

# الجلد التاسع مِنْ تفسير البيان

---

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن  
والظواهر ومفخر الامائل والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب  
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم  
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوى  
قدس سره العالى  
المتوفى ١١٣٧هـ

---

دار احياء التراث العربى  
بيروت - لبنان

## الجلد التاسع

### من تفسير روح البيان

تفسير سورة الفتح

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الفتح سبع وعشرون آية مدنية بلا خلاف تزلت في رجوع رسول الله عن مكة عام الحديبية وقال الزهري تزلت سورة الفتح من اولها الى آخرها بين مكة والمدينة في شان الحديبية قال البقاعي تزلت بضجنان بفتح الضاد المعجمة والجيم والتونين . في القاموس ضججان كسكران جبل قرب مكة وفي انسان العيون تزلت بكرا ع القميم وهو موضع على ثلاثة اميال من عسفان وهو كتمان موضع على مرحلتين من مكة فان قلت اذا لم تنزل بالمدينة كيف تكون مدينة قلت المدني في الاصطلاح منازل بعد الهجرة نزل بالمدينة او غيرها كان المكي منازل قبلها كافي حواشي سعدى الملقى ﴿ انا فتحناك ﴾ فتح البلد عبارة عن الظفر به عنوة او صلحا بحرب او بدونه فانه ما لم يظفر منفلق مأخوذ من فتح باب الدار قال في عين المعاني الفتح هو الفرج المزيل للهم لان المطلوب كالتعلق فاذا نيل الفتح وفي المفردات الفتح ازالة الاغلاق والاشكال وذلك ضربان احدهما يدرك بالبصر نحو فتح الباب والعلق والفعل والمتاع نحو قوله ولما فتحو متاعهم والثاني ما يدرك بالبصيرة كفتح الهم وهو ازالة الهم وذلك ضربان احدهما في الامور الدنيوية كتم يفرج وفقر يزال باعطاء المال ونحوه والثاني فتح المستعلق من العلوم نحو قولك فلان فتح من العلم باامثلقا انتهى واسناده الى نون العظمة لاستناد افعال العباد اليه تعالى خلقا وایجادا والمراد فتح مكة وهو المروي عن انس رضى الله عنه بشره رسول الله صلى الله عليه وسلم عند انصرافه من الحديبية والامير عنه بصيغة الماضي على سنن سائر الاخبار الربانية للايدان تتحققه لاحاله تا كيدا للتبشير كان تصدير الكلام بحرف التحقيق كذلك وفيه من الفخامة

المنة عن عظمة شأن الخبر جل جلاله و غر سلطانه مالا يخفى و حذف المقول للتقصيد الى  
 نفس الفعل والابذان بان مناط التبشير نفس الفتح الصادر عنه سبحانه لخصوصية المنتوح قال  
 الامام الراغب انا فتحناك قال عن فتح مكة و يقال بل عنى ما فتح على النبي عليه السلام من العلوم  
 والهدايات التي هي ذريعة الى التواب و المقام المحمود التي صارت سببا لغفران ذنوبه انتهى  
 وسيجي' غير هذا فتحا مينا اي بينا ظاهر الامر مكشوف الحال او فارقا بين الحق  
 والباطل وقال بعضهم المراد بالفتح المين هو الصلح مع قريش في غزوة الخديبية وهي كدوية  
 وقد تشدد بر قرب مكة حرسها الله تعالى او شجرة حذاء كانت هناك كما في القاموس  
 سمي المكان باسمها و سديها انه صلى الله تعالى عليه وسلم رأى في المنام انه دخل  
 مكة هو واصحابه آمنين مخلقين رؤسهم ومقصرين اي بعضهم مخلوق وبعضهم مقصروا نه دخل البيت  
 واخذ مفتاحه وطاق هو واصحابه واعتمر واخبر بذلك اصحابه فخرجوا ثم اخبر اصحابه انه يريد الخروج  
 للعمرة فتجهزوا للسفر وخرج عليه السلام بعد ان اغتسل ببيته ولبس ثوبين وركب راحلته  
 القصوى من عند بابه ومعه ألف وأربعمائة من المسلمين على الصحيح وابطأ عليه كثير  
 من اهل البوادي خشية قريش وساق عليه السلام معه الهدي سبعين بدنة وكان خروجه يوم  
 الاثنين غرة ذي القعدة من السنة السادسة من الهجرة فلما وصل الى ذي الحليفة وهو ميقات  
 المسلمين صلى بالمسجد الذي ركعتين واحرم بالعمرة واحرم معه غالب اصحابه ومنهم من لم  
 يحرم الا من الحنيفة وهو ميقات اهل الشام وانما خرج معتمرا ليا من اهل مكة ومن حولها  
 من حربه وليعلموا انه عليه السلام انما خرج زائر للبيت فلما كان الاصحاح في بعض الحال  
 اقبلوا نحوه عليه السلام وكان بين يديه ركوة يتوضأ منها فقال مالككم فقالوا يا رسول الله  
 ليس عندنا ماء نشرب ولا ماء نتوضأ منه الا في ركوتك فوضع رسول الله يده في الركوة فجعل  
 الماء يفر من بين اصابعه الشريفة امثال الديون فشربوا وتوضأوا حتى قال جابر رضي الله  
 عنه لو كنا مائة الف لكفانا وهو اعجب من سبع الماء لموسى عليه السلام من الحجر فان نبه  
 من الحجر متعارف معهود واما من بين اللحم والدم فلم يعهد وانما لم يخرج عليه السلام  
 بغير ملامسة ماء تأديا مع الله لانه المنفرد بابداع المعدومات من غير اصل وارسل عليه السلام  
 بشر بن سفيان الى مكة عيناله فلما كانوا بمسفان جاء وقال يا رسول الله هذه قريش قد سمعت  
 بخروجك فلبسوا جلود الثمراى اظهروا العداوة والحقد واستنقروا من اطاعهم من الا  
 حابيش وهي قبيلة عظيمة من العرب ومعهم زادهم ونساؤهم واولادهم ليكون ادعى لعدم  
 الفرار وقد نزلوا بذي طوى وهو موضع بمكة مئاة الطاء ويصرف كافي القاموس بما هدون  
 الله ان لا تدخلها عليهم غنوة ابدا فقال عليه السلام اشيروا على ايها الناس تريدون ان  
 نؤم البيت فمن صدنا عنه قاتلناه وقال المقداد يا رسول الله لا نقول لك كقائات بنوا اسرائيل  
 لموسى عليه السلام اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب انت وربك  
 فقاتلا انا معكما مقاتلون فقال عليه السلام فامضوا على اسم الله فصاروا ثم قال هل من رجل  
 يخرجنا عن طريق الى غير طريقهم التي هم بها فقال رجل من اسلم وهوناجية بن جندب

انا يا رسول الله فسلك بهم طريقا وعراثم افضوا الى ارض سهلة ثم امر رسول الله أن يسلكوا طريقا يخرجهم على مهبط الحديدية من اسفل مكة فسلكوا ذلك الطريق فلما نزلوا بالحديدية نزع ماؤهما حتى لم يبق فيها قطرة ماء فاشتكى الناس الى رسول الله العطش وكان الحر شديدا فاخرجهم عليه السلام سهما من كنانته ودفعه الى البراء ابن عازب وامره ان يفرزه في جوف البئر او تمضض رسول الله ثم حجه في البئر فحاش الماء ثم امتلأت البئر فشربوا جميعا ورويت ابلهم وفي التفاسير ولم ينفد ماؤها بعد وفي انسان العمون فلما ارتحلوا من الحديدية اخذ البراء السم فخفف الماء كان لم يكن هناك شيء فلما اطمان رسول الله بالحديدية اقام بديل بن ورقاء وكان سيد قومه فسأله ما الذي جاء به فاخبره انه لم يأت يريد حربا انما جاء زائرا للبيت فلما رجع الى قريش لم يستمعوا وارسلوا الحليس بن علقمة وكان سيدا لا حابش فام يعتمدوا عليه ايضا وارسلوا عروة بن مسعود الثقفي عظيم الطوائف ويمتول العرب ولما قام عروة بالخبر من عنده عليه السلام وقد رأى ما يصنع به اصحابه لا يفسل يديه الا ابتدروا وضوءه اى كادوا يقتلون عليه ولا يصبق بصاقا الا ابتدروه اى يدلك به من توقع في يده وجهه وجلده ولا يقطع من شعره شيء الا اخذوه واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده ولا يحدون النظر اليه تعظيما له فقال يا معشر قريش اني جئت كسرى في ملكه وقيصر في ملكه والنجاشي في ملكه والله ما رأيت ملكا في قوم قط مثل محمد في اصحابه اخاف ان لا تنصروا عليه فقالت له قريش لا تسلكم بهذا يا ابا يعفور ولكن زده غامنا هذا ويرجع من قابل فقال ما اراكم الاستصبيكم قارعة ثم انصرف هو ومن معه الى الطوائف واسام بعد ذلك ودعا عليه السلام خراش بن امية الخزاعي فبعثه الى قريش وحمله عليه السلام على بعيره يقال له الثعلب ليبلغ اشرافهم عنه ما جاء له فعقر واجمل رتم رسول الله وارادوا قتل خراش فمنعه الاحابش فدخلوا سبيله حتى اتى رسول الله واخبره بمسأله ثم دعا رسول الله عمر بن الخطاب رضى الله عنه ليبلغ عنه اشراف قريش ما جاء له فقال يا رسول الله اني اخاف قريشا على نفسي وما يمكنه من بني عدي ابن كعب احد يميني وقد صرفت قريش عداوتي اياها وغلفني عليها ولكن ادلك على رجل اعزها مني عثمان بن عفان رضى الله عنه فان بني غمهم يمنعونهم فدعا عليه السلام عثمان فبعثه الى اشراف قريش يخبرهم بالخبر وامر عليه السلام عثمان ان يأتي رجلا مسلما بمكة ونساء مسلمات ويدخل عليهم ويخبرهم ان الله قرب ان يظهر دينه بمكة حتى لا يستخفي فيها بالايمان فخرج عثمان رضى الله عنه الى مكة ومعه عشرة رجال من الصحابة باذن رسول الله ليؤثروا اهلهم هناك فلقى عثمان قبل ان يدخل مكة ابان ابن سعيد فاجازه حتى يبلغ رسالة رسول الله وجعله بين يديه فأتى عظماء قريش فبلغهم الرسالة وهم يرددون عليه ان محمدا لا يدخل علينا ابدا فلما فرغ عثمان من تبليغ الرسالة قالوا له ان شئت فطف بالبيت فقال ما كنت لا فعل حتى يعلموف رسول الله وكانت قريش قد احتبست عثمان عندها ثلاثة ايام فبلغ رسول الله ان عثمان قد قتل وكذا من معه من العشرة فقال عليه السلام لا تبرح حتى تناجز القوم اى تغتلبهم فامرهم الله بالبيعة فنادى مناديه ايتها الناس البيعة البيعة نزل روح القدس



فاخرجوا على اسم الله فثاروا الى رسول الله وهو تحت شجرة من اشجار السمير يضم اليهم شجر معروف فبايعوه على عدم الفرار وانه اما الفتح واما الشهادة وبايع عليه السلام عن عثمان اى على تقدير عدم صحة القول بقتله فوضع يده اليمنى على يده اليسرى وقال اللهم ان هذه عن عثمان فانه في حاجتك وحاجة رسولك وسيجيئ معنى المبايعة وقيل لها بيعة الرضوان لان الله تعالى رضى عنهم وقال عليه السلام لا يدخل النار احد بايع تحت الشجرة وقال ايضا لا يدخل النار من شهد بدرا والحدبية واول من بايع سنان بن ابي سنان الاسدى فقال لاني عليه السلام ابايحك على ما في نفسك قال وما في نفسي قال اضرب بسيفي بين يديك حتى يظهر لك الله او اقتل وصار الناس يقولون نبايعك على ما بايعك عليه سنان (روى) ان عثمان رضى الله عنه رجع بعد ثلاثة ايام فبايع هو ايضا وكان محمد بن مسلمة على حرس رسول الله فبعث قريش اربعين رجلا عليهم مكرز بن حفص ليطوفوا بمسكر رسول الله ليلا رجاء ان يصيبوا منهم احدا ويجدوا منهم غرة اى غفلة فاخذهم محمد بن مسلمة الا مكرزا فانه افلت واتى بهم الى رسول الله فحبسوا وبلغ قريشا حبس اصحابهم فجا جمع منهم حتى رموا المسلمين بالنبل والحجارة وقتل من المسلمين ابن رسم رمى بسهم فاسر المسلمون منهم اثني عشر رجلا وعند ذلك بعث قريش الى رسول الله جمعا فيهم سهيل بن عمرو فلما رآه عليه السلام قال لاصحابه سهيل امركم وكان يحب القائل بمثل هذا فقال سهيل يا محمد ان ما كان من حبس اصحابك اى عثمان والعشرة وما كان من قتال من قاتلك لم يكن من رأى ذوى رأينا بل كنا كارهين له حين بلغنا ولم نعلم وكان من سفهائنا فابعث اليها من اصحابنا الذين اسروا اولاً وثانياً فقال عليه السلام انى غير مرسلهم حتى ترسلوا اصحابي فقالوا ففعل فبعث سهيل ومن معه الى قريش بذلك فبعثوا من كان عندهم وهو عثمان والعشرة فارسل رسول الله اصحابهم ولما علمت قريش بهذه البيعة كبرت عليهم وخافوا ان يحاربوا واشتار اهل الرأى بالصلح على أن يرجع ويعود من قابل فيقيم ثلاثا فبعثوا سهيل بن عمرو وثانياً ومعه مكرز بن حفص وحويط بن عبد العزى الى رسول الله ليصالحه على ان يرجع من طامه هذا لئلا يحدث العرب بأنه دخل عنوة ويعود من قابل فلما رآه عليه السلام مقبلاً قال اراد القوم الصلح حيث بعثوا هذا الرجل اى ثانياً فالتأم الامر بينهم على الصلح وان كان بعض الاصحاب لم يرضوا به في اول الامر حتى قالوا علام نعطي الدنية بفتح الدال وكسر الزون وتشديد الياء التقيصة والحصاة المذمومة في ديننا وهم مشركون ونحن مسلمون فأشار عليه السلام بالرضى ومتابعة الرسول ثم دعا عليه السلام علياً فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل لا اصرف هذا اى الرحمن الرحيم ولكن اكتب باسمك اللهم فكتبته لان قريشا كانت تقولها ثم قال رسول الله اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله سهيل بن عمرو فقال سهيل لو شهدت انك رسول الله لم اقاتلك ولم اصدقك عن البيت ولكن اكتب اسمك واسم ابيك فقال عليه السلام لعلى رضى الله عنه اخ رسول الله فقال والله ما احبوك ابدا فقال ارنيه فأراه اياه فحماه رسول الله بيده الشريفة وقال اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو وقال انا والله رسول الله وان كذبتموني وانا محمد بن عبد الله وكان الصالح على وضع الحرب عن الناس عشرين يوماً آمن فيه الناس وبكف

بعضهم عن بعض ومن أتى محمداً من قريش ممن هو على دين محمد بغير إذن وليه رده إليه ذكرًا كان أو أنثى ومن أتى قريشاً ممن كان مع محمد أي مرتدًا ذكرًا كان أو أنثى لم يردده إليه وسبب الأول أن في رد المسلم إلى مكة عمارة للبيت وزيادة خير له في الصلوة بالمسجد الحرام والطواف بالبيت فكان هذا من تعظيم حرمة الله وسبب الثاني أنه ليس من المسلمين فلا حاجة إلى رده وشرطوا أنه من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه وإن بيننا وبينكم عية مكفوفة أي صدورا منطوية على ما فيها لا تبدى عداوة بل منطوية على الوفاء بالصلح وأنه لا أسلار ولا اغلال أي لا سرقة ولا خيانة قال سهل وأنت ترجع عامك هذا فلا تدخل مكة وأنه إذا كان طم قابل خرج منها قريش فدخلتها بأجمعها فأنفت بها ثلاثة أيام معك سلاح الركب السيوف في القرب والقوس لا تدخلها بغير همار كان المسلمون لا يشكون في دخولهم مكة وطوافهم بالبيت ذلك العام للرؤيا التي رآها رسول الله فلما رأوا الصالح وما تحمله رسول الله في نفسه دخلهم من ذلك أمر عظيم حتى كادوا به لكون خصوصاً من اشترط أن يرد إلى المشركين من جاء مسلماً منهم وكانت بيعة الرضوان قبل الصالح وإنما السبب الباعث لقريش عليه ولما فرغ رسول الله من الصالح واشهد عليه رجالاً من المسلمين قام إلى هديه فنحروه وفرق لحم الهدى على الفقراء الذين حضروا الحديبية وفي رواية بمث إلى مكة عشرين بدنة مع ناجية رضي الله عنه حتى نحررت بالمروة وقسم لحمها على قراء مكة ثم جلس رسول الله في قبة من أديم أحمر خلق رأسه خدش الذي بمث إلى قريش كما تقدم ورمى شعره على شجرة فأخذه الناس تبركا وأخذت أم عمارة رضي الله عنها طاقات منه فكانت تغسلها للمريض وتسقيه فيراً بأذن الله تعالى فلما رأوا رسول الله قد نحر رافعاً صوته باسم الله والله أكبرو خلق توائبوا ينحرون ويحلقون وقصر بعضهم كعنان وإني قتاده رضي الله عنهما وقال عليه السلام اللهم ارحم الخلقين دون المقصرين قال لأنهم لم يرجوا أن يطوفوا بالبيت بخلاف المقصرين أي لأن الظاهر من حالهم أنهم آخروا بقية شعورهم رجاء أن يحلقوا بعد طوافهم وارسل الله رجلاً عاصفة احتملت شعورهم فألقتهما في قرب الحرم وإن كان أكثر الحديبية في الحرم فاستبشروا بقول عمرتهم وأقام عليه السلام بالحديبية تسعة عشر أو عشرين يوماً ثم انصرف قافلاً إلى المدينة فلما كان بين الحرمين وأتى بكراع الغميم على مافي أنسان العيون وغيره أنزلت عليه سورة الفتح وحصل للناس مجاعة هموا أن ينحروا ظهورهم فقال عليه السلام لبسطوا أطعاكم وعيانتكم ففعلوا ثم قال من كان عنده بقية من زاد أو طعام فليشره ودعاهم ثم قال قربوا أو عيتكم فأخذوا ماشاء الله وحشوا أو عيتهم وأكلوا حتى شبعوا وبقي مثله وقال عليه السلام لرجل من أصحابه هل من وضوء فتج الواو وهو ما يتوضأ به فجاء بأداة وهي الركوة فيها ماء قليل فأفرغها في قدح ووضع راحته الشريفة في ذلك الماء قال الراوى فتوضأنا كلنا أي الألف والأربعمائة نصبه صبا شديداً ولما أنزلت سورة الفتح قال عليه السلام لأصحابه أنزلت على سورة هي أحب إلى مما طلعت عليه الشمس وفي رواية لقد أنزلت على

سورة ما يسرني بها حرالتم والحر بسكون الميم جمع أحر والنم بفتحين تطلق على جماعة  
الابل لا واحد لها من لفظها والمراد بحمر النعم الابل الحمر وهي من أنفس اموال العرب  
يضربون بها المثل في نقاسة الشيء وأنه ليس هناك اعظم منها ثم قرأ السورة عليهم وهأنهم  
وهأنو يعنى ايشانرا تنهيه كفت واصحاب نيز ويرا مبارك باد كفتند . وتكلم بمض الصحابة  
وقال هذا ما هو بفتح لقد صدونا عن البيت وصدهدنا فقال عليه السلام لما بلغه بنس الكلام  
بل هو اعظم الفتح لقد رضى المشركون أن يدفعوكم بالبراح عن بلادهم وسألوكم القضية اى  
الصالح والتجأوا اليكم فى الامان وقد رأوا امنكم ما كرهوا وظفركم الله عليهم وردكم سالمين  
مأجورين فهو اعظم الفتوح أنسيتم يوم احد وأنا أدعوكم فى اخراكم أنسيتم يوم الاحزاب  
اذ جاؤكم من فوقكم ومن اسفل منكم واذراغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله  
الظنوننا فقال المسلمون صدق الله ورسوله هو اعظم الفتوح والله يابى الله ما فكرنا فيها فكرت  
فيه ولائت اعلم بالله وبأمره منا وقال له عمر رضى الله عنه ألم تقل انك تدخل مكة آمنا قال  
بلى أققلت لكم من طامى هذا قالوا لا قال فهو كما قال جبريل فانكم تأتونوه وتطوفون به اى لانه  
جاءه الوحى بمثل ما رأى وذكر بعضهم انه عليه السلام لما دخل مكة فى العام القابل وحلق رأسه  
قال هذا الذى وعدتكم فلما كان يوم الفتح واخذ المفتاح قال هذا الذى قلت لكم . يقول الفقير  
لا شك ان الاصحاب رضى الله عنهم لم يشكوا فى امر النبي عليه السلام ولم يكن كلامهم معه من قبيل  
الاعتراض عليه وانما سألوه استعلاما لما داخلهم شئ مما لا يخلو عنه البشر فان الامر عميق  
والافادنى مراتب الإرادة فى باب الولاية ترك الاعتراض فكيف فى باب النبوة والله تعالى حكم  
ومصالح فى اراد انافتحنا بصيغة الماضى فانه بظاهره ناطق بفتح الصلح وبحقيقته مشير الى فتح  
مكة فى الزمان الآتى وكل منهما فتح اى فتح وحاصل ما قال العلماء انه سعى الصلح فتحامع انه ليس  
بفتح لاعرفا لانه ليس بظفر على البلد ولا لغة لانه ليس بظفر للمنغلق كيف وقدا حصروا ومنعوا  
من البيت فتحروا وحلقوا بالحديبية واى ظفر فى ذلك فالجواب ان الصالح مع المشركين فتح  
بالمعنى اللغوى لانه كان منفلقا ومتعذرا وقت نزولهم بالحديبية الا انه لما آل الامر الى بيعة  
الرضوان وظهر عند المشركين اتفاق كلمة المؤمنين وصدق عزيمتهم على الجهاد والقتال ضعفوا  
وخافوا حتى اضطروا الى طلب الصلح وتحقق بذلك غلبة المسلمين عليهم مع ان ذلك الصلح  
قد كان سببا لامور آخر كانت منفصلة قبل ذلك منها ان المشركين اختلطوا بالمسلمين بسببه  
فسمعوا كلامهم وتمكن الاسلام فى قلوبهم واسلم فى مدة قليلة خلق كثير كثير بهم سواد اهل  
الاسلام حتى قالوا دخل فى تلك السنة فى الاسلام مثل من دخل فيه قبل ذلك واكثر وفرغ  
عليه السلام بهذا الصلح لسائر العرب ففزاهم وفتح مواضع خصوصا خيبر واغتم المسلمون  
واتفقت فى تلك السنة ملحمة عظيمة بين الروم وفارس غلبت فيها الروم على فارس وكانت  
غلبتهم عليهم من دلائل النبوة حيث كان عليه السلام وعد بوقوع تلك الغلبة فى اربع سنين  
وهو ما بين الثلاث الى التسع فكانت كما وعد بها فظهر بها صدقه عليه السلام فكانت من جملة  
الفتح وسر به عليه السلام والمؤمنون لظهور اهل الكتاب على الجوس الى غير ذلك من

فتوحات الله الجليلة ونعمه العظيمة ﴿لبيفر لك الله﴾ غاية للفتح من حيث انه مترتب على سعيه عليه السلام في اعلاء كلمة الله بمكابدة مشاق الحروب واقتحام موارد الخطوب قال بعضهم لما لم يظهر وجه تعليل الفتح بالمغفرة جعل الفتح مجازا مرسلًا عن اسباب الفتح لبيفر لك قال الفتح معلول مترتب على الافعال المؤدية الى المغفرة وان المغفرة علة حاملة على تلك الافعال فصح جعلها علة لما ترتب على تلك الافعال وهو الفتح وجعل الزمخشري فتح مكة علة للمغفرة وهو اوفق للمذهب الحق لان افعال الله تعالى لا تعلل بالاغراض على مذهبهم فليست اللام على حقيقتها بل هي اما للصيرورة والعاقبة اولتشبيه مدخولها بالعلة الغائية في ترتبها على متعلقها وايضا ان العلة الغائية لها جهتا علية ومعلوية على ماقرر فلا لوم على من نظر الى جهة المعلولة كالزمخشري لظهور صحتها كما في حواشي سعدى المفق والالتفات الى اسم الذات المستتبع لجميع الصفات للاشعار بأن كل واحد مما انتظم في سلك الغاية من افعاله تعالى صادر عنه تعالى من خفية غير حذية الآخر مترتبة على صفة من صفاته تعالى قال ابن الشيخ في اظهار فاعل قوله لبيفر لك وينصرك اشعار بأن كل واحد من المغفرة والنصرة متفرع على الالوهية وكونه معبودا بالحق والمغفرة ستر الذنوب ومحوها قال بعض الكبار المغفرة اشد عند العارفين من العقوبة لان العقوبة جزاء فتكون الراحة عقيب الاستغناء فهو بمنزلة من استوفى حقه والغفران ليس كذلك فانك تعلم ان الحق عليك متوجه وانه انعم عليك بترك المطالبة فلا تزال خجلا ذاهيا ولهذا اذا غفر الله تعالى لا بعد ذنبه احال بينه وبين تذكره وانساء اياه وانه لو تذكره لاستحي ولا عذاب على النفوس اعظم من الحياء حتى يود صاحب الحياء انه لم يكن شيئا كما قالت مريم الكاملة باليتى مت قبل هذا وكنت نسباً منسيا هذ حياء من المخلوقين فكيف بالحياء من الله تعالى فيما فعل العبد من الخلفات ومن هذا الباب ما حكى ان الفضيل قدس سره وقف في بعض حجائه ولم ينطق بشئ فلما غربت الشمس قال واسوأتاه وان عفوت (قال الصائب) هرگز نداد شرم مرا رخصت نگاه در حجر ووصل روى بديوار داشتم ﴿ما تقدم من ذنبك وما تأخر﴾ اى جميع ما فرط منك من ترك الاولى وتسميته ذنباً بالنظر الى منصبه الجليل لان حسنات الابرار سيئات المقربين على ما قاله ابو سعيد الخراز قدس سره (وفي المتنوى) آنكه عين لطف باشد بر عوام قهر شد بر عشق كيشان كرام قال بعضهم اى جميع ما صدر منك قبل النبوة وبعدها مما يطلق عليه الذنب قال في شرح المواقف حمله على ما تقدم على النبوة وما تأخر عنها لادلالة للفظ عليه اذ يجوز ان أن يصدر عنه قبل النبوة صغيرتان احدهما متقدمة على الاخرى انتهى وفيه انه يصح أن يطلق على كل من الصغيرتين انهما قبل النبوة فان التقدم والتأخر اضافى وهو اللانح قال اهل الكلام ان الانبياء معصومون من الكفر قبل الوحي وبعده باجماع العلماء ومن سائر الكبار عمدا بعد الوحي واما سهوا فجوزه الاكثرون واما الصغائر فتجوز عمدا عند الجمهور وسهوا بالاتفاق واما قبل الوحي فلا دليل بحسب السمع او العقل على امتناع صدور الكبيرة وقال عطاء الخراسانى ما تقدم من ذنبك اى ذنب ابويك آدم وحواء ببركتك روى ان آدم لما اعترف

بالخطيئة قال يا رب اسألك بحق محمد أن تغفر لي فقال الله يا آدم كيف عرفت محمدا ولم اخلفه  
قال لانك لما خلقتني بيدك ونفخت في من روحيك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش  
مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فعرفت انك لم تصف لي اسمك الا اسم احب الخلق  
اليك فقال الله صدقت يا آدم انه لا أحب الخلق الى فغفرت لك ولولا محمد لما خلقتك رواه  
البيهقي في دلائله وما تأخر من ذنوب امتك بدعوتك وشفاعتك . سلمى قدس سره فرموده  
ذنب آدم رابوي اضافت كدرجه در وقت زلت در صلب وي بوده وكنه امت را بوي  
اسناد فرموده او پيش رودكار سباز ايشانست . وقال ابن عطاء قدس سره  
لما بلغ عليه السلام سدره المنتهى ليلة المعراج قدم هوو آخر جبريل فقال لجبريل تركني  
في هذا الموضع وحدي فعاتبه الله حين سكن الى جبريل فقال ليغفرلك الله ما تقدم من  
ذنوبك وما تأخر فيكون كل من الذنوب بعد النبوة وقال سفيان الثوري رحمه الله ما تقدم  
ما عملت في الجاهلية وما تأخر ما لم تعمله قال في كشف الاسرار ويذكر مثل ذلك على طريق  
التأكيد كما يقال أعطى من رآه ومن لم يره وضرب من لقيه ومن لم يلقه انتهى لكن فيه  
انه خارج من ادب العبارة فالواجب أن يقال ما تقدم اي ما عملت قبل الوحي وقيل ما تقدم  
من ذنب يوم بدر وما تأخر من ذنب يوم حنين حيث قال يوم بدر اللهم أن تهلك هذه العصابة  
لا تعبد في الارض ابدا وكرره مرارا فأوحى الله اليه من اين تعلم اني لوا هلكتها لا اعبد ابدا  
فكان هذا الذنب المتقدم وقال يوم حنين بعد أن هزم الناس ورجعوا اليه لو لم ارمهم اي  
الكفار بكف الحصى لم يهزموا فأنزله الله ومارميت اذ رميت و لكن الله رمى وهو الذنب  
المتأخر لكن فيه ان المتأخر متأخر عن الوقعة فيكون وعدا بغفران ما سبق منه قال في بحر العلوم  
وأبعد من هذا قول ابي علي الرود بادي رحمه الله لو كان لك ذنب قديم او حديث لغفرناه لك  
انتهى . يقول الفقير ابو علي قدس سره من كبار العارفين فكيف يصدر عنه ما هو ابعد  
عند القول بل كلامه من قيل قوله من عرف الله عرف كل شيء يعني لو تصورت معرفته  
لاحد وهي لا تصور حقيقة وكذا لو تصور منه عليه السلام ذنب لغفرله لكنه لا يتصور  
لانه في جميع احواله اما مشغول بواجب او بمندوب لا غير فهو كالملائكة في انه لا يصدر  
منه المخالفة ولي معنى آخر في هذا المقام وهو ان المراد بالمغفرة الحفظ والعصمة اذ لا  
فيكون المعنى يحفظك الله ويعصمك من الذنب المتقدم والمتأخر فهو تعالى انما جاء بما تقدم  
اشارة الى انه عليه السلام محفوظ معصوم في اللاحق كما في السابق فاعرفه وفي الفتوحات المكية  
استغفار الانبياء لا يكون عن ذنب حقيقة كذنوبنا وانما هو عن امر يدق عن عقولنا لانه  
لا ذوق لنا في مقامهم فلا يجوز حمل ذنوبهم على ما نتعقله نحن من الذنب انتهى ومؤاخذة الله  
عباده في الدنيا والآخرة تطهير لهم ورحمة وفي حق الانبياء من جهة العصمة والحفظ والعقوبات  
لا يكون الا في مذهب والعقوبة تقتضي التأخر عن المتقدم لانها تأتي عقبه فقد تجب العقوبة  
الذنب في المحل وقد لا تجده اما بأن يقع عنه واما ان يكون الاسم الغفور والغفور استولى عليه  
بالاسم الرحيم فزال فترجع العقوبة حاسرة وبزول عن المذهب اسم الذنب لانه لا يسمى مذنب الا



في حال قيام الذنب به كافي كتاب الجواهر والدرر للشعراني وقال الشعراني في الكبريت الاحمر قلت ويجوز حمل نحو قوله ليغفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر على نسبة الذنب اليه من حيث ان شريعته هي التي حكمت بأنه ذنب فلولا اوحى به اليه ما كان ذنباً لجميع ذنوب امته يضاف اليه والى شريعته بهذا التقدير وكذلك ذنب كل نبي ذكره الله وقد قالوا لم يعص آدم وانما عصي بنوه الذين كانوا في ظهوره فما كان قوله ليغفرلك الخ الا تطميناً له عليه السلام ان الله قد غفر لجميع ذنوب امته التي جاءت بها شريعته ولو بعد عقوبة باقاة الحدود عليهم في دار الدنيا كما وقع لما هن ومن الواجب على كل مؤمن احتمال الاجوبة للاكابر جهده وذلك مما يحبه الله ويحبه من احبنا عنه فافهم هذا اعتقادنا الذي نلقى الله عليه ان شاء الله تعالى انتهى وفي التأويلات النجمية اما فتحناك فتحا مينا يشير الى فتح باب قلبه عليه السلام الى حضرة ربوبيته بحلى صفات جماله وجلاله وفتح ما انقلب على جميع القلوب ليغفرلك الله ما تقدم من ذنبك اي ليسترك بانوار جلالة ما تقدم من ذنب وجودك من بدأ خلق روحك وهو اول شئ نعلقت به القدرة كما قال اول ما خلق الله روحى وفي رواية نوري وما تأخر اي من ذنب وجودك الى الابد وذنب الوجود هو الشراكة في الوجود وغفره ستره بنور الوحدة لمحو آثار الانثنية انتهى وقال بعض الاكابر اعلم ان فتوح رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة اولها الفتح القريب وهو فتح باب القلب بالترقى عن مقام النفس وذلك بالمكاشفات الغيبية والانوار اليقينية وقد شاركه في ذلك اكثر المؤمنين وثانيها الفتح المين بظهور انوار الروح وترقى القلب الى مقامه وحينئذ تترقى النفس الى مقام القلب فتستتر صفاتها المظلمة بالانوار القلبية وتنفى بالكليته وذلك معنى قوله تعالى ليغفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فالسابعة الهيئات المظلمة على فتح باب القلب والمتأخرة الهيئات النورانية المكتسبة بالانوار القلبية التي تظهر في التلويينات فيخفى حالها ولا تنفى هذه بالفتح القريب وان انتهت الاولى لان مقام القلب لا يكمل الا بعد الترقى الى مقام الروح واستيلاء انواره على القلب فيظهر تلوين القلب وينتفى تلوين النفس بالكليته ويحصل في هذا الفتح مقامات المشاهدات الروحية والمسارعات السرية وثالثها الفتح المطلق المشار اليه بقوله اذا جاء نصر الله والفتح وهو فتح باب الوحدة بالقضاء المطلق والاستغراق في عين الجمع بالشهود الذاتي وظهور النور الاحدى فمن سحت له متابعة النبي عليه السلام انا به الله مقام كثيرة وفتوحات فان حسن المتابعة سبب اقباض الانوار الالهية بواسطة روحانية النبي عليه السلام (قال الشيخ سعدى قدس سره) خلاف بيمبر كسى ده كزيد . كه مركز بمنزل نحواهد رسيد . مبندار سعدى كه راه صفاء . توان رفت جز برى مصطفى . وذلك ان الفلاسفة والبراهمة والرهابة ادعوا معرفة الله والوصول اليه بطريق العقل والرياضة والمجاهدة من غير متابعة الانبياء وارشاد الله تعالى فانقطعوا دون الوصول اليه (ويتم نعمته عليك ) باعلاء الدين وضم الملك الى النبوة وغيرهما مما افاضه عليه من النعم الدينية والدنيوية ويهديك صراطاً مستقيماً في تبليغ الرسالة واقامة مراسم الرياضة واصل الاستقامة وان كانت حاصلة قبل الفتح لكن حصل بعد ذلك من اتضاح سبل الحق واستقامة مناهجه مالم يكن حاصل قبل



﴿وينصر الله﴾ اظهار الاسم الجليل لكونه خاتمة الغايات ولاظهار كمال العناية بشأن النصر كما يهرب عنه تأكيده بقوله تعالى ﴿نصرا عزيزا﴾ اى نصرافيه عزة ومنعة فعزيزا للنسبة اى ذا من قاله فى فتح الرحمن النصر العزيز هو الذى معه غلبة العدو والظهور عليه والنصر غير العزيز هو الذى معه الحماية ودفع العدو فقط انتهى اوفصرا قويا منيما على وصف المصدر بوصف صاحبه اى المتصور مجازا للمبالغة ولم يجعل وصفا بوصف الناصر لقلة الفائدة فيه لان القصد بيان حال الخاطب لا المتكلم اوفصرا عزيزا صاحبه ثم الظاهر ان المراد من ذلك النصر هو ما ترتب على فتح مكة من النصر على الاعداء كموازن وغيرهم ونصر امته على الاكاسرة والقياسرة وكانت الحكمة فى قتال بعض الرسل لمن خالفهم انما هى مخالفة ما فطروا عليه من التوحيد الموجهة تلك المخالفة لفساد ذلك الفطر الذى هم فيه باعمالهم واحوالهم الفاسدة التى لا يحصل منها الا حل نظام الاسباب وتبديد ماذلك الشخص مأمور بحفظه عن ذلك كله فالنبي رحمة لخلق ولولم يمت بالسيف وقس عليه سائر من تصدى للامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال ابن عطية قدس سره جمع الله لنبه فى هذه السورة نعمات مختلفة من الفتح المبين وهو من اعلام الاجابة والمغفرة وهى من اعلام المحبة واتمام النعمة وهى من اعلام الاختصاص والهداية وهى من اعلام التحقق بالحق والنصر وهو من اعلام الولاية بالمغفرة تبرئة من العيوب واتمام النعمة ابلاغ الدرجة الكاملة والهداية هى الدعوة الى المشاهدة والنصرة هى رؤية الكل من الحق من غير أن يرجع الى ما سواه نسأل الله أن ينصرنا ببذل الوجود المجازى فى وجوده الحقيقى ﴿هو الذى أزل السكينة﴾ بيان لما افاض عليهم من مبادئ الفتح من الثبات والطمأنينة يعنى ازلها ﴿فى قلوب المؤمنين﴾ بسبب الصلح والامن بعد الخوف لانهم كانوا قليلي العدد بسبب انهم معتمرون وكان العدو مستعدين لقتالهم مع ما لهم من القوة والشوكة وشدة البأس فثبتوا وبايعوا على الموت بفضل الله تعالى (وقال الكاشف ونحوه) چون در صلح حديبيه صحابه خالى از دغدغه و تردى نبودند حتى سبحانه و تعالى فرمود هو الذى اخرجهم من الضيق و اطمأنوا بعد ان ماجوا و ازلوا حتى عمر الفاروق رضي الله عنه على ما عرف فى القصة وذلك القلق والاضطراب انما هو لسادتهم من صد الكفار و رجوعهم دون بلوغ مقصودهم وكانوا يتوقعون دخول مكة فى ذلك العلم آمين للرؤيا التى رآها عليه السلام على ما سبق ﴿ليزدادوا﴾ فازدادت كند ﴿ايما نانا﴾ مفعول يزدادوا كفى قوله تعالى وازدادوا تسعا ﴿مع ايمانهم﴾ اى يقينا منضما الى يقينهم الذى هم عليه برسوخ العقيدة واطمئنان النفس عليها ومن ثمة قال عليه السلام لو وزن ايمان ابي بكر مع الثقلين لرحج وكلة مع فى ايمانهم ليست على حقيقتها لان الواقع فى الحقيقة ليس انضمام يقين الى يقين لامتناع اجتماع المثليين بل حصول نوع يقين اقوى من الاول فان له مراتب لا تحصى من اجلى البدييات الى اخفى النظريات ثم لا ينفى الاول ما قلنا وذلك كفى مراتب البياض ما حقق فى مقامه فيها استعادة او المعنى ازل فيها السكون الى ما جاء به النبي عليه السلام من الشرائع ليزدادوا ايمانها مقرر ونامع ايمانهم بالوحدانية واليوم الآخر فكلما القرآن حينئذ على حقيقتها والقرآن فى الحقيقة

لتعلق الايمان بزيادة متعلقه فلا يلزم اجتماع المثليين وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان اول ما اتاهم به النبي عليه السلام التوحيد ثم الصلاة والزكاة ثم الحج والجهاد حتى اكمل لهم دينهم كما قال اليوم اكملت لكم دينكم فازدادوا ايمانا مع ايمانهم فكان الايمان يزيد في ذلك الزمان بزيادة الشرائع والاحكام واما الآن فلا يزيد ولا ينقص بل يزيد نوره ويقوى بكثرة الاعمال وقوة الاحوال فهو كالجوهر الفرد فكما لا يتصور الزيادة والنقصان في الجوهر الفرد من حيث هو فكذا في الايمان واما قوله تعالى ومن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فالكفر بالطاغوت هو عين الايمان بالله في الحقيقة فلا يلزم ان يكون الايمان جزءا قال بعض الكبار الايمان الحقيقي هو ايمان الفطرة التي فطر الله الناس عليها لا تبديل لها ويتحقق بالحكمة وما بينهما يزيد الايمان فيه وينقص والحكمة للحكمة لانها عين السابقة فيحمل قول من قال ان الايمان لا يزيد ولا ينقص على ايمان الفطرة الذي حقيقته مامات عليه ويحمل قول من قال ان الايمان يزيد وينقص على الحالة التي بين السابقة والحكمة من حين يتعقل التكليف فتأمل ذلك فانه نفيس انتهى وقال حضرة الهدائي قدس سره في مجالسة الميمنة ليزداد ايمانا وجدانيا ذوقيا مع ايمانهم العلمى النبي فان السكينة نور في القلب يسكن به الى مشاهدته ويطمئن وهو من مبادئ عين اليقين بعد علم اليقين كانه وجدان يقينى معه لذة وسرور وفي المفردات قيل ان السكينة ملك يسكن قلب المؤمن ويؤمنه كما ورد ان السكينة لتنطق على لسان عمر وقال بعض الكبار السكينة تطلق على ثلاثة اشياء بالاشراك اللفظي اولها ما اعطى بنوا اسرائيل في التابوت كما قال تعالى ان آية ملكه أن يأتىكم التابوت فيه سَكينة من ربكم قال المسرون هي ريح ساكنة طيبة تخلع قلب العدو بصوتها رعبا اذا التقى الصفان وهي معجزة لانبيائهم وكرامة لملوكهم والثاني شئ من لطائف صنع الحق يلقي على لسان المحدث الحكمة كما يلقي الملك الوحي على قلوب الانبياء مع ترويح الاسرار وكشف السرو الثالث هي التي اُثرت على قلب النبي عليه السلام وقلوب المؤمنين وهي شئ يجمع نورا وقوة وروحا يسكن اليه الخائف ويتسلى به الحزين كما قال تعالى فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين انتهى وقال بعض الكبار ان الانبياء والاولياء مشتركون في تنزل الملائكة عليهم ومختلفون فيما نزلت به فان ملك الالهام لا ينزل على الاولياء بمرع مستقل ابدا وانما ينزل عليهم بالانبياء وبافهام ما جاء به نفهم مما لم يتحقق الاولياء بالعلم به فكل فيض ونور وسكينة انما ينزل من الله تعالى بواسطة الملك او بلا واسطته وان كان فرق عظيم بين حال النبي والولى فانه كما ان النبي افضل واولى فكذا وارده اقوى واولى نسأل الله فضله وسكينته هـ هـ انك يا فتى فضل خدا سكينت دل - نمائند در حرم سينه اش تردد وغل - والله جنود السموات والارض - الجنود جمع جند بالضم وهو جمع معد للحرب اى مختص به تعالى جنود العالم يدبر امرها كيفما يشاء يسلط بعضها على بعض تارة ويوقع فيما بينها السلام اخرى حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح (وقال الكاشغرى) ومر خدا يراست لشكرهاى آسمانها از ملائكة وجنود زمين از مؤمنان مجاهد پس اى اهل ايمان جهاد كنيد وبنصرت الهى واثق باشيد كه

هر که لشکر آسمان و زمین در حکم وی بود بلکه ذرات کون سیاه وی بوده باشند اولیای  
 خود را در وقت غزایا عدای خود فرو نکذارد . نصرت از و طلب که بیدان قدرتش .  
 هر ذره بهلوانی و هر پشه صد دریست . قال بعضهم کل مافی السموات والارض بمنزلة الجنده  
 لو شاء لانصر به کما ينصر بالجند وتأویل الآية لم یکن صدالمشركین رسول الله عن قلة جنود  
 الله ولا عن وهن نصره لکن عن علم الله واختیاره انتهى وفي فتح الرحمن والله جنود  
 السموات والارض فلو اراد نصر دینه بغيرکم لفعل وقال بعضهم هم سموات ارواح العارفين  
 وقصور ارض قلوب الحیين وانفاسهم جنوده ینتقم بنفس منهم من جمیع اعدائه فیه هم دعا  
 نوع علیه السلام علی قومه فقال لا تذر علی الارض من الکافرين ديارا فهلك به اهل الارض  
 جميعا الامن آمن ودعا موسى علیه السلام علی القبط فقال ربنا اطمس علی اموالهم واشدد  
 علی قلوبهم فصارت حجارة ولم یؤمنوا حتی رأوا العذاب الالیم وقال سید البریات علیه افضل  
 التحیات حين رمی الحصی علی وجوه الاعداء شامت الوجوه فانهزموا باذن الله تعالی وكذا  
 حال کل ولی واث قاهر من اهل الانفاس بل کل ذرة من العرش الی التری جند من جنوده  
 تعالی حتی لو سلط نملة علی حية عظيمة لهلكت و قد قیل الدبة اذا ولدت ولدها رفعتہ  
 فی الهواء یومین خوفا من النمل لانه تضمه لحمه کبيرة غیر متميزة الجوارح ثم یمیز اولاً  
 فأولاً واذن یجمع بین العقرب والفارة فی اناء زجاج قرضت الفأرة ابرة العقرب فتسام منها  
 ویکفی قصة البعوض مع نمrod (وفی المتنوی) جلّه ذرات زمین و آسمان . لشکر حقند کاه  
 امتحان . بادرا دیدیکه باعدادان چه کرد . آبرا دیدیکه باطوفان چه کرد . آنچه بر فرعون  
 زد آن بحر کین . و آنچه باقارون نمود است این زمین . آنچه با آن سیلانیان پیل کرد . و آنچه  
 بشه کله نمrod خورد . و آنکه سنک انداخت داودی بدست . کشت ششصد باره و لشکر  
 شکست . سنک می بارید باعدای لوط . تا که در آب سیه خوردند غوط . دست بر کافر  
 کواهی می دهد . لشکر حق می شود سر می نهد . کر بگوید چشم را کور افشاره در د چشم  
 از تو بر آرد صدمار . کر بزدان کوید او بنما وبال . پس به بینی تو زدن کوشمال . فلا بد  
 من التوکل علی الله فانه عون کل ضعیف وحسب کل عاجز قال بعضهم ما یسلط الله علیک فهو  
 من جنوده ان سلط علیک نفسک اهلك بنفسک وان سلط علیک جوارحک اهلك جوارحک  
 بجوارحک وان سلط نفسک علی قلبک قادتک فی متابعة الهوی وطاعة الشیطان وان سلط  
 قلبک علی نفسک وجوارحک زمها بالادب فالزمها العبادة وزینها بالاخلاص فی العبودية  
 ﴿وكان الله﴾ از لا و ابد ﴿علیما﴾ مبالغا فی العالم بجميع الامور ﴿حکیم﴾ فی تقدیره  
 وتدبیره فکان بمعنی کان ویکون ای دالة علی الاستمرار والوجود بهذه الصفة لامةیة  
 وقتا ماضیا وقال بعض الکبار والله جنود السموات من الانوار القدسیة والامدادات الروحانیة  
 وجنود الارض من الصفات النفسانیة والقوى الطبیعیة فیغلب بعضها علی بعض فاذا غاب  
 الاولى علی الاخری حصلت السکينة وکال الیقین واذا عکس وقع الشک والریب وکان الله  
 علیا بسر آثرهم ومقتضیات استعداداتهم وصفاء فطرة الفريق الاول وکدورة نفوس الفريق

الثاني حكيا فيما فعله وفي التأويلات التجمية والله جنود السموات والارض اى كلها دالة على وحدانيته تعالى وهى جنود الله بالنصرة لعبادة في الظفر بمعرفة وكان الله عليا بمن هو اهل النصره للمعرفة حكيا فيما حكمكم في الازل لهم ﴿١﴾ ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ﴿٢﴾ متعلق بما يدل عليه ماذكر من كون جنود السموات والارض له تعالى من معنى التصرف والتدبير اى دبر ماذكر من تسليط المؤمنين ليعرفوا نعمة الله في ذلك ويشكروها فيدخلهم الجنة ﴿٣﴾ ويكفر عنهم سيئاتهم ﴿٤﴾ هذا بازاء قوله ليغفر لك الله اى يغطيها ولا يظهرها قبل أن يدخلهم الجنة ليدخلوها مطهرين من الآثام وتقديم الادخال على التكفير مع ان الترتيب في الوجود على العكس من حيث ان التخلية قبل التجلية للمسايرة الى بيان ماهو المطلب الاعلى ﴿٥﴾ وكان ذلك ﴿٦﴾ اى ماذكر من الادخال والتكفير ﴿٧﴾ عندالله فوزا عظيما ﴿٨﴾ لا يقادر قدره لانه منتهى ما يمتد اليه اعناق الهمم من جلب نفع ودفع ضرر والفوز الظفر مع حصول السلامة وعندالله حال من فوزا لانه صفة في الاصل فلما قدم عليه صار حالا اى كائنا عندالله تعالى اى في علمه وقضائه ﴿٩﴾ ويعذب المنافقين والمنافقات ﴿١٠﴾ من اهل المدينة ﴿١١﴾ والمشركين والمشركات ﴿١٢﴾ من اهل مكة عطف على يدخل والتعذيب هو ما حصل لهم من الغيظ بنصر المؤمنين وفي تقديم المنافقين على المشركين ملايحى من الدلالة على انهم احق منهم بالعذاب وقد تناقل كثير منهم فام يخرجوا معه عليه السلام ثم اعتذروا فقبالوا بالسنتهم مالىس في قلوبهم ولو صدقوا عند الناس فما صدقوا عندالله وقد قال تعالى يوم ينفع الصادقين صدقهم اى صدقهم عندالله لا عند الخلق ولذلك قال عليه السلام جاهدوا المشركين باموالكم وانفسكم وانستكم اشارة الى مقام التحقيق والتصديق فان الدعوى بغير برهان كذب . برهان ببايد صدق را . ورنه زدعواها جهسود ﴿١٣﴾ الظانين بالله ظن السوء ﴿١٤﴾ صفة لطائف اهل التفاسق واهل الشرك وظن السوء منصوب على المصدر والاضافة فيه كالاضافة في سيف شجاع من حيث ان المضاف اليه في الحقيقة هو موصوف هذا المجرور والتقدير سيف رجل شجاع فكذا التقدير هنا ظن الاسر السوء وهو ان الله لا ينصر رسوله ولا يرجعهم الى مكة فانحين والى المدينة سالمين كما قال بل ظنتم ان ان ينقلب الرسل والمؤمنون الى اهلهم ابدا وبالفارسية كان بردند بخدا كان بد . وقال في كشف الكشاف ان ظن السوء مثل رجل صدق اى الظن السيئ الفاسد المذموم انتهى وعندالبصريين لا يجوز اضافة الموصوف الى صفة ولا عكسها لان الصفة والموصوف عبارتان عن شئ واحد فاضافة احدهما الى الآخر اضافة الشئ الى نفسه وفي التأويلات التجمية الظانين بالله ظن السوء في ذاته وصفاته بالاهاواء والبدع وفي افعاله واحكامه بالظلم والعبث قال بعض العارفين مثال من احسن في الله ظنه مثال من سلط الله عليه الشيطان ليفتنه ويمتحنه فلما جاء الشيطان اخبره بأنه رسول من عندالله وانه رسول رحمة وقال جئتك لاشد عضدك في الخير وألهمك رشداً لتكون عند ربك في درجة العرش فحسن بربه ظنه وخرساجدا فصبرالله له الشيطان ملكا كما ظن كما روى ان الجن صنعت لسلطان عليه السلام ارضا وصفحتها بالزمرد الاخضر وخصبتها بالؤلؤ والجواهر

لنفته بها وهو لا يعلم قرأى ان ذلك من مواهب ربه له في دار الدنيا فخر ساجد الله قائمها الله له  
ارضاً مقدسة كما ظن الى أن مات على حسن ظنه بربه ومثال من اساء بربه ظنه مثال من ارسل  
الله اليه ملك رحمة ليرشده للخير فقال انما أنت شيطان حيث تقويني فصير الله له الملك شيطانا  
كما ظن وفي الحديث أنا عند ظن عبدي بي وقال عليه السلام قبل موته بثلاثة ايام لا يموتن  
احد الا وهو يحسن الظن بالله وهو من امارات اليقين . در روایت آمده است از بعض  
صحابه رسول عليه السلام که رسول او را خبر داده بود که تو والی شوی در مصر حکم کنی  
وقتی قلعه را حصار کرده بودند و آن محابی نیز در میان بود سائر اصحاب را گفت مر دار کفّه  
منجنيق نهید و بسوی کفار در قلعه اندازید چون من آنجا رسم فقال کم و در حصار بکشیم  
چون از سبب این جرأت پرسیدند گفت رسول صلی الله علیه و سلم مرا خبر داده است که  
من والی مصر شوم و هنوز نشدم یقین میدانم که غیرم تا والی نشوم فهم کن که قوت ایمان  
اینست والا از روی صرف معلوم است که چون کسی را در کفّه منجنيق نهند و بپندازند  
حال او چه باشد ظاهر و باطن ما آینه یکدیگرند . سینه صاف ترازا بپوشانند و در  
دائرة السوء ای مایظنونه ویر بصونه بالمؤمنین فهو حائق بهم و دأثر عليهم لا تجاوزهم  
الی غیرهم فقد اکذب الله ظنهم و قلب مایظنونه بالمؤمنین عليهم بحيث لا یخطأهم ولا یظفرون  
بالنصرة ابدا و هذا کقوله تعالى و یربص بکم الدؤأثر عليهم دائرة السوء و بالفارسیه و برین  
کان برند کانست کردش بدیعنی ایشان منکوب و مغلوب خواهند شد . قال المولی ابو السعود  
فی التوبة قوله عليهم دائرة السوء دعاء عليهم بخوما ارادوا بالمؤمنین علی نهج الاعتراض  
کقوله تعالى غلبت ایدیهم بعد قول اليهود ما قالوا انتهى فان قلت کیف یحمل علی الدعاء وهو  
للعاجز عرفا والله منزّه عن المعجز قلت هذا تعلیم من الله لعباده انه یجوز الدعاء عليهم کقوله  
قاتلهم الله و نحوه قال ابن الشیخ السوء بالفتح صفة مشبهة من ساء یسوء بضم العین فیها  
سواً فهو سوء و یقابله من حیث المعنی قولک حسن یحسن حسناً فهو حسن و هو فعل  
لازم بمعنی قبح و صار فاسداً ردیفاً بخلاف ساء یسوء سواً و مساواة ای احزنه قیض سره  
فانه متعذر و زنه فی الماضي فعل بفتح العین و وزن ما کان لازماً فعل بضم العین و فعل یأتی  
فاعله علی فعل کصعب صعبه فهو صعب و السوء بضم السین مصدر لهذا اللازم و السوء  
بالفتح مشترک بین اسم الفاعل من اللازم و بین مصدر المتعدي و قيل السوء بالفتح و الضم لقان  
من ساء بمعنی کالکفر و الکفر و الضعف و الضعف خلا ان المفتوح غالب فی أن یضاف الیه ما یراد  
بثمة من کل شیء و اما المضموم جار مجری الشر المناقض للخیر و من ثمة اضيف الظن الی المفتوح  
لکونه مذموماً و كانت الدائرة محمودة فكان حقها أن لا ینضاف الیه الاعلی التأویل المذكور  
و اما دائرة السوء بالضم فلا ان الذي اصابهم مکروه و شدة یصح أن یقع علیه اسم السوء کقوله  
تعالى ان اراد بکم سوا او اراد بکم رحمة كما فی بعض التفاسیر و الدائرة عبارة عن الحیط المحیط  
بالمركز ثم استعملت فی الحادثة و المصيبة المحیطة لمن وقعت علیها ففی الآیه یحیط بهم السوء  
احاطة الدائرة بالشیء و یرجع فیها بحیث لا سبیل الی الانفکاک عنها بوجه الا ان اکثر استعمالها

اي الدآثرة في المكروه كما ان اكثر استعمال الدولة في المحبوب الذي يتداول ويكون مرة لهذا ومرة لذلك والاضافة في دآثرة السوء من اضافة العالم الى الخاص للبيان كما في خاتم فضة اي دآثرة من شر لا من خير وقال ابو السعود في النوبة السوء مصدر ثم اطلق على كل ضرر وشر واضيفت اليه الدآثرة ذما كما يقال رجل سوء لان من دررات عليه يذمها وهي من اضافة الموصوف الى صفته فوصفت في الاصل بالمصدر مبالغة ثم اضيفت الى صفتها كقوله تعالى ما كان ابوك امراً سوء وقيل معنى الدآثرة يقتضى معنى السوء لان دآثرة الدهر لا تستعمل الا في المكروه فانما هو اضافة بيان وتأكيد كما قالوا شمس النهار ولحيا رأسه ﴿وغضب الله عليهم﴾ عطف لما استحقوه في الآخرة على ما استوجبوه في الدنيا قال بعضهم غضبه تعالى ارادة العقوبة لهم في الآخرة وكونهم على الشرك والنفاق في الدنيا وحقيقته ان الغضب صورة ونتيجة اما صورة فتغير في الغضبان يتأذى به ويتألم واما نتيجة فاهلاك المفضوب عليه وايلامه فغير عن نتيجة الغضب بالغضب على الكناية بالسبب عن المسبب ﴿ولعنهم﴾ طردهم من رحمته ﴿واعدهم جهنم﴾ وآماده كرديم براى ايشان دوزخ را. والواو في الفعلين الاخيرين مع ان حقهما الفاء المفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها اذ اللعن سبب الاعداد والغضب سبب اللعن للايذان باستقلال كل منهما في الوعيد واصالته من غير استتباع بعضهم البعض ﴿وساء مصيراً﴾ اي جهنم والمصير المرجع وبالفارسية وبداز كشتيت دوزخ ﴿ولله جنود السموات والارض وكان الله عزيزاً﴾ اي بليغ العزة والقدرة على كل شيء ﴿حكيماً﴾ بليغ الحكمة فيه فلا يفعل ما يفعل الاعلى مقتضى الحكمة والصواب وهذه الآية اعادة لما سبق قالوا فأنذتها التنبية على ان لله تعالى جنوداً للرحمة يتزلمهم ليدخل بهم المؤمنين الجنة معظماً مكرماً وان له تعالى جنوداً للعذاب يساعدهم على الكفار يعذبهم بهم في جهنم والمراد ههنا جنود العذاب كما يبنى عنه التعرض لوصف العزة فان عادته تعالى أن يصف نفسه بالعزة في مقام ذكر العذاب والانتقام قال في برهان القراء أن الاول متصل بانزال السكينة وازدياد ايمان المؤمنين فكان الموضع موضع علم وحكمة وقد تقدم ما اقتضاه الفتح عند قوله وينصرك الله نصراً عزيزاً واما الثاني والثالث الذي بعده فتصان بالعباد والغضب وسلب الاموال والغنائم فكان الموضع موضع من وغلبة وحكمة وفي كشف الاسرار يدفع كيد من عادى نبيه والمؤمنين بما شاء من الجنود هو الذي جند البعوض على نمرود والهدهد على بلقيس وروى ان رئيس المنافقين عبد الله بن ابي بن سلول قال هب ان محمداً هزم اليهود وغلب عليهم فكيف استطاعته بفارس والروم فقال الله تعالى وفيه جنود السموات والارض اكثر عدداً من فارس والروم (وقال الكاشفي) ومرشد ابراست لشكرهاى آسمان وزمين يعنى هر كه در آسمانها وزهينهاست همه مملوك ومسخر ويند چنانچه لشكريان مرشد دار خود را تكرار اين سخن جهت وعده مؤمنانست تا بنصرت الهى مستظهر باشند وبراى وعيد مشركان ومنافقان تا از تكذيب ربانى خائف گردند وفي الآية اشارة الى ما اعد الله من عظام فضله وعجائب صنعه في سموات القلوب وارض النفوس يمدبها اوليائه وينصرهم بها على انفسهم ليفوزوا بكمال قربيه ويخذل بها اعداءه ويهلكهم في اودية



الاهوية ليصبروا الى كابدته وكان الله عزيز اذل اعداءه حكما فيما يميز اوليائه كما في التأويلات النجمية . واعلم ان الله تعالى قد جعل في النار مائة دركة في مقابلة درج الجنة ولكل دركة قوم مخصوصون لهم من الغضب الالهى الحال بهم آلام مخصوصة تصل اليهم من ايدي الملائكة الموكلين بهم فعوذ بالله من سخطه وعذابه ونسأله الاولى من نعمته وثوابه ولاغضب درجات منها وقطع الامداد العلمى المستلزم لتسليط الجهل والهوى والنفس والشيطان والاحوال الذميمة لانه موقت الى النفس الذى قبل آخر الانفاس فى حق من يحتمله بالسعادة ومنها مايتصل الى حين دخولهم جهنم وفتح باب الشفاعة ومنها مايقضى الخلود فى النار ( قال الحافظ ) دارم از لطف ازل جنت فردوس طمع . كرجه دربانى ميخانه فراوان كردم . والله غفور رحيم لمن تاب ورجع الى الصراط المستيم ﴿ انا ارسلناك شاهدا ﴾ اى على امتك لقوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا يعنى على تصديق من صدقه وتكذيب من صدقه وتكذيب من كذبه اى مقبولا قوله فى حقهم يوم القيامة عندالله تعالى سواء شهدهم او عليهم كمايقبل قول الشاهد العدل عندالحاكم وهو حال مقدرة فانه عليه السلام انما يكون شاهدا وقت التحمل والاداء وذلك متأخر عن زمان الارسال بخلاف غيره مما عطف عليه فانه ليس من الاحوال المقدرة ﴿ ومبشرا ﴾ على الطاعة بالجنة والثواب وعلى اهل الطلب بالوصول ﴿ ونذيرا ﴾ على المعصية بالنار والعذاب وعلى اهل الامراض بالقطعة وفى التوراة يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للامين انت عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب فى الاسواق ولا يدفع السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويصفح ولن يقبضه الله حتى يقبضه الملة العوجاء بأن يقولوا لا اله الا الله فيفتح لها اعينا عميا وآذانا صما وقلوبا غلفا سرخيل انبيا وسهedar اتقيا . سلطان باركاه دنى قائدام ﴿ لتؤمنوا بالله ورسوله ﴾ الخطاب للنبي عليه السلام ولائحته فيكون تعميا للخطاب بعد التخصيص لان خطاب ارسلناك للنبي خاصة ومثله قوله تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء خصه عليه السلام بالنداء ثم عمم الخطاب على طريق تغليب الخطاب على الغائبين وهم المؤمنون فدللت الآية على انه عليه السلام يجب أن يؤمن برسالة نفسه كما ورد فى الحديث انه عليه السلام أشهدانى عبدالله ورسوله قال السبلى فى الامالى انما عرف نبوة نفسه بعدمعرفته بجبريل وايمانه به اى بالعلم الضرورى فاذا عرف نبوة نفسه وآمن بها وجب عليه أن يؤمن بما أنزل اليه من ربه كما قال تعالى آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه ويجوز ان يكون الخطاب للامة فقط فان قلت كيف يجوز تخصيصهم الخطاب الثانى بالامة فى مقام توجيه الخطاب الاول اليه عليه السلام بخصوصه قلت ان خطاب رئيس القوم بمنزلة خطاب من معه من اتباعه فجاز أن يخاطب الانباع فى مقام تخصيص الرسل بالخطاب لان المتعود سماعهم ﴿ وتزروه ﴾ وتقووه تعالى بتقوية دينه ورسوله قال فى المفردات التعزير النصرة من التعظيم قال تعالى وتزروه والتعزير دون الحد وذلك يرجع الاول فان ذلك تأديب والتأديب نصرة بقهر عدوه فان افعال الشر عدو الانسان متى قمته عنها فقد نصرته وعلى هذا الوجه قال النبي عليه السلام انصر اخاك ظالما او مظلوما فقال انصره مظلوما فكيف انصره ظالما قال تكفه عن الظلم انتهى وفى القاموس

التعزير ضرب دون الحد او هو أشد الضرب والتفخيم والتعظيم ضد والاعانة كالعزير والتقوية والنصر انتهى وقال بعضهم اصله المنع ومنه التعزير فانه منع من معاودة القيسخ يغنى وتمنوه تعالى اى دينه ورسوله حتى لا يقوى عليه عدو ﴿وتوقروه﴾ وتعظموه باعتقاد أنه متصف بجميع صفات الكمال منزّه عن جميع وجوه نقصان قال فى القاموس التوقير التبجيل والوقار كسحاب الرزاة انتهى يعنى السكون والحلم فأصله من الوقر الذى هو الثقل فى الاذن ﴿وتسبحوه﴾ وتنهزه تعالى عما لا يليق به ولا يجوز اطلاقه عليه من الشريك والولد وسائر صفات المخلوقين او تصلوا له من السبحة وهى الدعاء وصلاة التطوع قال فى القاموس التسبيح الصلاة ومنه فلولا انه كان من المسيحين اى من المصلين ﴿بكرة واصيلا﴾ اى غدوة وعشيا فالبكرة اول النهار والاصيل آخره او دائماً فانه يراد بهما الدوام وعن ابن عباس رضى الله عنهما صلاة الفجر وصلاة الظهر وصلاة العصر وفى عين المعانى البكرة صلاة الفجر والاصيل الصلوات الاربع فتكون الآية مشتتة على جميع الصلوات المفروضة وجوز بعض اهل التفسير ان يكون ضمير وتغزروه وتوقروه للرسول عليه السلام ولا وجه له لانه تفكيك اذ ضمير رسوله وتسبحوه لله تعالى قطعاً وعلى تقدير أن يكون له وجه فمعنى تعظيم رسول الله وتوقيره حقينة اتباع سنته فى الظاهر والباطن والعلم بانه زبدة الموجودات وخلاصتها وهواحبوب الازلى وما سواه تبع له ولذا ارسله تعالى شاهداً فانه لما كان اول مخلوق خلقه الله كان شاهداً بوحدانية الحق وربوبيته وشاهداً بما اخرج من العدم الى الوجود من الارواح والنفوس والاجرام والاركان والاجسام والاجساد والمعادن والنبات والحيوان والملأ والجن والشيطان والانسان وغير ذلك لئلا يشك عنه ما يمكن للمخلوق دركه من اسرار افعاله وعجائب صنعه وغرائب قدرته بحيث لا يشاركه فيه غيره ولهذا قال عليه السلام علمت ما كان وما سيكون لانه شاهد الكل وما غاب لحفة وشاهد خلق آدم عليه السلام ولا حله قال كنت نبيا وادم بين الماء والطين اى كنت مخلوقاً وعلماً يأتى نبي وحكملى بالنبوة وادم بين أن يخلق له جسد وروح ولم يخلق بعد واحد منهما فشاهد خلقه وما جرى عليه من الاكرام والاخراج من الجنة بسبب الخيانة وما تاب الله عليه الى آخر ماجرى عليه وشاهد خلق ابليس وما جرى عليه من امتناع السجود لآدم والطرد واللعن بعد طول عبادته ووفور علمه بمخالفة امر واحد فحصل له بكل حادث جرى على الانبياء والرسل والائمة فهوم وعلوم ثم انزل روحه فى قلبه ليزداد له نور على نور فوجود كل موجود من وجوده وعلوم كل نبي وولى من علومه حتى محمّد آدم وابراهيم وموسى وغيرهم من اهل الكتب الالهية وقال بعض الكبار ان مع كل سعيد رقيقة من روح النبي صلى الله عليه وسلم هى الرقيب العتيد عليه فاعراضه عنها بعدم اقباله عليها سبب لانها له ولما قبض الروح المحمّدى عن آدم الذى كان به دائماً لا يضل ولا ينسى جرى عليه ماجرى من النسيان وما يتبعه واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم اذا اراد الله انفاذ قضائه وقدره سلب ذوى العقول عقولهم واليه ينظر قوله عليه السلام لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن اى ينزع منه الايمان ثم يزنى . واعلم ان كل نبي له الولاية والنبوة فان كان رسولا فله الولاية

والنبوة والرسالة ف عالم رسالته هو كونه واسطة بين الله وخلقه وكذلك ان كان رسولا الى نفسه او اهله او قومه او الى الكافة فليس مع الرسول من عالم الرسالة الا قدر ما يحتاج اليه المرسل اليهم وماعدا ذلك فهو عالم ولايته فيما بينه وبين الله ولما تفاضلت الامم تفاضلت الرسل ويأتى النبي يوم القيامة ومعه امته وآخر معه قومه وآخر معه رهطه وهو مادون العشرة وآخر معاينه وآخر معه رجل وآخر استتبع فلم يتبع ودعا فلم يجب لانيته في الوقت الشديد الظلمة ولما جاء نبينا عليا السلام نورا من الله نور العالم ظواهرها وبواطنها فكانت امته اسعد الامم واكثرها ولذا تحيي في ثمانين صفا وباقي الامم من لدن آدم عليا السلام في اربعين صفا وقد قال تعالى في حقه مبشرا فانه لما ارسله الى الاحمر والاسود بشرهم بان لهم في متابعتهم الرتبة المحبوبة التي هي مخصوصة به من بين سائر الانبياء والمرسلين فقد قال تعالى ونذيرا لئلا ينقطعوا عنه تعالى بشئ من الدارين كما انقطع اكثر الامم ولم يكونوا على شئ (قال الكمال الحنفي) مرد تاروي نيارد زذوعالم بخداي . مصطفي واركرزين همه عالم نشود . نسأل الله ان يجعلنا على حفظ وافر من الاقبال اليه والوقوف لديه ﴿ ان الذين يبايعونك ﴾ المباية با كسى بيع ويا بيعت وعهد كردن اى يعاهدونك على قتال قريش تحت الشجرة وبالفارسية يدرسق كه آفانكه بيعت ميكنند باتودر حديديه سميت المعاهدة مبايعة تشبيها بالمعاوضة المالية اى مبادلة المال بالمال في اشتمال كل واحد منهما على معنى المبادلة فهم التزموا طاعة النبي عليه السلام والنيات على محاربة المشركين والنبي عليه السلام وعداهم بالثواب ورضى الله تعالى قال بعض الانصار عند بيعة العقبة تكلم يا رسول الله فخذ لنفسك ولربك ما احببت فقال عليه السلام اشترط لربي ان تعبدوه ولا تشركوا به شيا ولنفسى ان تمنونى وعمائمون منه انفسكم وابنائكم ونساءكم فقال ابن رواحة رضى الله عنه فاذا فعلنا قال لکم الجنة قالوا ربخ السبع لا تقيل ولا نستقبل ﴿ انما يبايعون الله ﴾ يعنى ان من بايعك بمنزلة من بايع الله كأنهم باعوا انفسهم من الله بالجنة كما قال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة وذلك لان المقصود ببيعة رسوله هو وجه الله وتوثيق العهد بمراعاة او امره ونواهيته قال ابن الشيخ لما كان الثواب انما يصل اليهم من قبله تعالى كان المقصود بالمبايعة منه عليا السلام المبايعة مع الله وانه عليه السلام انما هو سفير ومعبر عنه تعالى وبهذا الاعتبار صاروا كأنهم يبايعون الله وبالفارسية جزين نيست كه بيعت ميكنند باخداي چه مقصود بيعت اوست وبراى طلب رضاى اوست . قال سعدى المفق الظاهر والله اعلم ان المعنى على التشبيه اى كأنهم يبايعون الله وكذا الحال في قوله ﴿ يدالله فوق ايديهم ﴾ اى كأن يد الله حين المبايعة فوق ايديهم حذف اداة التشبيه للمبالغة في التأكيد وذكر اليد لاختصم بيد رسول الله حين البيعة على ما هو عادة العرب عند المعاهدة والمعاهدة وفيه تشریف عظيم ليد رسول الله التى تعلوا يدي المؤمنين المبايعين حيث عبر عنها بيد الله كما ان وضعه عليه السلام يده اليمنى على يد اليسرى لبيعة عثمان رضى الله عنه تفخيم لشأن عثمان حيث وضعت يد رسول الله موضع يده ولم ينل تلك الدولة العظمى احد من الاصحاب فكانت غيبته رضى الله عنه في تلك الواقعة خيرا له من الحضور وقال بعضهم فيه استعارة تحيلية لتنزّهه تعالى

عن الجازحة وعن سائر صفات الاجسام فلفظ الله في يد الله استعارة بالكناية عن مبايع من الذين يبايعون بالايدي ولفظ اليد استعارة تخيلية اريد به الصورة المنتزعة الشبهة باليد مع ان ذكر اليد في حقه تعالى لاجتماعه مع ذكر الايدي في حق الناس مشاكلة اردادها حسن التخيلية ثم ان قوله يد الله فوق ايديهم على كل من القولين تأكيد لما قبله والمقصود تقرير ان عقد الميثاق مع الرسول كعقد مع الله من غير تفاوت بينهما وحيقيقته ان الله تعالى لو كان من شأنه التمثيل فتمثل للناس لفعل معه عين مافعل مع نبيه من غير فرق فكان العقد مع النبي صورة العقد مع الله بل حقيقته كما ستجيء الاشارة اليه وقال الراغب في المفردات يقال فلان يد فلان اي وليه وناصره ويقال لاولياء الله هم ايدي الله وعلى هذا الوجه قال الله تعالى ان الذين يبايعونك الآية ويؤيد ذلك ما روى لا يزال العبد يتقرب الى بالتواضع حتى احبه فاذا احبته كنت سمعته الذي يسمع به ويده التي يبسط بها انتهى فيكون المعنى قوة الله ونصرته فوق قوتهم ونصرتهم كأنه قيل ثق يا محمد بنصرة الله لك لا بنصرة اصحابك ومبايعتهم على النصرة والثبات وقال بعضهم اليد في الموضوعين بمعنى الاحسان والصنعة فالمعنى نعمة الله عليهم في الهداية الى الايمان والى بيعة الرضوان فوق ماضعوا من البيعة كقوله تعالى بل الله يمين عليكم أن هذا كم للايمان وقال السدي يأخذون بيد رسول الله ويبايعونه ويد الله اي حفظ تلك المبايعة عن الانتقاض والبطالان فوق ايديهم كما ان احد المتبايعين اذا مديده الى الآخر لعقد البيع يتوسط بينهما ثالث فيضع يده على يديهما ويحفظ يديهما الى أن يتم العقد لا يترك واحدا منهما ان يقبض يده الى نفسه ويتفرق عن صاحبه قبل انعقاد البيع فيكون وضع الثالث يده على يديهما سببا لحفظ البيعة فلذلك قال تعالى يد الله فوق ايديهم يحفظهم ويمنعهم عن ترك البيعة كما يحفظ المتوسط ايدي المتبايعين وقال اهل الحقيقة هذه الآية كقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله فالتبى عليه السلام قد نفى عن وجوده بالكلية وتحقق بالله في ذاته وصفاته وافعاله فكل ما صدر عنه صدر عن الله فبإياديه مبايعة الله كما ان اطاعته اطاعة الله سلمى قدس سره فرموده كه اين سخن در مقام جمعست وحق سبحانه مرتبة جمع را براي هيچ كس تصريح نكرده الا براي آنكه اخص واشرف موجود است . ولهذا السر يقول عليه السلام يوم القيامة امي امي دون نفسي نفسي لانه لم يبق فيه بقية الوجود اصلا وفيه اسوة حسنة للكمال من افراد امته فاعرف جدا فعنى يد الله فوق ايديهم اي قدرته المظاهرة في صورة قدرة النبي عليه السلام فوق قدرتهم المظاهرة في صور ايديهم لانه مظهر الاسم الاعظم المحيط الجامع وكل الاسماء تحت حیطة هذا الاسم الجليل فيد النبي عليه السلام مع غيره كيد السلطان مع ماسواه وهو أي قوله يد الله فوق ايديهم زيادة التصريح في مقام عين الجمع لحصول هذا المعنى الاطلاق مما قبله والحاصل ان الله تعالى جعل نبيه صلى الله عليه وسلم مظهر الكمال له ومرة آية لتجلياته ولذا قال عليه السلام من رآني فقد رأى الحق ولما نفي عليه السلام عن ذاته وصفاته وافعاله كان نائباً عن الحق في ذاته وصفاته وافعاله كما قيل (ع) نائبست ودست اودست خدای . وفي هذا المقام قال الخلاص انا الحق وابو يزيد سبحاني سبحاني ما اعظم شأني وابو

سعيد الخراز ليس في الجنة غير الله قال الواسطي اخبر الله بهذه الآية ان البشرية في نبيه عارية  
 واطافة لاحقية يعني فظايره مخلوق وباطنه حق ولذا يجوز السجدة لباطنه دون ظاهره اذ ظاهره  
 من عالم التقييد وباطنه من عالم الاطلاق واذا كانت الصلاة جائزة على الموتى فطاعتك بالاحياء  
 فاعرف جداً فانه انما جازت الصلاة على الموتى لاشتياهم على حصص من الحقيقة المحمدية الجامعة  
 الكلية ﴿ فمن نكث ﴾ انكث نقض نحو الجبل والغزل استعير لنقض العهد اي فمن نقض عهده  
 وبيعته وازال ابرامه واحكامه ﴿ فأنما ينكث على نفسه ﴾ فانما يعود ضرر نكثه على نفسه  
 لان النكث هو لا غير ﴿ ومن اوفى بما عاهد عليه الله ﴾ بضم الهاء فانه ابقى بعد حذف  
 الواو اذ اصله هو تو سلا بذلك الى تفخيم لام الجلالة اي ومن اوفى بعهده وثبت عليه واثمه  
 ﴿ فسيؤتيه اجرا عظيما ﴾ هي الجنة وما فيها من رضوان الله العظيم والنظر الى جماله الكريم  
 ويحتمل ان يراد بنكث العهد ما يتناول عدم مباشرته ابتداء ونقضه بعد انعقاده لما روى  
 عن جابر رضي الله عنه انه قال بايعنا رسول الله بيعة الرضوان تحت الشجرة على الموت وعلى  
 ان لا نفر فأنكث احد منا البيعة الا جدد بن قيس وكان منافقا احتبأ تحت ابط بعيره ولم يسر  
 مع القوم اي الى المبايعة حين دعوا اليها . درموضح آورده كه سه چیز راجع باهل آن میشد یکی  
 مكره ولا يحق المكر السيئ الا باهله دوم ستم كه اتما بغيركم على انفسكم سيوم نقض عهد كه  
 فمن نكث على نفسه و در عهد و پیمان گفته اند . پیمان مشكن كه هر كه پیمان بشكست .  
 از پانی در افتاد و برون رفت زدست . آترا كه بدر دست بود پیمان الست . نشكسته به هیچ حال  
 هر عهد كه بست ( كما قال الحافظ ) از دم صبح ازل تا آخر شام ابد . دوستی و مهر بر يك  
 عهد و يك میثاق بود ( وقال ) پیمان شكن هر آینه كردد شكسته حاله ان العهد لى اهل  
 النهى ذم . قال بعض الكبار هذه البيعة نتيجة العهد السابق المأخوذ على العباد في بدء الفطرة  
 فيضرمهم النكث وينفعهم الوفاء قال الشيخ اسمعيل بن سودكين في شرح التجليات الاكبرية  
 قدس الله سرهما المبايعون ثلاثة الرسل والشيوخ والولاة والمبايع في هؤلاء الثلاثة  
 على الحقيقة واحد وهو الله تعالى وهؤلاء الثلاثة شهود الله تعالى على بيعة هؤلاء الاتباع  
 وعلى هؤلاء الثلاثة شروط طيحه بها القيام بأمر الله وعلى الاتباع الذين بأيدهم شروط يجمعها المتابعة  
 فيما امروا به فاما الرسل والشيوخ فلا يأمرهم بمعصية اصلا فان الرسل معصومون من هذا  
 والشيوخ محفوظون واما السلاطين فمن لحق منهم بالشيوخ كان محفوظا والا كان مخذولا  
 وما هذا فلا يطاع في معصية والبيعة لازمة حق يلقوا الله تعالى ومن نكث الاتباع من هؤلاء  
 فحسبه جهنم خالدا فيها لا يكلمه الله ولا ينظر اليه وله عذاب اليم هذا كما قال ابو سليمان الداراني  
 قدس سره هذا حظ في الآخرة واما في الدنيا فقد قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في حق  
 تلميذه لما خالفه دعوا من سقط من عين الله فرؤى بعد ذلك مع الخنثين و سرق فقطعت يده  
 هذا لما نكث ابن هو من وفي بيعته مثل تلميذ الداراني قيل له ألقى نفسك في النور فألقى نفسه  
 فيه فعاد عليه بردا وسلاما هذه نتيجة الوفاء انتهى . يقول الفقير ثبت بهذه الآية سنة المبايعة  
 والتدبير الناقين من المشايخ الكبار وهم الذين جعلهم الله قطب ارشاد بأن اوصاهم الى التجلي

المعنى بعد التجلي العلمى اذ لا فائدة في مبايعة الناقصين المحججين لعدم اقتدارهم على الارشاد والتسليك وعن شداد بن اوس وعبادة بن الصامت رضى الله عنهما قالوا كنا عند رسول الله عليه السلام فقال هل فيكم ضرب يضى اهل كتاب قلنا لا يا رسول الله فأمر بفتح الباب فقال ارفعوا ايديكم فقولوا لا اله الا الله فرفعنا ايدينا ساعة ثم وضع رسول الله يده ثم قال الحمد لله اللهم انك بمنتهى بهذه الكلمة وامرتى بها ووعدتى عليها الجنة انك لا تخلف الميعاد ثم قال أبشروا فان الله قد غفر لكم كما في ترويح القلوب لعبد الرحمن البسطامى قدس سره وعن عبد الرحمن بن عوف بن مالك الاشجى رضى الله عنه قال كنا عند رسول الله تسعة اوثمانية اوسية فقال الاتبايعون رسول الله وكنا حديثى عهد ببيعه فقلنا قد بايعناك يا رسول الله قال الاتبايعون رسول الله فبسطنا ايدينا وقلنا على من نبايعك قال أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وتقيموا الصلوات الخمس وتطيعوا واسر كلمة خفية ولا تسألوا الناس ولقد رأيت بعض اولئك نفر يسقط سوط احدهم فلا يسأل احداً يناوله اياه رواه مسلم والترمذى والنسائى كما في الترغيب والترهيب الامام المذرى رحمه الله وعن عبادة بن الصامت قال اخبرني ابي عن ابيه قال بايعنا رسول الله على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره وان لا تنازع الامر اهله وان نقول بالحق حيث كنا ولا نخاف في الله لومة لائم كما في عوارف المعارف للسهوردي قدس سره وقوله وان لا تنازع الامر اهله اى اذا فوض امر من الامور الى من هو اهل لذلك الامر لا تنازع فيه ونسلم ذلك الامر له وقوله حيث كنا اى عند الصديق والعدو والاقارب والا باعد كما في حواشى زين الدين الحافى رحمه الله واخذ من التقرير المذكور أخذ اليد في المبايعة وذلك بالنسبة الى الرجال دون النساء لما روى ان النساء اجتمعت عند النبي عليه السلام وطلبن ان يعاهدن باليد فقال لا تمس يدي يد المرأة ولكن قولى لامرأة واحدة كقولى لمائة امرأة فبايعهن بالكلام فبقي طابن منه البركة فوضع يده الشريفة في الماء ودفعه اليهن فوضن ايديهن فيه كذا ذكره الشيخ عبدالعزيز الديوبى في الوروضة الاثينة وكذا في ترجمة الفتوحات حيث قال ورسول عليه السلام وفات كرد ودست او بيسج زن نامحرم نرسيد وبازنان مبايعه بسجنى مى كرد وقول اوبايك زن چنان بود كه باهمه انتهى وقال في انسان العيون بايعه عليه السلام ليلة العقبة الثانية السبعون رجلاً وبايعه المراتمان من غير مصافحة لانه صلى الله عليه وسلم كان لا يضافح النساء انما كان يأخذ عليهن فاذا احزن قال اذهبن فقد بايعتكن انتهى وفي الاحياء ويجب منع النساء من حضور المساجد للصلاة ومجالس الذكر اذا خيف الفتنة اذ منعهن عائشة رضى الله عنها فليل لها ان رسول الله مامنه من الجماعات فقالت لو علم رسول الله ما احسن بعده لمنعهن انتهى فحضورهن مجالس الوعظ والذكر من غير حائل يمنع من النظر اذا كان محظوراً منكراً فكيف من ايديهن كما في مشيخة هذا الزمان ومبتدعته وربما يسمون المسك لاجل النساء اللاتي يحضرن مجالسهم ويبايعنهم كما سمعناه من الثقات والعباد بالله تعالى ولتعد الى تحرير المقام قال ابو يزيد البسطامى قدس سره من لم يكن له استاذ فامامه الشيطان وحكى الاستاذ ابو القاسم القشيري عن شيخه ابي على الدقاق قدس



سرها انه قال الشجرة اذا نبتت بنفسها من غير فارس فانها تتورق ولا تثمر وهو كما قال  
ويجوز أنها تثمر كالاشجار التي في الاودية والجبال ولكن لا يكون لها كنهها طعم فاكهة البساتين  
والفرس اذا نقل من موضع الى موضع آخر يكون احسن واكثر ثمرة لدخول النصف فيه وقد  
اعتبر الشرع وجود التعليم في الكلب المعلم وأحل ما يقتله بخلاف غير المعلم وسمعت كثيرا من المشايخ  
يقولون من لم يرم فلحا لا يفلح ولذا في رسول الله اسوة حسنة فأصحاب رسول الله تلقوا العلوم  
والآداب من رسول الله كما روى عن بعض الصحابة علمنا رسول الله كل شيء حتى الحراة  
بكسر الحاء المعجمة يعنى قضاء الحاجة فلا بد لطالب الحق من اديب كامل واستاذ حاذق يبصره  
بآفات النفوس وفساد الاعمال ومداخل العدو فاذا وجد مثل هذا فليلازمه وليصحبه  
وليتأدب بآدابه ليسرى من باطنه الى باطنه حال قوى كسراج يقتبس من سراج ولينسلخ  
من ارادة نفسه بالكلية فان التسليم له تسليم لله ورسوله لان سلسلة التسليم تنتهى الى رسول الله  
والى الله (في المتنوى) كفت طوبى من رأى مصطفى . والذي يبصر لمن وجهى رأى .  
جون جراحى نور شمسى را كشيد . هر كه ديدار را يقين آن شمع ديد . همچنين ناصد  
جراغ ارتقل شد . ديدن آخر لقاء اصل شد . خواء نوراى وابسين بستان بجان .  
هيچ فرقى نيست خواء از شمع دان . وفي الحديث الحجر الاسود يمين الله في ارضه فمن لم  
يدرك بيعة رسول الله ففسح الحجر فقد بايع الله ورسوله وفي رواية الركن يمين الله في الارض  
يضاف بها عبادته كما يضاف احكام اخاه قال السجاولى معنى الحديث ان كل ملك اذا قدم  
عليه قبلت يمينه ولما كان الحاج والمتمتع يتعين لهما تقبيله تزل منزلة يمين الملك وبده والله  
المثل الاعلى وكذلك من صافحه كان له عند الله عهد كما ان الملك يعطى الهدية والمهد  
بالمصافحة انتهى . يقول الفتيمر لاشك ان الكعبة عند اهل الحقيقة اشارة الى مرتبة الذات  
الاحدية والذات الاحدية قد تجلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم بجميع اسمائها وصفاتها  
فكانت الكعبة صورة رسول الله والحجر الاسود صورة بده الكريمة واما حقيقة سر الكعبة  
والحجر فذاته الشريفة ويمينه المباركة ومن هنا نعرف ان الانسان الكامل افضل من الكعبة  
وكذا يده اولى من الحجر ولما انتقل النبي عليه السلام خلفه ورثته بعده فهم مظاهر هذين السرين فلا بد  
من تقبيل الحجر في الشريعة ومن تقبيل يدا الانسان الكامل في الحقيقة فانه المباينة الحقيقة فانه عين  
المباينة مع الله ورسوله ثم اذا وقعت المباينة للمبايع في ذلك او ان ارتضاع وزمان انقطاع  
فلا يفارق من بايعه الا بعد حصول المقصود بأن يفتح له باب الفهم من الله ومتى فارق قبل  
او ان انقطاع يناله من الاعلال في الطريق بالرجوع الى الدنيا ومتابعة الهوى ما ينال المقطوع  
لغير اوانه في الولادة الطبيعية وكذا الحال في العلم الظاهر فانه لا بد فيه من التكميل ثم الاذن  
من الاستاذ للتدريس قال في الاشياء لما جلس ابو يوسف للتدريس من غير اعلام ابى حنيفة ارسل  
اليه ابو حنيفة رجلا فسأله عن مسائل خمس . الا ولى قصار جحد الثوب ثم جاءه مقصورا  
هل يستحق الاجرا ولا فأجاب ابو يوسف يستحق الاجر فقال له الرجل اخطأت فقال  
لا يستحق فقال اخطأت ثم قال له الرجل ان كانت القصارة قبل الجحود استحق والا لا .

الثانية هل الدخول في الصلاة بالفرض او بالسنة فقال بالفرض فقال اخطأت فقال بالسنة فقال  
 اخطأت فتجبر ابو يوسف فقال الرجل بهما لان التكبير فرض ورفع اليدين سنة . الثالثة  
 طير سقط في قدر على النار فيه لحم ومرق هل يؤكلان او لا فقال يؤكلان فخطأ فقال لا يؤكلان  
 فخطأ ثم قال ان كان اللحم مطبوخا قبل سقوط الطير يغسل ثلاثا ويؤكل وترمي المرقعة  
 والا يرمى الكل . الرابعة مسلم له زوجة ذمية ماتت وهي حامل منه تدفن في اى المقابر فقال  
 ابو يوسف في مقابر المسلمين فخطأ فقال في مقابر اهل الذمة فخطأ فتجبر فقال تدفن في  
 مقابر اليهود ولكن يحول وجهها عن القبلة حتى يكون وجه الولد الى القبلة لان الولد في البطن  
 يكون وجهه الى ظهر أمه . الخامسة ام ولد لرجل تزوجت بغير اذن مولايها ثمت المولى هل  
 تجب العدة من المولى فقال تجب فخطأ فقال لا تجب فخطأ ثم قال الرجل ان كان الزوج  
 دخل بها لا تجب والاوجب فعلم ابو يوسف قصيره فعاد الى ابي حنيفة فقال تزيت قبل ان  
 تحصرم ( قال الشيخ سعدى ) يحيى درصفت كشتى كبرى بمرآمده بود وسيصد وشصت بئند  
 فاخر درين علم بدانستى وهر روز بنوعى كشتى كرفتى مكر كوشه خاطرش باجمال يحيى از  
 شا كردان ميل داشت سيصدونجاه و نه بئند اورا آموخت مكر يك بئند كه در تعليم آن دفع  
 انداختى و تهاون كردى فى الجملة بمر در قوت و صنعت بمر آمد و كسى را با او بحال مقاومت  
 نماند تا بخدى كه پيش ملك گفت استاد را فضيلى كه بر منست از روى بزرگىست و حق تر  
 بيت و كرنه بقوت ازو كمتر نيستم و بصنعت با او برابر ملك را اين سخن بسنيدند نيامد بفرمود  
 تا مصارع كنند مقامى متسع ترتيب كردند و اركان دواب و اعيان حضرت و زور آوران آن  
 اقليم حاضر شدند بمر چون بيل مست در آمد بصد متى كه آكر كوه آهنيان بودى از جاي  
 بر كندى استاد دانست كه جوان ازو بقوت بر ترست بدان بئند غريب كه ازو نهان داشته بود  
 را اودر آويخت و بدودست بر گرفت از زمين بر بالاى سر بردو بر زمين زد و غريو از خلق  
 برخاست ملك فرمود تا استاد را خلعت و نعمت بى قياس دادند و بمر را زجرو ملامت كرد كه  
 با برورنده خویش دعوى مقاومت كردى و بمر نبردى گفت اى خداوند مرا بزور دست  
 ظفر نيافت بلكه از علم كشتى دقيقه مانده بود كه زمن دريغ همى داشت امر و زبدان دقيقه  
 بر من دست يافت استاذ گفت از بهر چنين روزنهان داشتم فعلم ان التاميد لا يبلغ درجه استاذ  
 فى زمانه فللاستاذ العلم من كل وجه . مریدان بقوت زطفلان كمند . مشايخ چو ديوار  
 مستحكمند . قال فى كشف النور عن احباب القبور و اما هذا الزى المخصوص الذى اتخذ  
 كل فريق من الصوفية كلبس المرقعات و مئازر الصوف و الميوليوات فهو امر قصدوا به التبرك  
 بمشايخهم الماضية فلا يهتدون عنه ولا يؤمرون به فان غالب ملابس هذا الزمان من هذا القيل  
 كالعمائم التى اتخذها الفقهاء و المحدثون و العمامة التى اتخذها العساكر و الجنود و الملابس التى  
 اتخذها عوام الناس و خواصهم فانها جميعها مباحة و ليس فيها شئ يوافق السنة الا القليل  
 و لا نقول انها بدعة ايضا لان البدعة هى الفعلة المخترعة فى الدين على خلاف ما كان عليه النبي  
 عليه السلام و كانت عليه الصحابة و التابعون رضى الله عنهم و هذه الهياك و الملابس و العمامة

ليست مبتدعة في الدين بل هي مبتدعة في العادة ولا هي مخالفة للسنة ايضا على حسب ما عرفت  
 الفقهاء السنة بانها كل فعلة فعلها النبي عليه السلام على وجه العادة لا العبادة ولم يكن النبي  
 عليه السلام يلبس العمامة على سبيل العبادة ولا يلبس الثياب المخمصة على طريق العادة وانما  
 المقصد بذلك ستر العورة ودفع اذية الحر والبرد ولهذا ورد عنه لبس الصوف والقطن وغير  
 ذلك من الثياب العالية والسافلة فليس مخالفته في ذلك لمخالفة سنة وان كان الانباع في جميع  
 ذلك افضل لانه مستحب انتهى قال في العوارف لبس الحرقة اي من يد الشيخ علامة التفويض  
 والتسليم ودخوله في حكم الشيخ دخوله في حكم الله تعالى وحكم رسوله عليه السلام واحياء  
 سنة المباشرة مع رسول الله قالت ام خالد اني النبي عليه السلام بثياب فيها خيصة سوداء صغيرة  
 وهي كساء اسود مريع له علمان فان لم يكن معلما فليس بخيصة فقال عليه السلام من ترون  
 اكسو هذه فكسبت القوم فقال عليه السلام استوفى بام خالد قالت فاني بي فلبستها بيده  
 فقال ايلي واخلى يقولها مرتين وجعل ينظر الى علم في الخيصة اصفر واحمر ويقول يام  
 خالد هذا سناء والسناء هو الحسن بلباس الخيشة ولا خفاء بان لبس الحرقة على الهيئة التي يعمرها  
 الشيوخ في هذا الزمان لم يكن في زمن رسول الله وهذه الهيئة والاجتماع لها والاعتداد بها من  
 استحسان الشيوخ وقد كان طبقة من السلف الصالحين لا يعرفون الحرقة ولا يلبسونها المرادين  
 قن يلبسها فله مقصد صحيح واصل من السنة وشاهد من الشرع ومن لا يلبسها فله رأى وله  
 في ذلك مقصد صحيح وكل تصارييف المشايخ محمولة على السداد والصواب ولا تخلو عن نية  
 خالصة فيها انتهى كلام العوارف باختصار وقال الشيخ زين الدين الحافى في حواشيه قد يصح  
 واشهر بنقل الاولياء كبرا عن كبر على ما هو مسطور في اجازات المشايخ ان رسول الله لبس  
 عليا الحرقة الشريفة وهو ألبس الحسن البصري وكيل بن زياد رضى الله عنهما وفي المقاصد  
 الحسنة ان ائمة الحديث لم يثبتوا للحسن من على سماعا فضلا عن أن يلبسه الحرقة قال حضرة  
 الشيخ الاكبر قدس سره الضروري من اللباس الظاهر ما ينسب السوات والرياش ما يزيد على  
 ذلك مما تقع به الزينة والضرورى من اللباس الباطن وهو تقوى المحارم مطلقا ما يوارى سوءة  
 الباطن والريش لباس مكارم الاخلاق مثل نوافل العبادات كالصفح والاصلاح فأراد اهل الله  
 أن يجمعوا بين اللبستين ويتزينوا بالزيتين ليجمعوا بين الحسنين فيتابوا من الطرفين فلبسوا  
 الحرقة وألبسوها ليكون تزيينا على ما يريدونه من لباس بواطنهم وجعلوا ذلك اصلا واصل  
 هذا اللباس عندي مالتى في سرى ان الحق لبس قلب عبده فانه قال ما وسعنى ارضى ولا سماءى  
 ووسعنى قلب عبدي فان الثوب وسع لابسسه وظهر هذا الجمع بين اللبستين في زمان الشبلى وابن  
 حنيف الى هام جرا فخرينا على مذهبهم في ذلك فلبسناها من ايدى مشايخ حجة سادات بعد  
 ان محبتهم وتادبتنا بادابهم ليصح اللباس ظاهرا وباطنا انتهى باختصار نسأل الله سبحانه أن  
 يجعل لباس التقوى لباسا خيرا لنا وأن يصح نياتنا وعقائدنا واعمالنا واحوالنا انه هو المعين  
 لاهل الدين الى أن يأتي اليقين ﴿سيقول لك المخالفون من الاعراب﴾ السين للاستقبال يقال  
 خالفتك بالتشديد تركته خالتي وخلفوا انقاهم تخلفا خلوها ورآظهوهم والنخلف بالفارسية

وابس كذشتن ودر اینجا مراد از مخلفون بازبس كردكان خدای یعنی ایشان كه بازبس كرده اند از صحبت رسول عليه السلام از بادية نشينان . خلفهم الله عن رسول الله كما قال كره الله انبعاثهم قبطهم وقيل اعدوا مع الخالفين قال في المفردات العرب اولاد اسمعيل عليه السلام والاعراب جمعه في الاصل وصار ذلك اسما لسكان البادية وقيل في جمع الاعراب اعراب والاعرابي صار اسما في التعارف للمنسويين الى سكان البادية انتهى وفي القاموس العرب بالضم وبالتحريك خلاف العجم مؤنث وهم سكان الامصار والاعراب منهم سكان البادية ويجمع على اعراب انتهى وفي مختار الصحاح العرب جيل من الناس والنسبة اليهم عربي وهم اهل الامصار والاعراب منهم سكان البادية خاصة والنسبة اليهم اعرابي وليس الاعراب جمعا لعرب بل هو اسم تجنس انتهى وقال ابن الشيخ في سورة التوبة العرب هو الصنف الخاص من بني آدم سواء سكن البوادي ام القرى واما الاعراب فانه لا يطلق الا على من يسكن البوادي فالاعراب جمع اعرابي كما ان العرب جمع عربي والمجوس جمع مجوسي واليهود جمع يهودي بحذف ياء النسبة في الجمع ويدل على الفرق بين العرب والاعراب قوله عليه السلام حب العرب من الايمان وقوله تعالى الاعراب اشد كفرا ونفاقا حيث مدح العرب وذم الاعراب الذين هم سكان البادية فعلى هذا يكون العرب اعم من الاعراب وقيل العرب هم الذين استوطنوا المدن والقرى والاعراب اهل البدو فعلى هذا القول يكونان متباينين انتهى والمراد ههنا اعراب غفار ومزينة وجهينة واشجع واسلم والدئل بالكسر تخلفوا عن رسول الله عليه السلام حين استنفر من حول المدينة من الاعراب واهل البوادي ليخرجوا معه عند اذنته الميسري الى مكة عام الحديبية معتمرا حذرا من قریش أن يتعرضوا له بحرب ويصدوه عن اليبس واحرم عليه السلام وساق معه الهدى يعلم انه لا يريد الحرب وتناقلوا عن الخروج وقالوا انذهب الى قوم قد غزوه في عقر داره بالمدينة وقتلوا اصحابه فقتلناهم فأوحى الله اليه عليه السلام بأنهم سيعتلون اى عند وصولك الى المدينة ويقولون ﴿ شغلنا ﴾ مشغول كرد مارا . والشغل العارض الذى يذهل الانسان وقد شغل فهو مشغول ﴿ اموالنا واهلونا ﴾ ولم يكن لنا من يخلفنا فيهم ويقوم بمصالحهم ويحميهم من الضياع والاموال جمع مال وهو كل ما يملكه الناس من دراهم او دنانير او ذهب او فضة او حنطة او خبز او حيوان او ثياب او سلاح او غير ذلك والمال العين هو المضروب وسمى المال مالا لكونه بالذات تميل القلوب اليه وفي التلويح المال ما يميل اليه الطبع ويدخر لوقت الحاجة او ما خلق لمصالح الادبى ويجرى فيه الشح والضنة انتهى والاهلون جمع اهل واهل الرجل عشيرته وذو واقرباء وقد يجمع الاهل على اهل واهال واهلات ويجرك كارضيات على تقدير تاء التانيث اى على ان اصله اهلة كما في ارض فحكمه حكم تمرة حيث يجوز في تمرات تحريك الميم ﴿ فاستغفرلنا ﴾ الله تعالى ليغفر لنا تخلفنا عنك حيث لم يكن ذلك باختيار بل عن اضطرار ﴿ يقولون بالسنهم مالىس في قلوبهم ﴾ تكذيب لهم في الاعتذار وسؤال الاستغفار يعنى انه تكذيب لهم فيما يتضمنه من الحكم من انهم مؤمنون حقا معترفون بذنوبنا فالشك والنفاق هو الذى خلفهم لا غير وفي الآية اشارة الى ان القلوب

الغافلة عن الله يقولون اى اهلها بالسنتهم ما ليس له حقيقة ولا شعور لقلوبهم على حقيقة ما يقولون فانهم يقولون ويريدون به معنى آخر كقولهم شغلنا اموالنا واهلونا مجازا يريدون به اعتذارا لتخلفهم ولقولهم شغلنا حقيقة وذلك ان اموالهم واهليهم شغلهم عن ذكر الله والاشتغال بأوامره وعن متابعة النبي عليه السلام وهم مأمورون بها ( قال المولى الجامى ) ممكن تعاق خاطر بنقش صفحه دهر . جريده وارهمى زى وساده وش مى باش ﴿ قل ﴾ ردالهم عند اعتذارهم اليك باباطيلهم ﴿ فن يملك لكم من الله شيا ﴾ اى فن يقدر لاجلكم من مشيئة الله وقضائه على شىء من النفع ﴿ ان اراد بكم ضرا ﴾ اى ما يضركم من هلاك الاهل والمال وضياعهما حتى تخلفوا عن الخروج لحفظهما ودفع الضرر عنهما ﴿ او اراد بكم نفعاً ﴾ اى ومن يقدر على شىء من الضرر ان اراد بكم ما ينفعكم من حفظ اموالكم واهليكم فانى حاجة الى التخلف لاجل القيام بحفظهما ﴿ بل كان الله بما تعملون خبيراً ﴾ اى ليس الامر كما تقولون بل كان الله خبيراً بجميع ما تعملون من الاعمال التى من جملتها تخلفكم وما هو من مباديه فن ترك امرا لله ومتابعة رسوله وقعد طلبا للسلامة دخل فى الآية ثم لم يجد خلاصا من الضرر والبلاء فان الله تعالى قادر على اىصال المكروه ولو بغير صورة القتال فلا بد من المصيق والعمل بالاخلاص والثوكل على الله تعالى فان فيه الخلاص . فقلست كه يكروز كسان حجاج ظالم حسن بصرى را رضى الله عنه طاب کردند حسن در صومعه حبيب عجمى قدس سره پنهان شد حبيب را گفتند امروز حسن را دیدی گفت دیدم گفتند کجاست گفت درین صومعه شد در صومعه رفتند چندانکه طلب کردند حسن را نیا فتند چنانکه حسن گفت هفت باردست بر من نهانند و مرانیدند و بیرون آمدند و گفتند اى حبيب آنچه حجاج پاشا کند سزای شماست تاجرا دروغ میگوید حبيب گفت او در پیش من درین جاشد اگر شما مى دانید و نمى بینید مرا چه جرم عوانان دیگر باره طلب کردند نیا فتند حسن از صومعه بیرون آمد گفت اى حبيب حق استاذى نگاه داشتى و مرا بهوانان غمز میگردی گفت اى استاذ برو كه براست گفتن خلاص یافتی كه اگر دروغ می گفتى هر دو گرفتار خواستیم شدن ( قال الحافظ ) بصدق كوش كه خورشید زاید از نفست . كه از دروغ سیه روى كشت صبح نهجست . حسن گفت چه كردی كه مرانیدند گفت نه بار آية الكرسى و نه بار آمن الرسول و نه بار قل هو الله احد بخواندم و باز گفتم كه خدایا حسن را بتو سپردم كه نگاهش داری و هكندا بحفظ الله اولیاءه الصادقین و ينصرهم و يترك اعداءه الكافرين و يخذلهم ﴿ بل ظنتم ﴾ الخ بدل من كان الله الخ مفسر لما فيه من الابهام اى بل ظنتم انها الخلفون ﴿ أن لن ينقلب ﴾ لن يرجع وبالفارسية بلکه كان میبردید آنکه باز نکردد ﴿ الرسول ﴾ صلى الله علیه و سلم ﴿ المؤمنون ﴾ الذين معه وهم ألف واربعمائة ﴿ الى اهلهم ﴾ بسوى اهالى خود بمدينه ﴿ ابدأ ﴾ هرگز اى بآن يستأصلهم المشركون بالكلية فخشيت ان كنتم معهم أن يصيبكم ما اصابهم فلاجل ذلك تخلفكم لا لما ذكرتم من المعاذير الباطلة ﴿ وزين ذلك في قلوبكم ﴾ وراسته شد این گمان در دلهای شما يعنى شیطان بیاراسته . و قبلتموه و اشتغلتكم بشأن انفسكم

غير مبالين بهم ﴿وظننتم ظن السوء﴾ وكان برديد كان بد . المراد به اما الظن الاول  
 والتكرير لتشديد التوبيخ والتسجيل عليه بالسوء والافهوه من عطف الشيء على نفسه او ما  
 يعمه وغيره من الظنون الفاسدة التي من جعلها الظن بعدم الصحة رسالته عليه السلام فان الجازم  
 بصحتها لا يحوم حول فكره ماذكر من الاستئصال فهذا التعميم لا يلزم التكرار ﴿وكنتم  
 قوما بورا﴾ اي هالكين عند الله مستوجبين سخطه وعقابه على انه جمع باثر من بار بمعنى  
 هلك كعائد وعوذ وهي من الابل والحيل الحديثة النتاج او فاسدين في انفسكم وقلوبكم  
 ونياتكم لاخير فيكم فان البور الفاسد في بعض اللغات وقيل البور مصدر من بار كالهالك من هلك  
 بناء ومعنى ولذا وصف به الواحد والجمع والمذكر والمؤنث فيقال رجل بورو قوم بورو في  
 المفردات البوار فرط الكساد ولما كان فرط الكساد يؤدي الى الفساد كما قيل كسد حق  
 فسد عبر بالبوار عن الهلاك وكانوا قوما بورا اي هلكي انتهى وفيه اشارة الى ان كل من ظن  
 انه يصيبه في الغز وقاتل او جراحة او مايكره من المصائب ثم يخلف عن الغزو فانه من الهالكين  
 وقد استولى الشيطان على قلبه فزين في قلبه الحياة الدنيا ليؤثرها على الحياة الآخرة التي  
 اعدت للشهداء والدرجات العلى في الجنة والقربات في جوار الحق تعالى . يمكن زغصه شكيات كه  
 در طريق طلب . براحتي ترسيد آنكه زحمتي نكشيد ﴿ومن لم يؤمن بالله ورسوله﴾  
 كلام مبتدأ من جهة تعالى ومن شرطية او موصولة اي ومن لم يؤمن بهما كدأب هؤلاء  
 الخلفين ﴿فانا اعتدنا للكافرين سعييرا﴾ اي اليم وانما وضع موضع الضمير العائد الى  
 من الكافرون ايذانا بأن من لم يجمع بين الايمان بالله ورسوله وهو كافر فانه مستوجب  
 السعيير اي النار الملتبئة وتنكيره للتحويل للدلالة على انه سعيير لا يكتسبه كتبها اولائها نار  
 مخصوصة كما قال تارا تالخي والتذكير للتوبيخ ﴿ولله ملك السموات والارض﴾ وما فيها  
 يتصرف في الكل كيف يشاء وبالفارسية مرخدا يراست بادشاهي آسمانها وزمينها زمام امور  
 تلك علوى وسفلى در قبضة قدرت اوست ﴿يعفر لمن يشاء﴾ ان يعفرله وهو فضل منه  
 ﴿ويعذب من يشاء﴾ ان يعذبه وهو عدل منه من غير دخل لاخذ في شيء منهما وجودا  
 وعدما وفيه حتم لاطماعتهم الفارغة في استغفاره عليه السلام لهم ﴿وكان الله غفورا رحاما﴾  
 مبالغا في المغفرة والرحمة لمن يشاء ولا يشاء الا لمن تقتضى الحكمة مغفرته بمن يؤمن به ورسوله  
 وانما من عداة من الكافرين فهم بمنزل من ذلك قطعا فالآية نظير قوله تعالى في الاحزاب  
 ليعجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين ان يشاء او يتوب عليهم ان الله كان غفورا  
 رحاما اي يعذب المنافقين ان شاء تعذيبهم اي ان لم يتوبوا فان الشرك لا يغفر البتة او يتوب  
 عليهم اي يقبل توبتهم ان تابوا فانه تعالى يمحو بتوبة واحدة ذنوب العمر كله ويعطى بدل  
 كل واحدة منها حسنة وثوابا قال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ان الله افرح بتوبة عبده المؤمن من الضال الواجد ومن الظمآن الوارد ومن العقيم  
 الوالد ومن تاب الى الله توبة نصوحا انسى الله حافظه وبقاع ارضه خطاياهم وذنوبهم . كرآينه  
 از آه كردد تباہ . شود روشن آينه دل بآه . توبيش از عقوبت در عفو كوب . كه سودى



ندارد فغان زيرجوب . وفي هذا المعنى قال الكمال الحجدى . تراجه سود بروز جزا  
وقايه وحرز . كه از وقايه عفوش حمايتى نرسيد . وفي الآية اشارة الى أن من اطفأ سعي  
نفسه وشعلة صفاتها بماء الذكر وترك الشهوات يؤمن قلبه وينجو من سعي النفس وهو حال  
من آمن بالله ورسوله والافيكون سعي نفسه وشعلة صفاتها مستولية على القلب فتحرقه وما تبقى  
من آثاره شياً وهو حال من لم يؤمن بالله ورسوله ولله ملك سموات القلوب وارض النفوس  
ينفر لنفس من يشاء ويتركها عن الصفات الذميمة ويجعلها مغطاة قابلة لجذبة ارجى ويعذب  
قلب من يشاء باستيلاء صفات النفس عليه ويقلبه كما لم يؤمن به وكان الله غفورا لقلب من يشاء  
رحيما لنفس من يشاء يؤتى ملك نفس من يشاء لقا به وينزع ملك قلب من يشاء ويؤتيه لنفسه  
﴿ سيقول المخلفون ﴾ المذكورون ﴿ اذا انطلقتم الى مقامكم لتأخذوها ﴾ ظرف لما قبله لا شرط  
لما بعده وانطلقتم اى ذهبتم يقال انطلق فلان اذا مر متخلفا واصل الطلاق التخليه من وثاق  
كما يقال حبس طلقا ويضم اى بلا قيد ولا وثاق والمقام جمع مقم بمعنى النعمة اى القبي  
اى سيقولون عند انطلاقكم الى مقام خير لنحوزوها حسبا وعدم اياها وخصمكم بها  
عوضا عما فاتكم من غنائم مكة اذا نصرقوا منها على صاح ولم يصيبوا منها شياً فالسين يدل  
على القرب وخيرا قرب مقام انطلقوا اليها فهم هى فان قيل كيف يصح هذا الكلام وقد  
ثبت انه عليه السلام أعطى من قدم مع جعفر رضى الله عنه من مهاجرى الحبشة وكذا  
الدوسيين والاشعريين ولم يكونوا ممن حضر الحديبية قلنا كان ذلك باستئصال اهل الحديبية  
عن شئ من حقهم ولولا ان بعض خير كانت صاحبا لما قال موسى بن عقبة . ومن تبعه  
ما قالوا وكان ما أعطاهم من ذلك كما فى حواشى سعدى المفقى ﴿ ذرونا ﴾ بكذا ريد مارا .  
امر من يذر الشئ اى يتركه ويقذفه لقلة اعتداده به ولم يستعمل ماضيه ﴿ تتبعكم ﴾  
الى خير ونشهد معكم قتال اهلها ﴿ يريدون ان يبدلوا كلام الله ﴾ بأن يشاركوها فى المقام  
التي خصها بأهل الحديبية فانه عليه السلام رجع من الحديبية فى ذى الحجة من سنة ست واقام  
بالمدينة بقيتها ووائل الحرم من سنة سبع ثم غزا خير بمن شهد الحديبية ففتحها وغنم اموالا  
كثيرة فخصها بهم حسبا امره الله تعالى فالمراد بكلام الله ما ذكر من وعده تعالى غنائم خير  
لاهل الحديبية خاصة لا قوله تعالى ان تخرجوا معي ابدا فان ذلك فى غزوة تبوك ﴿ قل ﴾  
اقنا طالهم ﴿ ان تتبعونا ﴾ اى لا تتبعونا فانه فى معنى التبعى للمبالغة وقال سعدى المفقى لن  
ليس للتأبيد سيما اذا اريد النهى والمراد ان تتبعونا فى خير أو ديمومتهم على مرض القلوب وقال  
ابو الليث لن تتبعونا فى المسير الى خير الا متطوعين من غير ان يكون لكم شركة  
فى النعمة ﴿ كذلك قال الله ﴾ همجنين كفته است خدائى تعالى ﴿ من قبل ﴾ اى عند الانصراف  
من الحديبية ﴿ فسيقولون ﴾ للؤمنين عند سماع هذا النهى ﴿ بل تحسدونا ﴾ اى ليس  
ذلك التبعى حكم الله بل تحسدونا أن نشارككم فى الغنائم الحسد تنفى زوال النعمة عن يستحق  
لها وربما يكون من ذلك سعى فى ازالها وروى المؤمن يقيط والمتافى يحسد وقال بعض الكبار  
لا يكون الحسد على المرتبة الا بين الجنس الواحد لا بين الجنسين ولذلك كان اول ابتلاء ابتلى الله

عباده بمئة الرسل اليهم منهم لامن غيرهم لتقوم الحجة على من جحد قال تعالى ولو جعلناه ملكا  
لجعلناه رجلا يعني لو كان الرسول الى البشر ملكا لنزل في صورة رجل حتى لا يعرفوا انه ملك لانهم  
لوراوه ملكا لم يقيمهم حسد بل كانوا لا يفتقروا الى لا يفهمون قال الراغب الفقه هو التوصل الى  
علم غائب لم شاهد فهو أخص من العلم والفقه العلم باحكام الشريعة وفقه اى فهم فقها (الاقليلا)  
اى الاثنيما قليلا وهم فطنتهم لامور الدنيا وهو وصف لهم بالجهل المفرط وسوء الفهم في امور  
الدين وعن على رضى الله عنه اقل الناس قيمة اقلهم علما واعلم ان العلم انما يزداد بصحبة  
اهله ولما تخلف المنافقون عن محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفهم الله بعدم الفقه فلا بد  
من محاسبة العلماء العاملين حتى تكون الدنيا و رآه الظاهر ويجعل الرغبة في الآخرة وقد قال  
عليه السلام اطلبوا العلم ولو بالعين فكلمنا بعد المنزلة كثيرا الخطي وعن بعضهم قل رأيت في الطواف  
كهلا قدأ جهده في العبادة ويده عصا وهو يطوف معتمدا عليها فسألت عن بلده فقال خراسان  
تم قال لى في كم تقطعون هذا الطريق قلت في شهرين او ثلاثة فقال افلا تحجون كل عام فقلت  
لهوكم بينكم وبين هذا البيت قال مسيرة خمس سنين قلت هذا والله هو الفضل المين والمحبة  
الصادقة فضحك وانشأ يقول

- زرهن هويت وان شطت بك الدار • وخال من ذونه حجب واستار •  
• لا يمتنك بعد عن زيارته • ان الحجب لمن بهوام زوار •

وفي الآية اشارة الى ان الدنيا من مظان الحسد وهومن رذائل النفس وفي الحديث ( ولا  
تحاسدوا ) اى على نعم الله تعالى مالا او علما او غير ذلك الا ان يقع الغبطة على المال المبدول  
في سبيل الله والعالم المعمول به المنشور ( ولا تساجشوا ) التجش هو أن تزيد في ثمن ساعة  
ولا رغبته في شراؤها وقيل هو تحريض الغير على شر ( ولا تباعضوا ) الا ان يكون البغض  
في الله قال الشيخ الكلاباذي معنى لا تباعضوا لا تختلفوا في الاهواء والمذاهب لان البدعة  
في الدين والضلال عن الطريق يوجب البغض عليه ( ولا تدابروا ) اى لا تقاطعوا فان التدابر  
التقاطع وان يولى الرجل صاحبه دبره فيعرض عنه كافي الفائق اولافنا بواصفة الاخوة  
التقابل كما قال تعالى اخوانا على سرر متقابلين وكما قال عليه السلام ( وكونوا عباد الله اخوانا )  
قال الحافظ هيج رحى نه رادر بيزادر دارد • هيج شوقى نه بدر رابه بىرمى بينم • دخترانراهمه  
جنكست وجدل بامادر • بشرا نراهمه بدخواه بدر مى بينم • نسال الله السلامة والعافية  
( قل لله خائفين من الاصحاب ) كرر ذكرهم بهذا العنوان لدمهم مرة بعد اخرى فان التخلف  
عن محبة الرسول عليه السلام شناعة اى شناعة ( ستدعون الى قوم ) بحرب كرومى ( اولى  
بأس شديد ) اى اولى قوة في الحرب وبالفارسية كرومى بازور سخت • وهم بنوا حنيفة  
كسنية ابو حى كافي القساموس والمراد اهل الجماعة قوم مسلمة الكذاب اوهم غيرهم ممن  
ارتدوا بعد رسول الله او المشركون لقوله تعالى ( تقاتلونهم اويسلمون ) استئناف كأنه قيل  
لماذا فاجب ليكون احدا الامرين اما المقاتلة ابدأ او الاسلام لا غيرو اما من عدا المرتدين

والمشركين من العرب فينتهي قتالهم بالجزية كما ينهي بالاسلام يعنى ان المراد بقوم اولى باس شديد هم المرتدون والمشركون مطلقا سواء كانوا مشركى العرب او العجم بناء على ان من عدا الطائفتين المذكورتين وهم اهل الكتاب والمجوس ليس الحكم فيهم أن يقتلوا الى أن يسلموا بل تقبل منهم الجزية بخلاف المرتدين و مشركى العرب والعجم فانه لا تقبل منهم الجزية بل يقاتلون حتى يسلموا وهذا عند الشافعى واما عند ابى حنيفة رحمه الله فمشركونا العجم تقبل منهم الجزية كما تقبل من اهل الكتاب والمجوس والذين لا يقبل منهم الا الاسلام او السيف انما هم مشركوا العرب والمتردون فقط عنده وفي الآية دليل على امامة ابى بكر رضى الله عنه اذ لم يتفق دعوة الخلفين الى قتال اولى الباس الشديد لغيره من الخلفاء وقد وعدهم الثواب على طاعته واوعدهم على مخالفته بقوله فان تطيعوا الحق ومن اوجب الله طاعته يكون اما ما حقا فيكون ابوبكر اماما حقا الا اذا ثبت ان المراد بأولى البأس اهل حنين وهم ثقيف و هو ازن فلا دلالة للآية حيث تد على امامة ابى بكر لان الدعوة الى قتالهم كانت فى حياته عليه السلام لانه غزاهم عقيب فتح مكة فيكون الخلفون ممنوعين من خير مدعوين الى قتال اهل حنين اى فيخص دوام نفي الانباع بما فيه عزوة خير كما قال محي السنة وقيل هم فارس والروم ومعنى يسلمون يتقادون فان الروم نصارى و فارس مجوس تقبل منهم الجزية فتكون الآية دليلا على امامة عمر رضى الله عنه لانه هو الذى قاتلهم ودعا الناس الى قتالهم فان تطيعوا پس اكر فرمان بريد كسى را كه خواننده شهادت بقتال آن گروه ﴿يؤتكم الله﴾ بدهد شهادا خداي ﴿اجرا حسنا﴾ هو الغنيمة فى الدنيا والجنة فى الآخرة ﴿وان تتولوا﴾ اى تعرضوا عن الدعوة و بالفارسية واكر روى بكر دانيد وبشت بر داعى كنيد ﴿كاتوليم﴾ من قبل ﴿فى الحديدية﴾ يعذبكم عذابا الينا ﴿لتضاعف جرمكم﴾ وبيان المقام انه عليه السلام لما قال لهم لن تتبعونا دعت الحاجة الى بيان قبول توبة من رجع منهم عن النفاق لجعل تعالى لهذا القول علامة وهوانهم يدعون بعد وفاته عليه السلام الى محاربة قوم اولى قوة فى الحرب فمن اجاب منهم دعوة امام ذلك الزمان و حاربهم فانه يقبل توبته و يعطى الاجرا الحسن فلولا هذا الامتحان لاستمر حالهم على النفاق كما استمرت حالة ثعلبة عليه فانه قد امتنع من اداء الزكاة ثم اتى بها ولم يقبل منه النبي عليه السلام واستمر عليه الحال ولم يقبل منه احد من الصحابة فاعلمه تعالى عام من ثعلبة ان حاله لا يتغير فلم يبين لتوبته علامة و علم من احوال الاصرار انها تتغير فين لتغيرها علامة وقال بعضهم ان عثمان رضى الله عنه قد قبل من ثعلبة وهو مجتهد معذور فى ذلك ولعله وقف على اخلاصه والعام عند الله تعالى ولما حكم داود وسليمان عامي السلام فى الحرب الذى تفشت فيه غم القوم والنفس الرعى بالليل فحكم داود بشىء وحكم سليمان بامر آخر وقال الله تعالى فقههماها سليمان وكلا آتينا حكما وعلمنا فاخذنا من ههنا واما له ان كل مجتهد مصيب وان لم يكن نصافى الباب قال بعضهم لا تنكروا على احد حاله ولا لباسه ولا طعامه ولا غير ذلك الا باجازه الشرع وسلموا الكل احد حاله وما هو فيه ففهم سائحون وتائبون وعابدون وحامدون وساجدون ومسبحون ومستنفرون ومحققون فقد يكون الانتكار سبب الايحاء

والوحشة سبب انقطاعهم عن باب الخالق ويرحم البعض البعض (قال الحافظ) عيب رندان  
 مكن اي زاهد با كيزه سرشت . كه كنياء دكران بر تونخوا هند نوشت . من اكر نيكم  
 و كريد تو برو خود را باش . هر كسي آن درود عاقبت كار كه كشت . نااميدم مكن از سابقه  
 لطف ازل . توجه داني كه پس برده كه خوبست كه زشت . بر عمل تكيه مكن زانكه دران  
 روز ازل . توجه داني فلم صنع بنامت چه نوشت . وفي الآية اشارة الى ان النفوس المتخلفة  
 عن الطاعات والعبادات من المفرائض والنوافل لودعيت الى الجهاد في سبيل الله والجهاد  
 الاكبر وهو جهاد النفس والشیطان والدنيا تقاتلونهم ينهي النفس عن الهوى وترك الدنيا  
 وزينتها فان اجابوا واطاعوا فقد استوجبوا الاجر الحسن وان اعرضوا عن الطاعات والعبادات  
 يعذبهم الله بعذاب اليم يتسألون به في الدنيا والآخرة ﴿ليس على الاعمى﴾ لما وعد على  
 التخلف نفى الحرج عن الضعفاء والمعدورين فقال ليس على الاعمى وهو فاقد البصر ﴿حرج﴾  
 اثم في التخلف عن الفوز لانه كالطائر المنصوص الجناح لا يمتنع على من قصده والتكليف  
 يدور على الاستطاعة واصل الحرج والحراج مجتمع الشيء كالشجر وتصور منه ضيق ما بينهما  
 فقليل للضيق حرج وللانهم حرج ﴿ولا على الاعرج حرج﴾ لما به من الدالة اللازمة احدى  
 الرجلين او كليهما وقد سقط عن ليس له رجلان غسائهما في الوضوء فكيف بالجهاد والاعرج  
 بالفارسية لك . من العروج لان الاعرج ذاهب في صعود بعد هبوط وعرج كفرح اذا صار  
 ذلك خلقه له وقيل للضيق عرجاء لكونها في خلقها ذات عرج وعرج كدخل ارتقى واصابه  
 شيء في رجليه فشيء مشى العارج اي الزاهب في صعود وليس ذلك بحلقة او ينث في غير الحلقة  
 كما في القاموس ﴿ولا على المريض حرج﴾ لانه لا قوة به وفي نفى الحرج عن كل من الطوائف  
 المعبودة مزيد اعتناء بامرهم وتوسيع لداثرة الرخصة ﴿ومن﴾ وهر كه ﴿يطع الله ورسوله﴾  
 اي فيما ذكر من الاوامر والنواهي في السر والعلانية ﴿يدخله جنات تجري من تحتها الانهار﴾  
 قال بعض الكبار انما سميت الجنة جنة لانها سترينك وبين الحق تعالى وحجاب فانها محل  
 شهوات الانفس واذا اراد ان يريك ذاتك حجبك عن شهوتك ورفع عن عينك سترها فعبت  
 عن جنتك وانت فيها ورأيت ربك والحجاب عليك منك فانت العمامة على شمسك  
 فاعرف حقيقة نفسك ﴿ومن يتول﴾ عن الطاعة والفارسية وهر كه اعراض كند  
 از فرمان خدا و رسول ﴿يعذبه عذابا لئima﴾ لا يقادر قدره و بالفارسية عذابي دردناك كه  
 دردناك منقطع نكر ددوالم ان متعصى نشود و ان عذاب حرمانست چه بمخالفت  
 امر خدا از دولت لقاهم مجور و بنا فرماني رسول از سعادت شفاعت محروم خواهد ماند .  
 مسوز آتش محروم كه هيچ عذاب . زروي سوزوالم چون عذاب حرمان نيست .  
 وفي الآية اشارة الى استحباب الاعذار من ارباب الطلب فمن عرض له مانع يعجزه عن السير  
 بلا عزيمة منه وهمته في الطلب ورغبته في السير وتوجهه الى الحق باق فلا حرج عليه فيما  
 يعتره فيكون اجره على الله وذلك قوله تعالى ومن يطع الله ورسوله يعني بقدر الاستطاعة  
 يدخله جنات تجري من تحتها الانهار ومن يتول يعني يعرض عن الله ويتنص عهد الطلب

يعذبه عذاباً أليماً كما قال اوحى المشايخ في وقته ابو عبد الله: لشي راي قدس سره رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرفه طريقاً الى الله فسلمه ثم رجع عنه عذبه الله بعذاب لم يعذب به احداً من العالمين وقد فلو مرتد الطريقة اعظم ذنباً من مرتد الشريعة وقال الجنيد لو اقبل صديق على الله ألف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان مافاته اكثر مما ناله وقال بعضهم في الآية اشارة الى الاعشى الحقيقي وهو من لا يرى غير الله لا الآخرة التي اشير اليها بالعين البني ولا الدنيا التي اشير اليها بالعين اليسرى وهو معذور بالاستعمال الرخص والدخول في الرفاهية كما قال بعض الكبار ان المحقق لا يجوع نفسه الا اضطراراً سيما اذا كان في مقام الهيبة وكسر الصفات فانه يكثر اكله لشدة سطوات نيران الحقائق في قلبه بالعظمة وشهودها وهي حالة المقربين ولكن قد يقلل عيماً على قصد المحاق بأهله الانس بالله فهو بذلك يجتمع بالسالك انتهى والى الاعرج الحقيقي وهو من وصل الى منزل المشاهدة فضرِب بسبب الوحدة والاطلاق على رجل الاتينية والتقيّد فتعطل آلاؤه بالفناء فقاعد هناك وهم الافراد المشاهدون فلا حرج لهم أن لا ينزلوا الى مقام المجاهدين ايضاً ومن هنا يعرف سر قولهم الصوفي من لا مذهب له فان من لا مذهب له لا سير له ولا يلزم له آلة والى المريض الحقيقي وهو الذي اسقمه العشق والمحبة وهو معذور اذا باشر الروحانيات مثل السماع واستعمال الطيب والنظر الى المستحسّنات فان مداواته ايضاً تكون من قبيل العشق والمحبة لان العشق امرضه فيداوى بالعشق ايضاً كما قيل

تداويت من ليلي بليلى من الهوا      كما يتداوى شارب الخمر بالخمّر

وقل بعضهم من كان له عذر في المجاهدة فان الله يحب ان تؤتى رخصه كما يجب أن تؤتى عزائمه فاعرف ذلك ﴿ لقد رضى الله عن المؤمنين ﴾ رضى العبد عن الله ان لا يكره ما يجري به قضاؤه ورضى الله عن العبد هو أن يراه مؤتمراً الامر منهياً عن منهيه وهم الذين ذكر شأن مبايعتهم وكانوا ألفاً وأربعمئة على الصحيح وقيل ألفاً وخمسمئة وخمسة وعشرين وبهذه الآية سميت بيعة الرضوان وقال بعض الكبار سميت بيعة الرضوان لان الرضى فناء الارادة في ارادته تعالى وهو كمال فناء الصفات وذلك ان الذات العلية محتاجة بالصفات والصفات بالافعال والافعال بالاكوان والآثار فمن تجلّت عليه الافعال بارتفاع حجب الاكوان توكل ومن تجلّت عليه الصفات بارتفاع حجب الافعال رضى وسلم ومن تجلّت عليه الذات بانكشاف حجب الصفات فنى في الواحدة فصار موحداً مطلقاً فاعلاً مافلاً وقارناً مافراً مادام هذا شهوده فتوحيد الافعال مقدم على توحيد الصفات وتوحيد الصفات مقدم على توحيد الذات والى هذه المراتب الثلاث اشار صلى الله عليه وسلم بقوله في سجوده واعوذ بعفوك من عقابك واعوذ برضاك من سخطك واعوذ بك منك فاعلم ذلك فانه من لباب المعرفة ﴿ اذ يبايعونك تحت الشجرة ﴾ منصوب برضى وصيغة المضارع لاستحضار صورتها وتحت الشجرة متعلق به والشجر من الثبت ماله ساق والمراد بالشجرة هنا سمرة اى ام غيلان وهي كثيرة في بوادى الحجاز وقيل سدرة وكان مبايعتهم على أن يقاتلوا قريشاً ولا يفروا

وروى على الموت دونه قال ابو عيسى معنى الحديثين صحيح فايعة جماعة على الموت اى لا تزال نفاتهم بين يدك ما لم تقتل وبايعه آخرون وقالوا لا نقر . يقول الفقير عدم القرار لا يستلزم الموت فلا تعارض وأن اصحاب را اصحاب الشجرة كويند وكان علامة اصحاب رسول الله معه في الغزاة ان يقول يا اصحاب الشجرة يا اصحاب سورة البقرة وأن ساعدت كدست عهد بيعت كرفتند بارسول فرمان آمد از حق تعالى تادر هاى آسمان بكشادند وفرشتگان از ذروه فلك نظام کردند واز حق فرمان آمد بطريق مباهاة كه اى مقربان افلاك نظر كنيد بآن گروه كه از بهر اعزاز دين اسلام واعلاى كلمه حق ميكوشند جان بذل كرده وتن سبدل ودل فدا ودر وقت قتال روى نشانه نيزه كرده وسينه سپر ساخته شراب از خون وجام از كاسه سر . . . بجای بانك رود آواز اسبان

بجای دسته كل دشنة وتينغ . . . بجای قرطه برتن درع وخفتان

كواه باشيد اى مقربان كه من از ايشان خشنودم ودر قيامت هريكى را از ايشان در امت محمد چندان شفاعت دهم كه از من خشنود کردند وازين عهدتا آخر دور هر مؤمنى كه آن بيعت بشنود وبدل باسر ايشان در قبول آن بيعت موافق بود من آن مؤمن راهبان خلعت دهم كه اين مؤمن را دادم . وعند تلك المبايعه قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم اليوم خير اهل الارض واستدل بهذا الحديث على عدم حياة الخضر عليه السلام حينئذ لانه يلزم ان يكون غير النبي افضل منه وقد قامت الادلة الواضحة على ثبوت نبوته كما قال الحافظ ابن حجر رحمه الله . يقول الفقير نبوة الخضر منقضية كنبوة عيسى عليهما السلام فعلى تقدير حياته يكون من اتباعه عليه السلام وامته كما قال عليه السلام لو كان اخي موسى حيا لما وسعه الاتباعى وثبت ان عيسى من اصحابه عليه السلام وعند نزوله فى آخر الزمان يكون من امته فان قلت بحضور الخضر بين الاصحاب فى تلك المبايعه وان لم يعرفه احد فالامر ظاهر وان قات بعدم الحضور فلا يلزم رجحان الاصحاب عليه من كل وجه اذ بعض من هو فاضل مفضول من وجه قال فى انسان العيون صارت تلك الشجرة التى وقعت عندها البيعة يقال لها شجرة الرضوان وبلغ عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى زمان خلافته ان ناسا يصلون عندها فتوعدهم وامر بها فقطعت خوف ظهور البدعة انتهى وروى الامام النسفى رحمه الله فى التيسير انها عميت عليهم من قابل فلم يدروا اين ذهبت . يقول الفقير يمكن التوفيق بين الروايتين بانهم لما عميت عليهم ذهبوا يصلون تحت شجرة على ظن انها هى شجرة البيعة فامر عمر رضى الله عنه بقطعها وفى كشف النور لابن النابلسى اما قول بعض المغرورين باننا نخاف على العوام اذا اعتقدوا اوليا من الاولياء وعظموا قبره و لتسوا البركة والمعونة منه ان يدركهم اعتقاد أن الاولياء تؤثر فى الوجود مع الله فيكفرون ويشركون بالله تعالى فنهأهم عن ذلك ونهدم قبور الاولياء ونرفع البنائيات الموضوعة عليها ونزيل الستور عنها ونجعل الاهانة للاولياء ظاهرا حتى تعلم العوام الجاهلون ان هؤلاء الاولياء لو كانوا مؤثرين فى الوجود مع الله تعالى لدفعوا عن انفسهم هذه الاهانة التى نفعلها معهم فاعلم ان هذا الصنيع

كفر صراح مأخوذ من قول فرعون على ما حكاه الله تعالى لما في كتابه القديم وقال فرعون  
ذوونى اقتل موسى وليدع ربه انى اخاف ان يبدل دينكم اوان يظهر فى الارض الفساد  
وكيف يجوز هذا الصنيع من اجل الامر الموهوم وهو خوف الضلال على العامة انتهى  
• يقول الفقير والتوفيق بين هذا وبين ما فعله عمر رضى الله عنه ان الذى يصح هو اتباع  
الظن لا الوهم ﴿ فعلم ما فى قلوبهم ﴾ عطف على بيابعتك لما عرفت من انه بمعنى بايعوك  
لاعلى رضى فان رضاه تعالى عنهم مترتب على علمه تعالى بما فى قلوبهم من الصدق والاخلاص  
عند مبايعتهم له عليه السلام قال بعضهم ان من الفرق بين علم الحق وعلم عبيده ان علمهم  
لم يكن لهم الا بعد ظهورهم وحصول صورتهم واما علم الحق تعالى فكان قبل وجود الخلق  
وبعدهم فليس علمه تعالى بعناية من غيره بخلاف العبد ﴿ فانزل السكينة عليهم ﴾ عطف  
على رضى اى فانزل عليهم الطمأنينة وسكون النفس بارتبط على قلوبهم وقيل بالصالح قاله  
البقل فى عمرائه رضى الله عنهم فى الازل وسابق علم القدم ويبقى رضاه الى الابد لان رضاه  
صفته الازلية الباقية الابدية لا تتغير بتغير الحدان ولا بالوقت والزمان ولا بالطاعة والمعصيان  
فاذا هم فى اصطفايته باقون الى الابد لا يسقطون من درجاتهم بالزلات ولا بالشبهة والشهوات  
لان اهل الرضى محروسون برعايته لا يجرى عليهم نعوت اهل البعد وصاروا متصفين  
بوصف رضاه فرضوا عنه كما رضى عنهم وهذا بعد قذف انوار الانس فى قلوبهم بقوله  
فانزل السكينة عليهم قال ابن عطاء رضى الله عنهم فارضاهم واوصلهم الى مقام الرضى واليقين  
والاطمئنان فانزل سكينته عليهم لتسكن قلوبهم اليه ﴿ واثابهم ﴾ واداش داد ايشارا فان  
الاثابة بالفارسية اداش دادن • والثواب ما يرجع الى الانسان من جزاء عمله يستعمل فى الخير  
والشر لكن الاكثر المتعارف فى الخير والاثابة تستعمل فى المحبوب وقد قيل ذلك فى المكروه  
نحو فاثابكم غما بغم على الاستعارة ﴿ فتحا قريبا ﴾ وهو فتح خير غب انصرا فهم من  
الحديبية ﴿ ومغانم كثيرة ياخذونها ﴾ اى واثابهم مغانم خير وكانت ذات عقار واشجار  
أخذوها من اليهود مع فتح بلدتهم فقسمت عليهم ﴿ وكان الله عزيزا ﴾ غالبا ﴿ حكيما ﴾  
مراعيا لمقتضى الحكمة فى احكامه وقضايه وقال ابن الشيخ حكيما فى امره حكم لهم بالفنفر  
والغنيمة ولاهل خير بالسبي والهزيمة ﴿ وعدكم الله مغانم كثيرة ﴾ هى ما يفيته على المؤمنين  
الى يوم القيامة والافاء مال كسب غنيمت كردن ﴿ تأخذونها ﴾ فى اوقاتها المقدرة لكل  
واحد منها ﴿ فمجل لكم هذه ﴾ اى غنائم خير ﴿ وكف ايدى الناس عنكم ﴾ اى  
ايدى اهل خير وهم سبعون ألفا وحلفاؤهم من بنى اسد وغطفان حيث جاؤا لنصرتهم فحذف  
الله فى قلوبهم الرعب فتكصوا والحلفاء بالحاء المهملة جمع حليف وهو المعاهد للنصر فان الحلف  
المعهد بين القوم وقيل ايدى اهل مكة بالصالح وبالفارسية ودست مردمانا از شما كوتاه  
كرد • وقال فى المفردات الكف كفى الناس وهى ما بها يقبض وييسط وكففته دفعته  
بالكف وتمورف الكف بالدفع على اى وجه كان بالكف وبغيرها حتى قيل رجل  
مكفوف لمن قبض بصره قال سعدى النفق ان كان نزولها بعد فتح خير كما هو الظاهر

لا تكون السورة تمامها نازلة في مرجع عليه السلام من الحديبية وان كان قبله على انها من الاخبار عن النبي فلاشارة بهذه تنزيل المغام منزلة الحاضرة المشاهدة والتعبير بالمضي للتحق ﴿ ولتكون آية للمؤمنين ﴾ عطف على علة اخرى محدوقة من احد الفعلين اى فمجل لكم هذه وكف ايدى الناس عنكم لتتقوها ولتكون اذرة للمؤمنين يعرفون بها صدق الرسول في وعده ايامه عند رجوعه من الحديبية ما ذكر من الغنائم وفتح مكة و دخول المسجد الحرام ويجوز ان تكون الواو واعتراضة على أن تكون اللام متعلقة بمحذوف مؤخرى ولتكون آية لهم فعل ما فعل من التعجيل والكف ﴿ ويهديكم ﴾ بتلك الآية ﴿ صراطاً مستقيماً ﴾ هو الثقة بفضل الله تعالى والتوكل عليه في كل ما تأتون وما تذكرون وفي الآية اشارة الى ما وعد الله عباده من المغام الكثيرة بقوله ادعوني استجب لكم فكل واحد يأخذها بحسب مطمح نظره و غلوهمته فمن كانت همته الدنيا ففى له معجلة وماله في الآخرة من خلاق ومن كانت همته الآخرة فله نصيب من حظ الدارين وربما يكف الله ايدى دواعى شهوات النفس عن المؤمنين ليكونوا من اهل الجنة كما قال تعالى ونهى النفس عن الهوا فان الجنة هي المأوى ولو وكلهم الى انفسهم لاتبعوا الشهوات وهى دركات الجحيم اذ حفت النار بالشهوات وفى ترك الدنيا وشهوات النفس آية للمؤمنين حيث يهتدى بعضهم بهدى بعض ويصلون على هذا الصراط المستقيم الى حضرة ربوبية ( قال الشيخ سعدى )

ي نيك مردان ببايد شتافت • • • • •  
ولیکن تودنیال دیوخسی • • • • •  
بیر کبی راشافت کرس • • • • •

ثم ان خير حصن معروف قرب المدينة على ما فى القاموس وقال فى انسان العيون هو على وزن جعفر سميت باسم رجل من العماليق نزلها يقال له خير وهو اخو يرب الذى سميت باسمه المدينة وفى كلام بعض خير بلسان اليهود الحضر ومن ثم قيل لها خبار لاشتغالها على الحصون وهى مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع ونخل كثير بينها وبين المدينة الشريفة ثمانية برد والبريد اربعة فراسخ وكل فرسخ ثلاثة اميال يقول الفقير وكل ميلين ساعة واحدة بالساعات النجومية لانه عدم من المدينة الى قبايلان وهى ساعة واحدة فتكون الثمانية البرد ثمانى واربعين ساعة تلك الساعات وفى القاموس البريد فرسخان واثنا عشر ميلا انتهى ولما رجع عليه السلام من الحديبية اقام شهراً اى بقية ذى الحجة وبعض المحرم من سنة سبع ثم خرج الى خير وقد استنفر من حوله من شهد الحديبية يغزون معه وجاءه المخلفون عنه فى غزوة الحديبية ليخرجوا معه رجاء الغنيمة فقال عليه السلام لا تخرجوا معى الا راغبين فى الجهاد اما الغنيمة فلا اى لا يعطون منها شيئاً امر منادى ينادى بذلك فنادى به وامر ايضا انه لا يخرج الضعيف ولا من له مركب صعب حتى ان بعضهم خالف هذه الامر فقروا كويلا فصصره فاندقت فخذلات فامر عليه السلام بلالا رضى الله عنه أن ينادى فى الناس الجنة لا تجل العاص ثلثا وخرج معه



عليه السلام من نسائه ام سلمة رضى الله عنها ولما اشرف على خير وكان وقت الصبح رأى عمالها وقد خرجوا بمساحيم ومكاتلهم وهى القفف الكبيرة قالوا محمد والحيس اى الجيش العظيم معه قيل له الحميس لانه خمسة اقسام المقدمة والساقة والميمنة والميسرة وهما الجناحان والقلب وادبروا اى العمال هربا الى حصونهم وكانوا لا يظنون ان رسول الله يغزوهم وكان بها عشرة آلاف مقاتل فقال عليه السلام الله اكبر خربت خير انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين وانما قاله بالوحي كأنطقه قوله تعالى فمجل لكم هذه وابتدأ من حصونهم بحصون النطاقة وامر بقطع نخيلها فقطعوا اربعمائة نخلة ثم نهاهم عن القطع ومكث عليه السلام سبعة ايام يقاتل اهل حصون النطاقة فلم يرجع من أعطى له الراية بفتح ثم قال لا أعطين الراية غدا الى رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله يفتح الله على يديه فتطاولها ابو بكر وعمر وبعض الصحابة من قریش فدعا عليه السلام عليا رضى الله عنه وبه رمذ فتقل في عينيه ثم أعطاه الراية وكانت بيضاء مكتوب فيها لا اله الا الله محمد رسول الله بالسواد فقال على علام اقاتلهم يا رسول الله قال أن يشهدوا ان لا اله الا الله وانى رسول الله فاذا فعلوا ذلك فقد حقنوا دماءهم واموالهم وألبسه عليه السلام درعه الحديد وشد سيفه ذاللفقار في وسطه ووجهه الى الحصن وقال لان يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك من حمر النعم اى من الابل النفيسة التى تصدق بها فى سبيل الله فخرج على رضى الله عنه بالراية يهول حتى ركزها تحت الحصن الحارث اخو مر جب وكان معروفا بالشجاعة فتضاربا فقتله على وانهزم اليهود الى الحصن صعوه كريا عقاب سازد جنك • دهر از خون خود برش رارنك

ثم خرج اليه مر جب سيد اليهود وهو يرتجز ويقول

قد علمت خيرا نى مر جب ❀ شاكى السلاح البطل الحارب

اى تام السلاح معروف بالشجاعة وقهر الفرسان وارتجز على رضى الله عنه وقال

انا الذى سميتى امى حيدره ❀ ضرغام آجام وليث قسوره

وضرب عليا فطرح ترسه من يده فتناول على بابا كان عند الحصن فيترسه عن نفسه فلم يزل في يده يقاتل حتى قتل مر جبا وفتح الله عليه الحصن وهو حصن ناعم من حصون النطاقة والى الباب من يده وراء ظهره ثمانين شبرا وذلك بالقوة القدسية وفيه بيان شجاعة على حيث قتل شجيعا بعد شجيع ونعم ما قيل

كرچاه شاطر بود خروس بجنك • چه زند پيش بازروين جنك

كر به شيرست در كرفتن موش • ليك موشست در مصاف بلك

ثم انتقل عليه السلام من حصن ناعم الى حصن المصيب من حصون النطاقة فأقاموا على محاصرته يومين حتى فتحة الله وما يجير حصن اكثر طعاما منه كالشعير السمن والتمر والزيت والشحم والماشية والمتاع ثم انتقلوا الى حصن قلة وهو حصن بقلة وهو آخر حصون النطاقة فقطعوا عنهم ما هم مفتحه الله ثم سار المسلمون الى حصار الشق بفتح الشين المعجمة وهو اعرف عند اهل اللغة من الكسر ففتحوا الحصن الاول من حصونه ثم حاصروا حصن البراء وهو

الحصن الثاني من حصنى الشق فقاتلوا قتالا شديدا حتى فتحه الله ثم حاصروا حصون الكشيبة وهي ثلاثة حصون القموص كصبور والوطيح وسلام بضم السين المهمة وكان اعظم حصون خير القموص وكان منيعا حاصره المسلمون عشرين ليلة ثم فتحه الله على يد على رضى الله عنه ومنه سببت صفة رضى الله عنها وانتهت المسلمون الى حصار الوطيح بالحاء المهمة سمي باسم الوطيح بن مارن رجل من اليهود وسلام آخر حصون خير ومكثوا على حصارهما اربعة عشر يوما وهذان الحصنان فتحا صلح لان اهلها لما اتقوا بالهلاك سألوا رسول الله عليه السلام الصلح على حقن دماء المقاتلة وترك الذرية لهم ويخرجون من خير وارضا بذرايرهم وان لا يصحب احدا منهم الا ثوب واحد على ظهره فصالحهم عليه ووجدوا في الحصنين المذكورين مائة درع واربعمائة سيف والفرس وخمسمائة قوس عربية بجبابها واشياء آخر غاية القيمة وهي مافي الخزنة ابى الحقيق مصغرا وارسل عليه السلام الى اهل فداك وهي محرقة قرية بخير يدعوهم الى الاسلام ويخوفهم فتصالحوا معه عليه السلام على أن يحقن دماءهم ويخليهم ويخلون بينه وبين الاموال ففعل ذلك رسول الله وقيل تصالحوا معه على ان يكون لهم النصف في الارض ولرسول الله النصف الآخر وكان فداك الاول لرسول الله وعلى الثاني كان له نصفها لانه لم تؤخذ بمقاتلة وكان عليه السلام ينفق منها ويومد منها على صغير بني هاشم ويزوج منها ايهم ولما مات عليه السلام وولى ابوبكر رضى الله عنه الخلافة سأله فاطمة رضى الله عنها ان يجعل فداك او نصفها لها فأبى وروى لها انه عليه السلام قال انا معاشر الانبياء لا نورث اى لانكون مورثين ما تركناه صدقة اى على المسلمين ثم ان النبي عليه السلام امر بالغنائم التي غنمت قبل الصلح فجمعت واصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سبايا منها صفة بنت ملكهم حيي بن اخطب من سبط هرون بن عمران اخى موسى عليهما السلام فهذا ها الله فأسلمت ثم اعتقها رسول الله وتزوجها وكانت رأت ان القمر وقع في حجرها فكان ذلك رسول الله وجعل وليتها حيسا في نطع الحيس تمر واقط وسمن ودخل بها رسول الله في منزل الصبهاء في العود والصباء موضع قرب خير كما في القاموس وبات تلك الليلة ابوايوب الانصارى رضى الله عنه متوشحا سيفه يحرسه ويطوف حول قبة حتى اصبح رسول الله فرأى مكان ابى ايوب فقال مالك يا ابى ايوب قال يا رسول الله خفت عليك من هذه المرأة قتلت اباها وزوجها وقومها وهي حديثة عهد بجاهلية فبت احفظك فقال عليه السلام اللهم احفظ ابا ايوب كابات يحفظنى قال السهيلي رحمه الله فحرس الله تعالى ابا ايوب بهذه الدعوة حتى ان الروم لتحرس قبره ويستسقون به فيدعون فانه غرامع يزيد بن معاوية سنة خمس فلبا بانغوا القسطنطينية مات ابو ايوب هناك فأوصى يزيد ان يدفنه في اقرب موضع من مدينة الروم فركب المسلمون ومشوا به حتى اذا لم يجدوا مسافا دفنوه فسألهم الروم عن شأنهم فأخبروهم انه كبير من اكابر المسلمين الصحابة فقالت ليزيد ما احقك واحق من ارسلك امنت ان نبش بعدك فخرق عظامه خلف لهم يزيد لئن فعلوا ذلك ليهدم كل كنيسة بارض العرب وينش قبورهم فحينئذ حلفوا له بنبيهم ليكرمن قبره وليحرسنه ما استطاعوا وقال صاحب روضة الاخبار مات

ابو ايوب خالد بن زيد الانصاري رضى الله عنه بالقسطنطينية سنة احدى وخمسين مرابطا مع يزيد بن معاوية مرض فلما ثقل مرضه قال لاصحابه اذا انامت فاحملوني فاذا صافقتم العدو فادفنونى تحت اقدامكم ففعلوا وقبره قريب من سورها معروف معظم وكان الروم يتعاهدون قبره ويستشفون به انتهى . يقول الفقير ثبت ان قبر ابى ايوب انما تعين بأشارة الشيخ الشهير بأق شمس الدين قدس سره وقد كان مع الفاتح السلطان محمد العثماني في زمان الفتح وهذا يقتضى ان يكون محل قبره المنيف مندرسا بمروور الايام ولتعد الى تمام القصة ونهى النبي عليه السلام عن اتيان الجبالى حتى تضع وعن غير الجبالى حتى تستبرأ بحبضة ونهى عن اتيان المسجد لمن اكل الثؤم والبصل وعن بعضهم ما اكل نى قط ثؤما ولا بصل . يقول الفقير يدخل فيه الدخان الشائم شربه في هذا الزمان بل رآمتحه اكره من رآمتحة الثؤم والبصل فاذا كان دخول المسجد ممنوعا مع رآمتحتهم دفعا لاذى الناس والملائكة فمع رآمتحة الدخان أولى وظاهر ان الثؤم والبصل من جنس الاغذية ولا كذلك الدخان ومحافظة المزاج يشربه انما عرفت بعد الادمان المولد للأمراض الهائلة فليس لشاربه دليل في ذلك اصلا فكما ان شرب الخمر ممنوع اولاً وآخراً حتى لو تاب منها ومرض لا يجوز ان يشربها ولو مات من ذلك المرض يؤجر ولا يأتى فكذا شرب الدخان وليس استطابته الا من خبائة الطبع فان الطباع السليمة تستقذره لاحالة قتب الى الله وعد حتى لا يراك حيث نهاك وقت عليه السلام قص الشارب وتقليم الاظفار واستعمال النورة بان لا يترك ذلك اربعين يوما وقدم عليه صلى الله عليه وسلم بعد فتح خيبر ابن عمه جعفر بن ابى طالب من ارض الحبشة وقد كان هاجر اليها ومعه الاشعريون فقام عليه السلام الى جعفر وقبله بين عينيه واعتقه وقال والله ما درى بأيهما افرح بفتح خيبر ام بقدم جعفر وليس حديث القيام معارضا لحديث من سره أن يمثل له الرجال قياما فليقبوأ مقعده من النار لان هذا الوعيد انما توجه للمتكبرين ولمن يفض ان لا يقام له وكان من جملة من قدم معهم من الحبشة ام حبيبة بنت ابى سفيان زوج النبي عليه السلام وذلك ان ام حبيبة كانت ممن هاجر الى الحبشة مع زوجها عبدالله بن جحش فارتد عن الاسلام هناك وتنصرو مات على ذلك وبقيت هى على اسلامها ورأت في المنام كأن قائلا يقول لها يا ام المؤمنين فعلمت بأن رسول الله يتزوجها فارسل عليه السلام في المحرم افتتح سنة سبع الى النجاشى بالتخفيف ملك الحبشة وكان مؤمنا لزوجها منه عليه السلام فزوجها واصدقها اربعمائة دينار ولما قدم رسول الله خيبر كان الثمر اخضر فأكثر الصحابة من اكله فأصابهم الحى فشكوا ذلك الى رسول الله فقال بر دوا لها الماء في الشنان اى في القرب ثم صبوا منه عليكم بين اذانى الفجر واذكروا اسم الله عليه ففعلوا فذهبت عنهم وفي هذه الغزوة اراد عليه السلام ان يبرز فأمر الى شجرتين متباعدتين حتى اجتمعا فاستتر بهما ثم قام فانطلقت كل واحدة الى مكانها وفي خيبر كان اكله من الشاة المسمومة وذلك ان زينت ابنة الحارث اخى مرحب سمها واكثر في الذراعين والكتف لما عرفت انه عليه السلام كان يحب الذراع والكتف لكونهما ابد من الاذى واهدتها له

عليه السلام وكان قد صلى المغرب بالناس فلما انتهش من الذراع وازدرد لقمة ازدرد بشر ما في فيه ومات من اكل معه وهو بشر بن البراء واحتجم رسول الله بين الكفتين في ثلاثة مواضع وقال الحجامه في الرأس هي المعينة امرني بها جبرائيل حين اكلت طعام اليهودية وقد احتجم في غير هذه الواقعة مرارا واحتجم وسط رأسه وكان يسميها منقذا وذلك انه لما سحره اليهودى ووصل المرض الى الذات المقدسة امر بالحجامه على قبة رأسه المباركة واستعمال الحجامه في كل يتضرر بالبحر غاية الحكمة ونهاية حسن المعالجة وفي الحديث الحجامه في الرأس شفاء من سبع من الجنون والصداع والجذام والبرص والنعاس ووجع الضرس وظلمة مجدها في عينيه والحجامه في البلاد الحارة انفع من الفصد والاولى ان تكون في الربع الثالث من شهر لانه وقت هيجان الدم وعن ابي هريرة مرفوعا من احتجم لسبع عشرة وتسع عشرة وأحد عشر وعشرين كانت شفاء من كل داء والحجامه على الريق دواء وعلى الشبع داء ويكره في الاربعاء والسيبت ثم ارسل رسول الله الى تلك اليهودية فقال أسممت هذه الشاة فقالت من اخبرك قال اخبرني هذه التي في يدي اى الذراع قالت نعم قال ما حملك على ما صنعت قالت قتلت ابنى وعمى وزوجى وثلت من قومى ما نلت فقلت ان كان ملكا استرحنا منه وان كان نبيا فسيخبر فعفا عنها

زخوان مہجڑا وکرنوالہ طہی • حدیث برہہ ریاشنوکہ ما حضرت

فلما مات بشر امر بها فقتلت وصلبت وفي الاحياء اطعم عليه السلام السم فمات الذي اكل معه وعاش كهو عليه السلام بعده اربع سنين انتهى قال الشيخ الشهير بأفئاده قدس سره انما لم يؤثر السم في عمر حين جاء من قيصر لانه رضى الله عنه انما شرب بحقيقته لا بشربته وانما اثر في النبي عليه السلام بعد تنزله الى حالة بشرية وذلك ارشاده عليه السلام وان كان في عالم التنزل غير ان تنزله كان في مرتبة الروح وهى اعدل المراتب فلم يؤثر فيه حتى مضى عليه اثنا عشرة سنة فلما احتضر عليه السلام نزل الى ادنى المراتب لان الموت انما يجري على البشرية فلما نزل الى تلك المرتبة اثر فيه انتهى فانتقل عليه السلام من الدنيا بالشهادة فأحرز جميع المراتب من النبوة والرسالة والصديقية والشهادة يقول الفقير قوله اثنا عشرة سنة وهكذا قال صاحب الحمدي وهو مخالف لما سبق عن الاحياء والحق ما في الاحياء لان قصة السم كانت في خير وقصة خير في السنة السابعة من الهجرة فغير هذا وجهه غير ظاهر كما لا يخفى ولما كان زمان خلافة عمر رضى الله عنه ظهر خيانة اهل خير فأجلى يهود فدك ونصارى نجران لانه عليه السلام قال لا يبقى دينان في جزيرة العرب وجزيرة العرب ما احاط به بحر الهند وبحر الشام ثم دجلة والفرات او ما بين عدن ابين الى اطراف الشام طولا ومن جدة الى ريف العراق عرضا كما في القاموس واخرى عطف على هذه اى فعجل لكم هذه المغام ومقام اخرى لم تقدروا عليها وهى مقام هو ازن في غزوة حنين فانهم لم يقدروا عليها الى عام الحديبية وانما قدروا عليها عقب فتح مكة ووصفها بعدم القدرة عليها لما كان فيها من الجولة اى من تكرار الهزيمة والرجوع الى

القتال قبل ذلك لزيادة ترغيبهم فيها يقال جال القوم جولة انكشفوا ثم كروا ﴿قد احاط الله بها﴾ صفة اخرى لافضل مفيده لسهولة تأنيها بالنسبة الى قدرته تعالى بعد بيان صعوبة مثالها بالنظر الى قدرتهم اى قد قدر الله عليها واستولى وظهركم عليها وقيل - فظها عليكم لفتحكم ومنعها من غيركم يعنى جميع فتوح المسلمين قال ابن عباس رضى الله عنهما ومنه فتح قسطنطينية ورومية وعمورية ومد آن فارس والروم والشام اما قسطنطينية فمشهورة وهى الآن دار السلطنة للسلطين العثمانية واما رومية ويقال لها رومية الكبرى فمدينة عظيمة من مدن الروم مثل قسطنطينية واما عمورية بفتح العين المهملة وضم الميم المشددة وبالراء فقد قال الامام الياقوتى فى المرآة هى التى يسميها اهل الروم انكورورية وهى مدينة كبيرة كانت مقر ملوكهم فتحها المعتصم بالله قال الراغب الاطاطة على وجهين احدهما فى الاجسام نحو احطت بكذا وتستعمل فى الحفظ نحو كان الله بكل شئ محيطا اى حافظا له فى جميع جهاته وتستعمل فى المنع نحو الا ان يحاط بكم اى الا ان تمنعوا والثانى فى العلم نحو احاط بكل شئ علما فالاحاطة بالشيء علما هو ان يعلم وجوده وجنسه وقدره وكيف هو غرضه المقصود به وبإيجاده وما يكون به ومنه وذلك ليس يكون الله وقال بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ففى عنهم ذلك ﴿وكان الله على كل شئ قديرا﴾ لان قدرته تعالى ذاتية لا تنخص بشئ دون شئ اى متناهية عنده غير متجاوزة عنه لان علته لا تنهى فتأمل . اعلم ان المغازى غزوة حنين وهو اسم موضع قريب من الطائف ويقال لها لغزوة حنين غزوة هوازن ويقال لها غزوة اوطاس باسم الموضع الذى كانت به الواقعة فى آخر الامر وسببها انه لما فتح الله على رسوله مكة طاعت له قبائل العرب الا هوازن وثقيفا فان اهلها كانوا طغاة مرددة فاجتمعوا الى حنين فلما وصل خبرهم الى رسول الله عليه السلام تبسم وقال تلك غنيمة المسلمين غدا ان شاء الله تعالى فأجمع على السير الى هوازن وخرج فى اثنى عشر الفا فلما قربوا من محل العدو صفهم واعطى لواء المهاجرين عليا رضى الله عنه ولواء الخزرج الحباب بن المنذر رضى الله عنه ولواء الاوس اسيد بن حضير رضى الله عنه وركب عليه السلام بغلته الشهباء التى يقال لها فضة قد اهداهاله صاحب اللقاء وقيل هى دلدل التى اهداهاله المقوقس وابس درعين والمنقر والدزعان هما ذات الفضول والسغدية بالسين المهملة والنين المعجمة وهى درع داود عليه السلام التى لبسها حين قتل جالوت فلما كان بحنين وذلك عند غيش الصبح اى ظلمته وانحدروا فى الوادى خرج عليهم القوم وكانوا كمنوا لهم فى شعاب الوادى ومضاهيه فحملوا عليهم حملة رجل واحد ورموهم بالنبل وكانوا رماة لا يسقط لهم سهم فاخذ المسلمون اربعين منهزمين لا يلوى احد على احد وانما رسول الله ذات اليمين ومعه نفر قليل منهم ابو بكر وعمر وعلى والعباس وابنه الفضل فقال عليه السلام يا عباس اصرخ يا معشر الانصار يا اصحاب السمرة يعنى الشجرة التى كانت تحتها بيعة الرضوان وكان ضيحا يسمع صوته من ثمانية اميال فأجابوا ليك ليك حتى انتهى اليه جمع فاقبلوا ثم قبض عليه السلام قبضة من تراب واستقبلها وجوههم فقال شأهت الوجوه ثم لا ينصرون انهزموا ورب محمد ورماهم

بالتراب فقلت اعينهم من التراب قولوا مدبرين فبعضهم المسلمون يقتلونهم ويأسرونهم ولما  
انهزم القوم عسكر بعضهم بأوطاس فبعث النبي عليه السلام في آثارهم ابا عامر الاشعري  
رضي الله عنه ورجع رسول الله الى معسكره يمضى في المسلمين ويقول من بدلى على رجل  
خالد بن الوليد حتى دل عليه فوجده قد اسند الى مؤخرة رحله لانه ائتمل بالجراحة فقتل  
عليه السلام في جرحه فبرئ وامر عليه السلام بالسبي والغنائم ان تجمع فجمع ذلك كله  
واخذوه الى الجعرانة بالكسر والفتح المهمة موضع بين مكة والطائف سمي بريطة بنت  
سعد وكانت تلقب بالجعرانة وهي المرادة في قوله تعالى ولا تكونوا كالتى نقصت غزاهما وكان  
بها الى ان انصرف رسول الله من غزوة الطائف ثم لما اتاها قسم تلك الغنائم وكان السبي  
سنة آلاف رأس والابل اربعة وعشرين الفا والتم اكثر من اربعين الفا والفضة اربعة  
آلاف اوقية واحرم من الجعرانة بعمره بعد ان اقام بها ثلث عشرة ليلة وقال اعتمر منها  
سبعون نيا وقد اعتمر عليه السلام بعد الحجرة اربع عمر اولها عمره الحديدية والثانية  
عمره الفضة من العام المقبل والثالثة عمره الجعرانة والرابعة عمرته عليه السلام مع حجة  
الوداع وباقي البيان في غزوة حنين وما يتصل بها قد سبق في اوائل التوبة عند قوله لقد  
نصركم الله الخ ﴿ولو قاتلكم الذين كفروا﴾ اى اهل مكة ولم يصالحوكم وقيل حلفاء خبير  
من بني اسد وغطفان ﴿لولوا الادبار﴾ اى لانهم لم يكن قتال وبالفارسية هم آية بر  
کردايندى بشارا بكريز يعنى هزيمت كردندى . فان تولية الادبار كناية عن الانهزام  
وكذا في الفارسية كما قال . آن نه من باشم كه روز جنگ بنى پشت من . و دبر الشئ  
خلاف القبل كالظهر والحاف ﴿ثم لا يجدون وليا﴾ يحرسهم ﴿ولا نصيرا﴾ نصرهم  
﴿سنة الله التي قد خلت من قبل﴾ اى سن الله غلبة انبيائه سنة قديمة فيمن خلا ومضى  
من الامم وهو قوله لا غابن انا ورسلى فسنه الله مصدر . مؤكدا لفعله المحذوف ﴿وان تجد  
لسنة الله تبديلا﴾ اى تغييرا ينقل القلب من الانبياء الى غيرهم .

محالست چون دوست دارد ترا . که در دست دشمن کذا در ترا  
هر چه در ازل مقرر شده لا محاله کائن خواهد شد و دست تصرف هیچکس رقم تغییر  
و تبديل بر صفحات آن نخواهد کشيد .

تغيير بحکم ازلى راه نيابد . تبديل بفرمان قضا کار ندارد  
در دائرة امرکم و بيش نکنجد . باسر قدر جون و چرا کار ندارد

وفي الآية اشارة الى مقاتلة النفوس المتمردة فالله تعالى ناصر السالكين على قتال النفوس  
وقد قدر النصر في الازل فلا تبديل لها الى الابد فالمنصور من نصره الله والمقهور من  
قهره الله و نصرة الله على انواع ففيها نصرة في الظالم فعن بعضهم كفاي المدينة ستكلم  
في بعض الاوقات في آيات الله تعالى المنعم بها على اوليائه وكان رجل ضرير بالقرب منا يسمع  
ما نقول فتقدم الينا وقال أنت بكلامكم اعلموا انه كان لي عيال واطفال فخرجت الى  
البقيع احتطب فرايت شابا عليه قرص كتان و نعله في اصبعه فتوهمت انه تأه فقصدت ان

اسله ثوبه فقلت له انزع ما عليك فقال لي مر في حفظ فقلت له الثانية والثالثة فقال ولا بد  
قلت ولا بد فأشار بأصبعه الى عيني فسقطنا فقلت بالله عليك من انت فقال انا ابراهيم الخواص  
وانما دعا ابراهيم الخواص على اللص بالعمى ودعا ابراهيم بن ادهم للذي ضربه بالجثة لان  
الخواص شهد من اللص انه لا يتوب الا بعد العقوبة فرأى العقوبة اصلح له وابن ادهم  
لم يشهد توبة الضارب في عقوبته ففضل عليه بالدعاء له فتوة منه وكرما فحصلت البركة والخير  
بدعائه للضارب فجاءه مستغفرا معتذرا فقال له ابراهيم الرأس الذي يحتاج الى الاعتذار تركته  
ببلخ يعني ان نخوة الشرف وكبر الرياسة الواقعة في رأسى حين كنت ببلخ قد استبدلت  
بها تواضع المسكنة والانكسار ومنها نصرة في الباطن فعن احمد بن ابى الحوارى رحمه الله  
قال كنت مع ابى سليمان الداراني قدس سره في طريق مكة فسقطت منى السطيحة اى  
المزلة فاخبرت ابا سليمان بذلك فقال ياراد الضالة فلم البث حتى اتى رجل يقول من سقطت  
منه سطيحة فاذا هى سطىحتى فأخذتها فقال ابو سليمان حسبت ان يتركنا بلا ماء يا احمد  
فشيتنا قليلا وكان برد شديد وعلينا الفراء فرأينا رجلا عليه طمران رثان وهو يترشح فقال  
له ابو سليمان نواسيك ببعض ما علينا فقال الحر والبرد خلقان من خلق الله تعالى ان امرها  
غشيانى وان امرها تركانى وانا اسير في هذه البادية منذ ثلاثين سنة ما ارتعدت ولا انتفضت  
يلبسنى فيحاً من محبته في الشتاء ويلبسنى في الصيف مذاق برد محبته جمى كه پشت كرم  
بمشق فيند . ناز سمور ومننت سنجاب مى كشنند . يادارانى تشير الى ثوب وتذع الزهد  
تجد البرد يادارانى تبكى وتصحيح وتمترج الى الترويح فضى ابو سليمان وقال لم يعرفنى  
غيره قيل في هذه الحكاية ما معناه انه لما حقق الله يقين ابى سليمان فى رد السطيحة صانه  
من العجب بما رآه من حال هذا الرجل حتى صغر فى عينيه حال نفسه وتلك سنة الله  
فى اوليائه يصونهم من ملاحظة الاعمال ويصغر فى اعينهم ما يصفولهم من الاحوال وينصرهم  
فى تذكية نفوسهم عن سفاف الاخلاق رضى الله عنهم ونفعنا بهم وسلك بنا مسالك طريقهم  
انه هو الكريم المحسان ﴿ وهو الذى كف ايديهم ﴾ اى ايدى كفار مكة ﴿ عنكم ﴾  
اى بان حملهم على الفرار منكم مع كثرة عددهم وكونهم فى بلادهم يصدون الذنب عن اهلهم  
واولادهم ﴿ وابيديكم عنهم ﴾ بان حملكم على الرجوع عنهم وتركهم ﴿ ببطن مكة ﴾  
اى فى داخلها ﴿ من بعد ان اطفركم ﴾ اى جعلكم ظافرين غالبين ﴿ عليهم ﴾ وبالفارسية  
يس ازانكه ظفر داد شمار او غالب ساخت . مع ان العادة المستمرة فيمن ظفر بعدوه  
ان لا يتذكره بل يستأصله والظفر الفوز واصله من ظفر اى نشب ظفزه وذلك ان عكرمة  
بن ابى جهل خرج فى جسمائة الى الحديدية فبعث رسول الله عليه السلام خالد بن الوليد على  
جند وسماه يومئذ سيف الله فهزمهم حتى ادخلهم حيطان مكة ثم عاد ذكره الطبرانى  
وابن ابى حاتم فى تفسيرهما قال سعدى المفتى لم يصح هذا والمذكور فى كتب السير وغيرها  
من الصحاح ان خالد بن الوليد كان يوم الحديدية طليعة للمشركين ارسلوه فى مائتى فاوس  
فدنا فى خيله حتى نظر الى اصحاب رسول الله فأمر رسول الله عباد بن بشر رضى الله عنه

فتقدم في خيله فقام بأزائه وصف اصحابه وحانت العصر فصلى رسول الله باصحابه صلاة الخوف فكيف يصح ما ذكره وقد صح ان اسلام خالد بن الوليد كان بعد الحديبية في السنة الثامنة او قبلها انتهى وكذا قال في انسان العيون خالد بن الوليد اسلم بعد وقعة الحديبية وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان الله تعالى اظهر المسلمين عليهم بالحجارة حتى ادخلوهم البيوت يعني ان جماعة من اهل مكة خرجوا يوم الحديبية يرمون المسلمين فرماهم المسلمون بالحجارة حتى ادخلوهم بيوت مكة فلما كان الكف على الوجه المذكور في غاية البعد قال تعالى وهو الذي اخرج على طريق الحصر استشهاده على ما تقدم من قوله ولو قاتلكم اخرج اوهم ثمانون رجلا طلوعوا على رسول الله من قبل التعميم عند صلاة الصبح اياخذوه بغتة ويقتلوا الاصحاب فاخذهم رسول الله فخلى سبيلهم فيكون المراد بطن مكة وادى الحديبية لان بعضها من الحرم وفي المفردات اصل البطن الحارة ويقال للجهة السفلى بطن وللجهة العليا ظهر وبه شبه بطن الامر وبطن الوادي والبطن من العرب اعتبارا بانهم كشخص واحد فان كل قبيلة منهم كمضو بطن وفخذ وكاهل انتهى يقول الفقير لا شك ان وادى الحديبية واقع في الجهة السفلى من مكة لانه في جانب جدة المحروسة فيكون المراد بالبطن تلك الجهة لا داخل مكة والمعنى والله تعالى اعلم ان الله هو الذي كف ايديهم عنكم وايدىكم عنهم من الحديبية التي هي الجهة السفلى من مكة من بعد ان اندركم عليهم بحيث لو قاتلوهم غلبتهم باذن الله تعالى على ما كان في علمه كما قل ولو قاتلكم اخرج وسيأتي سر الكف في الآية التي تلي هذه ﴿وكان الله بما تعملون﴾ من مقاتلتكم وهزكم اياهم اولا طاعة لرسوله وكفكم عنهم ثانيا لتعظيم بيته الحرام وصيانة اهل الاسلام ﴿بصيرا﴾ علما لا يخفى عليه شيء فيجازيكم بذلك وقل بعض العلماء من بعد ان اطفركم عليهم يوم الفتح وبه استشهد ابو حنيفة رحمه الله على ان مكة فتحت عنوة لا صلحا واما ان السورة نزلت قبله فلا يخالف لانه من الاخبار عن النبي كقوله اما فتحتك فتحا مينا لان لفظ الفتح دلالة على العنوة فقد يكون الظفر على البلد بالصلح وكذلك قال الزمخشري في اول السورة الفتح الظفر بالبلد عنوة او صلحا بحرب او بغير حرب كما في حواشي سعدى المقي وقال في بحر العلوم وبذل على انها فتحت عنوة قوله تعالى اما فتحتك فتحا مينا لان لفظ الفتح اذا ورد مطلقا لا يقع الا على ما فتح عنوة انتهى يقول الفقير هذا ليس من قبيل الفتح المطلق ولوسلم فالفتح المطلق لا يدل عليه ولذا قاربه تعالى بالنصرة في سورة النصر فان النصر يقتضي القهارية لا الفتح وقال في عين المعاني وقد فتحت صلحا عند الشافعي قلنا بل عنوة لقوله عليه السلام لاصحابه احصوهم بالسيف حصدا الا انه لم يضع الجزية على اهلها ولا الخراج على اراضيها كما هو مذهبنا فيما فتح عنوة لان مشركي العرب لا يقبل منهم الا الاسلام او السيف عندنا واما سواد الكوفة ارض المعجم انتهى وقصة فتح مكة على الاجمال ان الفتح كان في شهر رمضان سنة ثمان من الهجرة وكان السبب في ذلك نقص عهد وقع من جانب قريش وذلك ان شخصا من بني بكر هاجم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصار



يتغنى به فسمعه غلام من خزاعة وكانوا مسلمين فضر به فشبجه فثار الشر بين الحيين وامد قريش  
لبنى بكر على خزاعة فيثوا خزاعة اى اتوهم ليلا على عقلة فقتلوا منهم عشرين ولم يكن ذلك برأى  
ابى سفيان رئيس قريش وعند ما بلغه الخبر قل حدثنى زوجتى هند انها رأت رؤيا كرهتها  
رأت دما اقبل من الحجون يسيل حتى وقف بالخدمة بالحاء العجمة جبل بمكة والحجون بالحاء المهلة  
جبل بمحلة مكة وقال والله ليغزوا محمد فكم بالقوم ذلك وخرج عمرو بن سالم الخزاعى حتى قدم  
المدينة وقص على رسول الله القصة فقال عليه السلام نصرت يا عمرو بن سالم ودمعت عينى رسول  
الله وكان يقول خزاعة منى وانا منهم قلت عائشة رضى الله عنها اترى قريشا تجترى على نقض  
العهد الذى بينك وبينهم فقال عليه السلام يقضون العهد الامر يريد الله فقلت خير قال خير  
ولما ندمت قريش على نقض العهد ارسلوا اباسفيان لينشد العقد ويزيد في المدة فقال عليه  
السلام نحن على مدتنا واصلحنا ولم يقبل ذلك من ابى سفيان ولا احد من اصحابه فرجع الى  
مكة واخبر القصة وقال والله قد ادى على وقد تبعت اصحابه فارأيت قوم الملك عليهم اطوع منهم  
له ثم ان رسول الله تشاور مع ابى بكر وعمر رضى الله عنهما في السير الى مكة واخفى الامر عن  
غيرهما فقال ابوبكرهم قومك يا رسول الله فأشار الى عدم السير وحضه عمر حيث قال هم  
رأس الكفرة زعموا لك ساحر وانك كذاب وذكر له كل سوء كانوا يقولونه وايم الله لا  
تذل العرب حتى تذل اهل مكة فعد ذلك ذكر عليه السلام ان ابا بكر كابرهم وكان في الله  
ألين من اللبن وان عمر كنوح وكان في الله اشد من الحجر وان الامر امر عمرو اشار عليه السلام  
بطى السر وامر اصحابه بالجهاز وارسل الى اهل البادية ومن حوله من المسلمين في كل ناحية  
يقول لهم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحضر رمضان بالمدينة ولما قدموا قال عليه السلام  
الهم خذ العيون والايثار من قريش حتى نبغتها في بلادها ثم مضى لسفره امسرا خلون من  
رمضان او غير ذلك وكان العسكر عشرة آلاف فيهم المهاجرون والانصار جميعا وافطر عليه السلام  
في هذا السفر بالكديد وهو كأمير محل بين عسفان وقديد كزبير مصفرا وامر بالافطار وعد  
مخالفته في ذلك عصيانا لحرارة الهواء ولما فيه من القوة على مقاتلة العدو وفي قديد عقد  
عليه السلام الاولوية والرايات ودفعها للقبائل ثم سار حتى مر بمر الظهران وهو موضع على  
مرحلة من مكة وقد أعمى الله الاخبار عن قريش اجابة لدعائه فلم يعلموا بوصوله وكان  
ذلك منه عليه السلام شفقة على قريش حتى لا يضربوا بالمقاتلة وامر عليه السلام اصحابه فأوقدوا  
عشرة آلاف نار وجعل على الحرس ثمرين الخطاب رضى الله عنه وكان العباس عم النبي عليه  
السلام قد خرج قبل ذلك لبعاله مسلما اى مظهر الاسلام مهاجرا فلقي رسول الله بالجحفة  
وهو بتقديم الجحمة ميقات اهل الشام فرجع معه الى مكة وارسل اهله ونقله الى المدينة وقال له  
عليه السلام هجرتك يا عم آخر هجرة كما ان نبوتى آخر نبوة وبعث قريش اباسفيان يتجسس  
الاخبار وقالوا ان لقيت محمدا فخذك منه امانا فلما وصل الى مر الظهران ليلا قال ما رأيت  
كالليلة نبرا ما قاط ولا عسكرا هذ كثيران عرفة وكان بينه وبين العباس مصادقة فلما لقيه اخذ  
بيده وذهب به الى رسول الله لياخذ منه امانا فلما اتاه قال عليه السلام اذهب يا عباس

الى رحلك فلذا اصبحت قاتلتي به فلما اتى به عرض النبي عليه السلام عليه الاسلام فتوقف فقال  
العباس له ويحك اسلم واشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله قبل ان يضرب عنقك فهده  
الله فشهد شهادة الحق فأسلم ثم قال يا رسول الله ارايت ان اعتزلت قريش فبكفت ايديها آمنون  
هم قال عليه السلام نعم من كف يده وأغلق داره فهو آمن فقال العباس يا رسول الله ان  
اباسفيان يحب الفخر فاجعل له شيئا قال نعم من دخل دار اباسفيان فهو آمن ومن دخل  
المسجد فهو آمن ومن اغلق بابه فهو آمن ومن القى سلاحه فهو آمن ومن دخل دار حكيم بن  
حزام وهو من اشراف قريش في الجاهلية والاسلام فهو آمن وعقد عليه السلام لابي رويحة  
الذي آخى بينه وبين بلال رضي الله عنه لو آء وامره ان يتأدى من دخل تحت لو آء ابي رويحة فهو  
آمن وذلك توسعة للامان اضيق المسجد ودار اباسفيان واستثنى عليه السلام جماعة من النساء  
والرجال امر يقتلهم وان وجدوا متعلقين بأستار الكعبة منهم ابن خطل ونجوه لان الكعبة لا تعيد  
خاصيا ولا تمنع من اقامة حد واجب وكانوا اطفاة مرردة مؤذين لرسول الله عليه سلام اشد  
الاذى ففغا عن آمن وقتل من اصر وقال عليه السلام للعباس احبس اباسفيان في مضيق  
الوادى حتى تمر به جنود الله فيراه فاقل من مر خالد بن الوليد في بني سليم مصفرا ثم قبيلة بعد قبيلة راياتهم  
حتى مر رسول الله ومعه المهاجرون والانصار وسمي رضي الله عنه يقول رويدا حتى يلحق  
اولكم آخركم قال ابوسفيان سبحان الله يا عباس من هؤلاء فقال هذا رسول الله في الانصار  
عليهم سعد بن عبادة معه الراية ثم نزلت منه واعطيت لابنه قيس وكان من دهاة العرب واهل  
الرأى والمكيدة في الحرب مع النجدة وادبالة وكان المهاجرون سبعمائة ومعهم ثلاثمائة فرس وكانت  
الانصار اربعة آلاف ومعهم خمسمائة فرس فقال ابو سفيان مالا حد بهؤلاء قبل ولا  
طاقة وقال يا عباس لقد اصبحت ملك ابن اخيك اليوم عظيما فقال العباس انها النبوة وامر عليه  
السلام خالد بن الوليد ان يدخل مع جملة من قبائل العرب من اسفل مكة وقال لا تقتلوا الامن  
قاتلكم وجمع قريش ناسا بالخدمة ليقاتلوا ولما لقيهم خالد منعه الدخول ورموه بالنبل فصاح خالد  
في اصحابه فقتل من قتل وامرهم من لم يقتل حتى وصل خالد الى باب المسجد وقال عليه السلام في ذلك اليوم  
احصوا دهمهم حصدا حتى توافوني بالصفا ودخل عليه السلام مكة وهو راكب على ناقته القصورا مردفا  
اسامة بن زيد بكرة يوم الجمعة وعن بعضهم يوم الاثنين معما بعمامة سوداء وقيل غير ذلك والاول  
انصب بمقام المعرفة والفناء واضعا رأسه الشريف على رحله تواضعا لله تعالى حين رأى ما رأى  
من فتح الله مكة وكثرة المسلمين ثم قال اللهم ان العيش عيش الآخرة وعن عائشة رضي الله عنها  
دخل رسول الله يوم الفتح من كداء وهو كماء جبل بأعلى مكة واغتسل لدخول مكة وسار وهو  
يقرأ سورة الفتح حتى جاء البيت وطاف به سبعا على راحلته ومحمد بن مسلمة آخذ بزمامها واستلم  
الحجر بمحجن في يده وهو العضا المعوجة ولم يطف ما شيا لتعليم الناس كيفية الطواف وصلى  
عليه السلام بالمقام ركعتين وهو يومئذ لاصق بالكعبة في جانب الباب ثم اخرجه الى المحل المعروف  
الآن بمقام ابراهيم والظاهر ان مقام ابراهيم والحجر الذي انعمس فيه قدم ابراهيم عليه السلام  
عندما بنى البيت قد محى اثره بكثرة مسح الايدي ثم فقد ومقام ابراهيم الآن محل ذلك الحجر

واما الحجر الموضوع هناك فموضوع وكان في داخل الكعبة وخارجها وفوقها يومئذ ثلاثمائة وستون صنما لكل حي من احياء العرب صنم وكان هبل اعظم الاصنام وكان من عتيق الى جنب البيت من جهة بابيه وهو الآن مطروح تحت باب السلام القديم يطأه الناس الى يوم القيامة لقول ابى سفيان يوم احد مفتخرا بذلك اعل هبل اعل هبل وذلك لان من اعزه الناس اذله الله فجاء عليه السلام ومعه قضيب فجعل يهوى به الى كل صنم منهم فيخر لوجهه وكان يقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وامر عليا رضي الله عنه فصعد الكعبة وكسر ما فوقها ودخل عليه السلام الكعبة بمدان ارسل بلالا الى عثمان بن ابى طلحة يأتي بمفتاح الكعبة فدخلها عليه السلام وصلى ركعتين ودعا في نواحيها كلها وكان في الكعبة صور كثيرة حتى صورة ابراهيم واسماعيل ومريم وصور الملائكة فأمر عليه السلام عمر رضي الله عنه فتحاها كلها وكانت الكعبة بيت الاصنام الفسنة ثم صارت مسجد اهل الاسلام الفسنة اخرى وكانت تشكو الى الله تعالى بما فعله الناس من الشرك حتى انجز الله وعده لها وفيه اشارة الى كفة القلب فانها كانت بيت الا صنم قبل الفتح والامداد للمكوثى واعظم الاصنام الوجود (قال الشيخ المغربي)

بود وجود مغربي لات ومناات اوبود • يستبتي جوبود اودرهمه سومناات تو  
( وقال الحنبدى )

بشكن بت ضرور كه دردين عاشقان • يك بت كه كشتد به از صد عبادتست  
( وقال )

مدعى نيست محرم دريار • خادم كعبه بولهب بود

وجلس رسول الله يوم الفتح على الصفا يبائع الاس فجاء الكبار والصغار والرجال والنساء فبايعهم على الاسلام اى على شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وعلى سائر الاحكام ودخل الناس في دين الله افواجا وعفا عليه السلام عن من كان مؤذيا له منذ عشرين سنة ودعاه بالمغفرة وقال عليه السلام يا ايها الناس ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض ويوم خلق الشمس والقمر ووضع هذين الجبلين فهي حرام الى يوم القيامة فلا يحل لامرئ يومئذ ان يسفك فيها دما ولا يعصده فيها شجرة لم تحل لاحد قبلي ولن تحل لاحد يكون بعدى ولا تحل لي الا هذه الساعة اى من صبيحة يوم الفتح الى العصر غضبا على اهلها أم اقدر جعت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس فليبلغ الشاهد منكم الغائب واقام بمكة بعد فتحها تسعة عشر او ثمانية عشر يوما يقصر الصلاة في مدة اقامة ثم خرج الا هو اذن وثقف كما مروى امر مكة عتاب بن اسيد رضي الله عنه وعمره احدى وعشرون سنة وامره ان يصلى بالناس وهو اولى بمكة بعد الفتح جماعة وترك معاذ بن جبل رضي الله عنه معه معلما للناس السنن والفقه وبه ثبت الاستخلاف وعليه العمل الى يومنا هذا فان النبي اما يبعث لرفع الجمل وقس عليه اولى جعلنا الله واياكم من الوراثة هم اى قريش الذين كفروا وصدوك عن المسجد الحرام اى ممنعوكم عن ان تطوفوا به والهدى اى وحدوا الهدى وهو بالنصب عطف على الضمير المنسوب في صدوكم والهدى بسكون الدال جمع هدية كتمرو وتمرة

وجدى وجدية وهو مختص بما يهدى الى البيت تقربا الى الله تعالى من النعم ايسره شاة واوسطه بقرة  
واعلامه بدنة يقال اهديت له واهديت اليه ويجوز تشديد الباء فيكون جمع هدية (مككوكا) حال من  
الهدى اى محبوبا يقال عكفته عن كذا اذا حبسته ومنه العاكف في المسجد لانه حبس نفسه  
﴿ ان يبلغ محله ﴾ بدل اشتمال من الهدى او منصوب بنزع الخافض اى محبوبا من ان  
يلبلغ مكانه الذى يحل فيه نحره اى يجب فالحل اسم للمكان الذى نحر فيه الهدى فهو من  
الحلول لامن الحل الذى هو ضد الحرمة قال فى المفردات حل الدين حلولا وجب ادائه  
وحللت زلت من حل الاحمال عند النزول ثم جرد استعماله للنزول والحلة مكان النزول انتهى  
وبه استدل ابو حنيفة على ان المحصر محل هديه الحرم فان بغض الحديبية كان من الحرم  
قل فى بحر العلوم الحديبية طرف الحرم على تسعة اميال من مكة وروى ان خيامه عليه  
السلام كانت فى الحل ومصلاه فى الحرم وهناك نحرته هداياه عليه السلام وهى سبعون بدنة  
والمراد صيدها عن محلها المعهود الذى هو منى للحاج وعند الصفا للمعتمر وعند الشافعى  
لا يختص دم الاحصار بالحرم فيجوز أن يذبح فى الموضع الذى احصر فيه . بين تعالى استحقاق  
كفار مكة للعقوبة بثلاثة اشياء كفرهم فى انفسهم وصدا المؤمنين عن اتمام عمرتهم وصدا هديهم  
عن بلوغ المحل فهم مع هذه الافعال القبيحة كانوا يستحقون أن يقاتلوا او يقتلوا الا انه تعالى  
كف ايدي كل فريق عن صاحبه محافظة على ما فى مكة من المؤمنين المستضعفين ليخرجوا  
مها او يدخلوها على وجه لا يكون فيه اذى من فيها من المؤمنين والمؤمنات كما قال تعالى  
﴿ ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم ﴾ لم تعرفوهم بأعيانهم لاختلاطهم وهو  
صفة الرجال ونساء جميعا وكانوا بمكة وهم اثنان وسبعون نفسا يكتمون ايمانهم ﴿ أن تطأوهم ﴾  
بدل اشتمال منهم او من الضمير المنصوب فى تعلموهم اى توقعوا بهم وتهلكوهم فان الوطأ  
عبارة عن الايقاع والاهلاك والابادة على طريق ذكر الملزوم وارادة اللزوم لان الوطأ تحت  
الاقدام مستلزم للاهلاك ومنه قوله عليه السلام اللهم اشد وطأك على مضراى خذهم اخذا  
شديدا وافي المفردات اى ذلهم ووطئ امرأته كناية عن الجامعة صبارا كما نصريح للعرف  
﴿ قصيكم منهم ﴾ اى من جهنم معطوف على قوله ان تطأوهم ﴿ معرة ﴾ مفعلة من  
عمره اذا عمراه ودهاه بما يكرهه ويشق عليه وفى المفردات العرا الجرب الذى يعمر البدن اى  
يعترض ومنه قيل للمضرة معرة تشبيها بالعر الذى هو الجرب والمعنى مشقة ومكروه كوجوب  
الدية او الكفارة بقتلهم والتأسيب عليهم وتعبير الكفار وسوء حالهم والاثم بالتقصير فى  
البحث عنهم قال سبى الملقى قلت فى المذهب الحنفى لا يلزم بقتل مثله شئ من الدية والكفارة  
وما ذكره الرخشمى لا يوافق مذهبه انتهى وقيل بعضهم اوجب الله على قاتل المؤمن فى  
دار الحرب اذا لم يعلم ايمانه الكفارة فقال تعالى فان كان من قوم عدو لكم وهم مؤمن فتحريرو  
رقبة مؤمنة بغير علمه متعلق بأن تطأوهم اى غير عالين بهم فيصيبكم بذلك مكروه  
لما كف ايديكم عنهم وفى هذا الحذف دليل على شدة غضب الله تعالى على كفار مكة  
كأنه قيل لولا حق المؤمنين موجود لفعل بهم ما لا يدخل تحت الوصف والقياس بناء على ان

الحذف للتعظيم والمبالغة ﴿لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ متعلق بما يدل عليه الجواب المحذوف كأنه قيل عقيبها لكن كفها عنهم ليدخل بذلك الكف المؤدى الى الفتح بلا محذور في رحمة الواسعة بقسمها ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ وهم المؤمنون فانهم كانوا خارجين من الرحمة الدنيوية التي من جعلها الايمن مستضعفين تحت ايدى الكفرة واما الرحمة الاخرية فهم وان كانوا غير محرومين منها بالكلية لكنهم كانوا قاصرين في اقامة مراسم العبادة كما ينبغي فتوفيقهم لاقامتها على الوجه الاثم ادخال لهم في الرحمة الاخرية ﴿لَوْ تَزِيلُوا﴾ الضمير للفريقين اى لوتفروقا وتميز بعضهم من بعض من زاله يزيله فرقه وزيلته فتزيل اى فرقته فتفرق ﴿لَعَذَابُنا الَّذِيْنَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا﴾ بقتل مقاتليهم وسبي ذراريهم والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها وفي الآية اشارتان احدهما ان خاصية النفس أن تصد وجه الطالب عن الله تعالى وتشوب الخيرات والصدقات التي يتقرب بها الى الله بالرياء والسمعة والعجب للاتباع محل الصدق والاخلاص والقبول والثانية ان استبقاء النفوس لاستخلاص الارواح وقواها مع ان بعض صفات النفس قابلة للفيض الالهى فيلزم الحذر من افساد استعدادها لقبول الفيض وعند التزكية فصصة لا يصلح الاقلعها كالكبر والشهوة والحسد والحقد وصفة تصلح للتبديل كالبلخل بالسخاوة والحرص بالقناعة والغضب بالحلم والجبانة بالشجاعة والشهوة بالحجة قال البقلى انظر كيف شفقة الله على المؤمنين الذين يراقبون الله في السرّاء والضراء ويرضون ببلائه كيف حرصهم من الخطرات وكيف اخفاهم بسرّه عن صدمات قهره وكيف جعلهم في كتفه حتى لا يطلع عليهم احد وكيف يدفع ببركتهم البلاء عن غيرهم فعلى المؤمن مراعاتهم في جميع الزمان والتوسل بهم الى الله المنان فانهم وسائل الله الخفية

بخود سرفرو برده همچون صدف • نه مانند دريا برآورده كف

﴿اذْجَعِلْ الَّذِيْنَ كَفَرُوا﴾ منصوب باذكر على المفعولية اى اذكر وقت جعل الكافرين يعنى اهل مكة ﴿فِي قُلُوْبِهِمُ الْحِمِيَةَ﴾ اى الالفة والتكبر فعية من حمى من كذا حمية اذا انف منه وفي المفردات عبر عن القوة الغضبية اذا تارت وكثرت بالحمية يقال حميت على فلان اى غضبت عليه انتهى وذلك لان في الغضب ثوران دم القلب وحرارته وغليانه والجار والمجرور اما متعلق بالجعل على انه بمعنى الالتقاء او بمحذوف وهو مفعول ثان على انه بمعنى التصير اى جعلوها ثابتة راسخة في قلوبهم ﴿حِمِيَةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ بدل من الحمية اى حمية الملّة الجاهلية وهى ما كانت قبل البعثة والحمية الناشئة من الجاهلية التي تمنع اذعان الحق قال الزهرى حميتهم افقتهم من الاقرار للنبي بالرسالة والاستفتاح بيسم الله الرحمن الرحيم او منعهم من دخول مكة وقال مقاتل قال اهل مكة قد قتلوا ابناءنا واخواننا ثم يدخلون علينا فتحدث العرب انهم دخلوا علينا على رغم انقنا واللات والعزى لا يدخلون علينا فهذه حمية الجاهلية التي دخلت في قلوبهم ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ عطف على جعل والمراد تذكير حسن صنيع الرسول والمؤمنين بتوفيق الله تعالى وسوء صنيع الكفرة اى فأنزل الله عليهم الثبات والوقار فلم يلحق بهم ملحق الكفار فصالحوهم ورضوا أن يكتب الكتاب على ما ارادوا

يروى انه لما ابى سهيل ومن معه أن يكتب في عنوان كتاب الصلح البسملة وهذا ماصالح عليه رسول اهل مكة بل قالوا اكتب باسمك اللهم وهذا ماصالح عليه محمد بن عبد الله اهل مكة قال عليه السلام لعللى رضى الله عنه اكتب ما يريدون فهم المؤمنون أن يأبوا ذلك ويبطشوا بهم فأنزل الله السكينة عليهم فتوقروا وحلموا مع ان اصل الصلح لم يكن عندهم بمحل من القبول في اول الامر على ما سبق في اول السورة مفصلا ﴿ وألزمهم كلمة التقوى ﴾ أى كلمة الشهادة حتى قالوها وهذا الزام الكرم واللفظ لا الزام الاكراه والعنف واضيف الى التقوى لانها سببا اذها يتوقى من الشرك ومن النار فان اصل التقوى الاتقاء عنها وقد وصف الله هذه الالة بالمؤمنين في مواضع من القرءان العظيم باعتبار هذه الكلمة وبسم الله الرحمن الرحيم ومحمد رسول الله من شعار هذه الامة وخواصها اختارها لهم وضار المشركون محرومين منها حيث لم يرضوا بان يكتب في كتاب الصلح ذلك وعن الحسن كلمة التقوى هى الوفاء بالعهد فان المؤمنين وفوا حيث نقضوا العهد وعاونوا من جارب حليف المؤمنين والمعنى على هذا وألزمهم كلمة اهل التقوى وهى العهد الواقع في ضمن الصلح ومعنى الزامها اي اياهم تثبيتهم عليها وعلى الوفاء بها قال اهل العربية الكلمة قد كتبت في اللفظة الواحدة ويراد بها الكلام الكثير الذى ارتبط بعضه ببعض فصار كلمة واحدة كتسميتهم القصيدة بأسرها كلمة ومنه يقال كلمة الشهادة قال الرضى وقد تطلق الكلمة مجازا على القصيدة والجملة يقال كلمة شاعر وقال تعالى وتمت كلمة ربك والكلمة عند اهل العربية مشتقة من الكلم بمعنى الجرح وذلك لتأثيرها في النفوس وعند المحققين عبارة عن الارواح والذوات المجردة عن المواد والزمان والمكان لكون وجودها بكلمة كن في عالم الامر اطلاقا لاسم السبب على المسبب والدليل على ذلك قوله تعالى انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكنته القاها الى مريم والمراد بكلمة التقوى ههنا حقيقة التقوى وماهيتها فان الحقيقة من حيث هى مجردة عن اللواحق المادية والتشخيصات فالله تعالى ألزم المؤمنين حقيقة التقوى لئلا يأتوا بها قوة اليقين والتجرد التام وصفاء الفطرة الاصلية ﴿ وكانوا أحق بها ﴾ متصفين بمزيد استحقاق لها في سابق حكمه وقدم علمه على ان صيغة التفضيل للزيادة مطلقا وقيل احق بها من الكفار ﴿ واهلها ﴾ عطف تفسيرى المستأهل لها عند الله والمختص بها من اهل الرجل وهو الذى يختص به وينسب اليه قيل ان الذين كانوا قبلنا لا يمكن لاحد منهم ان يقول لا اله الا الله في اليوم والليلة الامرة واحدة لا يستطيع ان يقولها اكثر من ذلك وكان قائلها يمد بها صوته حتى ينقطع النفس التماس بركتها وفضلها وحمل الله لهذه الامة أن يقولوها متى شاؤا وهو قوله وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها من الامم السالفة وقال مجاهد ثلاث لا يحجب عن الرب لا اله الا الله من قلب مؤمن ودعوة انوار الدين ودعوة المظلوم كفى كشف الاسرار ( وفي المتنوى )

بحر وحدانست بنت وزوج نيسبت • كوهر واهيس غير موج يست  
اى محال واى محال اشراك او • دورازان دريا وموج بالك او

﴿ وكان الله بكل شئ عليما ﴾ بليغ العلم بكل شئ من شأنه أن يتعلق به العلم فيعلم حق كل شئ

فيسوقه الى مستحقه ومن معلوماته انهم احق بها اى من جميع الائم لان النبي عليه السلام كان  
 خلاصة الموجودات واصلاها وهو الحبيب الذي خلقت الموجودات بتبعيته والكلمة هي صورة  
 الجذبة التي توصل الحبيب بالحبيب والمحبة بالمحبة فهي بالنبوة احق لانه هو الحبيب لتوصله الى  
 حبيبه وامته احق بهامن الائم لانهم المحبون لتوصل المحبة بالمحبة وهم اهلها لان اهل  
 هذه الكلمة من يفي بذياته وصفاته ويبقى باثباتها معها بلا انانيته وما يبلغ هذا المبلغ بالكمال  
 الا النبي صلى الله عليه وسلم فيقول اما انا فلا اقول انا وامته لقوله تعالى كنتم خير امة  
 اخرجت للناس وكان الله بكل شئ عليما في الازل فبني وجود كثر انسان على ما هو اهل ففهم  
 اهل الدنيا ومنهم اهل الآخرة ومنهم اهل الله وخاصته كذا في ثبوتها والتجسية قال ابو  
 عثمان كلمة التقوى كلمة المتقين وهي شهادة ان لا اله الا الله التزمها الله السعداء من اولياء المؤمنين  
 وكانوا احق بها واهلها في علم الله اذ غناهم لها خلق الجنة لاهلها وقال الواسطي كلمة  
 التقوى صيانة النفس عن المطامع ظاهرا وباطنا وقال الجني من ادركته غناية السبق في الازل  
 جرى عليه عيون المواصلة وهو اتي بها لما سبق اليه من كرامة الازل وقال بعض العارفين  
 اعلم ان الله تعالى اسند الفعل في جاب الكفار اليهم فقال ان جعل الذين كفروا وفي  
 جانت المؤمنين اسنده الى نفسه فقال فأنزل الله سكينة اشارة الى ان الله مولى الذين آمنوا  
 وان الكافرين لا مولا لهم فليس لهم من يدبر امرهم واما المؤمنون فآله تعالى وليهم ومدبر امرهم  
 وايضا فالحمية الجاهلية ليست الا من النفس لان النفس مقر الاخلاق الذميمة واما السكينة والوقار  
 والثبات والعلمانية فمن الله ثم ان الله تعالى قال فأنزل الله بالفاء لا بالواو اشارة الى ان أنزل  
 السكينة بمقابلة جعل الحمية كما تقول اكرمني فأكرمت اشارة الى ان اكرامك بمقابلة اكرامه  
 ومجازاته وفي ذلك تبيينه على ان قوما اذا طغوا وظلموا فآله تعالى يحسن الى المظلومين  
 وينصرهم فيعطيهم السكينة والوقار وكما اليقين وذلك عين النعيم في مقابلة انزعاج الظالمين  
 وحقدهم واضطرابهم وذلك هو العذاب الاليم فهم اختاروا ذلك العذاب لانفسهم فآله تعالى  
 اختار للمؤمنين النعيم الدائم والمراد بكلمة التقوى كل كلمة تقى النفس عما يضرها من الاذكار  
 كالنوحيد والاسماء الالهية ولذلك ورد في الحديث من احصاها دخل الجنة وافضلها لا اله الا الله  
 كما قال عليه السلام افضل ما قلته انا والنيون من تبني شهادة ان لا اله الا الله ثم ان قوله  
 تعالى وكانوا احق بها واهلها اشارة الى ان الاسماء الالهية ينبغي ان لا تعلم ولا تلقن الا اهلها  
 ممن استعملها واستحقها بالامانة والديانة والصلاح روى ان الحجاج احضر انسا رضى الله  
 عنه فقال انت الذي تسبني قال نعم لاني ظالم وقد خالفت سنة رسول الله عليه السلام فقال  
 كيف لو قتلتك اسوء قتلة قال لو علمت ان ذلك بيدك لعبدتك ولكنك لا تقدر فان رسول الله  
 علمني دعاء من قرأه كان في حفظ الله وقد قرأته فقال الحجاج الاتعلمني اياه فقال لا اعلمك  
 ولا اعلمه احدا في حياتك حتى لا يصل اليك ثم خرج فقالوا لم لم تقتله فقال رأيت وراءه  
 اسدين عظيمين فخفت منهما ورأيت ان علما طلب من بعض المشايخ ان يعلمه الاسم الاعظم  
 فأعطاه شيئا منطى وقال اوصله الى مريدي فلان فأخذه ثم انه فتحه في الطريق لينظر ما فيه

فخرج منه فأرة فرجع بكمال الفيظ فلما رآه الشيخ تبسم وقال يا خائن الآن لم تكن  
أميناً لفأرة فكيف تكون أميناً للاسم الأعظم والكبار يحفظون الاسماء والادعية من غير أهلها  
لئلا يجعلوها ذريعة الى الاغراض الفاسدة النفسانية (قال سعدى)

كسى رابا خواجه تست جنك • بدستس جرامى دهى جوب وسنك  
سنك آخركه باشدكه خواش نهند • بفرماى تا استخوانش نهند

(وفى المتنوى)

چند دزدى حرف مردان خدا • تا فروشى وستانى مرحبا  
چون رخت رانست در خوبى اميد • خواه كلكونه نه وخواهى مديد  
﴿لقد صدق الله رسوله الرؤيا﴾ صدق يتعدى الى مفعولين الى الاول بنفسه والى الثانى  
محرف الجر يقال صدقك فى كذا أى ما كذبك فيه وقد يحذف الجار ويوصل الفعل كفى  
هذه الآية أى صدقه عليه السلام فى رؤياه وتحقيقه اراه الرؤيا الصادقة وهى ماسبق فى اول  
السورة من انه عليه السلام رأى قبل خروجه الى الحديبية كأنه واصحابه قد دخلوا مكة  
آمين وقد دخلوا رؤسهم وقصروا فقص الرؤيا على اصحابه ففرحوا واستبشروا وحسبوا  
انهم داخلوها فى عامهم هذا فلما تأخر ذلك قال بعض المنافقين والله ما خلقنا ولا قصرنا  
ولا رأينا المسجد الحرام فزلت وهو دليل قاطع على ان الرؤيا حق وليس بباطل كما زعم  
جمهور المتكلمين والمعتزلة فتبالمهم كفى ببحر العلوم قالوا ان خلت الرؤيا عن حديث النفس  
وكان هيئة الدماغ صحيحة والمزاج مستقيماً كانت رؤيا من الله مثل رؤيا الانبياء والاولياء  
والصالحاء وفى الحديث الرؤيا الصالحة جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة ﴿بالحق﴾  
أى صدقاً متناسباً بالغرض الصحيح والحكمة البالغة التى هى التمييز بين الراسخ فى الايمان  
والمترهل فيه او حال كون تلك الرؤيا ملتبسة بالحق ليست من قبيل اضغاث الاحلام لان  
مارآه كائن لا محالة فى وقته المقدر له وهو العام القابل وقد جوز ان يكون قسمياً بالحق الذى  
هو من اسماء الله او بنقيض الباطل وقوله ﴿لتدخلن المسجد الحرام﴾ جواب وهو على  
الاولين جواب قسم محذوف أى والله لتدخلنه فى العام الثانى ﴿ان شاء الله﴾ تعليق للعدة  
بالمشيئة لتعليم العباد لكى يقولوا فى عدايتهم مثل ذلك لالكونه تعالى شاكفى وقوع الموعود  
فانه منزّه عن ذلك وهذا معنى ما قال ثعلب استثنى الله فيما يعلم ليستثنى الخلق فيما لا يعلمون  
وفيه ايضا تعريض بأن دخولهم مبنى على مشيئته تعالى ذلك لاعلى جلادتهم وقوتهم كما قال  
فى الكواشى استثنى اعلاماً انه لافعال الا الله انتهى اول الاشعار بأن بعضهم لا يدخلونه لموت  
او غيبة او غير ذلك فكلمة ان للتشكيك للشك وقال الحدادى الاستثناء قد يذكّر للتحقيق  
تبركا كقولهم قد غفر الله لك ان شاء الله ولا تعلق لمن يصحح الايمان بالاستثناء لانه خبر  
عن الحال فالاستثناء فيه محال كفى عين المعانى وروى ان النبي عليه السلام كان اذا دخل  
المقابر يقول السلام عليكم اهل القبور وانا انشاء الله بكم لاحقون فيستثنى على وجه التبرك  
وان كان للحق مقطوعاً به وقيل معناه لا حقون بكم فى الوفاة على الايمان فان شرطية

(ويمكن)



ويمكن ان يقال تعليق الحقوق بالشيئة بناء على ان الحقوق مخصوص بالمخاطبين ويحصل من هذا ان الاستثناء من الامن لامن الدخول لان الدخول مقطوع الا الا من حال الدخول وقال بعضهم ان هنا بمعنى اذ كافي قوله ان اردن تحصنا وقال ابن عطية وهذا احسن في معناه لكن كون ان بمعنى اذ غير موجود في لسان العرب وفيه وجه آخر وهو انه حكاية لما قاله ملك الرؤيا لرسول الله فقلوله لتدخلن الآية تفسير للرؤيا كأنه قيل هو قول الملك له عليه السلام في منامه لتدخلن واذا كان التعليق من كلام الملك لتبرك فلا اشكال او حكاية لما قاله عليه اسلام لاصحابه كأنه قيل قال النبي بناء على تلك الرؤيا التي هي وحى لتدخلن الخ يعني لما قص رؤياه على اصحابه استأنف بأن قال لتدخلن الخ ﴿آمين﴾ من الاعادي حال من فاعل لتدخلن والشرط معترض وكذا قوله ﴿محلقين رؤسكم﴾ اي جميع شعورها والتحليق والتحلاق بسيار ستردن سر كما في تاج المصادر والحلق المصو المخصوص وحلقه قطع خلقه ثم جعل الحلق لقطع الشعر وجزءه فقبل خلق شعره وحلق رأسه اي ازال شعره ﴿ومقصرين﴾ بعض شعورها والقصر خلاف الطول وقص شعره حز بعضه اي محلقا بعضكم ومقصرا آخرون والافلا يجتمع الحلق والتقصير في كل واحد منهم فالنظم من نسبة حال البعض الى الكل يعني ان الواو ليست لاجتماع الامرين في كل واحد مهم بل لاجتماعهما في مجموع القوم ثم ان قوله محلقين ومقصرين من الاحوال المقدرة فلا يردان حال الدخول هو حال الاحرام وهو لا يجامع الحلق والتقصير وقدم الحلق على التقصير وهو قطع اطراف الشعر لان الحلق افضل من التقصير وقد خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه بمنى واعطى شعر شق رأسه باطلحة الانضاري وهو زوج ام سليم وهي والدته انس بن مالك فكان آل انس يتهادون به بينهم وروى انه عليه السلام خلق رأسه اربع مرات والعادة في هذا الزمان في اكثر البلاد خلق الرأس للرجل عملا بقوله عليه السلام تحت كل شعرة نجاسة فخللوا الشعر وانقوا البشرة وانما قلنا للرجل لان خلق شعر المرأة مثله وهي حرام كما ان خلق لحية الرجل كذلك ﴿لا تخافون﴾ حال مؤكدة من فاعل لتدخلن او استئناف جوابا عن سؤال انه كيف يكون الحال بعد الدخول اي لا تخافون بعد ذلك من احد ﴿فعلم ما لم تعلموا﴾ عطف على صدق والفاء للترتيب الذكري فالعرض لحكم الشيء انما يكون بعد جرى ذكره والمراد بعلمه تعالى العلم الفعلي المتعلق بامر حادث بعد المعطوف عليه اي فعلم عقيب ما اراه الرؤيا الصادقة ما لم تعلموا من الحكمة الداعية الى تقديم ما يشهد بالصدق علما فعليا ﴿فجعل﴾ لاجله ﴿من دون ذلك﴾ اي من دون تحقق مصداق ما اراه من دخول المسجد الحرام الخ وبالفارسية بس ساخت برای شما يعني مقرر کرد پیش ازین یعنی قبل از دخول در مسجد حرام بجهت عمره قضا ﴿فتحاً قريبا﴾ هو فتح خيبر مضى عليه السلام بعد خمس عشرة ليلة كافي عين المعاني والمراد بجمله وعده وانجازه من غير تسويف ليستدل به على صدق الرؤيا حسبا قال ولتكون آية للمؤمنين واما جعل ما في قوله ما لم تعلموا عبارة عن الحكمة في تأخير فتح مكة الى العام القابل

كأجرح اليه الجمهور فتأباه الفأفأان علمه تعالى بذلك متقدم على آراء الرؤيا قطعاً كافي الارشاد وفي الآية إشارة الى ان الله تعالى امتحن المؤمن والمنافق بهذه الرؤيا اذ لم يتعين وقت دخولهم فيه فأخر الدخول تلك السنة فهلك المنافقون بتكذيب النبي عليه السلام فيما وعدهم بدخول المسجد الحرام وازداد كفرهم ونفاقهم وازداد ايمان المؤمنين بتصديق النبي عليه السلام مع ايمانهم وانتظروا صدق رؤياه فصدق الله رسوله الرؤيا بالحق فهلك من هلك عن بينة وحى من حى عن بينة ولذلك قال تعالى فعلم ما لم تعلموا يعنى من تربية نفاق اهل النفاق وتقوية ايمان اهل الايمان فجعل من دون ذلك فتحة قريباً من فتوح الظاهر والباطن فلا بد من الصبر فان الامور مرهونة باوقاتها

صدهزاران كيميا حق آفرید • كيمياي همجو صبر آدم نديد

نیست هر مطلوب از طالب دریغ • جفت تابش شمس وجفت آب میخ

وقد صبر عليه السلام على اذى قومه وهكذا حال كل وارث قال معروف الكرخي قدس سره رأيت في المنام كأنني دخلت الجنة ورأيت قصراً فرشت مجالسه وارخيت ستوره وقام ولداه فقلت لمن هذا فقيل لابي يوسف فقلت ثم استحق هذا فقالوا بتعليمه الناس العلم وصبره على اذاهم ثم ان الصدق صفة الله تعالى وصفة خواص عباده وانه من اسباب الهداية (حكى) عن ابراهيم الخواص قدس سره انه كان اذا اراد سفراً لم يعلم احداً ولم يذكره وانما يأخذ ركوته ويمشي قال حامدا لاسود فيينا نحن معه في مسجد تناول ركوته ومشى فاتبعته فلما وافينا القادسية قال لي يا حامد الى اين قلت ياسيدي خرجت لحروجك قال انا اريد مكة ان شاء الله قلت وانا اريد ان شاء الله مكة فلما كان بعد ايام اذا بشاب قد انضم الينا فمشى معنا يوماً وليلة لا يسجد لله سجدة فعرفت ابراهيم وقلت ان هذا الغلام لا يصلي فجلس وفل يا غلام مالك لاتصلي والصلاة اوجب عليك من الحج فقال يا شيخ ما على صلاة قلت أأنت بمسلم فلي لا قلت فأي شيء أنت قال نصراني ولكن اشارني في النصرانية الى التوكل وادعت نفسي انها قد احكمت حال التوكل فلم اصدقها فيما ادعت حتى اخرجتها الى هذه القفلة التي ليس فيها موجود غير المعبود اثير ساكني وامتحن خاطري فقام ابراهيم ومشى وقال دعه معك فلم يزل يسايرنا حتى وافينا بطن مرو فقام ابراهيم ونزع خلعانه فطهرها بالماء ثم جلس وقال له ما اسمك قال عبد المسيح فقال يا عبد المسيح هذا دهايز مكة يعنى الحرم وقد حرم الله على امثالك الدخول فيه قال تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا والذي اردت ان تستكشفه من نفسك قد بان لك فاحذر ان تدخل مكة فان رأيتك بمكة انكرنا عليك قال حامد فتركناه ودخلنا مكة وخرجنا الى الموقف فيينا نحن جلوس بعرفات اذبه قداقيل عليه ثوبان وهو محرم يتصفح الوحوه حتى وقف علينا فأكب على ابراهيم يقبل رأسه فقال له ما وراءك يا عبد المسيح فقال له هيات انا اليوم عبد من المسيح عبده فقال له ابراهيم حدثني حديثك قال جلست مكلفني حتى اقبلت قافلة الحاج وتنكرت في زى المسلمين كأنني محرم فساعة وقعت عيني على

الكعبة اضمحل عندي كل دين سوى دين الاسلام فأسلمت واغتسلت واحرمت وها انا  
اطلبك يومى فالتفت الى ابراهيم وقال يا حامد انظر الى بركة الصدق في النصرانية كيف  
هداه الى الاسلام ثم صجنا حتى مات بين الفقراء ومن الله الهداية والتوفيق ﴿هو﴾ اى  
الله تعالى وحده ﴿الذى ارسل رسوله﴾ يعنى ان الله تعالى بجلال ذاته وعلو شانه اختص  
بارسال رسوله الذى لارسل احق منه باضافته اليه ﴿بالهدى﴾ اى كونه ملتبسا بالتوحيد  
وهو شهادة ان لا اله الا الله فيكون الجار متعلقا بمحذوف او بـسببه ولاجله فيكون متعلقا  
بأرسل ﴿ودين الحق﴾ اى ودين الاسلام وهو من قيل اضافة الموصوف الى صفته  
مثل عذاب الحريق والاصل الدين الحق والعذاب المحرق ومعنى الحق الثابت الذى هو  
ناسخ الاديان ومبطلها ﴿ليظهره على الدين كله﴾ اللام فى الدين للجنس اى ليعلى الدين  
الحق ويغلبه على جنس الدين بجميع افرادة التى هى الاديان المختلفة بنسخ ما كان حقا  
من بعض الاحكام المتبدلة بتبدل الاعصار واطهار بطلان ما كان باطلا او بتسليط المسلمين  
على اهل سائر الاديان ولقد انجز الله وعده حيث جملة بحيث لم يبق دين من الاديان الا  
وهو مغلوب مقهور يدين الاسلام ولا يبقى الا مسلم او ذمة للمسلمين وكـم ترى من فتوح  
اكثر البلاد وقهر الملوك الشداد ما تعرف به قدرة الله تعالى وفى الآية فضل تأكيده لما وعد  
من الفتح وتوطين نفوس المؤمنين على انه سيفتح لهم من البلاد ويعطيهم من الغلبة على  
الا قليم ما يستقلون اليه فتح مكة وقد انجز كما اشيع اليه انفاء واعلم ان قوله ليظهره اثبات  
السبب الموجب للارسال فهذه اللام لام الحكمة والسبب شرعا ولا م العلة عقلا لان افعال  
الله تعالى ليست بمعللة بالاغراض عند الاشاعرة لكنها مستتبعة لغايات جليلة فزل ترتب  
الغاية على ما هي ثمرة له منزلة ترتب الغرض على ما هو غرض له ﴿وكفى بالله﴾ اى الذين  
له الاحاطة بجميع صفات الكمال ﴿شهيدا﴾ على ان ما وعده كائن لا محالة او على نبوته  
عليه السلام باظهار المعجزات وان لم يشهد الكفار وعن ابن عباس رضى الله عنه ما شهد له  
بالرسالة وهو قوله ﴿محمد رسول الله﴾ فمحمد مبتدأ ورسول الله خبره وهو وقف تام  
والجملة مبنية للمشهود به وقيل محمد خبر مبتدأ محذوف وقوله رسول الله بدل اويان او نعت  
اى ذلك الرسول المرسل بانهاى ودين الحق محمد رسول الله قال فى تلخيص الاذهان اعلم ان  
سبحانه محمدا عليه السلام انه خلق الموجودات كلها من اجل اى من اجل ظهوره اى  
من اجل تبليغه به حتى قال ليس شئ بين السماء والارض الا اعلم انى رسول الله غيرى  
الانس والجن وقال الشيخ الشهير باقتاده قدس سره لما تجبى الله وحده جميع ذراح  
فوجد اول ذراح نبينا صلى الله عليه وسلم ثم سائر الارواح فلفظ التوحيد فقال لا اله الا الله  
فكرهه الله بقوله ﴿ان الله فاعطى الرسالة فى ذلك الوقت﴾ قال عليه السلام كـ  
نيا وادم بيننا الطين استه ومعنى الحديث انه كان نبيا بالفعل عالما بنبوه وغيره من  
الانبياء ما كان نبيا بالفعل لانا نبوته الا حين بعث بعد وجوده بـدنه العذرى واستكمال  
شرائط النبوة فكل من بدا بعد وجود المصطفى عليه السلام فهم نوابه وخلفاؤه مقدمين

كالانبياء والرسل او مؤخرين كالولياء الله الكمل قال عليه السلام انا من نور الله والمؤمنون من فيض نوري فهو الجنس العالى والمقدم وماعداه التالى والمؤخر كما قال كنت اولهم خلقا وآخرهم بعثا فرسول الله هو الذى لا يساويه رسول لانه رسول الى جميع الخلق من ادرك زمانه بالفعل فى الدنيا ومن تقدمه بالقوة فيها وبالفعل بالآخرة يوم يكون الكل تحت لوائه وقد اخذ على الانبياء كلهم الميثاق بأن يؤمنوا به ان ادركوه واخذوا الانبياء على ايمانهم وفى الحديث انا محمد واحد ومعنى محمد كثير الحمد فان اهل السماء والارض حمدوه ومعنى احمد اعظم حمدا من غيره لانه حمد الله بمحمد لم يحمد بها غيره كما فى شرح المشرق لابن الملك ( قال الجامى )

محمدت چون بالا نهايه زحق • يافت شد نام آوازان مشتق  
واسمه فى العرش ابوالقاسم وفى السموات احمد وفى الارض محمد قال على رضى الله عنه ما اجتمع قوم فى مشورة فلم يدخلوا فيها من اسمه محمد الا لم يبارك لهم فيها و اشار الف احمد الى كونه قاتحا ومقدمالان مخرجه مبدأ الخارج و اشار ميم محمد الى كونه خاتما ومؤخر الان مخرجها ختام الخارج كما قبل نحن الآخرون السابقون و اشار الميم ايضا الى بعثته عند الاربعين فل بعضهم اكرم الله من الصبيان اربعة بأربعة اشياء يوسف عليه السلام بالوحي فى الجب ويحيى عليه السلام بالحكمة فى الصباوة وعيسى عليه السلام بالنطق فى المهد وسليمان عليه السلام بالفهم واما نبينا عليه السلام فله الفضيلة العظمى والآية الكبرى حيث ان الله اكرمه بالسجدة عند الولادة والشهادة بأنه رسول الله وكل قول يقبل الاختلاف بين المسلمين الا قول لا اله الا الله محمد رسول الله فانه غير قابل للاختلاف فعناه متحقق وان لم يتكلم به احد وكذا اكرمه بشرح الصدر وختم النبوة وخدمة الملائكة والحوار عند ولادته واكرمه بالنبوة فى عالم الارواح قبل الولادة وكفاه بذلك اختصاصا وتفصيلا فلا بد للمؤمن من تعظيم شرعه واحياء سنته والتقرب اليه بالصلوات وسائر القربات لينال عند الله الدرجات وكانت رابعة العدوية رحمة الله تصلى فى اليوم والليلة الف ركعة وتقول ما اريد بها ثوابا ولكن ليسر بها رسول الله عليه السلام ويقول للانبياء انظروا الى امهات من امتى هذا عملها فى اليوم والليلة ومن تعظيمه عمل المولد اذا لم يكن فيه منكر قال الامام السيوطى قدس سره يستحب لنا اظهار الشكر لمولده عليه السلام انتهى وقد اجتمع عند الامام تقي الدين السبكي رحمه الله جمع كثير من علماء عصره فأنشد منشد قول الصر صرى رحمه الله فى مدحه عليه السلام

قليل لمدح المصطفى الخط بالذهب • على ورق من خط احسن من كتب

وان تنهض الاشراف عند سماعه \* قياما صفوا او جثيا على الركب

فعمد ذلك قام الامام السبكي وجميع من بالمجلس فحصل انس عظيم بذلك المجلس ويكفى ذلك فى الاقتداء وقد قال ابن حجر الهيئى ان البدعة الحسنة متفق على نديها وعمل المولد واجتماع الناس له كذلك اى بدعة حسنة قال السخاوى لم يفعله احد من القرون الثلاثة

وانما حدث بعد ثم لازال اهل الاسلام من سائر الاقطار والمدن الكبار يعملون المولد  
ويتصدقون في ليلته بانواع الصدقات ويعتنون بقرآنة مولده الكريم ويظهر من بركاته  
عليهم كل فضل عظيم قال ابن الجوزي من خواصه انه امان في ذلك العام ويشري حاجة  
بنيل البقية والمرام واول من احده من الملوك صاحب اربل وصنف له ابن دحية رحمه الله  
كتابا في المولد سماه التنوير بمولد البشير النذير فأجازه بألف دينار وقد استخرج له الحافظ  
ابن حجر اصلا من السنة وكذا الحافظ السيوطي وردا على الفا كهاني المالكي في قوله ان  
عمل المولد بدعة مذمومة كما في انسان العيون ﴿والذين معه﴾ اي مع رسول الله عليه السلام  
وهو مبتدأ خبره قوله ﴿اشدء﴾ غلاظ وهو جمع شديد ﴿على الكفار﴾ كالاسب  
على فريسته ﴿رحماء﴾ اي متعاطفون وهو جمع رحيم ﴿بينهم﴾ كالوالد مع ولده يعنى  
انهم يظهرن لمن خالف دينهم الشدة والصلابة ولمن وافقهم في الدين الرحمة والرافة كقوله  
تعالى اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين فلما اكتفى بقوله اشدء على الكفار لربما اؤهم  
الفظاظاة والغلظة فكميل بقوله رحماء بينهم فيكون من اسلوب التكميل وعن الحسن بلغ من تشدهم  
على الكفار انهم كانوا يتحرزون من ثيابهم ان تلزق بثيابهم ومن ابدانهم ان تمس ابدانهم وبلغ  
من ترجمهم فيما بينهم انه كان لا يرى مؤمن مؤمنا الا صاحفه وعانقه وذكر في التوراة في صفة  
عمورضى الله عنه قرن من حديد امين شديد وكذا ابو بكر رضى الله عنه فانه خرج لقتال اهل  
الردة شاهر اسيفه راكبا راحلته فهو من شدته وصلابته على الكفار (قال الشيخ سعدى)  
نه چندان در شتى كن كه از توسير كردند و نه چندان نرمى كن كه بر تود لير شوند  
در شتى نرمى بهم در بهست • چور كزن كه جراح و مرهم نهست  
( وقال بعضهم )

هست نرمى آفت جان سمور وز در شتى ميرد جان خار پشت  
وفي الحديث المؤمنون هينون لينون مدح النبي بالسهولة واللين لانهما من الاخلاق الحسنة  
فان قلت من امثال العرب لا تكن رطبا فتعصرو ولا يابسنا فتكسر وعلى وفق ذلك ورد قوله  
عليه السلام لا تكن مرافعتي ولا حلوا فقسرط يقال اعقبت الشئ اذا ازلته من فيك  
لمراته واسترطه اى ابتلعه وفي هذا نهى عن اللين فواجه كونه جهة مدح قلت لاشبهة  
في ان خير الامور اوسطها وكل طرفي الامور ذميم اى المذموم هو الافراط والتفريط لا الاعتدال  
والاقتصاد نسأل الله العمل بذلك ﴿تراهم ركعا سجدا﴾ جمع راكع وساجد اى تشاء هدم  
حال كونهم راكعين ساجدين لمواظبتهم على الصلوات فهما حالان لان الرؤية بصرية واريد بالفعل  
الاستمرار والجملة خبر آخر واستئناف ﴿يبتغون فضلا من الله ورضوانا﴾ اما خبر آخر او  
استئناف مبنى على سؤال نشأ عن بيان مواظبتهم على الركوع والسجود كانه قيل ماذا يريدون  
بذلك فقيل يبتغون فضلا من الله ورضوانا اى ثوابا ورضى وقال بعض الكبار قصدهم في الطاعة  
والعبادة الوصول والوصال وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال الراغب الرضوان الرضى الكثير  
﴿سماهم﴾ فعلى من سامه اذا علمه اى جعله ذا علامة والمعنى علامتهم وسماهم وقرى سميماؤهم

بالباء بعد الميم والمد وها لغتان وفيها لغة ثالثة هي السياء بالمد وهو مبتدأ خبر قوله ﴿في وجوههم﴾  
 أي ثابتة في وجوههم ﴿من أثر السجود﴾ حال من المستكن في الجار وأثر الشيء حصول ما يدل  
 على وجوده كما في المفردات أي من التأثير الذي تؤثره كثرة السجود وما روى عن النبي عليه  
 السلام من قوله لا تعلموا صوركم أي لا تسموها إنما هو فيها إذا اعتمد بحجته على الأرض  
 ليحدث فيها تلك السمة وذلك محض رياء ونفاق والكلام فيما حدث في جهة السجادة الذين لا يسجدون  
 إلا خالصا لوجه الله وكان الامام زين العابدين رضي الله عنه وهو على ابن الحسين بن علي رضي  
 الله عنهم وكذا علي بن عبد الله بن العباس يقال لهما ذوا الثغفات لما احدثت كثرة سجودها  
 في مواضع منهما اشياء ثغفات البعير والثغنة بكسر الفاء من البعير الركبة وماس الأرض من  
 أعضائه عند الأناخة وثغنت يده ثغنا إذا غلظت عن العمل وكانت له خمسمائة اصل زيتون يصلى  
 عند كل اصل ركعتين كل يوم قال قائلهم

ديار علي والحسين وجعفر • وحجرة والسجاد ذى الثغفات

قال عطاء دخل في الآية من حافظ على الصلوات الخمس وقال بعض الكبار سيما الحيين من أثر  
 السجود فانهم لا يسجدون لشيء من الدنيا والعقبى إلا لله مخلصين له الدين وقيل صفة الوجوه  
 من خشية الله وقيل ندى الطهور وراى الأرض فانهم كانوا يسجدون على التراب لآعلى الأنواب  
 وقيل استنارة وجوههم من طول ماصلوا بالليل قال عليه السلام من كثرت صلواته بالليل حسن  
 وجهه بالنهار الا ترى ان من سهر بالليل وهو مشغول بالشراب واللعب لا يكون وجهه في النهار  
 كوجه من سهر وهو مشغول بالطاعة وجاء في باب الامامة انه يقدم الا علم ثم الاقرا ثم الاورع  
 ثم الاسن ثم الاصبح وجها أي اكثرتهم صلاة بالليل لما روى من الحديث قيل لبعضهم ما بال  
 المتهمدين احسن الناس وجوها فقال لانهم خلوا بالرحمن فأصابهم من نوره كما يعصب القمر  
 نور الشمس فينور به • در نفحات مذکور است که چون ارواح بمرتبة قرب الهی صافی شد انوار  
 موافقت بر اشباح ظاهر گردد

درویش را گواه چه حاجت که عاشقست • رنگ رخس زدور به بین و بدان که هست

وقال سهل المؤمن من توجه لله مقبلا عليه غير معرض عنه وذلك سيما المؤمنون وقال حارث بن  
 عبد القيس كاد وجه المؤمن يخبر عن مكنون عمله وكذلك وجه الكافر وذلك قوله سيماهم في  
 وجوههم وقال بعضهم ترى على وجوههم هبة لقرب عهدهم بمناجاة سيدهم وقال ابن عطاء ترى  
 عليهم خلع الانوار لائحة وقال عبدالعزيز المكي ليست هي النحلة والصفرة لكنها نور يظهر  
 على وجوه العابدين يبدو من باطنهم على ظاهرهم يتبين ذلك للمؤمنين ولو كان ذلك في زنجي او  
 حبشي انتهى ولا شك ان هذه الامة يقومون يوم القيامة غرا مخجلين من آثار الوضوء وبعضهم  
 يكون وجوههم من أثر السجود كالقمر ليلة البدر وكل ذلك من تأثير نور القلب وانعكاسه ولذا قال

آن سیاهی کنزی ناموس حق ناقوس زد • در عرب بواللیل بود اندر قیامت بوالنهار

﴿ذلك﴾ إشارة الى ما ذكر من نعمتهم الجليلة ﴿مثلهم﴾ أي وصفهم العجيب الشأن الجاري  
 في الغرابة مجرى الامثال ﴿في التوراة﴾ حال من مثلهم والعامل معنى الإشارة والتوراة اسم

كتاب موسى عليه السلام قال من جوز ان تكون التوراة عربية انها تستحق من وري الزند فوعلة منه على ان التاء مبدلة من الواو سمي التوراة لانه يظهر منه النور والضياء لبني اسرائيل وفي القاموس وورية النار وريتها ماتوري به من خرقة او حطبة والتوراة تفعلة منه انتهى وقال بعضهم فوعلة منه لاتفعله لقلة وجود ذلك ﴿ومثلهم في الانجيل﴾ عطف على مثلهم الاول كانه قيل ذلك مثلهم في التوراة والانجيل وتكرير مثلهم لتأكيد غرابته ووزيادة تقريرها والانجيل كتاب عيسى عليه السلام يعني بهمين نعمت در كتاب موسى وعيسى مسطور بن دناكه معلوم امم كردند وبابشان مزده ورشوند. والانجيل من نجل الشئ اظهره سمي الانجيل انجيلا لانه اظهر الدين بعدما درس اي عفا رسمه ﴿كزرع اخرج شطاء﴾ يقال زرع كمنع طرح البذر وزرع الله انبت والزرع الولد والمزروع والجمع زروع وموضعه المزرعة مثلثة الراء وهو الخ تمثيل مستأنف اي هم كزرع اخرج افراخه اي فروعه واغصانه وذلك ان اول ما نبت من الزرع بمنزلة الام وما تفرع وتشتب منه بمنزلة اولاده وافراخه وفي المفردات شطاء فروع الزرع وهو ما خرج منه وتفرع في شاطئيه اي جانبيه وجمعه اشطاء وقوله اخرج شطاء أي افراخه انتهى وقيل هو اي الزرع الخ تفسير لقوله ذلك على انه اشارة مبهمه وقيل خبر لقوله تعالى ومثلهم في الانجيل على ان الكلام قد تم عند قوله تعالى مثلهم في التوراة ﴿فأزره﴾ المنوي في آزره ضمير الزرع اي فقوى الزرع ذلك الشطاء وبالفارسية يس قوى كرد كشت آن يك شاخ را. الا ان الامام ألقى النسي رحمه الله جعل المنوي في آزر ضمير الشطاء قال فأزره اي فقوى الشطاء اصل الزرع بالتفافه عليه وتكافئه وهو صريح في ان الضمير المرفوع للشطاء والمنصوب للزرع وهو من الموازنة بمعنى المعاونة فيكون وزن آزر فاعل من الازر وهو القوة او من الايزار وهي الامانة فيكون وزنه افعل وهو الظاهر لانه لم يسمع في مضارعه يوازر بل يوزر ﴿فاستغلظ﴾ فصار غليظا بعدما كان دقيقا فهو من باب استخرج الطين يعني ان السنين للتحول ﴿فاستوى على سوقه﴾ فاستقام على قصبه جمع ساق وهو اصوله ﴿يعجب الزراع﴾ حال اي حال كونه يعجب زراعه الذين زرعوهم اي يسرهم بقوته وكثافته وغلظه وحسن منظره وطول قامته وبالفارسية بشكفت آرد مزراعاترا وهاتم المثل وهو مثل ضربه الله لاصحاب رسول الله قلوبا في بدء الاسلام ثم كثروا واستحكموا فترقي امرهم يوما فيوما بحيث اعجب الناس وقيل مكتوب في التوراة سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع يأمررون بالمعروف وينهون عن المنكر وفي الاسئلة المقحمة كيف ضرب الله المثل لاصحاب النبي عليه السلام بالزرع الذي اخرج شطاء ولما دالم يشبههم بالخليل والاشجار الكبار المثمرة والجواب لان اصحاب النبي كانوا في بدء الامر قليلين ثم صاروا يزدادون ويكثرزون كالزرع الذي يبدو ضعيفا ثم ينمو ويخرج شطاء ويكثر لان الزرع يحصد ويزرع كذلك المسلمون منهم من يموت ثم يقوم مقامه غيره بخلاف الاشجار الكبار فانها تبقى بحالها سنين ولانه تنبت من الحبة الواحدة سنابل وليس ذلك في غير الزرع انتهى فكما ان اعمالهم نامية فكذا اجسادهم الاترى انه قتل مع الامام الحسين رضي الله عنه عامة اهل بيته لم ينج الا ابنه زين العابدين على رضي الله عنه لصغره فأخرج الله من صلبه الكثير

الطيب وقيل يزيد بن المهلب واخوتهم وذرايرهم ثم مكث من بقي منهم نيفا وعشرين سنة لا يولد فيهم  
اشي ولا يموت منهم غلام وعن عكرمة اخرج شطاء بأبي بكر فأزروه بعمر فاستغلظ بعثمان فاستوى  
على سوقه بعلى رضى الله عنهم **ليغيظهم الكفار** الغيظ اشد غضب وهو الحرارة التي يجدها  
الانسان من ثوران دم قلبه فاظه يغيطه فاغناظ وغيطه فتغيظ واغناظه وغايظه كافي القاموس وهو علة  
لما يعرب عنه الكلام من تشبيههم بالزرع في زكائه واستحكامه اى جعلهم الله كالزرع في النماء والقوة  
ليغيظ بهم مشركى مكة وكفار العرب والمعجم وبالفارسية تالة رسول خوئش وباران او كافر ارا  
بدر آرد . ومن غيظ الكفار قول عمر رضى الله عنه لاهل مكة بعدما سلم لان عبد الله سرا بعد اليوم  
وفي الحديث ارحم امتى بامتى ابو بكر واقواهم في دين الله عمر واصدقهم حياء عثمان واقضاهم على وأقرأهم  
ابى بن كعب وافرضهم زيد بن ثابت واعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وما ظلت الحضرة ابو لاقلت  
العبارة من ذى لهجة اصدق من ابى ذر ولكل امة امين وامين هذه الامة ابو عبيدة ابن الجراح  
وقيل قوله ليغيظهم الكفار علة لما بعده من قوله تعالى **وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات** منهم  
مغفرة واجرا عظيما **فان الكفار اذا سمعوا بما اعد للمؤمنين في الآخرة مع ما لهم في**  
**الدنيا من العزة** فاطمهم ذلك اشد غيظ . يقول الفقير نظر الكفار مقصور على ما في الدنيا  
مما تنافس فيه وتحاسد وكيف لا يغيظهم ما اعد للمؤمنين في الآخرة وليسوا بمؤمنين باليوم  
الآخر ومنهم للبيان كافي قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان يعنى همه ايشارا وعد فرمود  
آمزش كناء ومزدى بزرگ . وهو الجنة ودرجاتها فلاحجة فيه للطاعين في الاصحاب فان كلهم  
مؤمنون ولما كانوا يبتغون من الله فضلا ورضوانا وعدهم الله بالنجاة من المكروه والفوز  
بالحبيب وعن الحسن محمد رسول الله والذين معه ابو بكر الصديق رضى الله عنه لانه كان معهم في  
الفار ومن انكر محبته كفر اشداء على الكفار عمر بن الخطاب رضى الله عنه لانه كان  
شديدا غايظا على اهل مكة رخصاء بينهم عثمان بن عفان رضى الله عنه لانه كان رؤفا رحيما اذا حياء  
عظيم تراهم ركعا سجدا على بن ابى طالب رضى الله عنه تاحدى كه مرشب آواز هز ارتكبير  
احرام از خلوت وى با جماع خادمان عتبة عليه اش ميسيد يبتغون فضلا من الله ورضوانا  
بقية العشرة المبشرة بالجنة وفي الحديث يا على انت فى الجنة وشيعتك فى الجنة وسيجيى بعدى  
قوم يدعون ولايتك لهم لقب يقال لهم الرافضة فاذا أدركتهم فاقتلهم فانهم مشركون قال  
يارشول الله ما علامتهم قال يا على انه ليست لهم جمعة ولا جماعة يسبون ابا بكر وعمر قال مالك  
بن انس رضى الله عنه من اصبح وفي قلبه غيظ على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقد أصابته هذه الآية قال ابو العالية العمل الصالح فى هذه الآية حب الصحابة وفي الحديث  
يا على ان الله امرنى ان اتخذ ابا بكر والدا وعمر مشيرا وعثمان سندا وانت يا على ظهرا فاقتم  
اربعة قد أخذ ميثا قكم فى الكتاب لا يحجكم الامؤمن ولا يغيظكم الا فاجر أنتم خلافت نبوتى  
وعقدة ذمتى لا تقاطعوا ولا تداروا ولا تفاخروا كفى كشف الاسرار وفي الحديث لا تسبوا  
اصحابى فلوان احدكم اتفق مثل احد ذهبا ما بلغ مذاحدهم ولا نصيفه المدريع الصاع والنصيف  
نصف الشئ والضمير فى نصيفه راجع الى احدهم لالى المد والمعى ان احدكم لا يدرك بانفاق



مثل احد ذهابا من الفضيلة ماذكرك احدهم باتفاق مد من الطعام او نصيفه وفي حديث آخر الله الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى فمن احبهم فحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك ان يأخذه اى يأخذه الله للتعذيب والعقاب وفي الصواعق لابن حجر وكان للنبي عليه السلام مائة الف واربعة عشر ألف صحابي عند موته انتهى وفي حديث الاخوة قال اصحابه نحن اخوانك يا رسول الله قال لا اتم اصحابي واخواني الذين يأتون بعدى آمنوا بي ولم يروني وقال للعامل منهم اجر حسين منكم قالوا بل منهم يا رسول الله قال بل منكم ردودها ثلاثا ثم قال لانكم تجدون على الخير اعوانا كافي تلقيح الاذهان . يقول الفقير يلزم من هذا الخبر ان يكون الاخوان افضل من الاصحاب وهو خلاف ما عليه الجمهور قلت الذي في الخبر من زيادة الاجر للعامل من الاخوان عند فقد ان الاعوان لا مطلقا فلا يلزم من ذلك ان يكونوا افضل من كل وجه في كل زمان قال في فتح الرحمن وقد اجتمع حروف المعجم التسعة والعشرون في هذه الآية وهي محمد رسول الله الى آخر السورة اول حرف المعجم فيها ميم من محمد وآخرها صاد من الصالحات وتقدم نظير ذلك في سورة آل عمران في قوله ثم انزل عليكم من بعد الفم امة ناعسا الآية وليس في القرءان آيتان في كل آية حروف المعجم غيرهما من دعا الله بهما بيمينه استجب له وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفتح فكأنما كان ممن شهد مع محمد رسول الله فتح مكة وقال ابن مسعود رضى الله عنه بلغني انه من قرأ سورة الفتح في اول ليلة من رمضان في صلاة التطوع حفظه الله تعالى ذلك العام ومن الله العون تمت سورة الفتح المبين بعون رب العالمين في منتصف صفر الخير من شهر سنة الف ومائة واربع عشرة

التفسير سورة الحجرات ثمانى عشرة آية مدينة باجماع من اهل التأويل

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ تصدير الخطاب بالنداء لتبيين المخاطبين على ان ما في حيزه امر خطير يستدعي مزيد اعتنائهم بشأنه وفراط اهتمامهم بتلقيه ومراعاته ووصفهم بالايمان لتنشيطهم والايذان بأنه داع الى المحافظة وراعاة عن الاخلال به ﴿ لا تقدموا ﴾ امر من الامور ﴿ بين يدي الله ورسوله ﴾ ولا تقطعوه الابد ان يحكمابه وبأذا فيه فتكونوا اما عاملين بالوحي المنزل واما مقتدين بالنبي المرسل ولفظ اليمين بمعنى الجهتين الكائنتين في سمت يدي الانسان وبين يدي بمعنى جلست امامه وبمكان يحاذي يديه قرينامته واذ قيل بين يدي الله امتنع ان يراد الجهة والمكان فيكون استعارة تمثيلية شبه ما وقع من بعض الصحابة من القطع في امر من الامور الدينية قبل ان يحكم به الله ورسوله بحال من يتقدم في المشي في الطريق مثلا لو قاحته على من يجب ان يتأخر عنه ويقفو اثره تعظياله فعبير عن الحالة المشبهة بما يعبر به عن المشبه بها ﴿ واقفوا الله ﴾ في كل ماتاتون ومانذررن من الاقوال والافعال ﴿ ان الله سميع ﴾

لا قوالكم ﴿عَلِمَ﴾ بأفعالكم فمن حقه ان يتقى ويراقب ويجوز ان يكون معنى لا تقدموا  
لا تفضلوا التقديم بالكلية على ان الفعل لم يقصد تعلقه بمفعوله وان كان متعديا قال المولى ابوالسعود  
وهو اوفى بحق المقام لا فائدة النهي عن التلبس بنفس الفعل الموجب لاستفائه بالكلية المستلزم  
لاستفائه تعلقه بمفعوله بالطريق البرهاني وقد جوز ان يكون التقديم لازما بمعنى التقدم ومنه  
مقدمة الجيش للجماعة المتقدمة منهم ومنه وجه بمعنى توجه وبين معنى تبين نهى عن التقديم  
لان التقديم بين يدي المرء خروج عن صفة المتابعة واستقلال في الامر فيكون التقديم بين  
يدى الله ورسوله منافيا للايمان وقال مجاهد والحسن نزلت الآية في النهي عن الذبح يوم  
الاضحى قبل الصلاة كأنه قيل لا تذبحوا قبل ان يذبح النبي عليه السلام وذلك ان فاسادجوحوا  
قبل صلاة النبي عليه السلام فأمرهم ان يعيدوا الذبح وهو مذهبنا الا ان تزول الشمس  
وعند الشافعي يجوز اذا مضى من الوقت ما يسع الصلاة وعن البراء رضى الله عنه خطبنا النبي  
عليه السلام يوم النحر فقال ان اول ما نبدا به في يومنا هذا ان نصلى ثم رجع فتخرفن فعل  
ذلك فقد اجاب سنتنا ومن ذبح قبل ان نصلى فانما هو لم يحمله لاهله ليس من النسك في  
شئ وعن عائشة رضى الله عنها انها نزلت في النهي عن صوم يوم الشك اى لا تصوموا  
قبل ان يصوم نبيكم قال مسروق كنا عند عائشة يوم الشك فأتى بلبن فنادت وفي بحر  
العلوم قالت للجارية اسقيه عسلا فقلت انى صائم فقالت قد نهى الله عن صوم هذا اليوم وتأت  
هذه الآية وقالت هذه في الصوم وغيره وقال قتادة ان فاسادجوحوا يقولون لو انزل في كذا  
اوضح في كذا ولو نزل كذا وكذا في معنى كذا ولو فعل الله كذا وينبى ان يكون كذا  
فكره الله ذلك فنزلت وعن الحسن لما استقر رسول الله بالمدينة اتته الوفود من الافاق  
فاكثروا عليه بالمسائل فنهوا ان يتدنثوا بالمسألة حتى يكون هو المبتدى ولظاهر أن الآية  
عامة في كل قول وفعل ولذا حذف مفعول لا تقدموا ليذهب ذهن السامع كل مذهب مما يمكن  
تقدمه من قول او فعل مثلا اذا جرت مسألة في مجلسه عليه السلام لا تسبقوه بالجواب و اذا  
حضر الطعام لا تبدؤوا بالاكل قبله واذا ذهبتم الى موضع لا تمشوا امامه الاصلحة دعت اليه  
وتخوذ ذلك مما يمكن فيه التقديم قيل لا يجوز تقدم الاصاغر على الاكابر الا في ثلاثة مواضع  
اذا ساروا ليلا اوروا خيلاى جيشا او دخلوا سيلا اى ماء سائلا وكان في الزمان الاول اذا  
مشى الشاب امام الشيخ يخسف الله به الارض ويدخل في النهي المشى بين يدي العلماء فانهم  
ورثة الانبياء دليله ما روى عن ابى الدرداء رضى الله عنه قال رآنى رسول الله عليه السلام اشى  
امام ابى بكر رضى الله عنه فقال تمشى امام من هو خير منك في الدنيا والآخرة ما طلعت شمس  
ولا غربت على احد بعد النبيين والمرسلين خيرا و افضل من ابى بكر رضى الله عنه كفى كشف  
الاسرار واكثر هذه الروايات يشعر بأن المراد بين يدي رسول الله وذكر الله تعظيمه والابذان  
بخلالة محابه عنده حيث ذكر اسمه تعالى توطئة وتمهيدا للذكر اسمه عليه السلام ليدل على قوة  
اختصاصه عليه السلام برب العزة وقرب منزلته من حضرته تعالى فان ايقاع ذكره تعالى موقع  
ذكره عليه السلام بطريق العطف تفسير للمراد يدل عليها لاحالة كما يقال اعجبني زيد وكرمه

في موضع أن يقال اعجبني كرم زيد للدلالة على قوة اختصاص الكرم به وقال ابن عباس رضى الله عنهما معنى الآية لا تقولوا اخلاف الكتاب والسنة . يقول الفقير لعله من باب الاكتفاء والمقصود ولا تفعلوا خلافتها ايضا فان كلاهما من قيل التقدم لحدود الله وحدود رسوله وبهذا المعنى في هذه الآية الهمة بين الذم واليقظة والله اعلم وفي الآية بيان رافة الله على عباده حيث سماهم المؤمنين مع معصيتهم فقال يا أيها الذين آمنوا ولم يقل يا أيها الذين عصوا وهذائمه مدح كافي تفسير ابن الليث وايضا فيها وعيد لمن حكم بخاطره بغير علم بالفرق بين الالهام والوسواس ويقول انه الحق فالزموه ومقصوده الرياء والسنة ومن شرط المؤمن ان لا يرى رأيه وعقله واختباره فوق رأى النبي والشيخ ويكون مستسلما لما يرى فيه مصلحة ويحفظ الادب في خدمته وصحبته ومن ادب المريدان لا يتكلم بين يدي الشيخ فانه سبب سقوطه من اعين الاكابر قال سهل لا تقولوا قبل ان يقول واذا قال فاقبلوا منه منصتين له مستمعين اليه واتقوا الله في اعمال حقه وتضييع حرمة ان الله سميع لما تقولون عليهم بما تعملون وقال بعضهم لا تطلبوا وراء منزلة منزلة فانه لا يتوازيه احد بل لا يدانيه . چشم اواز حيا كوش اواز حكمت زبان اواز ثنا وتسييح ودل اواز رحمت دست اواز سخاموى اواز مشك بوياء .

قيمت عطار ومشك اندر جهان كاسد شود . چون بر افشاند صبا زلفين غير ساي تو يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ﷺ شروع في الهوى عن التجاوز في كيفية القول عند النبي عليه السلام بعد الهوى عن التجاوز في نفس القول والفعل والصوت هو الهوى المنضبط عن قرع جسمين فان الهوى الخارج من داخل الانسان ان خرج بدفع الطبع يسمى نفسا بفتح الفاء وان خرج بالارادة وعرض له تموج بتصادم جسمين يسمى صوتا والصوت الاختياري الذي يكون للانسان ضربان ضرب باليد كصوت العود وما يجري مجراه وضرب بالقدم فالذي بالقدم ضربان نطق وغيره فغيره النطق كصوت الناي والنطق اما مفرد من الكلام واما مركب كاحد الانواع من الكلام والمعنى لا تبلغوا باصواتكم وراء خديبلغه عليه السلام بصوته والباء للتعدي وقال في المفردات تخصيص الصوت بالنهي لكونه اعم من النطق والكلام ويجوز انه خصه لان المكروه رفع الصوت لا رفع الكلام وعن عبدالله بن الزبير رضى الله عنه أن الاقرب بن حابس من بني تميم قدم على النبي عليه السلام فقال ابوبكر رضى الله عنه يا رسول الله استعمله على قومه اي بتقديمه عليهم بالرياسة فقال عمر رضى الله عنه لا تستعمله يا رسول الله بل القعقاع بن معبد فتكلموا عند النبي عليه السلام حتى ارتفعت اصواتهما فقال ابوبكر لعمر ما اردت الا خلافي فقال ما اردت خلافا فزلت هذه الآية فكان عمر بعد ذلك اذا تكلم عند النبي لم يسمع كلامه حتى يستفهمه وقال ابوبكر آليت على نفسي ان لا اكلم النبي ابدا الا كالأخى السرار يعنى سو كند ياد كردم كه بعد ازين هر كز با رسول خدا سخن بلند نگويم مكر چنانكه باهر ازى پنهان سخن گویند ولا تجهروا له بالقول ﷺ اذا كلموه وتكلم هو ايضا

والجهر يقال لظهور الشيء بأفراط لحاسة البصر نحو رأيت جهارا أو حاسة السمع نحو  
سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ﴿كجهر بعضكم لبعض﴾ أي جهرًا كأننا كالجهر  
الجارى فيما بينكم بل اجعلوا صوتكم اخفض من صوته وتعهّدوا في مخاطبته اللين القريب  
من الهمس كما هو الدأب عند مخاطبة المهيب المعظم وحافظوا على مراعاة جلهة النبوة فنهوا  
عن جهر مخصوص مقيد وهو الجهر المماثل لجهر اعتادوه فيما بينهم لاعتن الجهر مطلقا  
حتى لا يسوغ لهم الا ان يتكلموا بالهمس والخافة فالنهي الثاني ايضا مقيد بما اذا نطق  
ونطقوا والفرق ال مدلول النهى الاول حرمة رفع الصوت فوق صوته عليه السلام ومدلول  
الثاني حرمة ان يكون كلامهم معه عليه السلام في صفة الجهر كالسلام الجارى بينهم ووجوب  
كون اصواتهم اخفض من صوته عليه السلام بعد كونها ليست بأرفع من صوته وهذا المعنى  
لا يستفاد من النهى الاول فلا تكرر والمفهوم من الكشف في الفرق بينهما ان معنى النهى  
الاول انه عليه السلام اذا نطق رنطقهم فعليكم ان لا تبلغوا بأصواتكم فوق الحد الذي يبلغ  
اليه صوته عليه السلام وان تقصوا من اصواتكم بحيث يكون صوته عاليا على اصواتكم  
ومعنى الثاني انكم اذ كنتموه وهو عليه السلام ساكت فلا تبلغوا بالجهر في القول الجهر  
الذآثر بينكم بل لينوا القول لنا يقارب الهمس الذي يضاد الجهر ﴿ان تحبط اعمالكم﴾  
تأبطل نشود عنما هي شأ بسبب اين جرأت . وهو علة اما للنهي على طريق النزاع فان  
كل واحد من قوله لا ترفعوا ولا بجهروا يطلبه من حيث المعنى فيكون علة للثاني عند  
البصريين وللأول عند الكوفيين كأنه قيل انتهوا عن الفعل الذي تفعلونه لاجل جبوط اعمالكم  
او كراهته كافي قوله تعالى يبين الله لكم ان تضلوا فحذف المضاف ولام التعليل واما  
علة للفعل المنهى كأنه قيل انتهوا عن الفعل الذي تفعلونه لاجل جبوط اعمالكم فاللام  
فيه لام العاقبة فانهم لم يقصدوا بما فعلوه من رفع الصوت والجهر جبوط اعمالهم الا انه  
لما كان بحيث قد يؤدي الى الكفر المحبط جعل كأنه فعل لاجله فادخل عليه لام العلة  
تشبيها لمؤدى الفعل بالعلة الغائية وليس المراد بما نهى عنه من الرفع والجهر ما يقارنه  
الاستخفاف والاستهانة فان ذلك كفر بل ما يتوهم ان يؤدي اليه مما يجري بينهم في أثناء  
المخوارة من الرفع والجهر خلا ان رفع الصوت فوق صوته عليه السلام لما كان منكرا محضا  
لم يقيد بشئ يعنى ان الاستخفاف به عليه السلام كفر لا الاستخفاف بأمر الرفع والجهر  
بل هو المؤدى الى المنكر لانهم اذا اعتادوا الرفع والجهر مستخفين بأمرهما ربما انضم  
الى هذا الاستخفاف قصد الاهانة به عليه السلام وعدم المبالاة وكذا ليس المراد ما يقع  
الرفع والجهر في حرب او مجادلة معاند او ارباب عدو أو نحو ذلك فانه مما لا بأس به اذ لا  
يتأذى به النبي عليه السلام فلا يتناوله النهى ففي الحديث انه قال عليه السلام للعباس بن  
عبد المطلب لما انهزم الناس يوم حنين اصرخ بالناس وكان العباس اجهر الناس صوتا  
( روى ) ان غارة اتهم يوما اى في المدينة فصاح العباس يا صباحاه فاسقط الحوامل لشدة  
صوته وكان يسمع صوته من ثمانية اميال كما مر في الفتح وعن ابن العباس رضى الله عنهما

نزلت في ثابت بن قيس ابن شماس وكان في اذنه وقرو كان جهورى الصوت اى جهيره ورفيعه ورمعا كان يكلم رسول الله فيتأذى بصوته وعن انس لما نزلت الآية لقد ثابت وثقده عليه السلام فأخبر بشأنه فدعاه عليه السلام فسأله فقال يا رسول الله لقد انزلت اليك هذه الآية وانه رجل جهير الصوت فأخاف ان يكون عملي قد حبط فقال عليه السلام لست هناك انك تعيش بخير وتموت بخير واماك من اهل الجنة وصدق رسول الله فان ثابت مات بخير حيث قتل شهيدا يوم مسيلمة الكذاب وعليه درع فرآه رجل من الصحابة بعد موته في المنام فقال له اعلم ان فلانا لرجل من المسلمين تزع درعى فذهب بها وهو في ناحية من المعسكر وعنده فرس مشدود برعى وقد وضع على درعى برمة فالت خالد بن الوليد فأخبره حتى يسترد درعى واثت ابا بكر رضى الله عنه خليفة رسول الله وقل له ان على ديننا لفلان حتى يقضى دينى وفلان من عبيدى حر فأخبر الرجل خالدا فوجد درعه والفرس على ما وصفه فاسترد الدرع واخبر خالد ابا بكر بتلك الرؤيا فأجاز ابو بكر وصيته قال مالك بن انس رضى الله عنه لا اعلم وصية اجيزت بعد موت صاحبها الا هذه الوصية **﴿وانتم لا تشعرون﴾** حال من فاعل تحبط اى والحال انكم لا تشعرون بحبوطها والشمور العلم والفتنة والعشر العلم الدقيق . ودانستن از طريق حسن . وفيه مزيد تحذير لما نهوا عنه استدل الزمخشري بالآية على ان الكيرة تحبط الاعمال الصالحة اذ لا قائل بالفصل والجواب انه من باب التغليظ والمراد انهم لا يشعرون ان ذلك بمنزلة الكفر المحبط وليس كسائر المعاصي وايضا انه من باب ولا تكونن ظهيرا للكافرين يعنى ان المراد وهو الجهر والرفع المقرونان بالاستهانة والقصد الى التعريض بالمنافقين قال الراغب حبط العمل على اضرب احدها ان تكون الاعمال دنيوية فلا تنفع في القيامة غناه كما اشار اليه تعالى بقوله وقدما الى ما عملوا من عمل فحبلناه هباء منثورا والثانى ان تكون اعمالا اخروية لكن لم يقصد صاحبها بها وجه الله كما روى يؤتى رجل يوم القيامة فيقال له بم كان اشتغالك قال بقرآءة القرءان فيقال له كنت تقرأ ليقال فلان قارى وقد قيل ذلك فيومر به الى النار والثالث ان تكون اعمالا صالحة لكن بازائها سيئات توفى عليها وذلك هو المشار اليه بخفة الميزان انتهى وحبط عمله كسمع وضرب حبطا وحبوطا بطل واحبطه الله ابطله كفى القاموس وقال الراغب اصل الحبط من الحبط وهو ان تكثر الدابة من الكلاء حتى تنفخ بطنها فلا يخرج منها شئ قال البقل في العرائس اعلما الله بهذا التأديب ان خاطر حبيبه من كمال لمطافته ومراقبة جمال ملكونه كان يتغير من الاصوات الجهرية وذلك من غاية شغله بالله وجمع همومه بين يدى الله فكان اذا جهر احد عنده يتأذى قلبه ويضيق صدره من ذلك كأنه يتقاعد سره لحظة عن السير في ميادين الازل فخوفهم الله من ذلك فان تشوئش خاطره عليه السلام سبب بطلان الاعمال ومن العرش الى الترى لا يزن عند خاطره ذرة واجتماع خاطر الانبياء والاولياء في المحبة احب الى الله من اعمال الثقلين وفيه حفظ الحرمة لرسول الله وتأديب المريدين بين يدى اولياء الله . يقول الفقير ولكمال لطافته عليه السلام كان الموت عليه

اشد اذ اللطيف يتأثر عما لا يتأثر الكشيف كما قال بعضهم قد شهدا اقواما من عرب البوادي  
يسلخ الحكام جميع جلد احدثهم ولا يظهر فخرا ولو سلخ اكبر الاولياء لصاح الان يؤخذ  
عقله بمشاهدة تمنع احساسه انتهى ومن هنا عرف ان لكل من الجهر والخفاء محلا فشديد  
النفس له الجهر ولينه له الاخفاء كما في حال التكر وليس كل احد صاحب مشاهد وقال سهل  
لا تخاطبوه الا مستفهمين ثم ان الاصحاب رضى الله عنهم كانوا بعد هذه الآية لا يكلمونه  
عليه السلام الا جهرا يقرب من السر والهمس وقد كره بعض العلماء رفع الصوت عند قبره  
عليه السلام لانه حى في قبره وكذا القرب منه عليه السلام في المواجهة عند السلام بحيث  
كان بينه وبينه عليه السلام اقل من اربعة اذرع وكره بعضهم رفع الصوت في مجالس الفقهاء  
تشريفا لهم اذهم ورثة الانبياء قال سليمان بن حرب فحك انسان عند حماد بن زيد وهو  
يحدث بحديث عن رسول الله فغضب حماد وقال انى ارى رفع الصوت عند حديث رسول الله  
وهو ميت كرفع الصوت عنده وهو حى وقام وامتنع من الحديث ذلك اليوم وحاصله ان فيه  
كرهية الرفع عند الحديث وعند المحدث مع ان الضحك لا يخلو من السخرية والهزل  
ومجلس الجد لا يحتمل مثل ذلك ولو دخل السلف مجالس هذا الزمان من مجلس الوعظ  
والدرس واجتماع المولد ونحو ذلك خرجوا من ساعتهم لما رأوا من كثرة المنكرات وسوء  
الادب . بزرگان كفته اند من ترك الادب رد عن الباب نهصد هزار ساله طاعت ابليس بيك  
بنى ادبى ضايع شد

نكاه دارادب در طريق عشق و نیاز . كه كفته اند طريقت تمام آدابست

نسأل الله الكريم ان يجعلنا متحليين بحلية الادب العظيم ﴿ ان الذين يفضون اصواتهم عند رسول  
الله ﴿ الح ترغيب فى الانتهاء عما هموا عنه بعد الترهيب من الاخلال به والغض النقصان من  
الطرف والصوت وما فى الاناء يقال غض طرفه خفضه وغض السقاء نقص مما فيه والمعنى ان  
الذين يخفضون اصواتهم عند رسول الله مراعاة للادب وخشية من مخالفة النهى ﴿ اولئك ﴿  
مبتدا خبره قوله ﴿ الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى ﴿ اخلاصها للتقوى من امتحن الذهب اذا  
اذابه وميزابريزه من خبثه فهو من اطلاق المقيد وهو اخلاص الذهب واردة المطلق  
دربوته امتحان كرم بكدازى . منت دارم كه بنى غشم ميسازى

وقل فى الاساس عن الاديم مدده حتى وسعه وبه فسر قوله تعالى امتحن الله قلوبهم اى شرحها  
ووسعها وعن عمر رضى الله عنه اذهب عنها الشهوات اى تزع عنها حبة الشهوات وصفها  
عن دنس سوء الاخلاق وحلاها بمكارمها حتى انسلخوا عن عادات البشرية ﴿ لهم ﴿  
فى الآخرة ﴿ مغفرة ﴿ عظيمة لذنوبهم ﴿ واجر عظيم ﴿ التنكير للتعظيم اى ثابت لهم  
غفران واجر عظيم لا يقادر قدره لغضهم وسائر طاعتهم فهو استئناف لبيان جزاء الغاضين  
مدح حالهم وتعريضا بسوء حال من ليس مثلهم وفى الآية اشارة الى غض الصوت عند الشيخ  
المرشد ايضا لانه الوارث وله الخلافة ولا يقع الغض الا من اهل السكينة والوقار وقال الحسين  
قدس سره من امتحن الله قلبه بالتقوى كان شعاره القرءان ودثاره الايمان وسراجہ التفكير

وطيحه التقوى وطهارته التوبة ونظافته الحلال وزينه الورع وعلمه الآخرة وشغله بالله ومقامه مع الله وصومه الى الممات وافتاره من الجنة وجمعه الحسنات وكثره الاخلاص وصنعه المراقبات ونظيره المشاهدات قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر التقوى كل عمل يقيك من النار واذا وقاك من النار وقاك من الحجاب واذا وقاك من الحجاب شاهدت العزيز الوهاب روى ابو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يزال قلب ابن آدم ممثنا حرصاً الا الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى قال الراوى فلقد رأيت رجلاً من اصحاب رسول الله لا يركب الى زراعة له وانما منه على فراسخ وقداني عليه سبعون سنة وروى انه عليه السلام قال لا يزال قلب ابن آدم جديداً في حب الشيء وان التفت ترقوته من الكبير الا الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى وهم قليل . يعنى هميشه دل آدم نوبى باشد در جب چیزی و اگر چه نکرسته باشد هر دو جنبه کردندش از پیری و بزرگی مگر آنانکه امتحان کرد است خدا قلوب ایشان از برای تقوى و اند کند ایشان

وجود تو شهرست بر نيك و بد . تو سلطان و دستور دانا خرد  
هما ناکه دونان کردن فراز . درین شهر کبرست و سودا و آز  
چو سلطان عنایت کند بآبدان . کجا ماند آسایش بخردان

﴿يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ يٰنَادُوْكَ ٱلْمُنَادَاۗةُ وَٱلْبَدَآءُ ٱخْوَانُ﴾ من وراء الحجرات ﴿اٰى مِنْ خَارِجِهَا مِنْ خَلْفِهَا اَوْ قَدَامِهَا﴾ لان وراء الحجر عبارة عن الجهة التي يوارى بها شخص الحجر بمجتهى اى من اى ناحية كانت من نواحيها ولا بد ان تكون تلك الجهة خارج الحجر لان ما في داخلها لا يتوارى عن فيها بمجتهى الحجر تشترك الورا في تلك الجهتين معنوى لا لفظى لكن جعله الجوهرى وغيره من الازداد فيكون اشتركا كلفظا ومن ابتدائية دالة على ان المناداة نشأت من جهة الورا وان المادى داخل الحجر لوجوب اختلاف المبدأ والمنتهى بحسب الجهة واذ جرد الكلام عن حرف الابتداء جاز ان يكون المنادى ايضا في الخارج لانفاء مقتضى اختلافهما بالجهة والمراد حجرات امهات المؤمنين وكانت لكل واحدة منهما حجرة فتكون تسعا عدد هن جمع حجرة بمعنى محجورة كقبضة بمعنى مقبوضة وهى الموضع الذى يحجره الانسان لنفسه بحائط ونحوه ويمنع غيره من ان يشاركه فيه من الحجر وهو المنع وقيل للعقل حجر يكون الانسان في منع منه مما تدعو اليه نفسه ومناداتهم من رآتها اما بانهم اتوها حجرة حجرة فنادوه عليه السلام من وراءها او بانهم تفرقوا على الحجرات متطلبين له عليه السلام لانهم لم يتحققوا مكانه فناداه بعض من وراء هذه وبعض من وراء تلك فاستدفع الالباض الى الكل وقيل لذى ناداه عينة بن حصين الفزارى وهو الاحق المطاع وكان من الجرارين بجر عشرة آلاف قناتاً يتبعه والاقرع بن حابس وهو شاعرى تميم وفدا على رسول الله في سبعين رجلاً من بني تميم وقت الظهيرة وهو راقد فقال يا محمد اخرج الينا فنحن الذين مدحنا زين وذننا شين فاستيقظ فخرج وقال نعم وبحكم ذلكم اى الله الذى مدحه زين وذهمه شين واعماله النداء الى الكل لانهم رضوا بذلك او امروا به اولانه وجب فيما بينهم وقال سعدى المفتى انما يحتاج الى التأويل اذا اريد باستغراق الجمع

الاستغراق الافرادى واما لو اريد الاستغراق المجوعى فلا ولذلك قالوا مقابلة الجمع بالجمع تفيد انقسام الآحاد بالآحاد وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فقال هم جفاة بنى تميم لولا انهم من اشد الناس قتالا للاعور الدجال لدعوت الله ان يهلكهم فنزلت الآية ذمالمهم وبقي هذا الذم الى الابد وصدق رسول الله فى قوله ذلكم الله ﴿١﴾ اكثرهم لا يعقلون ﴿٢﴾ قال فى بحر العلوم فى قوله اكثر دلالة على انه كان فيهم من قصد بالحاشاة وهو بالفارسية استتنا كردن . وعلى قلة العقلاء فيهم قصدا الى نفي ان يكون فيهم من يعقل اذا القلة تجري مجرى النفي فى كلامهم ويؤيده الحديث السابق فيكون المعنى كلهم لا يعقلون اذ لو كان لهم عقل لما تجاسروا على هذه المرتبة من سوء الادب بل تأدبوا معه بأن يجلسوا على بابه حتى يخرج اليهم كما قال تعالى الفا ﴿٣﴾ ولو انهم صبروا ﴿٤﴾ الصبر حبس النفس عن ان تنازع الى هواها ﴿٥﴾ حتى تخرج اليهم ﴿٦﴾ لو مختص بالفعل على ما ذهب اليه المبرد والزجاج والكوفيون فما بعد لو مرفوع على فاعلية لاعلى الابتداء على ما قاله سيبويه والمعنى ولوثحقق صبرهم وانتظارهم حتى تخرج اليهم وحتى تفيد أن الصبر ينبغي أن يكون مغييا بخروجه عليه السلام فانها مختصة بما هو غاية للنفي فى نفسه ولذلك تقول اكلت السمكة حتى رأسها ولا تقول حتى نصفها وثلاثها بخلاف الى فانها عامة وفى اليهم اشعار بأنه لو خرج لاجلهم ينبغي ان يصبروا حتى يفتتحهم بالكلام او يتوجه اليهم ﴿٧﴾ ولكن ﴿٨﴾ اى الصبر المذكور ﴿٩﴾ خبر اليهم ﴿١٠﴾ من الاستعجال لما فيه من رعاية حسن الادب وتعظيم الرسول الموجبين للثواب والثناء والاسعاف بالمسئول اذ روى انهم وفدوا شافعين فى اسارى بنى العنبر قل فى لقاموس العنبر ابو حى من تميم قال ابن عباس رضى الله عنهما بعث رسول الله عليه السلام سرية الى حى بنى العنبر وأمر عليهم عينة بن حصين فلما علموا انه توجه نحوهم هربوا وتركوا عيالهم فسيأهم عينة وقدم بهم على رسول الله فجاء بعد ذلك رجالهم يفدون الذرارى فقدموا وقت الظهيرة ووافقتوا رسول الله فثلا فى اهلك فلما رأتهم الذرارى اجهشوا الى آباءهم بيبكون والاجعاش كريستن راساخن . يقال اجهش اليه اذا فزع اليه وهو يريد البكاء كالهى يفزع الى امه وكان لكل امرأة من نساء رسول الله بيت وحجرة فجعلوا ينادون يا محمد اخرج الينا حتى ايقظوه من نومه فخرج اليهم فقالوا يا محمد فادنا عيالنا فنزل جبرائيل فقال ان الله يأمرك ان تجعل بينك وبينهم رجلا فقال عليه السلام لهم اترضون ان يكون بيني وبينكم سيرة بن عمرو وهو على دينكم قالوا نعم قال سيرة انا لا احكم بينهم وعمى شاهد وهو أعور بن بشامة بن ضرار فترضوا به فقال الاعور فانا أرى ان تقادى نصفهم وتعتق نصفهم فقال عليه السلام قدر خيت فنادى نصفهم واعتق نصفهم وقال مقاتل لكان خيرا لهم لأنك كنت تعتقهم جميعا وتطلقهم بلا فداء ﴿١١﴾ والله غفور رحيم ﴿١٢﴾ بلغ المغفرة والرحمة واسمهما فان تضيق ساحتهم عن هؤلاء المسلمين للادب ان تابوا واصلحوا ﴿١٣﴾ قال الكاشغرى ﴿١٤﴾ والله غفور وخداى تعالى أمر زنده است كسى را كه توبه كند از بنى ادبى رحيم مهربانست باهل ادب كه تعظيم سيد اولوا الالباب ميكشد چه ادب جاذب رحمتست وحرمت جالب نعمت سرمايه ادب بكف آور كه ابن متاع . آرا كه هست سوء ادب نايدش بكتف



وفي هذا المقام امور : الاول ان في هذه الآية تنبيها على قدره قدره عليه السلام والتأدب معه بكل حال فهم اما نادوه لعدم عقل يعرفون به قدره ولوعرفوا قدره لكانوا كما في الخبر يقرعون بابه بالاطافير وفي المناداة اشارة الى انهم رأوه من وراء الحجاب ولو كانوا من اهل الحضور والشهود لما نادوه ﴿ كما قال بعضهم ﴾

كارنادان كوته انديش است • ياد كردن کسی که درپیش است

قال ابو عثمان المغربي قدس سره الادب عند الاكابر وفي مجلس السادات من الاولياء يبلغ بصاحبه الى الدرجات العلى والخير في الاولى والعقبى فكما لا بد من التأدب معه عليه السلام فكذا مع من استن بسنته كالعلما العالمين وكان جماعة من العلماء يجلسون على باب غيرهم ولا يدقون عليه بابه حتى يخرج لقضاء حاجته احتراماً قال ابو عبيدة القاسم بن سلام ما دقت الباب على عالم قط كنت اصبر حتى يخرج الى لقوله تعالى ولوانهم الخ وفي الحديث ادبني ربي فأحسن تأديبي اي ادبني احسن تأديب فالفاء تفسير لما قبله قال بعض الكبار من الحكمة توقيف الكبير ورحمة الصغير ومخاطبة الناس باللين وقال ان كان خليك فوقك فاصحبه بالحرمة وان كان كفؤك ونظيرك فاصحبه بالوفاء وان كان دونك فاصحبه بالمرحمة وان كان عالماً فاصحبه بالخدمة والتعظيم وان كان جاهلاً فاصحبه بالسياسة وان كان غنياً فاصحبه بالزهد وان كان فقيراً فاصحبه بالجود وان صحبت صوفياً فاصحبه بالتسليم قال بعض الحكماء عاشروا الناس معاشرة ان متم بكوا عليكم وان غبتم حنوا اليكم • والثاني ذم الجهل ومدح العقل والعلم فان شرف العقل مدرك بضرورة العقل والعلم والحسن حتى ان اكبر الحيوانات شخصاً واقواها لبد اذا رأى الانسان احتشمه وخاف منه لاحساسه بأنه مستول عليه بحيلته واقرب الناس الى نار جهنم بهائم اجلاف العرب والترك تراهم بالطبع يبالغون في توقيف شيوخهم لان التجربة دميزتهم عنهم بمزيد علم ولذلك روى في الاثر الشيخ في قومه كالنبي في امته نظرا الى قوة علمه وعقله لابقوة شخصه وجماله وشوكته وثروته ( وفي المتنوى )

كشتی بی لشکر آمد مرد شر • که زیاد کژی نابد او حذر

لشکر عقلست عاقل را امان • لشکری در یوزه کن از عاقلان

قال بعض الكبار العاقل كلامه وراء قلبه فاذا اراد ان يتكلم به امره على قلبه فينظر فيه فان كان له اي لنفعه امضاء وان كان عليه اي لضره امسكه والاحق كلامه على طرف لسانه وعقله في حجره اذا قام سقط قال امير المؤمنين على رضى الله عنه لسان العاقل في قلبه وقلب الاحق في فمه والادب صورة العقل ولاشرف مع سوء الادب ولاداء اعبي من الجهل واذا تم العقل نقص الكلام

هر کرا اندکست مایه عقل • بیهده گفتنش بود بسیار

مرد را عقل چون بیفزاید • در مجامع بکا هوش گفتار

وفي الحديث كل كلام ابن آدم عليه لاله الا امراً بمعروف او نهياً عن منكر وفي حديث آخر وهل يكب الناس على مناخرهم في النار الا حصائد ألسنتهم • والثالث ما قال بعض الكبار

تدبر سر قوله تعالى ولو أنهم صبروا الآتية ولا تنظر الى سبب النزول وانتظر خروجه مرة ثانية لقيام الساعة وفتح باب الشفاعة في هذه الدار نوما اوتقطة في الآخرة وهو الشافع فيهما وفي الحافرة وقد ثبت ان الناس يلتجئون يوم القيامة الى الانبياء ثم وثم الى ان يصلوا اليه فلا يصلون الى المراد الا عنده وفي الحديث اما اول ولد آدم خروجا اذا بعثوا وانا قائدهم اذا وفدوا وخطيبهم اذا أنصتوا وانا مبشرهم اذا ابلسوا وانا شفيعهم اذا حشروا ولولاء الكرم بيدي وانا اكرم ولد آدم على ربي ولا فخر يطوف على ألف خادم كأنهم لؤلؤ مكنون

سر خيل انبياء وسه دار اتقيا . سلطان باركاه دنى قائد الامم  
وانما كان خدامه ألقا لتحقيقه بألف اسم من اسماء الله سبحانه وتعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا ﴾ ان جاءكم فاسق ﴿ اي فاسق كان ﴾ نبياً ﴿ اي نبأ كان والنبا الخبر ﴾ يعنى خبرى بياردكه . موحش بود وموجب تألم خاطر \* قلنكبير للتعظيم وفيه ايدان بالاحتراز عن كل فاسق وانما قال ان جاءكم بحرف الشك دون اذا ليدل على ان المؤمنين ينبغي ان يكونوا على هذه الصفة لئلا يطمع فاسق في مكالمهم بكذب ما قول ابن الشيخ اخراج الكلام بلفظ الشرط المحتمل الوقوع لدرجة مثله فيما بين اصحابه عليه السلام ﴿ فتبينوا ﴾ اي ان جاءكم فاسق مخبر يظم وقعه في القلوب فتمرفوا وتفحصوا حتى يتبين لكم ماجاء به اصدق هوام كذب ولا تعتمدوا على قوله المجرد لان من لا يخشى جنس الفسوق لا يخشى الكذب الذى هو نوع منه ررى ان الوليد بن عتبة بن ابي معيط اخا عثمان لاه وهو الذى ولاه - ثمان الكوفة بعد سعد بن ابي وقاص فصلى بالناس وهو سكران صلاة الفجر اربما ثم قال هل اريدكم فعزله عثمان عنهم بعثه عليه السلام مصداقاً الى بنى المصطلق اي آخذوا وقبضوا الصدقاتهم وركابهم وكان بينه وبينهم احنة اي حقد وبغض كامن في الجاهلية بسبب دم فلما سمعوا بقدومه استقبلوه ركبانا فغضب انهم مقاتلوه فرجع هارباً وقال لرسول الله عليه السلام قد رتدوا ومنعوا الزكاة وهما يقتل فهم عليه السلام بقتلهم فزلت وقل بعث اليهم خالد بن الوليد بعد رجوع الوليد بن عتبة عنهم في عسكر وقل له اخب عنهم ق. و. لك اليهم بالعسكر وادخل عليهم ليلا متجسسا هل ترى شعائر الاسلام وآدابه فـ رأيت منهم ذلك فخذ منهم زكاة اموالهم وان لم تر ذلك فاستعمل فيهم ما يفعل بالكفار ففعل ذلك خالد وجاءهم وقت المغرب فسمع منهم اذان صلاتي المغرب والعشاء ووجدهم مجتهدين باذلين وسعهم ومجهودهم في امثال امر الله فأخذ منهم صدقاتهم وانصرف الى رسول الله واخبره الخبر فزلت ﴿ أن تصيبوا ﴾ حذار أن تصيبوا ﴿ قوماً مجهالة ﴾ حل من ضمير تصيبوا اي متبسين مجهالة بحالهم وكنه قصتهم ﴿ فتصبحوا ﴾ اي فصبروا بعد ظهور برائهم مما اسند اليهم ﴿ على ما فعلتم ﴾ في حقهم ﴿ نادمين ﴾ مقتمين غملاً لازماً متبينين انه لم يقع فان تركيب هذه الاحرف الثلاثة يدور مع الدوام مثل ادمن الامر اذا ادامه ومدن المكان اذا اقام فهو منه المدبة ينى ان الدم غم يصحب الانسان ضجة لها دوام على ما وقع مع عنى

انه لم يقع ولزومه قديكون لقوته من اول الامر وقد يكون لعدم غيبة وجهه وسببه عن  
الخاطر وقد يكون لكثرة تذكره ولغير ذلك من الاسباب وفي الآية دلالة على ان الجاهل  
لا بد ان يصير نادما على ما فعله بعد زمان وفي ترتيب الامر بالتبين على فسق الخبر اشارة  
الى قبول خبر الواحد العدل في بعض المواد ورد عليه السلام شهادة رجل في كذبة واحدة  
وقال ان شاهد ازور مع العشار في النار وقال عليه السلام من شهد شهادة زور فعليه لعنة الله  
ومن حكم بين اثنين فلم يعدل بينهما فعليه لعنة الله وما شهد رجل على رجل بالكفر الاياه  
به احدهما ان كافرا فهو كما قال وان لم يكن كافرا فقد كفر بتكفيره اياه كما في كشف  
الاسرار وفي الآية ايضا اشارة الى ترك الاستماع الى كلام الساعي والتمام والمقتاب للناس

كسى پيش من در جهان عاقست . كه مشغول خود وز جهان غافلست

كسى را كه نام آمد اندر ميان . به نيكو ترين نام و نعتش بخوان

ازان همنشين تا توانى كرىز . كه مرفتة خفته را كفت خيز

ميان دو كس جنگ چون آتش است . سخن چين بد بخت هيزم كس است

ميان دو تن آتش آفروختن . نه عقلست خود درميان سوختن

فلا بد من التبين والتفحص ليظهر حقيقة الحال ويسلم المرء من الوبال ويفضح الكذاب  
الذجال وفي الحديث التبين من الله والمعجلة من الشيطان وفيها ايضا اشارة الى تسويات  
الفسق الفاسقة الامارة بالسوء ومحبها كل ساعة بنياً شهوة من شهوات الدنيا فتبينوا ربهم  
وخسرانها من قيل ان تصيبوا قوما من القلوب وصفاتها بجهالة ما فيها من شفاء النفوس وحياتها  
ومرض القلوب ومماتها فتصبحوا صباح القيامة وانتم على ما فعلتم نادمون ﴿ واعلموا ان  
فكم رسول الله ﴾ وبدانيد كه درميان شماست رسول الله . وفائدة الامر بالدلالة على انهم  
زلوا منزلة الجاهلين لمكانه لتفريطهم فيما يجب من تعظيم شأنه فيكون قوله تعالى ﴿ لو يطيعكم  
في كثير من الامر لعنتم ﴾ استثناء وقال بعضهم ان بما في حيزها ساد مسد مفعولى اعلموا  
باعتبار ما بعده من قوله تعالى لو يطيعكم الخ فانه حال من احد الضميرين في فيكم الاول المرفوع  
المستتر فيه العائد الى رسول الله المتقل اليه من عامله المحذوف لان التقدير كما كن فيكم او مستقر  
والثاني المجرور البارز والمعنى اى على الحال ان فيكم رسول الله كأننا على حالة يجب عليكم  
تغيرها او كأننا على حالة الخ وهى انكم تريدون ان يتبع عليه السلام رأيكم في كثير  
من الحوادث ولو فعل ذلك لوقعت في الجهد والهلاك فعلى هذا يكون قوله لو يطيعكم الخ  
دليل وجوب تغير تلك الحال اقم مقام الحال وفيه ايدان بأن بعضهم زينوا لرسول الله  
الايقاع بنى المصطلق تضديقا لقول الوليد واه عليه السلام لم يطع رأيهم والعنت محررة  
الفساد والاثم والهلاك ودخول المشقة على الانسان كما في القاموس يقال عنت فلان اذا  
وقع في امر يخاف منه التالف كما في المفردات فهو من الباب الرابع مثل طرب يطرب طربا  
وقال الزمخشري هو الكسر بعد الجبر كما في تاج المصادر العنت بزه مند شدن ودركارى  
افيدن كه ازان بيرون نتواند آمد وشكسته شدن استخوان پس از چير وقوله لمن خشى

العت منكم يعني الفجور والزنى ومنه الاسير من المسلمين في دار الحرب اذا خشي العت على نفسه والفجور لابس بأن يتزوج امرأة منهم والتركيب يدل على مشقة وصيغة المضارع في لويطيكم للدلالة على ان امتناع عنهم لامتناع استمرار طاعته عليه السلام لان عنهم انما يلزم من استمرار الطاعة فيما يعن لهم من الامور اذ فيه اختلال امر الایالة واثقاب الرئيس مرؤسالا من اطاعته في بعض ما يروونه نادرا بل فيها استمالهم بلامعة قال في علم البلاغة لو للشرط في الماضي اى لتعلق حصول مضمون الجزاء بحصول مضمون الشرط فرضا مع القطع بانتفاء الشرط فيلزم انتفاء الجزاء فيلزم عدم الثبوت والمضى في جملتها اذا الثبوت ينافى التعليق والاستقبال ينافى الماضي فلا يعدل في جملتها عن الفعلية لماضوية الا لئلا فدخلها على المضارع نحو لويطيكم الخ لقصد استمرار الفعل فيما مضى وقتا فوقتا والفعل هو الاطاعة يعنى ان امتناع عنكم بسبب امتناع استمراره على اطاعتكم فان المضارع يفيد الاستمرار ودخول لوعليه امتناع الاستمرار ﴿ولكن الله حب اليكم الايمان﴾ الخ تجريد للخطاب وتوجيه له الى بعضهم بطريق الاستدراك بيانا لبرأتهم من اوصاف الاولين واحادا لافعالهم وهم الكاملون الذين لا يعتمدون على كل ماسمعه من الاخبار والتحجب دوست كراديندن . اى ولكنه تعالى جعل الايمان محبوا ليدكم ﴿وزينه﴾ وحسنه ﴿في قلوبكم﴾ حتى رسخ فيه ولذلك اتيتم بما يليق به من الاقوال والافعال وفي عين المعاني في قلوبكم دون السننكم مجردة ردا على الكرامة وقيل دون جوارحكم ردا على الشفعية ﴿وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان﴾ ولذلك اجتنبتم ما لا يليق بها مما لاخير فيه من آثارها واحكامها والتكريم هنا بمعنى التبغض والبغض ضد الحب فالبغض نفار النفس عن الشيء الذي ترغب عنه والحب انجذاب النفس الى شيء الذي ترغب فيه ولما كان في التحبيب والتكريم معنى انهاء المحبة والكراهة وايصالهما اليهم استعمالا بكلمة الى قال في فتح الرحمن معنى تحبيب الله وتكريمه اللطف والامداد بالتوفيق والكفر تغطية نعم الله بالجحود والفسوق الخروج عن القصد اى العدل بظلم نفسه والعصيان الامتناع من الاقياد وهو شامل لجميع الذنوب والفسوق مختص بالكبائر ﴿اولئك﴾ المستنون بقوله ولكن الله الخ ﴿هم الراشدون﴾ اى السالكون الى الطريق السوى الموصل الى الحق وفي الآية عدول وتلون حيث ذكر اولها على وجه المخاطبة وآخرها على المغايبة حيث قيل اولئك هم الراشدون ليعلم ان جميع من كان حاله هكذا فقد دخل في هذا المدح كما قال ابو الليث ﴿فضلا من الله ونعمة﴾ اى وانما تعليل لحب وكره وما بينهما اعتراض للراشدين فان الفضل فعل الله والرشد وان كان مسببا عن فعله وهو التحبيب والتكريم مسند الى ضميرهم يعنى ان المراد بالفاعل من قام به الفعل واسند هو اليه لامن اوجده ومن المعلوم ان الرشد قائم بالقوم والفضل والانعام قائمان به تعالى فلا اتحاد ﴿والله عليم﴾ مبالغ في العلم فيعلم احوال المؤمنين وما بينهم من التفاضل والتمايز ﴿حكيم﴾ يفعل كل ما يفعل بموجب الحكمة (وقال الكاشفي) والله عليم وخدای تعالى داناست بصدق وكذب حكيم محكم كارست در امور بندگان واز حکمتهاى

اوست که تحقیق اخبار میفرماید که از خبرهای ناراست انواع فتنهای زاید  
 هرگز سخنان فتنه انگیزمکو . و آن راست که هست فتنه آن نیزمکو  
 خامش کن و کرجاره نداری زسخن . شوخی مکن و تند مشو نیزمکو  
 و فی الآیه دلیل علی آن من کان مؤمناً لا یحب الفسق والمعصية و اذا ابتلى بالمعصية فان شهوته  
 وغفلته تحمله علی ذلك لالجه للمعصية بل ربما یعضی حال الحضور لان فیه نفاذ قضائه  
 تعالی . شیخ اکبر قدس سره الاطهر می فرماید که بعضی از صالحان مرا خبر داد که بفلان  
 عالم درآمد و او عظیم بنفس خود مسرف بود شیخ فرمود که من آن عالم مسرف را نیز می  
 دانم و با وی اجتماع اتفاق افتاده بود آن عزیز صالح میگوید که چون بدر خانه او رسیدم  
 ابا کرد از آن سبب که بر صورتی نامشروع نشسته بود گفتم چاره نیست از دیدن او گفت بگویند که  
 من برجه عالم گفتم لابد است دستوری داد درآمد و آن خمرایشان تمام شده بود بعضی  
 از حاضران گفت بفلانی رفته بنویس که قدری بفرستد آن عالم گفت نکنم و نمی خواهم  
 بر معصیت حق تعالی مصر باشم والله والله که هیچ کاسبه نمی خورم الا که در عقب آن توبه  
 میکنم و منتظر کاس دیگر نباشم و بانفس خود در آن باب سخن نمی گویم جوق بار دیگر  
 دور می رسد و ساقی می آید در نفس خود نگاه میکنم اگر رای من بران قرار میگیرد که  
 بکیزم می ستانم و جوق فارغ شدم باز بحق رجوع میکنم و توبه می آرم در مرور اوقات  
 در خاطر من نیست که عصیان کنم آن عزیز می گوید که با وجود عصیان و اسراف او تعجب  
 نمودم که چگونه از مثل این حضور غافل نشد پس حذر کنی از اصرار کردن بر کناه بلکه  
 در هر حالت توبه کنی و بحق تعالی باز کرد و بر اثر هر عصیانی عذری بخواه  
 طریق بدست آرو صاعی بجوی . شفیی بر انگیز و عذری بکوی  
 که بکلیحظه صورت نبندد امان . چوپیمانه برشد بدور زمان

﴿ و ان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا ﴾ ای قاتلوا و اجمع حيث لم یقل اقتلتا علی الثنية و التأیث  
 باعتبار المعنی فان کل طائفة جمع و الطائفة من الناس جماعة منهم لکنه ادون الفرقة کما دل علیه  
 قوله تعالی فلولانفر من کل فرقة منهم طائفة و طائفتان فاعل فعل محذوف و جواباً لامبتداً  
 لأن حرف الشرط لا یدخل الا علی الفعل لفظاً و تقدیراً و التقدير و ان اقتتل طائفتان  
 من المؤمنین اقتتلوا فحذف الاول لثلاث یلزم اجتماع المفسر و المفسر و اصل القتل ازالة الروح  
 عن الجسد ﴿ فاصلحوا بینهما ﴾ فی الضمیر باعتبار اللفظ و الصلاح الحصول علی الحالة  
 المستقیمة النافعة و الاصلاح جعل الشئ علی تلك الحالة و بالفارسیة باصلاح آوردن . ای  
 فاصلحوا بین تینک الطائفتین بالنصح و الدعاء الی حکم الله قال عمر بن عبدالعزیز رحمه الله  
 من وصل اخاه بنصیحة فی دینه و نظره فی صلاح دنیاه فقد احسن صله و قال مطرف و جدنا  
 انصح العباد لله الملائكة و وجدنا اغش العباد لله الشیاطین یقال من کتم السلطان نصحه  
 و الاطباء مرضه و الاخوان به فقد خان نفسه و الاصلاح بین الناس اذا تفاسدوا من اعظم  
 الطاعات و اتم القربات و کذا نصرة المظلوم و فی الحديث الا خبرکم بأفضل من درجة الصیام

والصلاة. والصدقة قالوا بلى يا رسول الله قال اصلاح ذات البين وقال لقمان يا بني كذب. يقول ان الشر يطغى الشر فان كان صادقا فليوقد نارين ثم لينظر هل تطفئ احداهما الاخرى وانما يطغى الماء النار وفي الحديث المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يعيبه ولا يتناول عليه في البنيان فيسترعه الريح الا بأذنه ولا يؤذيه بقتار قدره الا ان يعرفه منها ولا يشتري لبنه الفاكهة فيخرجون بها الى صبيان جاره ولا يطعمونهم منها وقال بعض العارفين سمى الانسان في مصالح غيره من اعظم القربات الى الله تعالى وتأمل في موسى عليه السلام لما خرج يمشى في الظلمة في حق اهله ليطلب لهم نارا يصطلون بها ويقضون بها الامر الذي لا يقضى الا بها في العادة كيف انتج له ذلك الطلب سماع كلام ربه من غير واسطة ملك فكلمه الله في عين حاجته وهي النار ولم يكن يخطر له هذا المقام بخاطر فلم يحصل له الا في وقت السعي في مصالح العيال وذلك ليعلمه الله بما في قضاء حوائج العائلة من الفضل فيزيد حرصا في سعيه في حقهم لانهم عبيده على كل حال وكذلك لما وقع لموسى القرار من الاعداء الذين طلبوا قتله انتج له ذلك القرار الحكم والرسالة كما قال ففرت منكم لما خفتكم فوهب لي ربي حكما وجعلني من المرسلين وذلك لان فراره كان سعيًا في حق الغير الذي هو النفس الباطنة المألقة تدبير هذا البدن فان فرار الاكابر دائما انما يكون في حق الغير لافي حق انفسهم فكان الفار من موسى النفس الحيوانية وكذلك لما خرج الحضر عليه السلام يرتاد الماء للجيش الذي كان معه حين فقدوا الماء فوقع بعين الحياة فشرب منها طاش الى زمنا هذا والحال انه كان لا يعرف ما خص الله به شارب ذلك الماء من الحياة فلما عاد وأخبر أصحابه بالماء سارعوا الى ذلك الموضع ليستقوا منه فأخذ الله بأبصارهم عنه فلم يهتدوا الى موضعه (كما قال الحافظ)

سكندر رانمي بخشد آبی • بزور وزر میسر نیست این کار

فانظر ما انتج له سعيه في حق الغير واعمل عليه والآية نزلت في قتال احدث بين الاوس والخزرج في عهده عليه السلام بالسيف وهي اغصان النخل اذا يبست والنعال فقال ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي عليه السلام مر يوما على ملائمة الانصار فيهم عبدالله بن ابي المنافق ورسول الله عليه السلام على حمارة فوقف عليهم يعظهم فبال حمارة أوراث فأمسك عبدالله بن ابي انه وقول نوحنا نحن حمارة فقد آذيتنا بنته فمر جارك منافعه فسمع ذلك عبدالله بن رواحة رضي الله عنه فقال أحمار رسول الله تقول هذا والله ان بول حمار رسول الله اطيب رائحة منك فمر عليه السلام رطال الكلام بين عبدالله بن ابي المنافق والخزرج وعبدالله بن رواحة الاوسى حتى استبا وتجادلوا وجاء قوم كل واحد منهما من الاوس والخزرج وتجادلوا بالصنى او بالنعال والايدي او بالسيف ايضا فنزلت الآية فرجع اليهم رسول الله فقرأها عليهم وأصلح بينهم فان قيل عبدالله بن ابي كان منافقا والآية في طائفتين من المؤمنين قانا احدى الطائفتين هي عبدالله بن ابي وعشيرته ولم يكن كلهم منافقين فالآية تناول المؤمنين منهم او المراد بالمؤمنين من اظهر الايمان سواء كان مؤمنا حقيقة او ادعاء وقيل في سبب

الزول غير هذا ويحتمل ان تكون الروايات كلها صحيحة ويكون نزول الآية عقيب جميعها وقال ابن بحر القتال لا يكون بالنعال والا يندى وانما هذا في المتظر من الزمان انتهى . يقول الفقير فسروا القتل بفعل يحصل به زهوق الروح كالضرب بالآلة الحرب والمحدد ولومن خشب ونحو ذلك مما يفرق الاجزاء ولا شك ان السعف من قبل الخشب المحدد وانما النعال فان بعضها يعمل عمل الخشب المحدد كما شاهدنا في نعال بعض الاعراب على ان النعال قد يستعمل مجازا في المحاربة والمضاربة فتدور النعال مطلقا في زمن النبي عليه السلام واما حرف الشرط فاشارة الى انه لا ينبغي ان يصدر النعال من المؤمنين الا فرضا مع ان خصوص السبب لا ينافي عموم الحكم فالآية عامة في جميع المسلمين الى يوم القيامة على تقدير القتال فاعرف ﴿ فان بغت ﴾ اي تعدت يقال بغى عليه بغيا علا وظلم وعدل عن الحق واستطال كفاي القائموس واصل النبي طلب ما ليس يستحق فان النبي الطاب ﴿ احداهما ﴾ وكانت مبطلة ﴿ على الاخرى ﴾ وكانت محقة ولم تتأثر بالباغية بالنصيحة ﴿ فقاتلوا التي تبغى ﴾ اي قاتلوا الطائفة الباغية ﴿ حتى تفي ﴾ اي ترجع فان الفيء الرجوع الى حالة محموده ﴿ الى امر الله ﴾ اي الى حكمه الذي حكم به في كتابه العزيز وهو المصالحة ورفع العداوة اولى ما امر به وهو الاطاعة المدلول عليها بقوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فأمر الله على الاول واحد الامور على الثاني واحد الاوامر وانما اطلق الفيء على الظل لرجوعه بعد نسخ الشمس اي ار التها اياه فان الشمس كلما ازدادت ارتفاعا ازداد الظل انما خاوزو الاوذلك الى ان توازي الشمس خط نصف النهار فاذا زالت عنه وأخذت في الانحطاط اخذ الظل في الرجوع والظهور فلما كان الزوال سببا لرجوع ما نسخ من الظل اضيف الظل الى الزوال ففيل في الزوال واطاق ايضا على الغنمة لرجوعها من الكفار الى المسلمين وتلك الاموال ون لم تكن اولا للمسلمين لكن لما كانت حقهم ليتوسلوا بها الى طاعته تعالى كانت كأنها لهم اولا ثم رجعت . ومرا الاصمعي بحى من احياء العرب فوجد صبيا يلعب مع الصبيان في الصجر آء ويتكلم بالفصاحة فقال الاصمعي ابن اباك يا صبي فظفر اليه الصبي ولم يحب ثم قال ابن ابيك فظفر اليه ولم يحب كالأول ثم قال ابن ابوك فقال فاء الى الضيفاء لطلب الفيء فاذا فاء الفيء فاء اي رجع ﴿ فان قامت ﴾ اليه واقلمت عن القتال حذار من قتالكم ﴿ فاصلحوا بينهما بالعدل ﴾ والانصاف بفصل ما بينهما على حكم الله ولا تكتفوا بمجرد متاركتهما غمى ان يكون بينهما قتال في وقت آخر (قال الحافظ) جوببار ملك رآب سرشمشيرست . خوش درخت عدل نشان بسخ بدخواهان يكن ول كخسرو اعظم الخطايا محاربة من يطلب الصالح وتقييد الاصلاح بالعدل ههنا دون الاول لانه مظنة الخيف لوقوعه بعد المقاتلة وهي تورث الاحن في الغالب وقدأ كد ذلك حيث قيل ﴿ واقسطوا ﴾ اي واعدلوا في كل ما تأتون وما تذكرون من اقسط اذا ازال القسط بالفتح اي الجور يقال اذا جاء القسط بالكسر اي العدل زال القسط بالفتح اي الجور وقال بعضهم الانساط ان يعطى قسط غيره اي نصيبه وذلك انصاف ﴿ ان الله يحب المقسطين ﴾

اي العادلين الذين يؤدون لكل ذي حق حقه فيجازيهم باحسن الجزاء ( قال الكاشفي )

عدل راشكر هست جان افزاي • عدل مشاطه ايست ملك اراي

عدل كن زانكه در ولايت دل • در بينميري زند عادل

( وقال الحافظ )

شاه رايه بود از طاعت صد ساله وزهد • قدر يكساعته عمري كه درو داد كند  
قال بعض الكبار كل من كان فيه صفة العدل فهو ملك وان كان الحق ماستخلفه بالخطاب  
الالهى فان من الخلفاء من اخذ المرتبة بنفسه من غير عهد الهى اليه بها وقام بالعدل  
في الرعايا استنادا الى الحق كما قال عليه السلام ولدت في زمان الملك العادل يعنى كسرى  
فسماه مليكا ورصفه بالعدل ومعلوم ان كسرى في ذلك العدل على غير شرع منزل لكنه  
نائب للحق من وراء الحجاب وخروج بقولنا وقام بالعد في الرعايا من لم يشم بالعدل كفرعون  
وامثاله من المنازعين لحدود الله والمغالين لجنايه بمغالبه رسله فان هؤلاء ليسوا بخلفاء الله  
تعالى كالرسل ولا نوابا له كالمملوك العادلة بلهم اخوان الشياطين قال بعضهم •

شه كسرى از ظلم ازان ساده است • كه در عهد او مصطفى زاده است

اي كان عدله من انعكاس نور ايته صلى الله عليه وسلم فاعرف جدا وفي الآية دلالة على  
ان الباغي لا يخرج بالبغي عن الايمان لان احدى الطائفتين فاسقة لا محالة اذ اقتلتا وقد  
سماها مؤمنين وبه يظهر بطلان ماذهب اليه المعتزلة والخواارج من خروج مرتكب الكبيرة  
عن الايمان ويدل عليه ما روى عن علي رضى الله عنه انه سئل وهو القدوة في قتال اهل  
البنى اعلمنا اهل الجمل وصفين أمشركون هم فقال لا من الشرك فروا ف قيل أمنا فتقون هم  
فقال لا ان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا قيل فما حالهم قال اخواننا بغوا علينا وايضا  
فيها دلالة على ان الباغي اذا امسك عن الحرب ترك لانه فاه الى امر الله وانه يجب معاونة  
من بنى عليهم بعد تقديم النصيح والسعي في المصالحة بدلالة قوله فأصلحوا بينهما فان النصيح  
والدعاء الى حكم الله اذا وجب عند وجود البنى من الطائفتين فلا ن يجب عند وجوده  
من احدهما اولى لان ظهور اثره فيها ارجى • واعلم ان الباغي في الشرع هو الخارج على  
الامام العادل وبيانه في الفقه في باب البغاة قال سهل رحمه الله في هذه الآية الطائفتان هما  
الروح والقلب والعقل والطبع والهوى والشهوة فان ينى الطبع والهوى والشهوة على العقل  
والقلب والروح فيقاتل العبد بسيف المراقبة وسهام المطالعة وانوار الموافقة ليكون الروح  
والعقل غالبا والهوى والشهوة مغلوبا وقال بعضهم النفس اذا ظلمت على القلب باستيلاء  
شهواتها واستعلائها في فسادها يجب ان تقاتل حتى تخن بالجراحة بسيف المجاهدة فان  
استجابت بالطاعة فيعفى عنها لانها هي المطية الى باب الله ولا بد من العدل بين القلب  
والنفس لئلا يظلم القلب على النفس كما لا يظلم النفس على القلب لان لنفسك عليك حقا  
تسأل الله اصلاح البال واعتدال الحال • انما المؤمنون اخوة • جمع الاخ واصله المشارك  
لاخر في الولادة من الطرفين او من احدها او من الرضاع ويستعار في كل مشارك لغيره

( في القيلة )



في القبيلة او في الدين او في صناعة او في معاملة اوقى مودة او في غير ذلك من المناسبات والفرق بين الخلّة والاخوة ان الصداقة اذا قويت صارت اخوة فان ازدادت صارت خلّة كما في احياء العلوم. وسئل الجنيد قدس سره عن الاخ فقال هو انت في الحقيقة الا انه غيرك في الشخص قال بعض اهل اللغة الاخوة جمع الاخ من النسب والاخوان جمع الاخ من الصداقة ويقع أحدهما موقع الآخر وفي الحديث وكونوا عباد الله اخوانا والمعنى انما المؤمنون منتسبون الى اصل واحد هو الايمان الموجب للحياة الابدية كما ان الاخوة من النسب منتسبون الى اصل واحد هو الاب والاب الموجب للحياة الفانية فالآية من قيل التشبيه البليغ المبني على تشبيه الايمان بالاب في كونه سبب الحياة كالاب ﴿فأصلحوا بين اخويكم﴾ الفاء للإيدان بأن الاخوة الدينية موجبة للاصلاح ووضع المظهر مقام المضمّر مضافاً الى المأمورين للمبالغة في تأكيد وجوب الاصلاح والتحضيض عليه وتخصيص الاثنين بالذكر لاثبات وجوب الاصلاح فيما فوق ذلك بطريق الاولوية لتضاعف الفتنة والفساد فيه ﴿واتقوا الله﴾ في كل ما تأتون وما تذكرون من الامور التي من جعلتها ما امرتم به من الاصلاح وفي التاويلات النجمية واتقوا الله في اخوتكم في الدين بحفظ عهودهم ورعاية حقوقهم في الشهد والمغيب والحياة والمات ﴿لعلكم ترحمون﴾ راجين ان ترحموا على قهواكم كما ترحمون. واعلم ان اخوة الاسلام اقوى من اخوة النسب بحيث لا تعتبر اخوة النسب اذا خلت عن اخوة الاسلام الا ترى انه اذا مات المسلم وله اخ كافر يكون ماله للمسلمين لا لاخيه الكافر وكذا اذا مات اخ الكافر وذلك لان الجامع الفاسد لا يفيد الاخوة وان المعتبر الاصل الشرعي الا يرى ان ولدي الزني من رجل واحد لا يتوارثان وهذا المعنى يستفاد من الآية ايضا لان انما للحصر فكأنه قيل لا اخوة الابن المؤمن فلا اخوة بين المؤمن والكافر وكسب المرتد حال اسلامه لو ارثه المسلم لاستناده الى ما قبل الردة فيكون تورث المسلم من المسلم واما كسبه حال رده فهو في موضع في بيت المال لانه وجد بعد الردة فلا يتصور استناده الى ما قبلها وفي الحديث كل سبب ونسب ينقطع يوم القيامة الاسبي ونسي. مراد باین نسب دين وقهواست نه نسب آب وكل والا بولهب رادر ان نصيب بودى. كافي كشف الاسرار قال بعض الكبار القرابة من رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثلاثة اقسام لانها اما قرابة في الصورة فقط او في المعنى فقط او في الصورة والمعنى فاما القرابة في الصورة فلا يخلو اما ان تكون بحسب طينته كالسادات الشرفاء او بحسب دينه وعلمه كالعلماء والصالحين والعباد وسائر المؤمنين وكل منهما نسبة صورية واما قرابته عليه السلام في المعنى فهم الاولياء لان الولي هو ولده الروحي القائم بما تهيأ لقبوله من معناه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم سلّمان منا اهل البيت اشارة الى القرابة المعنوية واما القرابة في الصورة والمعنى معافهم الخلفاء والائمة القائمون بمقامه سواء كان قبله كأكابر الانبياء الماضين او بعده كالاولياء الكاملين وهذه اعلى مراتب القرابة وتليها القرابة الروحية ثم القرابة الصورية الدينية ثم قرابة الطينية فان جمعت ما قبلها فهي الغاية وقال بعضهم ان الله خلق الارواح من عالم الملكوت والاشباح من عالم الملك

وتفتح فيها تلك الارواح وجعل بينها النفوس الامارة التي ليست من قبل الارواح ولا من قبل الاشباح وجعلها مخالفة للارواح ومنسكها اي الاشباح فأرسل عليها جند العقول ليدفع بها شرها وهي العقول المجردة والاخرية والا فالعقول الغريزية والدينيوية لا تقدر على الدفع بل هي مبيعة للأنفس فإذا امتحن الله عباده المؤمنين هتج نفوسهم الامارة ليظهره حقائق درجاتهم من الايمان والاخوة وامرهم ان يعينوا العقل والروح والقلب على النفس حتى تنهزم لان المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا فهم كنفس واحدة لان مآدرهم مصدر واحد وهو آدم عليه السلام ومصدر روح آدم نور المكوت ومصدر جسمه تربة الجنة في بعض لا قول ولذلك يصعد الروح الى الملكوت الجسم الى الجنة كما قال عليه السلام كل شئ يرجع الاصله وفي التاويلات النجمية اعلم ان اخوة النجب انما ثبت اذا كان منشأ النطف صلبا واحدا فكذلك اخوة الدين منشأ نطفها صلب النبوة وحقيقة نطفها نور الله فاصلاح ذات بينهم برفع حجب استار البشرية عن وجوه القلب ليتصل النور بالنور من روضة القلب ليصيروا كنفس واحدة كما قال عليه السلام المؤمنون كنفس واحدة ان اشتكى عضو واحد تداعى سائر الجسد بالحلمى والسهر .

بنی آدم اعضای یکدیگرند . که در آفرینش زبک خوهرند

جو عضوی بدر دآورد روزگار . ذکر عضوها را نماند قرار

ومن حق الاخوة في الدين ان يحب لا خبيك ما تحب لنفسيك ويسرك ما سره ويسوءك ما ساءه وان لا تحوجه الى الاستعانة بك وان استعان بكم وتصبره ظلما او مظلوما فتمك اياه عن الظلم فذلك نصرك اياه وفي الحديث المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يشتبه من كان في حاجة اخيه كان الله في حاجه ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه بها كربة من كربات يوم القيامة ومن ستر مساماً ستره الله يوم القيامة ومن حقه ان لا تقصر في تفقد أحواله بحيث يشكل عليك موضع حاجته فيحتاج الى مسألتك وان لا تلجئه الى الاعتذار بل تبسط عذره فان أشكل عليك وجهه عدت باللائمة على نفسك في خفاء عذره وتوب عنه اذا اذنب وتعوده اذا مرض واذا اشار اليك بشئ فلا تطالبه بالدليل وإبراد الحاجة كما قالوا

لا يسألون اخاهم حين يندبهم . في النائبات على ما قال برهانا

اذا استجدوا لم يسألوا من دعاهمو . لاية حرب ام باي مكان

والاستجداد يارى خواستن . قبل لفيلسوف ما الصديق فقال اسم بلا مسمى وقل فضيل

لفياف دلى على من اركن اليه فقال ضالة لا توجد وقال ابو اسحق الشيرازى

سألت الناس عن خل وفي . فقالوا ما الى هذا سبيل

تمسك ان ظفرت بود حربه . فان الحر في الدنيا قليل

فيل بعد الناس سفراً من كان سفره في طلب اخ صالح قال اعزاني اللهم احفظني من الصديق

فقل له في ذلك قال الحذر منه اكثر من الحذر من العدو قل على رضى الله عنه اخوان هذا الزمان

جواسيس العيوب وقد احسن من قال الاخ الصالح خير لك من نفسك لان النفس امارة بالسوء والاخ لا يأمرك الا بخير وقيل الدنيا بأسرها لاتسع متباغضين وشبر بشبر يسع المتحابين كما قال الحكماء ده درویش در کلبی بخسبند ودو پادشاه در اقلیمی نکنجند . واعلم ان المواخاة امر مسنون من لدن النبي عليه السلام فانه آخى بين المهاجرين والانصار ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ﴾ السخرية ان يحقر الانسان اخاه ويستخفه ويسقطه عن درجته ويعدده ممن لا يلتفت اليه اى لا يستهزئ ﴿قَوْمٌ﴾ اى منكم وهو اسم جمع لرجل ﴿من قوم﴾ آخرين ايضا منكم والتكثير اما للتعميم او لتبعض والقصد الى نهى بعضهم عن سخرية بعض لما انها مما يجرى بين بعض وبعض فان قلت المنهى عنه هو ان يسخر جماعة من جماعة فيلزم ان لا يحرم سخرية واحد من واحد قلت اختيار الجمع ليس للاحتراز عن سخرية الواحد من الواحد بل هو لبيان الواقع لان السخرية وان كانت بين اثنين الا ان الغالب أن تقع بمحضر جماعة يرضون بها ويضحكون بسببها بدل ماوجب عليهم من النهى شركاء الساخر في تحمل الوزر ويكونون والانكار ويكونون بمنزلة الساخرين حكما فنهوا عن ذلك يعنى انه من نسبة فعل البعض الى الجميع لرضاهم به فى الاغلب او لوجوده فيما بينهم والقوم مختص بالرجال لانهم قوامون على النساء ولهذا عبر عن الاماات بما هو مشتق من النسوة ففتح النون وهو ترك العمل ويؤيده قول زهير

وما ادرى ولست اخال ادرى ﴿قَوْمٌ﴾ اقوم آل حصن ام نساء

﴿عسى﴾ شايذ ﴿ان يكونوا﴾ باشند ﴿خيلا منهم﴾ تعليل للنهى اى عسى ان يكون المسخور منهم خيرا عند الله من الساخرين ولا خبر لعسى لاغناء الاسم عنه ﴿ولانساء﴾ اى ولا تسخر نساء من المؤمنات وهو اسم جمع لامرأة ﴿من نساء﴾ منهن وانما لم يقل امرأة من رجل ولا بالعكس للاشعار بان مجالسة الرجل المرأة مستقبح شرعا حتى منعوها عن حضور الجماعة ومجلس الذكر لان الانسان انما يسخر ممن يلبسه غالبا ﴿عسى ان يكن﴾ اى المسخور منهن ﴿خيلا منهن﴾ اى من الساخرات فان مناط الحميرية فى الفريقين ليس ما يظهر للناس من الصور والاشكال ولا الاوضاع والاطوار التى عليها يدور امر السخرية غالبا بل انما هو الامور الكامنة فى القلوب فلا يجترئ احد على استحقار أحد فعله اجمع منه لما نيط به من الحيرية عند الله فيعلم نفسه تحقير من وقره الله واستهانة من عظمه الله وفى التأويلات النجمية يشير الى انه لاعبرة بظاهر الخلق فلا تنظر الى احد بنظر الا زراء والاستهانة والاستخفاف والاستحقار لان فى استحقار اخيك عجب نفسك مودع كما نظر ابليس بنظر الحقارة الى آدم عليه السلام فأعجبه نفسه فقال اما خير منه خالقتى من نار وخالقته من طين فلعن الى الابد لهذا المعنى فن حقر أخاه المسلم وظن انه خير منه يكون ابليس وقته واخوه آدم وقته ولهذا قل تعالى عسى ان يكونوا خيرا منهم فبالقوم يشير الى اهل الحجة وارباب السلوك فانهم مخصوصون بهذا الاسم كما قال تعالى فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه يعنى لا ينظر المتنبى من ارباب الطلب بنظر الحقارة الى المتبدى والمتوسط عسى

ان يكونوا خيرا منهم فان الامور بخواتيمها ولهذا قال اوليائي تحت قبابي لا يعرفهم غيري وقال عليه السلام رب اشئت اغبر ذي طمرين لا يوبه به لو اقسم على الله لا ابره قال معروف الكرخي يوما لتلميذه السري السقطي قدس الله سرهما اذا كانت لك الى الله حاجة فاقسم عليه بي ومن هنا اخذوا قولهم على ظهور المكاتب بحرمة معروف الكرخي والله اعلم يقول البغداديون قبر معروف تريق مجرب والنساء يشير الى عوام المسلمين لانه تعالى عبر عن الخواص بالرجال في قوله رجال لانهم تجارة وقوله رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه يعني لا ينبغي لمسلم ما أن ينظر الى مسلم ما ينظر الحفارة عسى ان يكن خيرا منهم الى هذا المعنى يشير . ثم يقول ان للملائكة شركة مع ابليس في قولهم لا آدم انجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك كان في نظرهم اليه بالحفارة اعجاب انفسهم مودعا ولكن الملائكة لم يصروا على ذلك الاعجاب وتابوا الى الله ورجعوا مما قالوا فلما جعلهم الله تعالى باسجادهم لا آدم لان في السجود غاية الهوان والذلة للساجد وغاية العظمة والعزة للمسجود فلما كان في تحقير آدم هو انه وذله وعزة الملائكة وعظمتهم امرهم بالسجود لان علاج العال باضدادها فزال عنهم علة العجب وقد أصر ابليس على قوله وفعله ولم يتب فأهلكه الله بالطرد واللعن فكذلك حال من ينظر الى اخيه المسلم بنظر الحفارة ( قال الحافظ )

مكن بجشم حقارت نكاه بر من مست . كه نيست معصيت وزهد بي مشيت او قال ابن عباس رضي الله عنه نزلت الآية في ثابت بن قيس بن شماس رضي الله عنه كان في اذنه وقر فكان اذا اتى مجلس رسول الله عليه السلام وقد سبقوه بالمجلس وسعوا له حتى يجلس الى جنبه عليه السلام يسمع ما يقول فا قبل ذات يوم وقد فاتته ركعة من صلاة الفجر فلما انصرف النبي عليه السلام من الصلاة اخذ اصحابه بمجالسهم فضع كل رجل بمجلسه فلا يكاد يوسع احد لاحد فكان الرجل اذا جاء لا يجده مجلسا فيقوم على رجله فلما فرغ ثابت من الصلاة اقبل نحو رسول الله يتخطى رقاب الناس وهو يقول تفسحوا تفسحوا فجلسوا يتفسحون حتى انتهى الى رسول الله بينه وبينه رجل فقال له تفسخ فلم يفعل فقال من هذا فقال له الرجل انا فلان فقال بل انت ابن فلانة يريد اماله كان يغيرها في الجاهلية فخجل الرجل ونكس رأسه فأ نزل الله هذه الآية (وروي) ان قوله تعالى ولانساء من نساء نزل في نساء النبي عليه السلام عيرن ام سلمة بالقصراو أن عائشة رضي الله عنها قالت ان ام سلمة جبيلة لولا انها قصيرة وقيل ان الآية نزلت في عكرمة بن ابي جهل حين قدم المدينة مسلما بعد فتح مكة فكان المسلمون اذا رأوه قالوا هذا ابن فروعن هذه الامة فشكا ذلك للنبي عليه السلام فقال عليه السلام لا تؤذوا الاحياء بسبب الاموات ونزلت الآية

هميشه در صدد عيب جويي خویشم . نبوده ايم بي عيب ديكران هر كز قال ابو الليث ثم صارت الآية عامة في الرجال والنساء فلا يجوز لاحدان يسخر من صاحبه او من احد من خلق الله وعن ابن مسعود البلاء موكل بالقول واني لا تخشى لو سخرت

من كلب ان احول كلباً وذلك لان المؤمن ينبغي أن ينظر الى الخالق فانه صنعه لألى المخلوق فانه ليس بيده شئ في الحسن والقبح ونحوها قيل للقمان ما اقبح وجهك فقال تعيب هذا على النفس أو على النقاش نسأل الله الوقوف عند امره ونعوذ به من قهره ( قال الحافظ ) نظر كردن بدرویشان منافی بزركی نیست . سليمان باجنان حشمت نظرها كرد بامورش يشير الى التواضع والنظر الى الاذاني بنظر الحكمة ﴿ ولا تلمزوا انفسكم ﴾ اللمز الطعن باللسان وفي تاج المصادر عيب كردن . والاشارة بالعين ونحوه والغابر يفعل ويفعل ولم يخص السخرية بما يكون باللسان فالنبي الثاني من عطف الخاص على العام يجعل الخاص كأنه جنس آخر للمبالغة ولهذا قيل

جراحات السنان لها الثام . ولا يلتام ماجرح اللسان

والمعنى اولا يجب بعضكم بعضا فان المؤمنين كنفس واحدة والافراد المنتشرة بمنزلة اعضاء تلك النفس فيكون ما يصيب واحدا منهم كأنه يصيب الجميع اذا اشتكى عضو واحد من شخص تداعى سائر الاعضاء الى الحمى والسهر فتى عاب مؤمنا فكأنما عاب نفسه كقوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم (ع) عيب هر كس كه كنى هم بتومى كردد باز . وفي التأويلات النجمية انما قال انفسكم لان المؤمنين كنفس واحدة ان عملوا اشرا الى احد فقد عملوا الى انفسهم وان عملوا خيرا الى احد فقد عملوا الى انفسهم كما قال تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اساتم فلها ( قال الحافظ )

عيب رندان مكن اى زاهد با كيزه سرشت . كه كناه دكران بر تو نخوا هند نوشت ويجوز ان يكون معنى الآية ولا تفعلوا ما تلمزوا به فان من فعل ما يستحق به اللمز فقد لمز نفسه اى تسبب للزم نفسه والا فلا طعن باللسان لنفسه منه فهو من اطلاق المسبب وارادة السبب وقال سعدى الملقى ولا يبعد ان يكون المعنى لا تلمزوا غيركم فان ذلك يكون سببا لان يبحث الملموز عن عيوبكم فيلمزكم فتكونوا لامر من انفسكم فالنظم حينئذ نظير ما ثبت في الصحيحين من قوله عليه السلام من الكبار شتم الرجل والديه قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال نعم يسب ابا الرجل فيسب اياه ويسب امه فيسب امه انتهى . يقول الفقير هو مسبوق في هذا المعنى فان الامام الرابع قال في المفردات اللمز الاغتياب وتبع المعايير اى لا تلمزوا الناس فيلمزوكم فتكونوا في حكم من لمز نفسه انتهى ولا يدخل في الآية ذكر الفاسق لقوله عليه السلام اذ كروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس . يقول الفقير اشار التعليل في الحديث الى أن ذكر الفاجر بما فيه من العيوب انما يصح بهذا الغرض الصحيح وهو ان يحذر الناس منه ومن عمله والا فالامساك مع ان في ذكره تلويث اللسان الطاهر ولذا نقل عن بعض المشايخ انه لم يلعن الشيطان اذ ليس فيه فائدة سوى اشتغال اللسان بما لا ينبغي فان العداوة له انما هي بمخالفته لا بلعنته فقط وفي الحديث طوبى لمن يشغله عيبه عن عيوب الناس وفي الآية اشارة الى ان الانسان لا يخلو عن العيب قيل لسقراط هل من انسان لا عيب فيه قال لو كان انسان لا عيب فيه لكان لا يموت ولذا قال الشاعر

ولست بمستيق أخلاقه • على شعث أي الرجال المهذب  
أي لا مهذب في الرجال يخلو من التفرق والعيوب فمن أراد أخا مهذبا وطلت صديقا منقحا  
لا يجده فلا بد من الستر ( قال الصائب )  
زديدن کرده ام مغزول چشم عیب بینی را • اگر برخارمی پیچم کل یخارمی بینم  
( وقال )

بعب خویش اگر رام بردمی صائب • بعیب جوئی مردم چه کار داشتی  
ولاشنا بزوا باللقاب • النبز بسكون الباء مصدر نبز بمعنى لقيه وبالفارسية لقب نهادن •  
وتنازوا باللقاب لقب بعضهم بضافان التناز بالفارسية يكديكررا بقلب خواندن • وبفتحها  
اللقب مطلقا أي حسنا كان أوقبيحا ومنه قيل في الحديث قوم نبرهم الرافضة أي لقبهم ثم  
خص في العرف باللقب القبيح وهو ما يكره المدعو أن يدعى به واللقب ماسمى به الإنسان بعد  
اسمه العلم من لفظ يدل على المدح أو الذم لمعنى فيه والمعنى ولا يدع بعضهم بعضا بلقب السوء  
قالوا وليس من هذا قول المحدثين لسليمان الأعشى وواصل الأحمد ونحوه بما تدعو الضرورة  
إليه وليس فيه قصد استخفاف ولا إذى وفيه إشارة إلى أن اللقب الحسن لا ينهى عنه مثل  
عبي الدين وشمس الدين وبهاء الدين وفي الحديث من حق المؤمن على أخيه أن يسميه بأحب  
أسمائه إليه • بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان • الاسم هنا ليس ما يقابل اللقب والكنية ولا يقابل  
الفعل والحرف بل بمعنى الذي ذكر المرتفع لانه من السمو يقال طار اسمه في الناس بالكرم  
أو باللؤم أي ذكره والفسوق هو المخصوص بالذم وفي الكلام مضاف مقدر وهو اسم الفسوق  
أي ذكره والمعنى بئس الذكر المرتفع للمؤمنين أن يذكروا بالفسوق بعد دخولهم الإيمان  
واشتهارهم به وفي التأويلات النجمية بئس الاسم اسم يخرجهم من الإيمان والمراد به أما  
تهجين نسبة الكفر والفسوق إلى المؤمنين خصوصا أذروى أن الآية نزلت في صفة بنت  
حبي رضي الله عنها أتت رسول الله بأكية فقالت إن النساء يقرن لي وفي عين المعاني قالت لي  
هائشة رضي الله عنها يهودية بنت يهوديين فقال عليه السلام هلا قلت إن أبي هرون وعمي  
موسى وزوجي محمد عليهم السلام أو الدلالة على أن التناز مطلقا بالكفر والفسوق خصوصا  
فسق الجمع بينه وبين الإيمان قبيح فدخل فيه زيد اليهودي وعمرو النصراني وبكر الكافر  
وخالد الفاسق ونحو ذلك والعجب من العرب يقولون للمؤمنين من أهل الروم نصارى فهم  
داخلون في الذم ولا ينفعهم الافتخار بالانساب فإن التفاضل بالتقوى كما سيأتي ونعم ما قيل  
وما ينفع الأصل من هاشم • إذا كانت النفس من باهله

وما قيل

چه غم زمقصدت صورت اهل معنی را • چو جان زروم بود کون از حبش می باش  
وفي الحديث من غير مؤمن بذنب تاب منه كان حقا على الله أن يتأباه ويفضحه فيه في الدنيا  
والآخرة وفي الفقه لو قال رجل ليصالح يا فاسق ويا ابن الفاسق ويا فاجر ويا خيث ويا مخث  
ويا مجرم ويا مباحي ويا جيفة ويا بليد ويا ابن الحية ويا ابن الفاجرة ويا سارق ويا لص ويا

(كافر)

كافر وبازديق وبأبن القحبة وبأبن قرطبان وبألوطي وبأملعب الصبيان وبأكل الربا  
وبأشارب الحمر وهو بريئة وما ديوث وبأبن نماز وبأبن متافق وبأبن خائن وبأبن مؤوى الزواني  
وبأبن مؤوى اللصوص وبأبن حرام زاده يعزى فى هذا كله فى الفتاوى الزينية سئل عن رجل قال  
لآخر يا فاسق واراد أن يثبت فسقه بالينة ليدفع التعزير عن نفسه هل تسمع بينه بذلك  
انتهى وهو ينافى ظاهر ما قالوا من أن المقول له لو لم يكن رجلا صالحا وكان فيه ما قيل فيه من  
الأوصاف لا يلزم التعزير ﴿ ومن لم يتب ﴾ عما سئى عنه ﴿ فاولئك هم الظالمون ﴾ بوضع  
العصيان موضع الطاعة وتعريض النفس للعذاب والظالم اعم من الفاسق والفاسق اعم من  
الكافر وفى التناويلات النجمية ومن لم يتب يعنى من مقالة ابليس وفصاله بأن ينظر الى  
نفسه بالعجب وإلى غيره بالحقارة فاولئك هم الظالمون فيكونون متعزطين فى سلك اللعنة  
والطرد مع ابليس كما قال تعالى الا ائنه الله على الظالمين انتهى وفيه دلالة بينة على أن الرجل  
يترك التوبة يدخل مدخل الظلمة فلا بد من توبة يصوح من جميع القبائح والمعاصى لاسما  
ما ذكر فى هذا المقام ( قال الصائب )

سرماية نجات بود توبة درست . با كشتى شكسته بدر ياچه مبروى

ومن اصراخذ سرى عالان اقرب الاشياء سرعة الظلوم وافذ السهام دعوة المظلوم وتختلف  
التوبة على حسب اختلاف الذنب فبعض الذنوب يحتاج الى الاستغفار وهو مادون الكفر  
وبعضها يحتاج معه الى تجديد الاسلام والنكاح ان كانت له امرأة وكان بعض الزهاد يحدد  
عند كل ذنب ايمانا بالله وتبرئا من الكفر احتياطا كفى زهرة الرياض . يقول الفقير يشير اليه  
القول المروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انى اعوذ بك من أن اشرك بك شيئا وانا  
اعلم واستغفرك لما لا أعلم ولا شك ان الانبياء معصومون من الكفر قبل الوحي وبعده باجماع  
العلماء ومن سائر الكبار عمدا بعد الوحي فاستغفارهم لا يكون الاعمال لا يلىق بشأنهم من ترك  
الاولى ونحوه على ما فصل فى اول سورة الفتح فدل قوله واستغفرك لما لا أعلم على أنه قد يصدر  
من الانسان الذنب وهو لا يشعر وذلك بالنسبة الى الامة قد يكون كفرا وقد يكون غيره  
فكما لا بد من الاستغفار بالنسبة الى عامة الذنوب فكذا لا بد من تجديد الاسلام بالنسبة الى  
الكفر وان كان ذلك احتياطا اذ باب الاحتياط مفتوح فى كل شأن الانادرا وقد ضح ان اتيان  
كلمة الشهادة على وجه العادة لا يرفع الكفر فلا بد من الرجوع قصدا عن قول وفعل ليس فيهما  
رضى الله وهو باستحضار الذنب ان علم صدوره منه او بالاستغفار مطلقا ان صدر عنه ولو كان  
ذلك كفرا على انا نقول ان امكان صدور الكفر عام للعوام والخواص ماداموا لم يصلوا الى  
غاية الغايات وهى مرتبة الذات الاحدية واليه يشير قول سهل التستري قدس سره ولو صلوا  
ما رجعوا الا ترى ان ابليس كفر بالله مع تمكن يده فى الطاعات خصوصا فى العرفان فانه احم كثيرا  
من اهل المعرفة لكنه كان من شأنه الكفر والرجوع الى المعصية لانهم يدخل عالم الذات  
ولو دخل لم يتصور ذلك منه اذ لا كفر بعد الايمان العيان ولهذا قال عليه السلام اللهم انى اسألك  
ايمانا يباشر قلبى ويقين ليس بعده كفر فاعرف ﴿ يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ﴾

اى كونوا على جانب منه وابتعدوا عنه فان الاجتناب بالفارسية بايك سوشدن . والظن اسم لما يحصل من اماره ومتى قويت ادت الى العلم ومتى ضفت جدالم تتجاوز حد التوهم وابهام الكثير لايجب الاحتياط والتأمل فى كل ظن ظن حتى يعلم انه من اى قبيل وتوضيح المقام ان كثيرا لما بين بقوله من الظن كان عبارة عن الظن فكان المأمور باجتنابه بعض الظن الا انه عاق الاجتناب بقوله كثيرا لبيان انه كثير فى نفسه ولا بد لنا من الفرق بين تعريف الظن الكثير وتنكيره فلو عرف وقيل اجتنبو الظن الكثير يكون التعريف للاشارة الى ما يعرفه المخاطب بأنه ظن كثير غير قليل ولو نكر يكون تنكيره للأفراد والبعضية ويكون المأمور باجتنابه بعض افراد الظن الموصوف بالكثرة من غير تعيينه اى بعض هو وفى التكليف على هذا الوجه فائدة جلية وهى ان يحتاط المكلف ولا يجترى على ظن ماحق يتبين عنده انه مما يصح اتباعه ولا يجب الاجتناب عنه ولو عرف لكان المعنى اجتنبوا حقيقة الظن الموصوف بالكثرة او جميع افراده لا مائل منه وتحريم الظن المعروف تعريف الجنس والاستغراق لا يؤدى الى احتياط المكلف لكون المحرم معينا فيجتنب عنه ولا يجتنب عن غيره وهو الظن القليل سواء كان ظن سوء وظن صدق ومن العلوم ان هذا المعنى غير مراد بخلاف ما لو نكر الظن الموصوف بالكثرة فان المحرم حينئذ اتباع الفرد المهم من افراد تلك الحقيقة وتحريمه يؤدى الى احتياط المكلف الى ان يتبين عنده ان ما يخطر بباله من الظن من اى نوع من انواع الظن فان من الظن ما يجب اتباعه كحسن الظن بالله تعالى وفى الحديث ان حسن الظن من الايمان والظن فيما لا قاطع فيه من العمليات كالوترفانه لما ثبت بخبر الواحد لم يكن مقطوعا به فقلنا بالوجوب فلا يكفر جاحده بل يكون ضالا ومبتدعا لردده خبر الواحد ويقتص لكونه فرضا عمليا وفى الاشياء ويكفر بانكار اصل الوتر والاضحية انتهى ومن الظن ما يحرم كالظن فى الالهيات اى بوجود الاله وذاته وصفاته وما يليق به من الكمال وفى النبوات فمن قال آمنت بجميع الانبياء ولا اعلم آدم نبى ام لا يكفر وكذا من آمن بأن نبيا عليه السلام رسول ولم يؤمن بأنه خاتم الرسل لا نسخ لدينه الى يوم القيامة لا يكون مؤمنا وكالظن حيث يخالفه قاطع مثل الظن بنبوته الحسين او غيرها من خلفاء هذه الامة واولياؤها مع وجود قوله تعالى وخاتم النبيين وقوله عليه السلام لا نبى بعدى اى لا مشرعا ولا متابعا فان مثل هذا الظن حرام ولو قطع كان كفرا وكظن السوء بالمؤمنين خصوصا بالرسول عليه السلام وبورثته الكمل وهم العلماء بالله تعالى قال تعالى وظننتم ظن السوء وكنتم قوما بورا وقال عليه السلام ان الله حرم من المسلم عرضه ودمه وان يظن به ظن السوء والمراد بعرضه جانبه الذى يصونه من نفسه وحسبه ويتحامى ان ينقص (قال الصائب)

بدكافى لازم بد باطنان افتاده است . كوشه از خلق جا كردم كين پند اشتد  
ومن الظن ما يباح كالظن فى الامور المعاشية يعنى ظن در امور دنيا ومهمات معاش ودرين  
صورت بدكافى موجب سلامت وانتظام مهام است واز قبيل حزم شمرده اند كما قيل .  
بد نفس مباح وبد كان باش . وزفته ومكردر امان باش



وفي كشف الاسرار المباح كالظن في الصلاة والصوم والقبلة امر صاحبه بالتحري فيها والبناء على غلبة الظن وفي تفسير الكاشفي تحردى امر قبله وبنا نهادن برغلة ظن در امور اجتماعيه مندوبست . ومعنى التحرى لغة الطلب وشروا طلب شئ من العبادات بغالب الرأى عند تعذر الوقوف على حقيقته ﴿ان بعض الظن اثم﴾ يستحق العقاب عليه وذلك البعض كثير وهو تعليل للامر بالاجتناب بطريق الاستثناف التحقيق والاثم الذنب يستحق العقوبة عليه وهمزة منقلبة من الواو كأنه يتم الاعمال اي يكثرها فان قلت أليس هذا ميلا الى مذهب الاعتزال قلت بلى لولا التشبيه اى في كانه قاله سعدى المفتي وقال ايضا تبع المصنف في ذلك الزخشرى واعترض عليه بأن تصريح هذه الكلمة لا تنفك عنه الهمزة بخلاف الواوى وانها من باب علم والواوى من باب ضرب قلت والزخشرى نفسه ذكرها في الاساس في باب الهمزة انتهى ودلت الآية على ان اكثر الظنون من قبيل الاثم لان الشيطان يلقى الظنون في النفس فتظن النفس الظن الفاسد وعلى ان بعض الظن ليس بأثم بل هو حقيقته وهو ما لم يكن من قبيل النفس بل كان بالقراءة الصحيحة بان يرى القلب بنور اليقين ماجرى في الغيب وفي الحديث ان في كل امة محدثين او مروعين على الشك من الراوى فان يكن في هذه الامة فان عمر منهم والمحدث المصيب في رأيه كأنما حدث بالامر والمروع الذى يلقى الامر في روعه اى قلبه وفي فتح الرحمن ولا يقدم على الظن الا بعد النظر في حال الشخص فان كان موسوما بالصلاح فلا يظن به سوء بأدنى توهم بل يحتاط في ذلك ولا تظن السوء الا بعد أن لا تجد الى الخير سبيلا ( قال الصائب )

سبيل صاف شدزهم آغوشى محيط . باسینه كشاده كدورت چه ميكنند  
واما الفساق فلنا ان نظن بهم مثل الذى ظهر منهم وفي منهاج العابدين للامام الغزالي قدس سره اذا كان ظاهر الانسان الصلاح والستر فلا حرج عليك في قبول صلاته وصدقه ولا يلزمك البحث بأن تقول قد فسد الزمان فان هذا سوء ظن بذلك الرجل المسلم بل حسن الظن بالمؤمنين مأمور به انتهى وفي الحديث من آتاه رزق من غير مسألة فرده فانما يردّه على الله قال الحسن لا يرد جوآثر الامراء الامر آتى او أحق وكان بعض السلف يستقرض لجميع حوائجه ويأخذ الجوائز ويقضى بها دينه والحيلة فيه أن يشتري بمال مطلق ثم يتقدم منه من اى مال شاء وعن الامام الاعظم ان المبلى بطعام السلطان والظلمة تحرى ان وقع في قلبه حله قبل واكل والا لقوله عليه السلام استفت قلبك قال الشيخ ابو العباس قدس سره من كان من فقراء هذا الزمان اكالا لا موال الظلمة مؤثرا للسباع ففيه نزعة يهودية قال تعالى سماءون للكذب اكلون للسحت قال سفيان الثوري رضى الله عنه الظن ظنان احدها اثم وهو أن تظن وتتكلم به والاخر ليس بأثم وهو ان تظن ولا تتكلم به والمراد بأن بعض الظن اثم ما علمته وتكلمت به من الظن وعن الحسن كنا في زمان الظن بالناس حرام فيه وأنت اليوم في زمان اعمل واسكت وظن بالناس ما شئت اى لانهم اهل لذلك والمظنون موجود فيهم وعنه ايضا ان صحة الاشرار تورث حسن الظن باذخيار وطاب المتوكل اجارية

الدقاق بالمدينة وكان من اقران الجنيد ومن اكابر مصر فكاد يزول عقله لفرط حبا فقالت لمولاه احسن الظن بالله وبي فاني كفيلة لك بما تحب فحملت اليه فقال لها المتوكل اقرني فقرأت ان هذا اخي له تسع وتسعون نعمة ولي نعمة واحدة ففهم المتوكل ما ارادت فردها (وروى) عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كلم احدي نسائه فمر به رجل فدعاه رسول الله فقال يا فلان هذه زوجتي صفة وكانت قد زارتني في العشر الاول من رمضان فقال يا رسول الله ان كنت اظن بغيرك فاني لم اكن اظن بك فقال عليه السلام ان الشيطان لي جري من ابن آدم مجرى الدم كافي الاخياء وفيه اشارة الى الحذر من مواضع التهم صيانة لقلوب الناس عن سوء الظن ولا لستهم من الغيبة والى الاتقاء عن تركية النفس فان النفس والشيطان لهما شأن عجيب في باب المكر والاغواء والقاء الفتنة والفساد بسأل الله المنان أن يجعلنا في أمان ولا تجسسوا ولا تجسسوا اصله لا تجسسوا حذف منه احدي التامين اي ولا تجسسوا عن عورات المسلمين وعيوبهم تفعل من الجسس لما فيه من معنى الطلب فان جسس الخبر طاب والتفحص عنه فاذا نقل الى باب التفعل يحدث معنى التكلف منضم الى ما فيه من معنى الطاب يقال جسس الاخبار اي تفحصت عنها واذا قيل تجسسها يراد معنى التكلف كالتمس فانه تفعل من التمس وهو المس باليد لتعرف حال الشيء فاذا قيل تمس يحدث معنى التكلف والطلب مرة بعد اخرى وقد جاء بمعنى الطلب في قوله وانا لمسنا السماء وقرأ يا حياء من الجسس الذي هو أُر الجسس وغايته ولتقاربهما يقال للمشاعر الحواس بالحاء والجيم وفي المفردات اصل الجسس من العرق وتعرف نبضه للحكم به على الصحة والسقم ومن لفظ الجسس اشتق الجاسوس وهو اخص من الجسس لانه تعرف ما يدرك الجسس والجسس تعرف حال ما من ذلك وفي الاخياء التجسس بالجيم في تطلع الاخبار وبالحاء المهمة في المراقبة بالعين وفي انسان العيون التجسس للاخبار بالحاء المهمة ان يفحص الشخص عن الاخبار بنفسه وبالجيم أن يفحص عنها بغيره وجاء تجسسوا ولا تجسسوا انتهى وفي تاج المصادر التجسس والتجسس خبر جستن . وفي القاموس الجسس تفحص الاخبار كالتجسس ومنه الجاسوس والجسس لصاحب سر الشر ولا تجسسوا اي خذوا مظاهر ودعوا ما ستر الله تعالى اولا تفحصوا عن بواطن الامور اولا تجسسوا عن العورات والجاسوس الجاسوس اوهو في الخير وبالجيم في الشر انتهى وفي الحديث لا تتبعوا عورات المسلمين فان من تتبع عورات المسلمين تتبع الله عورته حتى يفضحها ولو في جوف بيته (قل الصائب)

خيانتهاى پنهان ميكشد آخر بر سواي . كدزد خانكي راشحه در يازار ميكرد وعن جبرائيل قل يا محمد لو كانت عبادتنا على وجه الارض لعملنا ثلاث خصال سقى الماء للمسلمين واعانة اصحاب العيال وستر الذنوب على المسلمين وعن زيد بن وهب قلنا لابن مسعود رضى الله عنه هل لك في الوليد بن عقبة بن ابى معيط يعنى چه ميكوي در حق او . تقطر لحية خمر فقال ابن مسعود رضى الله عنه انا قد نهينا عن التجسس فان يظهر لنا شيء نأخذ به وفي الحديث اللهم استر عوراتنا وآمن روعاتنا والعورات بالتسكين جمع عورة

وهي عورة الانسان وما يستحي منه من العثرات والعيوب وفي الحديث اللهم لا تؤمننا مكره ولا ننسنا ذكرك ولا تهتك عنا سترك ولا تجعنا من الغافلين وعنه عليه السلام من قال عند منامه هذا الدعاء بعث الله اليه ملكا في احب الساعات اليه فيوقظه كافي المقاصد الحسنة قال في نصاب الاحتساب ويجوز للمحتسب أن يتفحص عن احوال السوء من غير أن يخبره احد بخيانهم فان قيل ينبغي ان لا يجوز لانه تجسس منهى فقول التجسس طلب الخير للشر والاذى وطلب الخير للامر بالمعروف والنهي عن المنكر ليس كذلك فلا يدخل تحت النهي. يقول الفقير وهو مخالف لما سبق عن ابن مسعود رضى الله عنه فان قلت ذلك لكونه غير آمر ومأمور قلت دل قوله نأخذوه به على ولايته من اى وجه كان اذلا يأخذه الا الى اولى او وكيله ويجوز أن يقال لو طلب ابن مسعود خبر الوليد بنفسه للنهي عن المنكر لكان له وجه فلما جاء خبره في صورة السعاية والتهتك اعرض عنه او رأى الستر في حق الوليد اولى فلم يستمع الى القائل وكان عمر رضى الله عنه يعس ذات ليلة فنظر الى مصباح من خلل باب فاطلع فاذا قوم على شراب لهم فلم يدر كيف يصنع فدخل المسجد فأخرج عبدالرحمن ابن عوف رضى الله عنه فجاء به الى الباب فنظر وقال له كيف ترى أن نعمل فقال ارى والله انا قد أتينا ما نهانا الله عنه لا نأجتسنا واطلعنا على عورة قوم ستروا دوننا وما كان لنا أن نيكشف ستر الله فقال ما أراك الا قد صدقت فانصرفا فالحسب لا تجسس ولا يتصور ولا يدخل بيتا بلا اذن فان قيل ذكر في باب من يظهر البدع في البيوت انه يجوز للمحتسب الدخول بلا اذن فنقول ذلك فيما ظهر واما اذا خفي فلا يدخل فان ماستره الله لا بد وأن يستره العبد هذا في عيوب الغير واما عيوب النفس فالفحص عنها لازم للاصلاح والتزكية وقد عدوا انكشاف عيوب النفس اولى من الكرامات وخوارق العادات فانه مادام لم تحصل التزكية للنفس لا تفيد الكرامة شيأ بل ربما يقعها في الكبر والعجب والتطاؤل فنعوذ بالله تعالى من شرورها وفجورها وغرورها ❀ ولا يقتب بكم بعضها ❀ الاغتياب غيت كردن والغيبة بالكسر اسم من الاغتياب وفتح الغين غلط اذ هو بفتحها مصدر بمعنى الغيوبة والمعنى ولا يذكر بكم بعضها بالسوء في غيبته وخلفه وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال أن تذكر أخاك بما يكره فان كان فيه فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته اى قلت عليه ما لم يفعله والحاصل ان الغيبة والاغتياب هو أن يتكلم انسان خلف انسان مستور بما فيه من عيب اى بكلام صادق من غير ضرورة قوية الى ذكره ولو سمعه لغمه وان كان ذلك الكلام كذبا يسما بهتانا وهو الذى يتر الديار بلاقع اى خرابا ❀ يحب احدكم أن يأكل لحم اخيه ميتا ❀ انتصاب ميتا على الحالية من اللحم واللحم المنفصل عن الحى يوصف بانه ميت لقوله عليه السلام ما ابين من حى فهو ميت وقيل من الاخ على مذهب من يجوز الحال من المضاف اليه مطلقا وشده نافع اى قرأ ميتا بالتشديد والكلام تمثيل وتصوير لما يصدر عن المغتاب من حيث صدوره عنه ومن حيث تعلقه بصاحبه على افحش وجه واشنع طبعاً وعقلاً وشرعاً يعنى شبه الاغتياب من حيث اشتاله على تناول عرض المغتاب باكل لحم

الانسان ميتا تشبها تمثيلا وعبر بالهيئة المشبه بها عن الهيئة المشبهة ولاشك ان الهيئة المشبه بها افحش جنس التناول واقبحه فيكون التمثيل المذكور تصويرا للاغتياب بأقبح الصور وذلك ان الانسان يتألم قلبه من قرض عرضه كما يتألم جسمه من قطع لحمه بل عرضه اشرف من لحمه ودمه فاذا لم يحسن للعاقل اكل لحوم الناس لم يحسن له قرض عرضهم بالطريق الاولى خصوصا ان اكل الميتة هو المتناهي في كراهة النفوس ونفور الطباع فيه اشارة الى ان الغيبة عظيمة عند الله وفي قوله ميتا اشارة الى دفع وهم وهو أن يقال الشتم في الوجه يؤلم فيحرم واما الاغتياب فلا اطسلاع عليه للمغتتاب فلا يؤلمه فكيف يحرم فدفعه بأن اكل لحم الاخ وهو ميت ايضا لا يؤلمه ومع هذا هو في غاية القبح لكونه بمراحل عن رعاية حق الاخوة كذا في حواشي ابن الشيخ . يقول الفقير يمكن أن يقال ان الاغتياب وان لم يكن مؤلما للمغتتاب من حيث عدم اطلاعه عليه لكنه في حكم الايلام اذ لو سمعه لغمه على انا نقول الى الميت متألم وان لم يكن فيه روح كما ان السن وهو الخرس متألم اذا كان وجعا وان لم يكن فيه حياة فاعرف ﴿ فكرهتموه ﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من التمثيل كأنه قيل وحيث كان الامر كما ذكر فقد كرهتموه فأضمر كلمة قد لتصحيح دخول الفاء في الجزاء فالقصد من تحقيق استكراههم وتقديرهم من المشبه به الترتيب والحث على استكراه ما شبه به وهو الغيبة كأنه قيل اذا تحققت كراهتكم له فليتحقق عندكم كراهة نظيره الذي هو الاغتياب ﴿ واتقوا الله ﴾ بترك ما امرتم باجتنابه والندم على ما صدر عنكم من قبل وهو عطف على ما تقدم من الاوامر والنواهي ﴿ ان الله تواب رحيم ﴾ مبالغ في قبول التوبة واقاضة الرحمة حيث يجعل انتائب كمن لم يذنب ولا يخص ذلك بتائب دون تائب بل يعم الجميع وان كثرت ذنوبهم فصيغة المبالغة باعتبار المتعاقبات ( روى ) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا اوسا فرضم الرجل المحتاج الى رجلين موسرين يخدمهما ويتقدم لهما الى المنزل فيمضي لهما طعامهما وشرابهما فضع سلمان الفارسي الى رجلين في بعض اسفاره فقدم سلمان الى المنزل فغلبته عيانه فلم يهيئ لهما شيئا فلما قدما قال له ما صنعت شيئا فقال لا غلبتني عياني قال له انطلق الى رسول الله فاطلب لنا منه طعاما فجاء سلمان الى رسول الله وسأله طعاما فقال عايه السلام انطلق الى اسامة بن زيد وقل له ان كان عنده فضل من طعام فليعطك وكان اسامة خازن رسول الله على رحله وطعامه فأثاه فقال ما عندي شيء فرجع سلمان اليهما فاخبرهما فقالا كان عند اسامة شيء ولكن يخل به فبعنا سلمان الى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئا فلما رجع فلوا لوبعشاد الى بئر سميحة لغار ماؤها وسميحة كجينة بالحاء المهملة بئر بالمدينة غزيرة الماء على مافي القاموس ثم انطلقا يتجسسان هل عند اسامة ما أمر لهما به رسول الله من الطعام فلما جاآ الى رسول الله قال لهما مالي ارى خضرة اللحم في افوا هكما والعرب تسمى الاسود أخضر والاخضر اسود وخضرة اللحم من قليل الاول كأنه عليه السلام أراد باللحم لحم الميت وقد اسود بطول المكث تصوير الاغتيابهما بأقبح الصور ويحتمل انه عليه السلام أراد بالخضرة انضارة اي نضارة اللحم او نضارة تناوله وفي الحديث الدنيا حلوة

خضرة انضرة اى غضة طرية ناعمة قالا والله يارسول ماتناولنا يومنا هذا لحما قال عليه السلام  
ظلماتنا تاكلان لحم اسامة وسلمان اى انكما قد اغتبتماها فانزل الله الآية

آنكس که لواء غیت افراخته است • از گوشت مردکان غذا ساخته است  
وانکس که بیب خلق پرداخته است • زانست که عیب خویش نشاخته است  
وفی الحدیث الغیة اشد من الزنی قالوا وکف قال ان الرجل یزنی ثم یتوب فیتوب الله علیه  
وان صاحب الغیة لا ینفر له حتی ینفر له صاحبه کما فی کشف الاسرار وعن ابن عباس  
رضی الله عنهما الغیة ادام کلاب الناس وكان ابوالطیب الطاهری یهجونی سامان فقال له  
نضر بن احمد الى متى تأکل خبزک بلحوم الناس فخبجل ولم یعد ( قال الصائب )  
کسی که پاک نسازد دهن زغیت خلق • همان کلید در دوزخست مسواکش

( قال الشيخ سعدی ) فی کتاب الککستان یاد دارم که در عهد طفولیت متعبد بودم وشب  
خیز ومولع زهد وبرهیز ناشی در خدمت پدر نشسته بودم وهمه شب دیده بهم نبسته  
ومصحف عزیز در کنار گرفته وطائفة کردما خفته پدر را کفتم که از ایشان یکی سر  
بر نمی آرد که دو رکعت نماز بکزارد ودر خواب غفلت چنان رفته اند که کوبی نخفته  
اند بلکه مرده گفت ای جان پدر اگر تونیز بحقی به که در پوستین خاق افتی

نبیند مدعی جز خویشتن را • که دارد پرده پندار در پیش  
اگر چشم دلت را بزکشی • نه بینی هیچ کس عاجز تر از خویش

وعن انس رضی الله عنه قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لما عرج بی مررت بقوم لهم اظفار  
من نحاس یخمشون وجوههم وصدروهم فقلت من هؤلاء یا جبرائیل فقال هم الذین یأکلون  
لحوم الناس ویقعون فی اعراضهم وفی الحدیث خمس یفطرون الصائم الکذب والغیة والنیمة  
والمین الکاذبة والنظر بشهوة رواه انس واول من اغتاب ابلیس اغتاب آدم وكان ابن  
سیرین رحمه الله قد جعل علی نفسه اذا اغتاب أن یتصدق بنار وما یجب التنبیه له ان مستمع  
الغیة کقائلها فوجب علی من سمعها أن یردها کیف وقد قال النبی علیه السلام من رد عن  
عرض اخیه رد الله عن وجهه الازار یوم القيامة وقال علیه السلام المغتاب والمستمع شریکان  
فی الاثم وعن میمون انه أتى بحیفة زنجی فی النوم فقیل له کل منها فقال لم قیل لانی اغتبت  
عبد فلان فقال ما قلت فیہ شیأ قیل لکنک استمعت ورضیت فکان میمون لا یقتاب احدا ولا یدع  
احدا أن یغتاب عنده احدا وعن بعض المتکلمین ذکره بما یتخف به انما یکون غیة اذا قصد  
الاضرار والشماتة به اما اذا ذکره تأسفا لایکون غیة وقال بعضهم رجل ذکر مساوی  
اخیه المسلم علی وجه الاهتمام ومثله فی الواقعات وعلل بأنه انما یکون غیة أن لو أراد به السب  
والنقص قال السمرقندی فی تفسیره قلت فیما قالوه خطر عظیم لانه مظنة أن یجر الی ما هو  
محض غیة فلا یؤمن فترکها رأسا اقرر رب الی التقوی واحوط انتهى وفی هدیة المهدیین  
رجل لو اغتاب فریقا لایأثم حتی یغتاب قوما معروفین ورجل یصلی ویؤذی الناس بالید  
او اللسان لا غیة له ان ذکر بما فیہ وان أعلم به السلطان حتی یزجره لایأثم انتهى وفی

المقاصد الحسنة ثلاثة ليست لهم غيبة الامام الجائر والفاسق المعلن بفسقه والمبتدع الذى يدعو الناس الى بدعته انتهى وعن الحسن لاحرمة لفاجر ( وروى ) من أتى جلاب الحياء فلا غيبة له واذكر الفاجر بما فيه ليحذره الناس كما فى الكواشى واذا جاز نقص عرض الفاسق بغيته فأولى أن يجوز نقص عرض الكافر كما فى شرح المشرق لابن الملك وسلك بعضهم طريق الاحتياط فطرح عن لسانه ذكر الخلق بالمساوى مطلقا كما حكى انه قيل لابن سيرين مالك لا تقول فى الحجاج شيئا فقال اقول فيه حتى ينجيه الله بتوحيده ويمدني باغتيا به ومن هنا أمسك بعضهم عن لمن يزيد وكان فضيل يقول ما لعنت ابايس قط اى وان كان مامونا فى نفس الامر كما نطق به القرء أن فكيف يلعن من اشتبه حاله وحال خاتمته وواقبته ﴿ يا ايها الناس اما خلقناكم من ذكر وانثى ﴾ اى من آدم وحواء عليهما السلام او خلقنا كل واحد منكم من اب وام فالكل سواء فى الانساب الى ذكر وانثى ايا كانا فلا وجه للتفاخر بالنسب

الناس من جهة النثال اكفاء • ابو هو آدم والام حواء  
فان يكن لهمو من اصلهم نسب • يفاخرون به فالطين والماء  
از نسب آدميانى كه تفاخر ورزند • ازده دانش وانصاف چه دور افتادند  
ترسد فقتر كسى را بنسب برد كرى • چونكه در اصل زيك آدم وحواء زادند  
نزلت حين أمر النبي عليه السلام بلالا رضى الله عنه ليؤذن بعد فتح مكة فعلا ظهر  
الكعبة فأذن فقال عتاب بن اسيد وكان من الطلقاء الحمد لله الذى قبض ابى حتى لم يرهذا  
اليوم وقال الحارث بن هشام اما وجد رسول الله سوى هذا الغراب يعنى بلالا وخرج  
ابوبكر بن ابى داود فى تفسير القرء أن ان الآية نزلت فى ابى هند حين أمر رسول الله بنى  
بيضة أن يزوجه امرأة منهم فقالوا يا رسول الله تزوج بناتنا مواليها فنزلت وفيه اشارة  
الى ان الكفاءة فى الحقيقة انما هى بالديانة اى الصلاح والحسب والتقوى والعدالة ولو كان  
مبتدعا والمرأة سنية لم يكن كفوا لها كما فى التتف وسئل الرستغنى عن المناكحة بين اهل  
السنه وبين اهل الاعتزال فقال لا يجوز كما فى مجمع الفتاوى ﴿ وجعلناكم شعوبا وقبائل ﴾  
وشمارا شاخ كرده و خاندان خاندان • والشعب بفتح الشين الجمع العظيم المنتسبون  
الى اصل واحد وهو يجمع القبائل والقبيلة تجمع العماثر والعمارة بكسر العين تجمع البطون  
والبطون تجمع الافخاذ والفخذ تجمع الفضائل والفضيلة تجمع العشائر وليس بعد العشيرة  
حتى يوصف به كما فى كشف الاسرار فخر بمة شعب وكنانة وقبيلة وقرش عماره وقصى بطن وهاشم  
فخذوا العباس فضيلة وسميت الشعوب لان القبائل تشعب بها كتشعب اغصان الشجرة وسميت  
القبائل لانها يقبل بعضها على بعض من حيث كونها من اب واتحد وقيل الشعوب بطون  
العجم والقبائل بطون العرب والاسباط من بنى اسر آثيل والشعوب من قحطان والقبائل  
من عدنان ﴿ لتعارفوا ﴾ اصله لتعارفوا حذف احدى التاءين اى ليعرف بعضكم بعضا  
نحسب الانساب فلا يعتزى احد الى غير آباءه لالتفاخر بالآباء والقبائل وتدغوا التفاوت

والتفاضل في الانساب (وقال الكاشفي) يعني دو كس كه بنام متحد باشند بقبيلة متميز  
 ميشوند چنانچه زيد تيممي از زيد قرشي ﴿ان اكرمكم عند الله اتقاكم﴾ تعليل ثاني  
 عن التفاخر بالانساب المستفاد من الكلام بطريق الاستثاف التحقيق كائن قيل ان الاكرم  
 عنده تعالى هو الاتقي وان كان عبدا حبشيا اسود مثل بلال فان فاخرتم ففاخروا بالقوة  
 وبفضل الله ورحمته بل بالله تعالى ألا ترى الى قوله عليه السلام انا سيد ولد آدم ولا جبر  
 اى ليس الفخر لى بالسيادة والرسالة بل العبودية فانها شرف اى شرف وكفى شرفا هديم  
 العبد على الرسول في قوله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله (وروى) ان رسول الله عليه  
 السلام مر في سوق المدينة فرآى غلاما اسود يقول من اشترايتى فعلى شرط أن لا يمنعني من  
 الصلوات الخمس خلف رسول الله فاشتراه رجل فكان رسول الله يراه عند كل صلاة ففقد  
 فسأل عنه صاحبه فقال محموم فعاده ثم سأل عنه بعد ايام ف قيل هو كاهن اى مهين للمؤمنين  
 الذى هو لاحق به فجاءه وهو في بقية حركته وروحه فتولى غسله ودفنه فدخل  
 على المهاجرين والانصار امر عظيم فزلت الآية ﴿ان الله عليم﴾ بكم وبأعمالكم ﴿خير﴾  
 بواطن احوالكم قال ابن الشيخ في حواشيه والنسب وان كان معتبرا عرفا وشرعا حتى لا تزوج  
 الشريفة بالنبطي قال في القاموس النبط محركة جيل ينزلون بالبطائح بين المراقين وهو نبطي  
 محركة انتهى الا انه لا عبرة به عند ظهور ما هو اعظم قدرا منه وأعز وهو الايمان والقوة  
 كما لا يظهر الكواكب عند طلوع الشمس فالناسق وان كان قرشي النسب وقارون النسب  
 لا قدر له عند المؤمن التقى وان كان عبدا حبشيا والامور التي يفخر بها في الدنيا وبن كانت  
 كثيرة لكن النسب اعلاها من حيث انه ثابت مستمر غير مقدور التحصيل لمن ليس له  
 ذلك بخلاف غيره كالمال مثلا فانه قد يحصل للفقير مال فيبطل افتخار المفتخر به عليه وكذا  
 الاولاد والبساتين ونحوها فلذلك خص الله النسب بالذكر وبطل اعتباره بالنسبة الى  
 التقوى ليعلم منه بطلان اعتبار غيره بطريق الاولى انتهى وفي الحديث ان ربكم واحد  
 وأبوكم واحد لافضل لعربي على عجمي ولالعجمي على عربي ولالا حر على اسود ولا  
 لا سود على احر الا بالتقوى وعلى هذا اجماع العلماء كما في بحر العلوم هر كرا تقوى يثبت  
 قدم او در مرتبة فضل يشتره الشرف بالفضل والادب بالاصل والنسب

با ادب باش تا بزرگ شوى . كه بزرگى نتيجه ادبست

قال بعض الكبار المفاضلة بين الخلق عند الله لنسبهم بالنسب فهم من حيث النسبة واخذوا من حيث  
 النسب متفاضلون ان اكرمكم عند الله اتقاكم ولا يصح التفاضل بالاعمال فقد سبق التابع المتبوع  
 ولو كان الشرف للاشياء من حيث شأنها او موطنها لكان الشرف لأبليس على آدم في قوله  
 خلقتني من نار وخلقته من طين ولكن لما كان الشرف اختصاصا الهيا لا يعرف الا من جانب الحق  
 تعالى جهل ابليس في مقالته تلك وصح الشرف لآدم عليه السلام عليه والخيرية وسئل عيسى  
 عليه السلام اى الناس اشرف فقبض قبضتين من تراب ثم قال اى هذين اشرف ثم جمعهما  
 وطرهما وقال الناس كلهم من تراب وأكرمهم عند الله اتقاهم قال سلمان الغادي رضي الله

أبى الاسلام لأب لى سواء ﴿١﴾ إذا افتخروا بقبس أو نعيم  
وفي الحديث ان الله لا ينظر الى صوركم واعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم ونياتكم  
وهو راست بايدنه بالاي راست . كه كافر هم از روى صورت چوماست  
وقال عليه السلام يا أيها الناس إنما الناس رجل مؤمن تقى كريم على الله وفاجر شقى هين  
على الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى (وروى)  
عن أبى هريرة رضى الله عنه ان الناس يحشرون يوم القيامة ثم يوقفون ثم يقول الله لهم  
طالما كنتم تتكلمون وأنا ساكت فاسكتوا اليوم حتى أتكملم أنى رفعت نسي وابتسم الا  
انسابكم قلت ان أكرمكم عندي أتقاكم وابتسم انتم فقلتم لابل فلان ابن فلان وفلان ابن فلان  
فرفعت انسابكم ووضعتم نسي فاليوم أرفع نسي وأضع انسابكم سيماهل الجمعة اليوم من اصحاب  
الكرم اين المتقون كما فى كشف الاسرار قال الشافعى اربعة لا يعبا الله بهم يوم  
القيامة زهد خصى وتقوى جندى وامانة امرأة وعبادة صبي وهو محمول على الغالب كما  
فى المقاصد الحسنة قال فى التأويلات النجمية يشير بقوله تعالى يا أيها الناس انا خلقناكم من  
ذكر واثى الى خلق القلوب انها خلقت من ذكر وهو الروح واثى وهى النفس وجعلناكم  
شعوبا وقبائل اى جعلناها صنفين صنف منها شعوب وهى التى تميل الى امها وهى النفس  
والغالب عليها صفات النفس وصنف منها قبائل وهى التى تميل الى ابها وهو الروح والغالب  
عليها صفات الروح لتعارفوا اى لتعارفوا اصحاب القلوب وارباب النفوس لالتسكاثروا  
وتنافسوا وتباهوا بالعقول والاخلاق الروحية الطبيعية فانها ظلمانية لا يصلح شئ منها  
للتفاخر به مالم يقرن به الايمان والتقوى فان تنورث الافعال والاخلاق والاحوال بنور  
الايمان والتقوى فلم تكن الافعال مشوبة بالرياء ولا الاخلاق مصحوبة بالاهواء ولا الاحوال  
منسوبة الى الاعجاب فعند ذلك تصلح للتفاخر والمباهاة بها كما قال تعالى ان أكرمكم  
عند الله أتقاكم وقال عليه السلام الكرم التقوى فأقاهم من يكون ابعدهم من الاخلاق  
الانسانية واقربهم الى الاخلاق الربانية والتقوى هو التحرز والتمنى من تحرز عن نفسه بربه  
وهو اكرم على الله من غيره انتهى ﴿٢﴾ قالت الاعراب آمنا ﴿٣﴾ الاعراب اهل البادية وقد  
سبق تفصيله فى سورة الفتح والحق التاء بالفعل المسند اليهم مع خلوها عنها فى قوله وقال  
نسوة فى المدينة للدلالة على نقصان عقلهم بخلافهن حيث لمن امرأة العزيز فى مراودتها  
فتاها وذلك يلىق بالعقلاء نزلت فى نفر من بنى اسد قدموا المدينة فى سنة جدب فأظهروا  
الشهادتين فكانوا يقولون لرسول الله عليه السلام انتك العرب بأفسها على ظهور رواحها  
ايتيك بالاشغال والعيال والذرارى ولم تعاتلك كما قتلك بنوا فلان يرون الصدق ويمنون  
عليه عليه السلام ما فعلوا ﴿٤﴾ قل ﴿٥﴾ رد اليهم ﴿٦﴾ لم تؤمنوا ﴿٧﴾ اذا لايمان هو التصديق بالله  
وبرسوله المقارن للثقة بحقيقة المصدق وطمأنينة القلب ولم يحصل لكم ذلك والا لما منتم  
على ما ذكرتم من الاسلام وترك المقاتلة كما ينبى عنه آخر السورة يعنى ان التصديق الموصوف  
مسيوق باللم تقبح الكفر وشناعة المقاتلة وذلك بأبى المن وترك المصطفى على اعقاب لا يمن



بترك ما يعلم قبحه ﴿ولكن قولوا أسلمنا﴾ اسلم بمعنى دخل في السلم كما أصبح وامسى وأشقى أى قولوا دخلنا في السلم والصلح والالتحاق مخافة أنفسنا فإن الاسلام انقياد ودخول في السلم واطهاز الشهادة وترك المحاربة مشعر به أى بالانقياد والدخول المذكور وايثار ما عليه النظم الكريم على أن يقال لا تقولوا آمنا ولكن قولوا أسلمنا اولم تؤمنوا ولكن أسلمتم ليتقابل جملتنا الاستدراك للاحتراز عن النهي عن التلفظ بالايان فأن ظاهره مستقبح سيما ممن بعث للدعوة الى القول به وللتفادي عن اخراج قولهم مخرج التسليم والاعتداد به مع كونه قولاً محضاً قال سعدى المفتى والظاهر ان النظم من الاحتباك حذف من الاول ما يقابل الثانى ومن الثانى ما يقابل الاول والاصل قل لم تؤمنوا فلا تقولوا آمنا ولكن أسلمتم فتقولوا أسلمنا وهذا من اختصارات القرءان ﴿ولما يدخل الايمان في قلوبكم﴾ حال من ضمير قولوا أى ولكن قولوا أسلمنا حال عدم مواطاة قلوبكم لا أسلمتكم وما فى لما من معنى التوقع مشعر بأن هؤلاء قد آمنوا فيما بعد ﴿وأن تطيعوا الله ورسوله﴾ بالاخلاص وترك النفاق ﴿لا يلتكم من اعمالكم شيئاً﴾ أى لا ينقصكم شيئاً من اجورها من لات يليت لينا اذا نقص قال الامام معنى قوله لا يلتكم انكم ان انتم بما يليق بضعفكم من الحسنة المقرونة بالاخلاص وترك النفاق فهو تعالى يأتكم بما يليق بفضله من الجزاء لا ينقص منه نظرا الى ما فى حسناتكم من التقصان والتقصير وهذا لان من حمل الى ملك فأكهة طيبة يكون ثمنها فى السوق درهما مثلاً وأعطاه الملك درهما اودينارا انتسب الملك الى قلة العطاء بل الى البخل فليس معنى الآية أن يعطى من الجزاء مثل عملكم من غير نقص بل المعنى يعطى ما توقعون بأعمالكم من غير نقص ويؤيد ما قاله قوله تعالى ﴿ان الله غفور﴾ لما فرط من المطيعين ﴿رحيم﴾ بالتنزل عليهم قال فى بحر العلوم فى الآية ايدان بأن حقيقة الايمان التصديق بالقلب وان الاقرار باللسان واطهار شراعه بالايدان ليس بأيمان وفى التأويلات النجمية يشير الى ان حقيقة الايمان ليست مما يتناول باللسان بل هو نور يدخل القلوب اذا شرح الله صدر العبد للاسلام كما قال تعالى فهو على نور من ربه وقال عليه السلام فى صفة ذلك النور اذا وقع فى القلب انفسح له واتسع قيل يا رسول الله هل لذلك النور علامة يعرف بها قال بلى التجا فى عن دار القور والاناة الى دار الخلود واستعداد الموت قبل نزوله ولهذا قال تعالى ولما يدخل الايمان فى قلوبكم فهذا دليل على ان محل الايمان القلب انتهى وفى علم الكلام ذهب جمهور المحققين الى ان الايمان التصديق القلب وانما الاقرار شرط لاجزؤه لاجراء الاحكام فى الدنيا كالصلاة عليه فى وقت موته لما ان تصديق القلب امر باطن لا يطلع عليه احد لا بد له من علامة فمن صدق بقلبه ولم يقر بلسانه فهو مؤمن عند الله لوجود التصديق القلبى وان لم يكن مؤمناً فى احكام الدنيا لان شفاء شرطه واما من جعل الاقرار ركناً من الايمان فعنده لا يكون تارك الاقرار مؤمناً عند الله ولا يستحق النجاة من خلود النار ومن اقر بلسانه ولم يصدق بقلبه كالمناق هو مؤمن فى احكام الدنيا وان لم يكن مؤمناً عند الله وهذا المذكور من ان الايمان هو التصديق القلبى والاقرار باللسان لاجراء الاحكام هو اختيار الشيخ ابى

حضور رحمة الله والنصوص معاضدة لذلك قال الله تعالى اولئك كتب في قلوبهم الايمان  
 وقال الله تعالى وقله مطمئن بالايمان وقال الله تعالى ولما يدخل الايمان في قلوبكم ثقل عليه  
 السلام اللهم ثبت قلبي على دينك اى على تصديقك وقال عليه السلام لعلي رضى الله عنه  
 حين قتل من قال لا اله الا الله هل شققت قلبه وفي فتح الرحمن حقيقة الايمان لغة التصديق  
 بما ظاه وشرا عند ابي حنيفة رحمه الله تصديق بالقلب وعمل باللسان وعند الثلاثة عقد  
 باللسان ونطق باللسان وعمل بالاركان فدخل كل الطاعات انتهى قال ابن الملك في شرح  
 المشارق ثم الاقرار باللسان ليس جزءا من الايمان ولا شرطه بل هو شرط  
 لاجراء احكام المسلمين على المصدق لان الايمان عمل القلب وهو لا يحتاج الى الاقرار  
 وقال بعضهم انه جزء منه لدلالة ظواهر النصوص عليه الا ان الاقرار لما كان جزءا له شائبة  
 العرضية والتبعية اعتبروا في حالة الاختيار جهة الجزئية حتى لا يكون تاركه مع تمكنه منه  
 مؤمنا عند الله وان فرض انه مصدق وفي حالة الاضطرار جهة العرضية فيسقط وهذا معنى  
 قولهم الاقرار زكني زائد اذلا معنى زيادته الا ان يحتمل السقوط عند الاكراه على كلمة الكفر  
 فان قيل ما الحكمة في جعل عمل جارحة جزءا من الايمان ولم يحين به عمل اللسان دون اعمال اليدين  
 الاركان قلنا لما اتصف الانسان بالايمان وكان التصديق عملا لباطنه جعل عمل ظاهره باخلافه  
 تحقيقا لكمال اتصافه به وتعين له فعل للسان لا يجوز للسان ان يكون خفيا وبينا من عمل سائر  
 الجسد نعم يحكم باسلام كافر لصلاته بمجاعة وان لم يشاهد اقراره لان الصلاة المسنونة لا تخلو عنه  
 وقال الشيخ عز الدين ابن عبد السلام المقدسي النطق بكلمة الشهادة واجب فن علم وجوبهما  
 وتمكن من النطق بهما فلم ينطق فيحتمل ان يجعل امتناعه من النطق بهما كامتناعه من الصلاة  
 فيكون مؤمنا غير مخلد في النار لان الايمان هو التصديق المحض بالقلب واللسان ترجمانه وهذا  
 هو الاظهر اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من كان في قلبه مقال  
 ذرة من الايمان ولا يعدم الايمان من القلب بالسكوت عن النطق الواجب كالا يعدم بترك الفعل  
 الواجب انتهى وقال سهل رضى الله عنه ليس في الايمان اسباب انما الاسباب في الاسلام والمسلم  
 محبوب للخلق والمؤمن غني عن الخلق وقال بعض الكبار المسلم في عموم الشريعة من سلم  
 الناس من لسانه ويده وفي خصوصها من سلم كل شيء من لسانه بما يعبر عنه ويده فيما له  
 فيه نفوذ الاقتدار والمؤمن منور الباطن وان عصي والكافر مظلم الباطن وان اتى بمكارم  
 الاخلاق ومن قال انا مؤمن ان شاء الله فاعرف الله كما ينبغي وقال بعض الكبار كل من آمن  
 عن دليل فلا وثوق بايمانه لانه نظري لا ضروري فهو معرض للشبهة القادحة فيه بخلاف  
 الايمان الضروري الذي يحده المؤمن في قلبه ولا يقدر على دفعه وكذا القول في كل علم  
 حصل عن نظر وفكر فانه مدخول لا يسلم من دخول الشبه عليه ولا من الحيرة فيه ولا  
 من التدح في الامر الموصل اليه ولا بد لكل محجوب من التقليد فن اراد العلم الحق الذي  
 لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فليكثر من الطاعات والنوافل حتى يحبه الحق  
 فيعرف الله بالله ويعرف جميع احكام الشريعة بالله لا بعقله ومن لم يكثر بما ذكر

فليقلد ربه فيما اخبر ولا يؤول فانه اولى من تقليد العقل ﴿ وانما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا ﴾ اى آمنوا ثم لم يقع في قلوبهم شك فيما آمنوا به ولا اتهم لمن صدقوه واعترفوا بأن الحق معه من ارتاب مطاوع رايه اذا اوقعه في الشك في الخبر مع التهمة للخبر فنلهم الفرق بين الريب والشك فان الشك تردد بين قبضين لاثمة فيه وفيه اشارة الى أن فيهم ما يوجب نفي الايمان عنهم وهو الارتياب ونم للاشعار بأن اشتراط عدم الارتياب في اعتبار الايمان ليس في حال انشائه فقط بل وفيما يستقبل فمى كفى قوله تعالى ثم استقاموا ﴿ وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ﴾ في طاعته على تكثير فنونها من العبادات البدنية المحضة والمالية الصرفة والمشتتة عابها معا كالحج والجهاد ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من الاوصاف الجليلة ﴿ هم الصادقون ﴾ اى الذين صدقوا في دعوى الايمان لا غيرهم فهو قصر افراد وتكذيب لا شراب بى اسد حيث اعتقدوا الشركة وزعموا أنهم صادقون ايضا في دعوى الايمان . واعلم ان الآية الكريمة شاملة لجامع القوى التى وجب على كل احد تهذيبها واصلاحها تطهيرا لنفسه الحاصل به الفوز بالفلاح والسعادة كلها كما قال تعالى قد افلح من زكاها وهى قوة التفكير وقوة الشهوة وقوة النضب اللاتى اذا اصلحت ثلاثها وضبطت حصل العدل الذى قامت به السموات والارض فانها جميع مكارم الشريعة وتركبة النفس وحسن الخلق المحمود ولا صلة الاولى وجلالتها قدمت على الاخيرتين فدل بالايمان بالله ورسوله مع نفي الارتياب على العلم اليقيني والحكمة الحقيقية التى لا يتصور حصولها الا باصلاح قوة التفكير ودل بالمجاهدة بالاموال على العفة والجود التامين بالضرورة لاصلاح قوة الشهوة وبالمجاهدة بالنفس على الشجاعة والحلم التامين لاصلاح قوة الحمية الفضائية وقهرها واسلامها للدين وعليه دل قوله تعالى خذ العفو واثم بالعرف وأعرض عن الجاهلين فان العفو عن ظالم هو كمال الحلم والشجاعة واعطاء من حرم كمال العفة والجود ووصل من قطع كمال الفضل والاحسان . واعلم ايضا ان جميع كالات النفس الانسانية محصورة في القوى الثلاث وفضائلها الاربعة اذ العقل كاله العلم والعفة كالحلم والورع والشجاعة كالحمة المجاهدة والعدل كاله الانصاف وهى اصول الدين على التحقيق وفى الآية رد للدعوى وحث على الاتصاف بالصدق قال بعضهم لولا دعاوى ما خافت المهاوى فن ادعى فقد هوى فيها وان كان صادقا لاتراه يطالب بالبرهان ولولم يدع ما طولب بدليل ( قال الحافظ )

حديث مدعيان وخيال همكاران . هان حكايت زرد وزو بور يابافست

وفى الحديث يا ابا بكر عليك بصدق الحديث والوفاء بالعهد وحفظ الامانة فانها وصية الانبياء ( قال الحافظ )

طريق صدق بيا موز از اب صافى دل بر اسنى طلب آزادكى جوسر وچمن

واتى رسول الله التجار فقال يا معشر التجار ان الله باعشكم يوم القيامة فجارا الا من صدق ووصل وأدى الامانة وفى الحديث التجار هم الفجار قيل ولم يارسول الله وقد أحل الله البيع فقال لانهم يحلفون فيأثمون ويتحدثون فيكذبون ( قال الصائب )

كعبه دركام نخستين كند استقبالت • از سر صدق اكر همنفس دل باشي  
 فاذا صدق الباطن صدق الظاهر اذ كل انا يترشح بما فيه وكل احد يظهر ما فيه  
 ﴿قل﴾ روى انه لما نزلت الآية السابقة جاء الاعراب وحلفوا أنهم مؤمنون صادقون  
 فنزل لتكذيبهم قوله تعالى قل يا محمد لهم ﴿أتعلمون الله بدينكم﴾ دخلت الباء لان هذا  
 التعليم بمعنى الاعلام والاخبار أى أخبرون الله بدينكم الذى أنتم عليه بقولكم آمنا والتعبير  
 عنه بالتعليم لغاية تشنيعهم والاستفهام فيه للتوبيخ والانكار أى لا تعرفوا الله بدينكم فانه  
 عالم به لا يخفى عليه شئ وفيه اشارة الى ان التوقيف فى الامور الدينية معتبر واجب  
 وحقيقتها موكولة الى الله فالاسامى منه تؤخذ والكلام منه يطلب وأمره يتبع ﴿والله يعلم  
 ما فى السموات والارض﴾ حال من فاعل تعلمون مؤكدة لتشنيعهم ﴿والله بكل شئ  
 عليم﴾ لا يحتاج الى اخباركم تذييل مقرر لما قبله اى مبالغ فى العلم بجميع الاشياء التى من  
 جملتها ما اخفوه من الكفر عند اظهارهم الايمان وفيه مزيد تجهيل وتوبيخ لهم حيث  
 كانوا يتهمدون فى ستر احوالهم واخفائها وفى التأويلات النجمية والله يعلم ما فى سموات  
 القلوب من استعدادها فى العبودية وما فى ارض النفوس من تمردها عن العبودية والله بكل  
 شئ جليت القلوب والنفوس عليه عليم لانه تعالى اودعه فيها عند تخمير طينة آدم بيده  
 انتهى قل بعض الكبار لا تضاف الى نفسك حالا ولا مقاما ولا تخبر احدا بذلك فان الله  
 تعالى كل يوم هو فى شان فى تمييز وتبديل يحول بين المرء وقلبه فرما ازالك عما اخبرت به  
 وعزلك عما تخايت ثباته فتججل عند من اخبرته بذلك بل احفظ ذلك ولا تعلمه الى  
 غيرك فان كان الثبات والبقاء علمت انه موهبة فلتشكر الله ولتسأله التوفيق للشكر وان كان  
 غير ذلك كان فيه زيادة علم ومعرفة ونور وتيقظ وتاديب انتهى فظهر من هذا ان الانسان  
 يخبر غالبا بما ليس فيه او بما سيزول عنه والىاذ بالله من سوء الحال ودعوى الكمال  
 قل بعضهم اياكم ثم اياكم والدعوات الصادقة والمكاذبة فان المكاذبة تسود الوجه والصادقة  
 تطفى نور الايمان او تضعفه واياكم والقول بالمشاهدات والنظر الى الصور المستحسنات  
 فان هذا كله نفوس وشهوات ومن احدث فى طريق القوم ما ليس فيها فليس هو منا ولا فينا  
 فاتبعوا ولا تبتدعوا وأطيعوا ولا تمرقوا ووحدوا ولا تشركوا وصدقوا الحق ولا تشكوا  
 واصبروا ولا تجزعوا واثبتوا ولا تتفرقوا واسألوا ولا تسأموا وانتظروا ولا تيأسوا وتواخوا  
 ولا تعادوا واجتمعوا على الطاعة ولا تفرقوا وتطهروا من الذنوب ولا تلطيخوا وليكن  
 احدكم بواب قلبه فلا يدخل فيه الا ما امره الله به وليحذر احدكم ولا يركن وليخف  
 ولا يأمن ولا يفتس ولا يغفل ﴿يؤمنون﴾ عليك أن اساموا ﴿اي﴾ يعدون اسلامهم منه عليك  
 وهى النعمة التى لا يطلب موليا ثوابا من أنعم بها عليه من المن بمعنى القطع لان المقصود به  
 قطع حاجته مع قطع النظر ان يعوضه المحتاج بشئ وقيل النعمة الثقيلة من المن الذى يوزن به  
 وهو رطلان يقال من عليه مئة اى أثقله بالنعمة قال الراغب المنة النعمة الثقيلة ويقال ذلك على  
 وجهين احدهما أن يكون ذلك بالفعل فيقال من فلان على فلان اذا أثقله بالنعمة وعنى ذلك قوله

تعالى لقد من الله على المؤمنين وذلك في الحقيقة لا يكون إلا الله تعالى والثاني أن يكون ذلك بالقول وذلك مستقبح فباين الناس إلا عند كفران النعمة ولقبح ذلك قيل المنة تهدم الصنعة ولحسن ذكرها عند الكفران قيل اذا كفرت النعمة حسنت المنة وقوله تعالى يمينون عليك الخ فآلة منهم بالقول ومنه الله عليهم بالفعل وهو هدايته اياهم ﴿ قل لا تمنوا على اسلامكم ﴾ اى لا تعدوا اسلامكم منة على اولا تمنوا على باسلامكم فنصبه بنزع الخافض ﴿ بل الله يمين عليكم ان هذا لكم للايمان ﴾ على ما زعمتم من انكم ارشدتم اليه وبالفارسية بلكه خدای تعالى منت مينهد بر شما که راه نموده است شمارا بايمان ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ في ادعاء الايمان وجوابه محذوف يدل عليه ما قبله اى فله المنة عليكم وفي سياق النظم الكريم من اللطف مالا يخفى فانهم لما سمعوا ما صدر عنهم ايمانا ومنوا به نفى كونه ايمانا وسماه اسلاما فقال يمينون عليك بما هو في الحقيقة اسلام اى دخول في السلم وليس بمجدير بالمن لانه ليس له اعتداد شرعا ولا يعد مثله نعمة بل لوصح ادعاؤهم للايمان فله المنة عليهم بالهداية اليه لالهم وسئل بعض الكبار عن قوله تعالى بل الله يمين عليكم مع انه تعالى جعل المن اذا وقع منا على بعضنا من سفاسف الاخلاق فقال في جوابه هذا من علم التطابق ولم يقصد الحق به المن حقيقة اذ هو الكريم الجواد على الدوام على من أطاع وعلى من عصى وفي الحديث ما كان الله ليدلكم على مكارم الاخلاق ويفعل معكم خلاف ذلك وفي الحديث ايضا ما كان الله لينهاكم عن الرياء ويأخذ منكم قال ذلك لمن قال له يا رسول الله انى صليت بالتميم ثم وجدت الماء فأصلى ثانيا ففني الآية اذا دخلتم في حضرة المن على رسولهم باسلامكم فان الله لا لكم وان وقع منكم شئ من سفاسف الاخلاق يرد الحق اعمالكم عليكم لا غير وفي التأويلات النجمية يمينون عليك ان استسلموا لك ظاهرهم قل لا تمنوا على اسلامكم اى تسليم ظاهركم لى لانه ليس هذا من طبيعة نفوسكم المتمردة بل الله يمين عليكم ان هذا لكم للايمان اذ كتب في قلوبكم الايمان فالتعكس نور الايمان من مصباح قلوبكم الى مشكاة نفوسكم فنورت واستضاءت بنور الاسلام فاسلامكم في الظاهر من فرع الايمان الذى اودعته في باطنكم ان كنتم صادقين اى ان كنتم صادقين في دعوى الايمان انتهى قال الجنيد رحمه الله المن من العباد تقريغ وليس من الله تقريرا وانما هو من الله تذكير النعم وحث على شكر المنعم (قال الشيخ سعدى) شكر خدای کن که موفق شدی بخیر • زانعام وفضل او نه معطل کنداشتت منت منه که خدمت سلطان همی کنی • منت شناس ازو که بخدمت بداشتت

﴿ ان الله يعلم غيب السموات والارض ﴾ اى مغاب فيهما عن العباد وخفى عليهم علمه ﴿ والله بصير بما تعملون ﴾ في سرهم وعلايتكم فكيف يخفى عليه ما في ضمائرهم وقل بعض الكبار والله بصير بما تعملون في الظاهر انه من نتائج ما اودعه في باطنكم

در زمین کرنی شکر و خودنی است • ترجمان هر زمین نبت وى است

فن لاحظ شأ من اعماله واحواله فان رآها من نفسه كان شرکا وان رآها لنفسه كان مكررا وان رآها من ربه ربه لربه كان توحيدا وفقنا الله لذلك بمنه وجوده قال البقلی ليس لله

غيب اذ الغيب شئ مستور وجميع الغيوب عيان له تعالى وكيف يغيب عنه وهو موجد  
 يبصره ببصره القديم والعلم والبصر هناك واحد قال في كشف الاسرار از سورة الحجرات تا آخر  
 قرآن مفصل كويند . وبه قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله اعطاني السبع الطول مكان التوراة  
 والسبع الطول كصرد من البقرة الى الاعراف والسابعة سورة يونس والانفال وبراءة جميعا لانهما  
 سورة واحدة عنده كما في القاموس واعطاني المابين مكان الانجيل واعطاني مكان الزبور المثاني وفضلني  
 ربي بالمفصل وفي رواية اخرى قال عليه السلام اني أعطيت سورة البقرة من الذكر الاول وأعطيت طه  
 والطواسين من ألواح موسى عليه السلام وأعطيت فوائح الكتاب وخواتيم البقرة من تحت  
 العرش والمفصل ناقلة اي عطية . وفي فتح الرحمن سورة الحجرات اول المفصل على الراجح  
 من مذهب الشافعي وأحد الأقوال المعتبرة عن ابي حنيفة وعنه قول آخر معتمدان اوله قوله  
 ق قل له عليه السلام فضلني ربي بالمفصل والمفصل من القرء آن ماهو بعد الحواميم من قصار  
 السور الى آخر القرء آن وسميت مفصلا لكثرة المفصولات فيها بسطر بسم الله الرحمن الرحيم  
 لانها سور قصار يقرب تفصيل كل سورة من الاخرى فكثير التفصيل فيها انتهى وقال  
 بعضهم المفصل السبع السابغ سمي به لكثرة فصوله وهو من سورة محمد او الفتح اوق الى آخر  
 القرء آن وطوال المفصل الى البروج والاوساط منها الى لم يكن والقصار منها الى الآخر وقيل  
 طوال ازلا تقدم تا عيس دان . پس اوسط از عيس قالم يكن خوان

قصار ازلم يكن تا آخر آيد . بخوان اين نظم را تا گردد آسان

والذي عليه الجمهور ان طوال المفصل من سورة الحجرات الى سورة البروج والاوساط من سورة  
 البروج الى سورة لم يكن والقصار من سورة لم يكن الى آخر القرآن (روى) ان القرء آلاما قسموا  
 القرء آن في زمن الحجاج الى ثلاثين جزءا قسموه ايضا الى سبعة اقسام وعن السلف الصالحين من  
 ختم على هذا الترتيب الذي ذكره ثم دعا تقبل حاجته وهو الترتيب الذي كان يفعله  
 عثمان رضى الله عنه يقرأ يوم الجمعة من اوله الى سورة الانعام ويوم السبت من سورة الانعام  
 الى سورة يونس ويوم الاحد من سورة يونس الى سورة طه ويوم الاثنين من سورة طه  
 الى سورة العنكبوت ويوم الثلاثاء من سورة العنكبوت الى سورة الزمر ويوم الاربعاء من  
 سورة الزمر الى سورة الواقعة ويوم الخميس من سورة الواقعة الى آخره وقيل احزاب القرء آن  
 سبعة الحزب الاول ثلاث سور والثاني خمس سور والثالث سبع سور والرابع تسع سور والخامس  
 احدى عشرة سورة والسادس ثلاث عشرة سورة والسابع المفصل من ق وفي فتح الرحمن  
 واحزاب القرآن ستون قيل ان الحجاج لما جد في نقط المصحف زاد تحزيبه وأمر الحسن  
 ويحيى بن يعمر بذلك واما وضع الإعشار فيه فحكى ان المأمون العباسي أمر بذلك وقيل  
 ان الحجاج فعل ذلك وكانت المصاحف الثمانية مجردة من النقط والشكل فلم يكن فيها  
 اعراب وسبب ترك الاعراب فيها والله اعلم استغناؤهم عنه فان القوم كانوا عربا لا يعرفون  
 اللحن ولم يكن في زمنهم نحو واول من وضع النحو وجعل الاعراب في المصاحف ابو الاسود  
 الدؤلى التابعى البصرى (حكى) انه سمع قارئا يقرأ ان الله ربى من المشركين ورسوله بكسر

اللام واعظمه ذلك وقل عز وجل الله أن يبرأ من رسوله ثم جعل الاعراب في المصاحف وكان  
علاماته نقطا بالحركة غير لون المداد فكانت علامة الفتحة نقطة فوق الحرف وعلامة الضمة نقطة في  
نفس الحرف وعلامة الكسرة نقطة تحت الحرف وعلامة الفتح نقطتين ثم أحدث الخليل بن أحمد  
الفراهيدي بعد هذا هذه الصور الشدة والمدة والهمزة وعلامة السكون وعلامة الوصل  
ونقل الاعراب من صورة النقط الى ما هو عليه الآن واما النقط فاول من وضعها بالمصحف  
نصر بن عاصم اللبثي بامر الحجاج بن يوسف امير العراق وخراسان وسببه ان الناس كانوا يقرأون  
في مصحف عثمان نيفا واربعين سنة الى يوم عبد الملك بن مروان ثم كثرت التصحيف وانتشر  
بالعراق فأمر الحجاج أن يضعوا لهذه الاحرف المشبهة علامات فقام بذلك نصر المذکور  
فوضع النقط افرادا وازواجا وخالف بين اما كنهها وكان يقال له نصر الحروف واول  
ما حدثوا النقط على الباء والتاء وقالوا لا بأس به هو نور له ثم احدثوا نقطا عند منتهى الآي  
ثم احدثوا الفواتح والحواتم فأبو الاسود هو السابق الى اعرابه والمبتدئ به ثم نصر بن عاصم  
وضع النقط بعده ثم الخليل بن أحمد نقل الاعراب الى هذه الصورة وكان مع استعمال  
النقط والشكل يقع التصحيف فالتمسوا حيلة فلم يقدروا فيها الا على الاخذ من افواه الرجال  
بالتلقين فانتدب جهابذة علماء الامة وصناديد الاثمة وبالفوا في الاجتهاد وجمعوا الحروف  
والقرآت حتى بينوا الصواب وازالوا الاشكال رضى الله عنهم اجمعين واول من خط بالعربية  
يعرب بن قحطان وكان يتكلم بالعربية والسريانية واول من استخرج الخط المعروف  
بالنسخ ابن مقالة وزير المقتدر بالله ثم القاهر بالله فانه اول من نقل الخط الكوفي الى  
طريقة العربية ثم جاء ابن البواب وزاد في تعريب الخط وهذب طريقة ابن مقالة  
وكساها بهجة وحسنا ثم ياقوت المستعصمي الخطاط وختم فن الخط واكملته ثم جاء الشيخ  
حمد الله الاماسيوي فأجاد الخط بحيث لا مزيد عليه الى الآن والله در القائل

✽ خط حسن جمال مرأى ✽ ان كان لعالم فأحسن ✽

✽ الدر من النبات احلى ✽ والدر مع النبات ازين ✽

ومن الله التوفيق للكمالات والحثم بانواع السعادات

تمت سورة الحجرات بعون ذي الفضل والبركات في اوائل شهر ربيع الآخر من شهر عام

الف ومائة واربعة عشر

تفسير سورة ق خمس واربعون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ق﴾ اي هذه سورة ق اي مسماة بق وقال ابن عباس رضى الله عنهما هو قسم وهو اسم  
من اسماء الله تعالى وقال محمد بن كعب هو مفتاح اسماء الله تعالى مثل القادر والقدير والقدير  
والقاهر والقهار والقريب والقابض والقاضى والقدوس والقيوم اي انا القادر الخ وقيل اسم  
من اسماء القرآن وقيل قسم أقسم الله به اي بحق القائم بالنقض وقيل معناه قل يا محمد والقرءان

المجيد وقيل قف يا محمد على اداء الرسالة وعند امرنا وهبنا ولا تسعدهما والعرب تقتصر من  
كلمة على حرف قال الشاعر قلت لها قفي فقالت ق اى وقتت وقيل هو أمر من مفاعلة  
قفا اتره اى تبعه والمعنى اعمل بالقرآن واتبعه وقيل معناه قضى الامر وما هو كائن كما قالوا  
في جم وقبل المراد بحق القلم الذى يرقم القرء أن فى اللوح المحفوظ وفى الصحائف (وقال الكاشفى)  
حروف مقطعه جهت فرق است ميان كلام منظوم ومنتور امام علم الهدى فرموده كسامع  
بمجرد استماع ابن حروف استدلال ميكند بر آنكه كلامى كه بعد از وصى آيد منتورست  
نه منظوم پس در ايراد ابن حروف رد جماعتست كه قرآن را شعر گفتند . وقال الانطاكى ق عبارة  
عن قرب له قوله ونحن اقرب اليه يعنى قسم است بقرب الهى كه سر ونحن اقرب اليه بدين سورة  
از ان خبر ميدهد . وقال ابن عطاء اقم بقوة قلب حبيبه حيث تحمل الخطاب والمجاهدة  
ولم يؤثر ذلك فيه لعلو حاله اى بخلاف موسى عليه السلام فانه خر صعقا فى الطور من  
سطوة تجلى النور وفى التأويلات النجمية يشير الى ان لكل سالك من السالكين الى الله تعالى مقاما  
فى القرب اذا بلغ الى مقامه المقدوله يشار اليه بقوله ق اى قف مكانك ولا تجاوز حدك والقسم  
قوله والقرء آن المجيد اى قف فان هذا مكانك والقرء آن المجيد فلا تجاوز عنه وقال بعض الكبار  
ق اشارة الى قول هو الله احدى الى مرتبه الاجدية التى هى التعيين الاول وص اشارة  
الى الصمد اى الى مرتبة الصمدية التى هى التعيين الثانى والصافات اشارة الى التعينات الباقية  
التابعة للتعين الثانى . يقول الفقير اشار بقوله ق الى قيامه عليه السلام بين يدى الله تعالى فى الصف  
الاول قبل كل شىء مفارقا لكل تركيب منفرد اعن كل كون منقطع اعن كل وصف ثم الى قدمه  
من ذلك العالم النبى الروحانى الى هذا المقام الشهادى الجسمانى كما اشار اليه الحجي الآتى وقد جاء  
فى حديث جابر رضى الله عنه وحين خلقه اى نور نبيك يا جابر اقامه قدامه فى مقام القرب اثنى عشر  
ألف سنة وهو تفصيل عدد حروف لا اله الا الله وحروف محمد رسول الله فان عدد حروف كل منهما  
اثنا عشر وكذا افادانه اقامه فى مقام الحب اثنى عشر ألف سنة وفى مقام الخوف والرجاء  
والحياء كذلك ثم خلق الله اثنى عشر ألف حجاب فأقام نوره فى كل حجاب ألف سنة وهى مقامات  
العبودية وهى حجاب الكرامة والسعادة والهيبة والرحمة والرافة والعلم والحلم والوقار والسكينة والصبر  
والصدق واليقين فبعد ذلك النور فى كل حجاب ألف سنة فكل هذا العدد من طريق الاحمال  
اثنان وسبعون واذا انضم اليه المنازل الثمانى والعشرون على ما يشير اليه فى الجلد الاول بصير  
المجموع مائة واليه الاشارة بالقاف فهو مائة رحمة ومائة درجة فى الجنة اختص بها الخبيب  
عليه السلام فى الحقيقة اذ كل من عداه فهو سبع له فكما انهم تابعون له عليه السلام فى مقاماته  
الصورية الدورية المائة لانه اول من خلقه الله ثم خلق المؤمنين من فيض نوره فكذلك هم  
تابعون له فى الدرجات العلوية المبنية على المراتب السلوكية السيرية وفى كل هذه المنازل دار  
بالقرء آن لان الكلام النفسى تنزل اليه مرتبة بعد مرتبة الى ان أنزله روح القدس على  
قلبه فى هذا العالم الشهادى تشريفا له من الوجه العام والخاص والى كل هذه المقامات رقى  
بالقرء آن كما يقال لصاحب القرء آن اقرأ وارق ورتل كما كنت ترتل فى الدنيا وان منزلت



عند آخر آية تقرأها ولا شك انه كان خلقه القرء ان فلذا مجد وشرف بمجد القرء ان  
وشرفه فاعرف هذا فانه من مواهب الله تعالى ويجوز ان يكون معنى ق من طريق الاشارة  
احذروا قاف العقل والزمو اشين العشق كما قال بعضهم

قفل در نشاط و سرورست قاف عقل • دندانه كليله هشت است شين عشق  
وقال جماعة من العلماء قاف جبل محيط بالارض كأحاطة العين بسوادها وهو اعظم جبال  
الدنيا خلقه الله من زمرد أخضر اوزر جرد أخضر منه خضرة السماء والسماء ملتزمة به فايست  
مدينة من المدائن وقربة من القرى الا وفيها عرق من عروقه وملك موكل به واضع يديه  
على تلك العروق فاذا اراد الله بقوم هلاكاً اوحى الى ذلك الملك فحرك عرقاً فحسف  
بأهلها والشياطين ينطلقون الى ذلك الزرجد فيأخذون منه فيثبونه في الناس فمن ثم هو  
قليل (وفي المتنوى)

رفت ذوالقرنين سوى كوه قاف • ديد او را كنز زمرد بود صاف  
کرد عالم حلقه كشته او محيط • ماند حيران اندران خلق بسيط  
كفت تو كوهي دكرها چيستند • كه به پيش عظم تو بازيستند  
كفت ركهائى من اندان كوهها • مثل من نبوند درحسن وبها  
من بهر شهرى ركي درام نهان • بر عروقم بسته اطراف جهان  
حق چو خواهد زلزل شهر مرا • كويد او من برجهانم عرق را  
بس بجهانم من آن رك را بقره • كه بدان رك متصل كشتست شهر  
چون بكويد بس شود سا كن ركم • سا كنم وزروى قفل اندر تكم  
همچو مريم سا كن بس كار كن • چون خرد سا كن وزوجبان سخن  
زرد آنكس كه نداند عقاش اين • زلزله هست از بخارات زمين

قال ابى بن كعب الزلزلة لا تخرج الا من ثلاثة اما لنظر الله بالهية الى الارض واما لكثرة  
ذنوب بنى آدم واما لتحريك الحوت الذى عليه الارضون السبع تأديبا للخلق وتنبيها قال  
ذوالقرنين يا قاف اخبرني بشئ من عظمة الله تعالى فقال ان شان ربنا لعظيم وان من ورائي  
مسيرة خمسمائة عام من جبال تلج يحطم بعضها بعضا لولا ذلك لاحترق من نار جهنم  
والحياء بالله تعالى منها يعنى اسكندر كفت يا قاف از عظمة الله باما چیزی بكوى كفت  
يا ذا القرنين كار خداوند ما عظيم است واز اندازه وهم وفهم بيرونست بمعظمت او خبر  
كجارسد وكدام عبارت بوصف او رسد كفت آخر آنچه كتر است ودر تحت وصف آيد  
چیزی بكوى كفت وراى من زمينى است آفريده پانصد ساله راه طول آن وپانصد ساله  
راه عرض آن همه كوهها اندر بران برف واكرنه آن برف بودى من از حرارت دوزخ  
چون ارز بر بكدا ختمى ذوالقرنين كفت ردنى يا قاف نكته ديكر بكوى از عظمت وجلال  
او كفت جبريل امين كمر بسته در حجب هيت ايستاده هر ساعتى از عظمت و سياست درگاه  
جبروت بر خود بلرز در عده بروى اقتدر ب العالمين ازان رعد هوى صد هزار ملك بيا فرزند

صفها ركشيد در حضرت بنعت هيت سردريش افكنده وكوش بر فرمان سهاد تايكبار  
از حضرت عزت ندا آيد كه سخن كويد همه كويند لاله الا الله وبش ازين نكويند  
اينست كه رب العالمين گفت يوم يقوم الروح والملائكة صفا الى قوله وقال صوابا يعنى  
لاله الا الله وقيل خضرة السماء من الصخرة التى تحت الارض السفلى تحت الثور وهو  
المشار اليه بقوله تعالى انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن فى صخرة الآية وجعل الله  
السماء خضراء لتكون اوفق للابصار لان النظر الى الحضرة يقوى البصر فى الحكمة وكل  
صنع الله الحكمة فائدة لاهل العالم وفى الحديث ثلاث يجلون البصر النظر الى الحضرة والى الماء  
الجارى والى الوجه الحسن قال ابن عباس رضى الله عنهما والاعمد عند النوم وبالمجمل ان الالوان  
سوى البياض مما يعين البصر على النظر وعن خالد بن عبدالله ان ذا القرنين لما بنى  
الاسكندرية رخمها بالرخام الابيض جدرها وارضاها فكان لباسهم فيها السواد من نصوع  
بياض الرخام فمن ذلك لبس الرهبان السواد كما فى اوضح المسالك لابن سباهى قال الشيخ  
الا كبر قدس سره الاظهر لما خلق الله الارض على الماء تحركت ومالت فخلق الله تعالى  
من الابخرة الفليضة الكثيفة الصاعدة من الارض بسبب هيجانها الجبال فسكن ميل الارض  
وذهبت تلك الحركة التى لا يكون معها استقرار فطوق الارض بجبل محيط بها وهو  
من صخرة خضراء وطوق الجبل بحية عظيمة رأسها بذنبها رأيت من الابدال من صعود  
جبل قاف فسأله عن طوله علوا فقال صليت الضحى فى أسفله والعصر فى أعلاه يعنى بخطوة  
الابدال فالخطوة عند الابدال من المشرق الى المغرب . يقول الفقير لعل هذا من قيل البسط  
فى السير والافقد ثبت ان السماء الدنيا متصلة به وما بين السماء والارض كما بين المشرق والمغرب  
وهى مسيرة خمسمائة عام فكيف تسع هذه المسيرة تلك الخطوات المتضاعفة وفى الخبر ان لقاف  
فى السماء سبع شعب لكل سماء شعبة منها فالسموات السبع مقيمة على شعبه وخلق الله ستة  
جبال من وراء قاف وقاف سابعها وهى موتودة بأطراف الارض على الصخرة وقاف وراءها  
على الهوام وقيل خالق الله جبل قاف كالحصن المشرف على الملك ليحفظ اهل الارض  
من فيج جهنم التى تحت الارض السابعة . يقول الفقير فيه اشارة الى حال قطب الاقطاب  
رضى الله عنه فإنه مشرف على جميع الرجال من حيث جمعية اسمه وعلو رتبته وبه يحفظ الله  
العالم من الآفات المصيرية والمعنوية كما ان جبل قاف مشرف على سائر الجبال وبه يحفظ الله  
اهل الارض بالغدو والآصال ومن خلف ذلك الجبل بحر محيط بجبل قاف وحوله جبل  
قاف آخر والسماء الثانية مقيمة عليه وكذلك من وراء ذلك بحار محدقات بجبل قاف على  
عدو السموات وان كل سماء منها مقيمة عليه وان فى هذه البحار وفى سواحلها وبسها المحدثه  
بها ملائكة لا يحصى عددهم الا الله ويعبدون الله حق عبادته ومن جبل قاف ينفجر جميع  
عيون الارض فيشرب منه كل بر وفاجر فيجده العبد حيث توجه وفى البعض مثل ذلك  
وماء جبل قاف فهو من حكم الآخرة لامن حكم الدنيا وقال بعض المفسرين ان الله  
سبحانه من وراء جبل قاف ارضا بيضاء كالفضة المجلاة طولها مسيرة اربعين يوما للشمس

وبها ملائكة شاخصون الى العرش لا يعرف الملك منهم من الى جانبه من هبة الله تعالى ولا يعرفون ما آدم وما ابليس هكذا الى يوم القيامة وقيل ان يوم القيامة تبدل ارضنا هذه بتلك الارض (وروى) ان الله تعالى خلق ثمانية آلاف عالم الدنيا منها عالم واحد وان الله تعالى خلق في الارض ألف امة سوى الجن والانس ستمائة في البحر واربعمائة في البر وكل مستفيض منه تعالى

جنان بن خوان كرم كسترد • كه سيمرغ در قاف قسمت خورد

﴿والقرء آن المجيد﴾ اي ذي المجد والشرف على سائر الكتب على أن يكون للنسب كلابن وتامر أولانه كلام المجيد يعني ان وصف القرء آن بالمجد وهو حال المتكلم به مجاز في الاسناد اولان من علم معانيه وعمل بما فيه مجد عند الله وعند الناس وشرف على أن يكون مثل نبي الامير المدينة في الاسناد الى السبب قال الامام الغزالي رحمه الله المجيد هو الشريف ذاته الجليل أفعاله الجليل عطاؤه ونواله فكان شرف الذات اذا قارنه حسن الفعل سمي مجيدا وهو الماجد ايضا ولكن احدها ادل على المبالغة وجواب القسم محذوف اي انك يا محمد لنبي منذر أي مخوف من عذاب الله تعالى ﴿بل عجيبوا﴾ اي فراعنة قريش ومتعتنوم ﴿ان جاءهم منذر منهم﴾ اي لان جاءهم منذر من جنسهم لامن جنس الملك وهو اضراب عما ينبي عنه الجواب اي انهم شكوا فيه ولم يكتفوا بالشك والتردد بل جزموا بالخلاف حتى جعلوا ذلك من الامور العجيبة وقال بعضهم جواب القسم محذوف ودليل ذلك قوله بل لانه لنفي ما قبله فدل على نفي مضمرة وتقديره أقسم بحيل قاف الذي به بقاء دنياكم وبالقرء آن الذي به بقاء دينكم ما كذبوك ببرهان وبمعرفة بكذبك بل عجيبوا الخ والعجب نظر النفس لامر خارج عن العادة ﴿فقال الكافرون هذا شيء عجيب﴾ تفسير لتعجبهم وبيان لكونه مقارنا للغاية الانكار وهذا اشارة الى كونه عليه السلام منذرا بالقرء آن وحاصله كون التذير منا خصص بالرسالة من دوننا وكون ما نذره هو البعث بعد موت كل شيء بليغ في الخروج عن عادة اشكاله وهو من فرط جهلهم لانهم عجيبوا أن يكون الرسول بشرا ووجبوا أن يكون الاله حجرا وانكروا البعث مع ان اكثر ما في الكون مثل ذلك من اعادة كل من المملوك بعد ذهابه واحياء الارض بعد موتها واخراج النبات والاشجار والثمار وغير ذلك ثم ان اضمار الكافرين اولا للاشعار بتعنيهم بما اسند اليهم من المقال وانه اذا ذكر شيء خارج عن سنن الاستقامة انصرف اليهم اذ لا يصدر الا عنهم فلا حاجة الى اظهار ذكركم واظهارهم ثانيا للتسجيل عليهم بالكفر بموجبه ﴿اذا متنا وكنا ترابا﴾ اي احين نموت فتفارق ارواحنا اشباحنا ونصير ترابا لافرق بيننا وبين تراب الارض نرجع ونبعث كما ينطق به النذير والمنذر به مع كمال التباين بيننا وبين الحياة حينئذ والهمزة للانكار اي لا نرجع ولا نبعث ﴿ذلك﴾ اشارة الى محل النزاع اي مضمون الخبر رجوعها ﴿رجع﴾ الرجوع متعد بمعنى الرد بخلاف الرجوع اي رد الى الحياة والى ما كنا عليه ﴿بعيد﴾ جدا عن الاوهام او العادة او الامكان او عن الصدق غير كائن لانه لا يمكن تمييز

ترابنا من بقية التراب ﴿قد علمنا ما تنقص الأرض منهم﴾ ردلاستبعادهم وازاحة له اى نحن على ذلك فى غاية القدرة فان من عم علمه ولطفه حتى انتهى الى حيث علم ما تنقص الارض من اجساد الموتى وتأكل من لحومهم وعظامهم كيف يستبعد رجعه اياهم احياء كما كانوا عبر بمن لان الارض لا تأكل عجب الذنب فانه كالبنذر لاجسام بنى آدم وفى الحديث كل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب فانه خلق وفيه يركب والعجب بفتح العين وسكون الجيم اصل الذنب ومؤخر كل شئ وهو ههنا عظم لاجوف له قدر ذرة أو خردلة يبقى من البدن ولا يبلى فاذا أراد الله الاعادة ركب على ذلك العظم سائر البدن واحياء اى غير أبدان الانبياء والصديقين والشهداء فاما لا تبلى ولا تنفسخ الى يوم القيامة على ما نص به الاخبار الصحيحة قال ابن عطية وحفظ ما تنقص الارض انما هو ليعود بعينه يوم القيامة وهذا هو الحق وذهب بعض الاصوليين الى ان الاجساد المبعوثه يجوز أن تكون غير هذه قال ابن عطية وهذا عندى خلاف لظاهر كتاب الله ولو كانت غيرها فكيف كانت تشهد الجلود والايدي والارجل على الكفرة الى غير ذلك مما يقتضى ان اجساد الدنيا هى التى تعود وسئل شيخ الاسلام ابن حجر هل الاجساد اذا بليت وفيت وأراد الله تعالى اعادةها كما كانت اولاهل تعود الاجسام الاول ام يخلق الله للناس اجسادا غير الاجساد الاول فأجاب ان الاجساد التى يعيدها الله هى الاجساد الاول لا غيرها قال وهذا هو الصحيح بل الصواب ومن قال بغيره عندى فقد اخطأ فيه لمخالفته ظاهر القرءان والحديث قال اهل الكلام ان الله تعالى يجمع الاجزاء الاصلية التى صار الانسان معها حال التولد وهى العناصر الاربعة ويعيد روحه اليه سواء سمي ذلك الجمع اعادة المعدوم بعينه او لم يسم فان قيل البدن الثانى ليس هو الاول لما ورد فى الحديث من ان اهل الجنة جرد مرد وان الجهنمي ضره مثل أحد فيلزم التناسخ وهو تعلق روح الانسان ببدن انسان آخر وهو باطل قلنا انما يلزم التناسخ ان لو لم يكن البدن الثانى مخلوقا من الاجزاء الاصلية للبدن الاول يقول الفقير البدن معاد على الاجزاء الاصلية وعلى بعض الفضلاء ايضا وهو العجب المذكور فكانه البدن الاول فلا يلزم التناسخ جدار التغير فى الوصف لا يوجب التغير فى الذات فقد ثبت ان الخضر عليه السلام يصير شابا على كل مائة سنة وعشرين سنة مع ان البدن هو البدن الاول وكذا قال ابن عباس رضى الله عنهما ان ابليس اذا مرت عليه الدهور وحصل له الهرم عاد ابن ثلاثين سنة واختلف القائلون بمحشر الاجسام فمنهم من ذهب الى ان الاعادة تكون فى الناس مثل ما بداهم بنكاح وتناسل وابتداء مخلق من طين ونفخ كما جرى من خلق آدم وحواء وخلق البنين من نسل ونكاح الى آخر مولود فى العالم البشرى كل ذلك فى مدة قصيرة على حسب ما يقدره الحق تعالى واليه ذهب الشيخ ابو القاسم بن قسى فى كتاب خلع النعلين له فى قوله تعالى كما بدأكم تعودون ومنهم من قال وهو القول الاصح بالخبر المروى ان السماء تمطر مطرا شبه المني فينشأ منه النشأة الآخرة كما ان النشأة الدنيا من نقطة تنزل من بحر الحياة الى اصلاص الآباء ومنها الى ارحام الامهات فيتكون من قطر بحر الحياة تلك القطة جسدي فى الرحم

وقد علمنا ان النشأة الاولى اوجدها الله تعالى على غير مثال سبق وركبها في اى صورة شاء وهكذا النشأة الآخرة يوجد لها الحق على غير مثال سبق مع كونها محسوسة بلا شك فينبئ الله النشأة الآخرة على عجب الذنب الذى يبق من هذه النشأة الدنيا وهو اصلها فعليه تتركب النشأة الآخرة فقولته تعالى كما بدأكم تعودون راجع الى عدم مثال سابق كما فى النشأة الاولى مع كونها محسوسة بلا شك اذ ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من صفة نشأة اهل الجنة والنار ما يخالف هذه النشأة الدنيا وقوله وهو أهون عليه لا يقدح فيما قلنا لان البدء ان كان عن اختراع فكر وتدير كانت اعادته الى أن يخلق خلقا آخر بما يقارب ذلك ويزيد عليه اقرب الى الاختراع فى حق من يستفيد الامور بفكرة والله متعال عن ذلك علوا كبيرا فهو الذى يفيد العالم ولا يستفيد ولا يتجدد له علم بشئ بل هو عالم بتفاصيل ما لا يتناهى بعلم كلى فعام التفصيل فى عين الاجمال وهكذا ينبئ الجلاله ان يكون قال ابو حامد الغزالي رحمه الله ان العجب المذكور فى الخبر ر النفس وعليها ينشأ النشأة الآخرة اى كما يتكون شجر كثير الاصول والاغصان من الحبة الصغيرة فى الطين كذلك جسد الانسان من حبة العجب الذى لا يقبل البلى فعبّر عنه الامام بالنفس لانه مادتها وعصرها هكذا اوله البعض وقال غيره مثل ابى يزيد الرقراقى المراد من العجب جوهر فرد وجزء واحد لا يقبل القسمة والبلى فيه قوة القابلية الهيولانية بل هو صورة هبولى النفس الحيوانية الحاملة لاجزاء العناصر التى فى الهيكل المحسوس فيبقى الخالق ويعصمه من التغير والبلى فى عالم الكون والفساد بل خلقه من اول خلق النشأة الدنيوية الى الابدان الجنانية وعليه مدار الهيكل يبق من هذه النشأة الدنيا لا يتغير وعليه ينشأ النشأة الآخرة وكل ذلك محتمل لا يقدح فى شئ من الاصول الشرعية فى الاحكام الآخروية وتوجيهات معقولة يحتمل أن يكون كل منها مقصود الشارع بقوله عجب الذنب وقال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر والذى وقع لى به الكشف الذى لا أشك فيه ان المراد بعجب الذنب هو ما يقوم عليه النشأة وهو لا يبلى اى لا يقبل البلى والفناء فان الجواهر والذوات الخارجة الى الوجود من العدم لانعدام اعيانها ولكن تختلف عليها الصور الشهادية والبرزخية بالامتزاجات التى هى اعراض تعرض لها بتقدير العزيز العالم فاذا تمهأت هذه الصور بالاستعداد لقبول الارواح كاستعداد الحشيش بالناراية التى هى فيه لقبول الاشتعال والصور البرزخية كالسرج مشتعلة بالارواح التى فيها فينفخ اسرافيل نفخة واحدة فتمر تلك النفخة على تلك الصور البرزخية فتطفئها وتبر النفخة التى تليها وهى الاخرى الى الصور المستعدة للاشتعال وهى النشأة الاخرى فتشعل بارواحها فاذا هم قيام يظنون نسأل الله تعالى أن يبعثنا امنين بحاجه النبى الامين وعندنا كتاب حفيظ بالغ فى الحفظ لتفاصيل الاشياء كلها او محفوظ من التغير والمراد اما تمثيل علمه تعالى بكليات الاشياء وجزئياتها بعلم من عنده كتاب محيط يتلقى منه كل شئ اوتأ كيد لعلمه بها بثبوتها فى اللوح المحفوظ عنده بل كذبوا بالحق واضراب وانتقال من بيان شانهم السابقة الى بيان ماهو اشنع منه وافظع وهو تكذيبهم للنوة الثابتة

بالمعجزات الباهرة فالأفضلية لكون الثاني تكذيباً للأمر الثابت من غير تدبر بخلاف الأول فإنه تعجب ﴿لما جاءهم﴾ من غير تأمل وتفكر تقليداً للآباء وبعد التأمل تمرداً وعناداً وجاء بكلمة التوقع اشعاراً بأنهم علموا بعد علوشانه وعجازه الشاهد على حقيقته فكذبوا به بغيا وحسداً ﴿وفهم في أمر مريج﴾ من مرج الخاتم في أصبعه إذا جرح بالجميعين كفرج أي قلق وجال واضطرب من سعة بسبب الهزال أي في أمر مضطرب لاقرار له من غلبات آفات الحسن والوهم والحبال على عقولهم فلا يهتدون إلى الحق ولذا يقولون تارة أنه شاعر وتارة ساحر وأخرى كاهن ومرة مفتر لا يثبتون على شيء واحد وهذا اضطرابهم في شأن النبي عليه السلام صريحاً ويتضمن اضطرابهم في شأن القرءان أيضاً فإن نسبتهم إياه إلى الشعر ونحوه إنما هي بسببه وأعلم أن الاضطراب موجب للاختلاف وذلك أدل دليل على البطلان كما أن الثبات والخلوص موجب للاتفاق وذلك أدل دليل على الحقيقة قال الحسن ماتوا قوم الحق الأمرج أمرهم وكذا قال قتادة وزاد والتبس عليهم دينهم وعن علي رضي الله عنه قال له يهودي مادفتكم نبيكم حتى اختلفتم فقال إنما اختلفنا عنه لافيه ولكنكم ماجفت أرجائكم من البحر حتى قلتم لنبيكم اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة وسئل بزرجمهر الحكيم كيف اضطربت أمور آل ساسان وفيهم مثلك قال استعانوا بأصاغر العمال على أكابر الأعمال قال أمرهم إلى ما آل (كما قال الشيخ سعدى)

بندم اگر بشنوی ای پادشاه . در همه دفتر به ازین بند نیست

جز بحر مند مفر ماعمل . کرچه عمل کار خردمند نیست

واضطربوا في حق الحسلاج رضي الله عنه وكذبوا بالحق فاقتوا بالقتل فرج أمرهم حيث أحرقت دار الوزير وقتل ثم دار الأمر على الخليفة ففعل به ما فعل واضطربوا في شأن سلطان العلماء والد المولى جلال الدين الرومي فنقوه من بلخ ثم نفاهم الله من الأرض وأوقعهم في ويل طويل من تسلط عدو مستأصل وكان فيهم صاحب التفسير الكبير فاخفى لكنه ظهر أمر الله عليه أيضاً وما نفع الاختفاء وفيه يقول المولى جلال الدين قدس سره

در جهان نشکی وانکه این عجب . فخر دین خواهده که کوشندش لقب

واضطربوا في شأن الرسول عليه السلام حتى قتلهم الله تعالى وجعل مكة خالصة للمؤمنين ﴿أفلم ينظروا﴾ أي أغفلوا فلم ينظروا حين كفروا بالبعث ﴿إلى السماء فوقهم﴾ بحيث يشاهدونها كل وقت أي إلى آثار قدرة الله في خلق العالم وإيجاده من العدم إلى الوجود وفوقهم ظرف لينظروا أو حال من السماء ﴿كيف بنيناها﴾ أي رفعناها بغير عمد ﴿وزيناها﴾ بما فيها من الكواكب المرتبة على نظام بديع ﴿وما لها من فروج﴾ من فوق لئلا تساهوا وسلامتها من كل عيب وخلل كما قال هل ترى من فطور وهذا لا ينفي وجود الأبواب والمصاعد فإنها ليست من قبيل العيب والخلل ولعل تأخير هذا المراعاة الفواصل والفروج جمع فرج وهو الشق بين الشئين كفرجة الحائط والفرج ما بين الرجلين وكفى به عن السوثة وكثر حتى صار كالصرح فيه واستعمل الفرج للثغر وكل مخافة وسمي القباء المشقوق

فروجا ولبس رسول الله عليه السلام فروجا من حرير ثم نزع ﴿والارض مددناها﴾  
 اى بسطانها وفرشناها على وجه الماء مسيرة خمسمائة عام من تحت العكة وهذا دليل على  
 ان الارض مبسوطة وليست على شكل الكرة كما فى كشف الاسرار وفيه انه لا منافاة بين  
 بساطتها وكريتها السعها كما عرف فى محله ﴿والقينا فيها رواسى﴾ جبالا ثوابت ارسيت بها  
 الارض اذ لو لم تكن لكنت مضطربة مائلة الى الجهات المختلفة كما كانت قبل اذ روى  
 ان الله لما خلق الارض جعلت تمور فقالت الملائكة ما هى بمقر أحد على ظهرها فاصبحت  
 وقد ارسيت بالجبال لم تدر الملائكة ثم خلقت من رسالتى اى ثبت والتعبير عنها بهذا الوصف  
 للايدان بأن القاءها لارساء الارض بها وفيه اشارة الى رجال الله فانهم اوتاد الارض والعمد  
 المعنوية للسماء فاذا انقضوا ولم يوجد فى الارض من يقول لله الله فسدت السموات والارض  
 ﴿وابتنا﴾ وأخرجنا ﴿فيها من كل زوج﴾ صنف وقوله ازواج من نبات شتى اى  
 انواعا متشابهة ﴿بهيج﴾ حسن طيب من الثمار والنباتات والاشجار كما قال فى موضع آخر  
 ذات بهجة اى يتبجح به لحسنه اى يسر والبهجة حسن اللون وظهور السرور فيه وابتهج  
 بكذا اى سر به سرورا بأن آرمه على وجهه كما فى المفردات ﴿تبصرة وذكرى﴾ علنان للافعال  
 المذكورة معنى على التنازع وان انتصبتا عن الفعل الاخير او بفعل مقدر بطريق الاستئناف  
 اى فعلنا ما فعلنا تبصرا وتذكيرا . يعنى از براى بنيانى يعنى بنظر اعتبار واستدلال نكرستن  
 واز براى ياد كردن وپند كرفتن ويجوز أن يكونا نصبا على المصدرية من فعلهما المقدر  
 اى تبصرهم وتذكرهم ﴿لكل عبد منيب﴾ اى راجع الى ربه متفكر فى بدائع صنائعه  
 وفيه اشارة الى ان الوصول الى مقام التبصرة والذكرى انما هو بالعبودية والانابة التى هى  
 مبنى الطريقة وأساسها قال بعضهم التبصرة معرفة من الله عليه والذكرى عدها على نفسه  
 فى كل حال ليشغل بالشكر فيما عومل به عن النظر الى شئ من معاملته . كفته اى تبصرة  
 وذكرى دونام اى شريعت وحققت را تبصره وذكرى شريعت بواسطه  
 وحققت بمكاشفه شريعت خدمت است بر شريعه وحققت غربت است بر مشاهده شريعت بيدي  
 است وحققت نى خورى اهل شريعت فريضة كزاران ومعصيت كدازان اهل حقيقت از خوشتن  
 كبريزان وبيكى تازان قبله اهل شريعت كعبه است قبله اهل حقيقت فوق العرش ميدان  
 حساب اهل شريعت موقف است وميدان حساب اهل حقيقت حضرة سلطان ثمره اهل  
 شريعت بهشت ثمره اهل حقيقت لقا ورضای رحمن . فعلى العاقل أن يتبصر بالذكر الحكيم  
 ويتفكر فى صنعه العظيم ويوحده توحيدا يلى بحجابه الكريم وينيب اليه انابة لارجوع بملها  
 الى يوم مقیم . قلست كه پيرى پيش شقيق بلخى رحمه الله آمد وكفت كنم بسيار دارم  
 وميخواهم كه توبه بكنم وى كفت دير آى پير كه زود آمدم كفتاجرا كفت از  
 بهر آنكه هر كه پيش از مړك بيايد بتوبه زود آمده باشد شقيق كفت نيك آمدى  
 ونيك كفتى

بارهاى خویش را چیزی سبك تر آن كه نیست . تنكناى مړك را كنچايى . این بارها

( وقال الشيخ سعدى )

بيانا برآيم دستى زدل • كه نتوان بر آورد فردا زكل  
 أيقظنا الله تعالى وإياكم من نوم الغفلة • وزلنا من السماء ماء مباركا • اى كثير المتافع حياة  
 الاناسى والدواب والارض الميتة وفى كشف الاسرار مطرا يثبت فى اجزاء الارض فينبع  
 طول السنة • فانبثابه • اى بذلك الماء • جذات • كثيرة اى اشجارا ذوات ثمار فذكر  
 نخل وأزاد الحال كما قل فأخرجناه ثمرات وبالفارسية بوستانها مشتمل براسجار واثمار  
 • وحب الحصيد • من حذف الموصوف للعلم به على ما هو اختيار البصريين فى باب مسجد  
 الجامع لئلا يلزم اضافة الشئ الى نفسه واصل الحصيد قطع الزرع والحصيد بمعنى المحصود  
 وهو هنا مجاز باعتبار الاول والمعنى وحب الزرع الذى شأنه أن يحصد من البر والشعير  
 وامثالهما مما يقتات به وتخصيص انبات حبه بالذكر لانه المقصود بالذات • والنخل • عطف  
 على جذات وتخصيصها بالذكر مع اندراجها فى الجذات لبيان فضلها على سائر الاشجار وقد  
 سبق بعض اوصافها فى السورة بس وتوسيط الحب بينهما لتأكيد استقلالها وامتيازها عن البقية  
 مع مافيه من مراعاة الفواصل • باسقات • طوالا فى السماء تحبب الحلق وهو حال مقدره  
 فانها وقت الاسبات لم تكن طوالا يقال بسقت الشجرة بسوقا اذا طالت وفى المفردات الباسق  
 هو الذاهب طولا من جهة الاقطاع ومنه بسق فلان على اصحابه علامهم ويجوز أن يكون  
 معنى باسقات حوامل من ايسقت الشاة اذا حملت فيكون من باب أفعل فهو فاعل • لها طلع  
 نضيد • اى منضود بعضه فوق بعض والمراد تراكم الطلع او كثرة مافيه من الثمر والجملة  
 حال من النخل يقال نضدت المتاع بعضه على بعض ألقيته فهو منضود ومنضد والمنضد السرى الذى  
 ينضد عليه المتاع ومنه استعير طلع نضيد كما فى المفردات والنضد والنضيد وبالفارسية برهم  
 نهادن • والطلع شئ يخرج كأنه نعلان مطبقان والحمل بينهما منضود والطرف محدد  
 أو ما يبدو من ثمرته فى اول ظهورها وقشره يسمى الكفرى بضم الكاف والقاء معا  
 وتشديد الراء وما فى داخله الاغريض لياضه كما فى القاموس قل فى بحر العلوم الطلع ما يطلع  
 من النخلة وهو الكرم قبل أن يشق ويقال لما يظهر من الكرم طلع ايضا وهو شئ ابيض  
 يشبه بلونه الاسنان ويرأى تحت المنى • رزقا للعباد • اى لرزقهم غلة لقوله تعالى فأنبثنا وفى  
 تعليقه بذلك بعد تعليل انبثا الاول بالبصرة والتذكيرة تنبيه على أن الواجب على العبد أن يكون  
 انتفاعه بذلك من حيث التذكيرة والاستبصار أهم وأقدم من تمتعه به من حيث الرزق

خوردن برأى زیستن و ذکر کردنست • تو معتقد که زیستن از بهر خوردنست

يقول الفقير المقصود من الآية الاولى هو الاستدلال على القدرة باعظم الاجرام كما دل عليه  
 النظر وذكر الانبات فيها بطريق التبع فناسب التعليل بالبصرة والتذكيرة من الثانية بيان الانتفاع  
 بمنافع تلك الاجرام فناسب التعليل بالرزق ولذا أخرت عن اولى لان منافع الشئ مرتبة  
 على خلقه قال أبو عبيدة نخل الحبة نضيد ما بين اصلها الى فرعها بخلاف نخل الدنيا فان  
 ثمارها رؤسها كما تزعج رطبة عادت ألين من الزبد وأحلى من المعدل فتخل الدنيا تذكير لنخل



الجنة وفى كل منهما رزق للعباد كما قل تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ﴿واحييناه﴾  
 اى بذلك الماء ﴿بلدة ميتا﴾ تذكير ميتا باعتبار البلد والمكان اى ارضا جدبة لاعاء فيها اصلا  
 بأن جعلناها بحيث ربت وأنبثت أنواع النبات والارهار فصارت تهتز بها بعدما كانت جامدة  
 شامدة (روى) ابو هريرة رضى الله عنه قل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءهم  
 المطر فسالت الميازيب قال لا محل عليكم العام اى لا جذب • يعنى تنكى نيست بر شما امسال  
 ﴿كذلك الخروج﴾ جملة قدم فيها الخبر للقصد الى القصر وذلك اشارة الى الحياة المستفادة  
 من الاحياء اى مثل تلك الحياة البديعة حياتكم بالبعث من القبور لاشئ مخالف لها وقد روى  
 ان الله يطر السماء اربعين ليلة كفى الرجال بدخل فى الارض فينبت لحومهم وعروقهم وعظامهم  
 ثم يحيمهم ويخرجهم من تحت الارض وفى التعبير عن اخراج النبات من الارض بالاحياء وعن  
 حياة الموتى بالخروج تفخيم لشأن الانبات وتهوين لامر البعث وتحقيق للمعائلة بين اخراج  
 النبات واحياء الموتى لتوضيح منهاج القياس وتقريبه الى افهام الناس (قال الكاشفى) واكر كسى  
 تأمل كند در احيائى دانه مانند مرده در خاک مدفونست وظهور او بعد از خفا دور نيست كه  
 بشمه از حيات اموات بى تواند برد

كدام دانه فروشد كه بر پيامد باز • چرا بدانه انسانيت كان باشد

فروشدن چو بديدى بر آمدن بنكر • غروب شمس وقرر اجرازيان باشد

وفى الآية اشارة الى تنزيل ماء الفيض الالهى من سماء الارواح فان الله ينبث به حبات القلوب  
 وحب المحبة المحصودة بحبة ما سوى الله من القلوب وشجرة التوحيد لها طلع نصيد من انواع  
 المعارف رزق للعباد الذين يبيتون عند ربهم يطعمهم ويسقيهم ويحيى بذلك الفيض بلدة القلب  
 الميت من نور الله كما قال او من كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا الآية كذلك الخروج من ظلمات  
 الوجود الى نور واجب الوجود فافهم جدا ﴿كذبت قلوبهم﴾ اى قبل اهل مكة  
 ﴿قوم نوح﴾ قوم نوح كه بنى شيت وبني قابيل بودند تكذيب كردند من نوح را ﴿واحاب الرس﴾  
 قبل كانت الرس بئرا بعدن لامة من بقايا نمود وكان لهم ملك عدل حسن السيرة يقال له العليس  
 كزبير وكانت البئر تسقى المدينة كلها وباديتها وجميع ما فيها من الدواب والغنم والبق وغير ذلك  
 لانها كانت بكرات كثيرة منصوبة عليها جمع بكرة بالفتح وهى خشبة مستديرة فى وسطها  
 محزى ستقى عليها ورجال كثيرون موكلون بها وابقاز بالزاي والنون من رخام وهى تشبه الحياض  
 كثيرة تملأ للناس قال فى القاموس الابرن مثلثة الاول حوض يغتسل فيه وقد يتخذ من نحاس  
 معرب آب زرا انتهى و آخر للدواب و آخر للبقرة والغنم والهوام يستقون عليها بالليل والنهار يتناولون  
 ولم يكن لهم ماء غيره فطال عمر الملك فلما جاءه الموت طلى بذهن لتبقى صورته ولا تتغير وكذلك كانوا  
 يفعلون اذا مات منهم الميت وكان من بكرم عليهم فلما مات شق ذلك عنهم وروا ان أمرهم قد فسد  
 وضبحوا جميعا بالبقاء واغتمها الشيطان منهم فدخل فى جنة الملك بعد موته بايام كثيرة فكلهم  
 وقال انى لم امت ولكنى قد تغيبت عنكم حتى أرى صنعكم بعدى فقرحوا أشد الفرح وأمر لخاصته  
 أن يضربوا حجابا بينه وبينهم ويكلمهم من وراءه كيلا يعرف الموت فى صورته فصبوه صنما

من وراء حجاب لا يأكل ولا يشرب وأخبرهم أنه لا يموت أبدا وأنه الله لهم وذلك كله ويتكلم به  
الشيطان على لسانه فصدق كثير منهم وارتاب بعضهم وكان المؤمن المكذب منهم أقل من المصدق  
فكلما تكلم ناصح منهم زجر وقهر فانفقوا على عبادته فبعث الله لهم نبيا كان الوحي ينزل  
عليه في النوم دون اليقظة وكان اسمه حنظلة ابن صفوان فأعلمهم أن الصورة صنم لا روح له  
وأن الشيطان فيه وقد أضلهم الله وأن الله تعالى لا يتمثل بالخلق وأن الملك لا يجوز أن يكون  
شريكا لله وأوعدهم ونصحتهم وحذرهم سطوة ربهم ونقمته فأذوه وعادوه وهو يتعدىهم بالوعظة  
والنصيحة حتى قتلوه وطرحوه في بئر وعند ذلك حلت عليهم النعمة فباتوا أشباعي رواء  
من الماء وأصبحوا والبئر قد غار ماؤها وتمطل رشائها وهو بالكسر الحبل فصاحوا بأجمعهم  
وضيح النساء والولدان وضجت البهائم عطشها حتى عمهم الموت وشملهم الهلاك وخلفهم  
في أرضهم السباع وفي منازلهم الثعالب والضباع وتبدلت لهم جناتهم وأموالهم السدر والشوك  
شوك المضاة والقناد الأول بالكسرام غيلان أو نحوه والثاني كسحاب شجر صلب شوكه كالابر  
فلا تسمع فيها الا عريف الجن أي صوتهم وهو جرس يدع في المفاوز بالليل والازفير  
الاسد أي صوته من الصدر نعوذ بالله من سطوانه ومن الاصرار على ما يوجب نقمته كذا  
في التكملة نقلا عن تفسير المقرئ وقيل الرس بترقرب اليمامة أو بئر بأذريجان أو واد كما قال  
الشاعر فهن لو ادى الرس كاليذلفم . وقد سبق بعض الكلام عليه في سورة الفرقان فارجع  
﴿ونعود﴾ وقوم نمون صالح راو هو نمود بن عاد هو عاد الآخرة وحاد هو عادارم وهو عاد الأولى  
﴿وعاد﴾ وقوم عاد هودرا ﴿وفرعون﴾ وفرعون موسى را وهرون را والمراد هو  
وقومه ليلائم ما قبله وما بعده من الجماعة ﴿واخوان لوط﴾ يعني اصهار او صراورا والصهر  
زوج بنت الرجل وزوج اخته وقيل اخوانه قومه لاشترأهم في النسب لافي الدين قال عطاء  
ما من أحد من الانبياء الا ويقوم معه قومه الا لوطا عليه السلام يقوم وحده ﴿واصحاب الأيكة﴾  
هم من بعث اليهم شعيب عليه السلام غير اهل مدين وكانوا يسكنون أيكة أي خيضة تبت  
السدر والأراك وقد مر في سورة الحجر ﴿وقوم تبع﴾ الحميري ملك اليمن وقد سبق شرح  
حالهم في سورة الدخان ﴿كل كذب الرسل﴾ أي فيما أرسلوا به من الشرائع التي من جملتها  
البعث الذي أجمعوا عليه قاطبة أي كل قوم من الاقوام المذكورين كذبوا رسلهم وكذب  
جميعهم جميع الرسل بالمعنى المذكور وافراد الضمير باعتبار لفظ الكل او كل واحد منهم  
كذب جميع الرسل لانفاقهم على التوحيد والانذار بالبعث والحشر فتكذيب واحد منهم تكذيب  
للكل وهذا على تقدير رسالة تبع ظاهر واما على تقدير عدمها وهو الاظهر فعنى تكذيب  
قومه الرسل تكذيبهم لمن قبلهم من الرسل المجمعين على التوحيد والبعث والى ذلك كان يدعوهم  
تبع ﴿حق وعيد﴾ أي فوجب وحل عليهم وعيدى وهي كلمة العذاب والوعيد يستعمل  
في الشر خاصة بخلاف الوعد فإنه يكون في الخير والشر وفي الآية تسلية لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم يعني لا تحزن بتكذيب الكفار اياك لانك لست باول نبي كذب وكل امة كذبت  
رسولها واصبر على أذاهم كما صبروا تظفر بالمراد كما ظفروا وتهديد لاهل مكة يعني احذروا

يا أهل مكة من مثل عذاب الأنهم الخاليه فلا تكذبوا رسول الله فان الاشتراك في العمل يوجب  
الاشتراك في الجزاء . واعلم ان عموم أهل كل زمان الغالب عليهم الهوى والطبيعة الحيوانيه  
فهم أهل الحس لأهل العقل ونفوسهم متمردة بعيدة عن الحق قريبة الى الباطل كما جاء  
اليهم رسول كذبوه وعلى ماجاء به قاتلوه فحق عليهم عذاب ربهم بما كفروا بأنهم الله فإ  
أعياء اهلاكم وفيه تسلية للأولياء ايضا من طريق الاشارة وتهديد لاهل الانكار ولعمري  
انهم في أيديهم كالأنبياء في أيدي الكفار ولكن الصبر مفتاح الفرج فكما ان الكفار مسخوا  
وخسفوا وأخذوا بأنواع النكال فكذا أهل الانكار مسخ الله بواطنهم وخسف بهم الارض  
يعنى ارض البشرية الكشيفة الظلمانية وأخذوا بأصناف الخذلان وهم لا يدرون انهم كذلك  
بل يحسبون انهم ناجون من كل المهالك لزيادة عماهم وحيرتهم نسأل الله سبحانه أن يجعلنا  
من المصدقين ويثبتنا على طريق أهل اليقين ويفيض علينا من ركاتهم ويشرفنا بآثار حركاتهم  
﴿ افيعينا بالخلق الاول ﴾ الى بالامر العجز عنه يقال عى بالامر وعى به اذ لم يتدلوجه  
عمله وقد مر في قوله ولم يعى بخلقهن والهمزة للانكار والفاء للمعطف على مقدرينى عنه الى  
من القصد والمباشرة كأنه قيل اقصدنا بالخلق الاول وهو الابدآ فمعجزنا عنه حتى يتوهم معجزنا  
عن الخلق الثانى وهو الاعداد وبالفارسية آيما عاجز شده ايم ويرج يافته بأفرينش اول خالق  
تافرو مانيم از آفرينش ثانى . وفي عين المعانى الخلق الاول آدم عليه اسلام وهم يقرون به  
وفي التأويلات النجمية أفا عناص علينا فعل شى حتى نعي بالبعث أو يشق علينا البعث اى ليس كذلك  
﴿ بل هم في لبس من خلق جديد ﴾ يقال جددت الثوب اذا قطعت على وجه الاصلاح  
وثوب جديد أصله المقطوع ثم جعل لكل ما أحدث انشاؤه وخلق جديد اشارة الى النشأة  
الثانية وقوبل الجديد بالخلق لما كان المقصود بالجديد القريب العهد بالقطع من الثواب  
ومنه قيل ليل والنهار الجديد ان والابدان كما في المفردات والجملة عطف على مقدر يدل  
عليه ما قبله كأنه قيل هم غير منكرين لقد رتبنا على الخلق الاول بل هم في خلط وشبهة  
في خلق مستأنف لما فيه من مخالفة العادة اذ لم تجر العادة بالاعداد في هذه الدار وهذا  
قياس فاسد كما لا يخفى ( وقال الكاشفى ) مشركان مكة معترفون بكونهم بانك حق تعالى مبدع  
خلق استدر اول پس ميفرمايد كه كسى كه قادر بود بر آفرينش همى بى ماده ومددى  
چرا تواتر انا نبود بر اعادة ايشان بجمع مواد ورد حيات بآن وبى شبهه ما بران قوت داريم  
بل كه كافران در شك وشبهه اند بسبب وساوس شيطاني از آفریدن نويى بعت وحشر چه  
آزما مخالف عادت مى بينند . وتنكير خلق لتفخيم شأنه والاشعار بخروجه عن حدود  
العادات او الايدان بأنه حقيق بأن يبحث عنه ويهتم بمعرفته ولا يقعد على لبس . واعلم ان هذا  
الخلق الجديد حاصل في الدنيا ايضا سواء كان في الاعراض او في الاجسام وهو مذهب الصوفية  
ومذهب المتكلمين فانهم جوزوا انتفاء الاجسام في كل آن ومشاهدة بقائها بتجدد الامثال اى  
الاجسام الاخر كما جوزوا انتفاء الاعراض في كل آن ومشاهدة بقائها بتجدد الامثال اى  
الاعراض الاخرى كما انه جائز في الاعراض التى هى غير قائمة بذواتها كذلك جائز في الجواهر

التي هي قائمة بذواتها وفي هذا المعنى (قال في المشوى)

صورت از معنی چوشیراز پیشه دان • یا جو آواز و سخن زانديشه دان  
این سخن و آواز او اندیشه خواست • توندانی بحر اندیشه کجاست  
لیک چون موج سخن دیدی لطیف • بحر آن دانی که باشد هم شریف  
چون زدانش موج اندیشه بتاخت • از سخن و آواز او صورت بساخت  
از سخن صورت بزاد و باز مرد • موج خود را باراندر بحر برد  
صورت از بی صورتی آمد برون • باز شد که انا الیه راجعون  
بس ترا هر لحظه مرک و رجیتست • مصطفی فرمود دنیا ساعتیست  
فکر ماتریست از هودر هوا • در هوا کی پایه آید تا خدا  
هر نفس تو بجی شود دنیا و ما • بی خبر از نوشدن اندر بقا  
عمر همچون جوی نو نومیرسد • مستمري می نماید در جسد  
آن زتیزی مستمر شکل آمدست • چون شرر کس تیز جنبانی بدست  
شاخ آتش را بجنبانی بساز • در نظر آتش نماید پس دراز  
این درازی مدت از تیزی صنع • می نماید سرعت انگیزی صنع

قال الامام الشعرائی رضی الله عنه فی کتاب الجواهر تقایب العالم واقع فی کل نفس من حال  
الی حال فلا یثبت علی حالة واحدة زمانا فردا لکن التفریق فی الصفات لافى الاعیان فلم  
یزل الحق تعالی خلاقا علی الدوام انتهى ومنه یعرف طواف الکعبة ببعض الرجال واستقبالها  
لهم كما وقع ذلك لرابعة الغدویة رضی الله عنها وغيرها وحقیقة هذا المقام لتضح الابل کشف  
الثام ومن الله الملك العلام الفیض والالهام ﴿ولقد خلقنا الانسان ونعام ما توسوس به نفسه﴾  
ای ما تحدث به نفسه وهو ما یخطر بالبال والوسوسة الصوت الخفی والخطرة الرديئة ومنه وسواس  
الحلی وبالفارسیة ومیدانیم آن چیزی را که وسوسه میکند مر اورا بدان نفس او از اندیشه های  
بد • والضمیر لما أن جعلت موسی ولة والباء کافی صوت بكذا وهمس به یعنی انها صلة اول الانسان  
ان جعلت مصدریة والباء للتعبدیة ای ما تجعله موسی فان النفس تجعل الانسان قائما به  
الوسوسة قال فی الکشاف ما مصدریة لانهم یقولون حدث نفسه بكذا كما یقولون حدثته  
به نفسه وفيه اشارة الى ان الله تعالی كما یعلم حال الانسان قبل خلقه علما ثبوتیا كذلك یعلمه  
بعد خلقه علما فعلیا ودخل فی ما توسوس به نفسه فانه مخلوق الله ایضا لا یخفی علیه مخلوقه مطلقا  
ودخل فیما توسوس به نفسه شهواته المطلوب الاستیقاؤه وسوء خلقه واعتقاده الفاسد وغير  
ذلك من اوصاف النفس توسوس بذلك لتشوش علیه قلبه ووقته وفيه دخل آدم علیه السلام فان الله تعالی  
خلقه وعلم ما وسوست به نفسه فی کل الشجرة وذلك بالقاء الشیطان قال بعض الکبار لیس للشیطان علی  
باطن الانبیاء من سبیل فخواطرهم لا حظ للشیطان فیها فهو یأتیهم فی ظاهر الحس فقط ولا یعلمون بما  
یقول لهم ثم ان من الاولیاء من یحفظ من الشیطان فی علم الله تعالی فیکون بهذه المثابة فی العصمة بما یاتی  
لا فی العصمة من وصول ذلك الی قلبه لان الاولیاء لیسوا بمشرعین بخلاف الانبیاء عصمت بواطنهم لكونهم



حيث عين الجمع ما هو الا هو ولا تظن الحلول فانه بذاته وصفاته منزّه عن أن يكون له محل في الحوادث هذا رمز العاشقين ألا ترى الى قول المجنون .

\* انا من أهوى ومن أهوى انا \* نحن روحان حللنا بدنا \*  
 \* فاذا أبصر تني أبصرته \* واذا أبصرته أبصرتنا \*

وقال الواسطي اي نحن اولي به وأحق أنا جمعناه بعد الافتراق وانشأناه بعد العدم ونفخنا فيه الروح فالاقرب اليه من هو أعلم به منه بنفسه وقال ايضا بي عرفت روحك بي عرفت نفسك كل ذلك لاظهار النعوت على قدر طاقة الخلق فالما الحقيقة فلا تحملها العبد سماعا (وقال الكاشفي) وبباید دانست که قرب حق تعالی بی چون و چگونه باشد ای عزیز کیفیت قرب جازرا که پیوسته است بتن در نمی توان یافت قرب حق را که پیوسته از کیفیت مقدس و منزّه است چگونه ادراک کنی و همین در مشنوی معنوی مذکور است

قرب بچونست جائز است . قرب حق را چون بدانی اینی عمو

قرب بی بالا و پستی رفتن است . قرب حق از حبس هستی رستن است

در کشف الاسرار آورده که قرب حق بحق آنست که فرمود و اسجد واقتریب و در احادیث قدسیه واردست که لا يزال العبد يتقرب الى النوافل و این قرب اول بایمانست و تصدیق و آخر باحسانست و تحقیق یعنی مقام مشاهده که آن تعبدالله کأنك تراه و قرب حق تعالی مرئیه را دو قسمت یکی کافه خلق را بعلم و قدرت کقولہ وهو معکم انما کنتم دیگر خواص دو کاه را بخصائص بروشواهد لطف که و نحن اقرب الیه اول اورا قربی دهد غیبی تا از جهانش رها ندیس قرب بحد حقیقی تا از آب و گلش باز برداز هستی موهوم بنده می کاهد و از نیستی اصلی زیاده ظهور میکند تا چنانچه در اول خود بود در آخر خود باشد انجا علایق مرتفع گردد و اسباب منقطع و رسوم باطل و حدود متلاشی و اشارات منتهای و عبارات منتفی و خبر منمحق و حق یکتا بخود باقی والله خبر و باقی

\* رأيت حبي بعين قلبي \* فقال من أنت قلت أنتا \*  
 \* انا الذي جزت كل حد \* بمحو أيني فأين انتا \*

موج بحر لمن الملك براید نا کاه . غرقه کردند دران بحر چه درویش و چه شاه  
 خرمن هستی موهوم چنان سوزاند . آتش عشق که نه دانه بماند نه کاه

قال ابو يزيد البسطامي قدس سره انساخت من نفسي كما تنساخ الحية من جلدها فنظرت فاذا انا هو اي ان من انساخ من شهوات نفسه و هواها و همها فلا يبقى فيه متسع لغير الله ولا يكون له هم سوى الله تعالى واذا لم يحل في القلب الا جلال الله و جلاله حتى صار مستغرقا يصير كأنه هو لانه هو تحقيا و فرق بين قولنا كأنه هو وبين قولنا هو لانه هو ولكن قد يعبر بهو هو عن قولنا كأنه هو كما يقال زيد أسد في مقام التشبيه مبالغة في الشجاعة فان قلت ما معنى السلوك و ما معنى الوصول قلت معنى السلوك هو تهذيب الاخلاق و الاعمال و المعارف و ذلك اشتغال بعمارة الظاهر و الباطن و العبد في جميع ذلك مشغول بنفسه عن ربه الا انه مشغول

بتصفية باطنه ليستعد للوصول وانما الوصول هو ان يتكشف له جليلة الحق ويصير مستغرقا به فان نظر الى معرفته فلا يعرف الا الله وان نظر الى همه فلاهم له سواء فيكون كله مشغولا بكم مشاهدة وما لا يلتفت في ذلك الى نفسه ليعمر ظاهره بالعبادة وباطنه بتهديب الاخلاق وكل ذلك مطهارة وهي البدآة وانما النهاية ان ينسأخ عن نفسه بالكابة ويتجرد له فيكون كأنه هو وذلك هو الوصول كما في شرح الاسماء الحسنى للامام الغزالي رحمه الله ﴿اذ يتلقى الملقيان﴾ منصوب باذكر وهو اولى لبقاء قوله ونحن الخ على اطلاقه او بما في اقرب من معنى الفعل والتلقى الاخذ والتلقن بالحفظ والكتابة والمعنى انه لطيف يتوصل علمه الى ما لا شئ اخفى منه وهو اقرب الى الانسان من كل قريب حين يتلقى ويتلقن ويأخذ الحفيظان اى الملكان الموكلان بالانسان ما يتلفظ به وفيه اى على الوجه الثانى ايدان بأنه تعالى غنى عن استحقاقهما لاحاطة علمه بما يخفى عليهما وانما ذلك لما في كتبهما وحفظهما لاعمال العبد وعرض صحافهما يوم يقوم الاشهاد ويعلم العبد بذلك مع علمه بأحاطته تعالى بتفاصيل احواله خبرا من زيادة اللطف له في الكف عن السيئات والرغبة في الحسنات وعنه عليه السلام ان مقعد ملكيك على تنيك ولسانك قلمهما وريقك مدادهما وانت تجرى فيما لا يعينك لا تستحي من الله ولا منهما وقد جوز أن يكون تلقى الملكين بيانا للقرب على معنى انا اقرب اليه مطلقون على اعماله لان حفظنا وكتبنا موكلون به ﴿عن اليمين﴾ هو اشرف الجوارح وفيه القوة التامة ﴿وعن الشمال﴾ هو مقابل اليمين ﴿عقيد﴾ اى عن جانب اليمين عقيد اى مقاعد كالجليس بمعنى المجلس لفظا ومعنى فخذف الاول لدلالة لا الثانى عليه وقيل يطلق الفعل على الواحد والمتعدد كما في قوله والملائكة بعد ذلك ظهير ﴿ما يلفظ من قول﴾ ما يرمى به من فيه من خير او شر والقول اعم من الكلمة والكلام ﴿الا لديه﴾ مكر تزدك او ﴿ورقيب﴾ ملك يرقب قوله ذلك ويكتبه فان كان خيرا فهو صاحب اليمين بعينه والا فهو صاحب الشمال ﴿عتيد﴾ اى معد مهيا لكتابة ما امر به من الخير او الشر فهو حاضر انما كان ثوبا لفارسية رقيب نكهبانى وديده بانى بود عتيد آماده فى الحال نويسد والافراد حيث لم يقل رقيبان عتيدان مع وقوفهما معا على ما صدر عنه لما ان كلامهما رقيب لما فوض اليه لما فوض الى صاحبه كما ينبى عنه قوله تعالى عتيد وتخصيص القول بالذكر لاثبات الحكم فى الفعل بدلالة النص واختلف فيما يكتبانه فقول يكتبان كل شئ حق أنه فى مرضه وقيل انما يكتبان ما فيه اجر ووزر وهو الاظهر كما ينبى عنه قوله عليه السلام كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يسار الرجل وكاتب الحسنات امير اليمين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشرا واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح او يستغفر قيل ان الملائكة يجنبون الانسان عند غائطه وعند جماعه ولذا كره الكلام فى الحلاء وعند قضاء الحاجة أشد كراهة لان الحفظة تتأذى بالحضور فى ذلك الموضع الكره لاجل كتابة الكلام فان سلم عليه فى هذه الحالة قال الامام ابو حنيفة رحمه الله يريد السلام بقلبه لابلساه لثلا يلزم كتابة الملائكة

فانهم لا يكتبون الامور القلبية وكذا يحمده الله بقلبه عند العطاس في بيت الخلاء وكذا يكره الكلام عند الجماع وكذا الضحك في هذه الحالة فلا بد من حفظ اللسان وفي الحديث من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه

اباهي از صرفة زر ميكني • صرفة كفتار كن ار ميكني

مصلحت تست زبان زير كام • تبغ پسندیده بود در نيام

وفي الحديث ان ملائكة الليل وملائكة النهار يصلون معكم العصر فتصعد ملائكة النهار وتمكث ملائكة الليل فاذا كان الفجر نزل ملائكة النهار ويصلون الصبح فتصعد ملائكة الليل وتمكث ملائكة النهار ومامن حافظين يرفعان الى الله ما حفظا فيرى الله في أول الصحيفة خيرا وفي آخرها خيرا الا قال للملائكة اشهدوا اني قد غفرت لعبدي ما بين طرفي الصحيفة كما في كشف الاسرار وفي الحديث نظفوا لثانكم جمع لثة بالكسر وفتح الثاء المخففة وهي اللحمة التي فوق الاسنان ودون الاسنان وهي منابتها والعمور اللحمة القليلة بين السنين واحدها عمر بفتح العين فأمر بتنظيفها لئلا يبقى فيها وضر الطعام فتغير منه النكهة وتتكر الرائحة ويتأذى المكان لانه طريق القراءن ومقعد الملوك عندنا به (وروى) في الخبر في قوله ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد قال عندنا به كما في تفسير القرطبي في سورة البقرة وفي الحديث نقوا براجمكم وهي مفاصل الاصابع والعقد التي على ظهرها يجتمع فيها من الوسخ واحدها برجة بضمق الباء والجيم وسكون الراء بينهما وهو ظهر عقدة كل مفصل فظهر العقدة يسمى برجة وما بين العقدتين يسمى راجبة وجمعها رواجب وذلك مما يلي ظهرها وهو قسبة الاصابع فكل اصبع رجتان وثلاث راجب الا الابهام فان له برجة وراجبتين فأمر بتنقيته لئلا يدرن فيبقى فيه الجناة ويحول الدرن بين الماء والبشرة والجنب لا تقربه ملائكة الرحمن الى أن يتطهر وعن مجاهد قال ابطأ جبريل عليه السلام على النبي عليه السلام ثم اناه فقال له عليه السلام ما حبسك يا جبريل قال وكيف آتيكم وانتم لا تقصون اطفاركم ولا تأخذون من شواربكم ولا تنقون براجمكم ولا تستاكون ثم قرأ وما تنزل الا بأمر ربك كما في سفينة الابرار وفي الخبر النبوي قل عليه السلام نقوا افواهكم بالخلال فانها مجلس الملوك الكريمين الحافظين وان مدادها الريق وقامهما اللسان وليس عليهما شيء امر من بقايا الطعام بين الاسنان كما في اسئلة الحكم قال الامام حجة الاسلام أليس الله منع الجنب والمحدث عن الدخول الى بيته ومس كتابه فقال عز من قائل ولا جنبا الا عابري سبيل وقل تعالى لا يمسه الا المطهرون مع انها اثر مباح فكيف بمن هو منغمس في قدر الحرام ونجاسة السحت والشبهة مع من يدعى الى خدمة الله العزيز وذكره الشريف وصحبه الطاهرة سبحانه كلا لا يكون ذلك ابدا كما في الاسرار الحمدي اخواني فكر القاب في المباحات يحدث له ظلمة فكيف تدابير الحرام اذا غير المسلك الماء منع الوضوء به فكيف ولوغ الكلب كما في درياق الذنوب لابي الفرج ابن الجوزي وفي الحديث ان الله ملكا على بيت المقدس ينادي كل ليلة ألا كل من اكل حراما لم يقبل منه صرف ولا عدل فالصرف النافلة والعدل



الفريضة كافي الاحياء واطلاق الآية يدل على ان للكفار كتابا وحفظه فان قيل فالذي يكتب عن يمينه اذا اى نبي يكتب ولم يكن لهم حسنات يقال له الذي عن شماله يكتب باذن صاحبه ويكون شاهدا على ذلك وان لم يكتب كما في بستان العارفين وقائدة حضور صاحب اليمين احتمال الايمان وهو اللانح بالبال وفي الحديث ان الله تبارك وتعالى وكل بعبد المؤمن ملكين يكتبان عمله فاذا مات قال الملكان للذنان وكلا به يكتبان عمله قدمات فلان فتأذن لنا فنصعد الى السماء فيقول الله تعالى سمائي مملوءة من ملائكتي يسبحون فيقولان فأين فيقول قوما على قبر عبيدي فكبراني وهللاني واكتبنا ذلك لعبدي الى يوم القيامة قال بعض الكبار من اهل البرزخ من يخلق الله تعالى من همهم من يعمل في قبورهم بغالب اعمالهم في الدنيا ويكتب الله تعالى لعبده ثواب ذلك العمل الى آخر البرزخ كما وقع لثبات المنائي قدس سره فانهم وجدوا في قبره شخصا على صورته يصلي فظنوا انه هو وانما هو مخلوق من همته وكذلك المثلثات المتخيلة في صور أهل البرازخ لاهل الدنيا في النوم واليقظة فاذا رؤى مثال احدهم فهو اما ملك خلقه الله تعالى من همته ذلك الولي واما مثال اقامه الله تعالى على صورته لتنفيذ ما شاء الله من حوائج الناس وغيرها فأرواح الاولياء في البرزخ مالها خروج منه ابدا واما ارواح الانبياء عليهم السلام فانها مشرفة على وجود الدنيا والآخرة كما في كتاب الجواهر للشعراني ومن ذلك ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه ضرب بعض الصحابة خبائه على قبر وهو لا يشعر أنه قبر فاذا فيه انسان يقرأ سورة الملك فأقنى النبي عليه السلام فأخبره فقال عليه السلام هي المائنة هي المنجية تنجي من عذاب القبر كما في حل الرموز . يقول الفقير بعض الآثار يدل على ان بعض الارواح يطوف في الارض كالصديق والفاروق رضى الله عنهما كما اشار اليه قوله عليه السلام ان لي وزيرين في الارض ابا بكر وعمر وايضا ان المهدي رضى الله عنه اذا خرج يستصحب اصحاب الكهف وروحانية شخصين من كمل هذه الامة وايضا قد اشتهر في الروايات خروج بعض الارواح من القبور في بعض الايام والليالي والشهور بأذن الملك الغفور الآن يأول كل ذلك والعلم عند الله تعالى وفي التأويلات النجمية يشير ان من لم يعرف قدر قربى اليه ويكون بعيدا مني بخصاله الذميمة وفعاله الرديئة ولم ارض بأن أكون رقيه او كل عليه رقيين ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد يكتب بقلم حركاته ومدانيته على صحيفة قلبه فان كانت حركاته شرعية ونيتة صافية تنجي كتابته نورانية وان كانت حركاته طبيعية حيوانية ونيتة هو آتية شهوانية تنجي كتابته ظلمانية نفسانية فن هنا تبيض وجود وتسود وجوه وفيه ايضا اشارة الى كمال عنايته في حق عباده اذ جعل على كل واحد رقيين من الملائكة المقربين ليحفظوه بالليل والنهار اذا كان قاعدا فواحد عن يمينه وواحد عن شماله واذا نام فواحد عن رأسه وواحد عن قدمه واذا كان ماشيا فواحد بين يديه واخر خلفه ويقال لها انسان بالليل لكل واحد واثنان بالنهار ويقال بل الذي يكتب الحيرات كل يوم آخران والذي يكتب الشر والزلة كل يوم هو الذي كان بالامس ليكثر شهود الطاعة عدا وتقل شهود المعصية ويقال بل الذي يكتب المعصية كل يوم انسان آخران لئلا يعلم

من مساويك الا القليل منهم فيكون علم المعاصي متفرقا فيهم انتهى وجاءت سكرة الموت بالحق \* السكرة استعارة لشدة الموت وغمرته الزاهية بالعقل انما لم يجعل الموت استعارة بالكناية ثم اثبات السكرة له تخيلا لان المقام ادعى للاستعارة الحقيقية وعبر عن وقوعها بالماضي ابداً لتحقيقها وغاية اقترابها حتى كأنها قد أتت وحضرت كما قيل قد أتاكم الجيش اى قرب اتيانه والباء اما للتبعية كما في قولك جاء الرسول بالخبر والمعنى حضرت سكرة الموت اى شدته التى تجعل الانسان كالسكران بحيث تغشاها وتغلب على عقله حقيقة الامر الذى نطق به كتاب الله ورسوله او حقيقة الامر وجلية الحال من سعادة الميت وشقاوته واما للملابسة كالتى في قوله تعالى ثبت بالدهن اى ملتبسة بالحق اى بحقيقة الامر وبالْحِكْمَةِ والغاية الجميلة وقال بعضهم أنت وحضرت بأمر الله الذى هو حق (وحكى) ان رجلاً أتى عمر رضي الله عنه فقال انى احب الفتنة واكره الحق وأشهد بما لم أره فحبسه عمر رضي الله عنه فبلغت قصته علياً رضي الله عنه فقال يا عمر حبسته ظلماً فقال كيف ذلك قال لانه يحب المال والولد قال تعالى انما اموالكم واولادكم فتنة ويكره الموت وهو الحق قال تعالى وجاءت سكرة الموت بالحق ويشهد بأن الله واحد لم يره فقال عمر لولا على لهلك عمر \* ذلك \* اى يقال للميت بلسان الحال وان لم يكن بلسان الحال او تقول ملائكة ذلك الموت يا انسان \* ما \* موصولة اى الامر الذى \* كنت \* فى الدنيا \* منه \* متعلق بقوله \* تحميد \* من حاد عنه يحيد جيداً اذا مال عنه اى تميل وتهرب منه وبالفارسية مى كريخى ومى ترسىدى واورا مكروه ميداشقى . بل تحسب انه لا ينزل عليك بسبب محبتك الحياة الدنيا كما في قوله او لم تكونوا اقسمت من قبل مالكم من زوال اى اقسمت بالسننكم بطرا واشرا وجهلا وسفها او بالنسبة الحال حيث بنيت مشيدا واملمت بعيدا ولم تحدثوا انفسكم بالاستقال منها الى هذه الحالة فكأنكم ظنتم انكم مالكم من زوال مما انتم عليه من التمتع بالخطوظ الدنيوية فالخطاب فى الآية للانسان المتقدم على طريق الالتفات فان النقرة عن الموت شاملة لكل فرد من افراده طبعا ويعضده ماروى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت اخذت ابابكر غشية من الموت فبكيت عليه فقلت

\* من لا يزال دمه مقنعا \* لا بد يوما انه مهراق \*

فاً فاق ابوبكر رضي الله عنه فقال بل جاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد وماروى انها قالت ان من نعم الله على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى في بيتي وبين سحري ونحري وان الله جمع بين ربي ورفيقه عند موته ودخل عبد الرحمن بن ابى بكر رضي الله عنه على ويده سواك واما مسند رسول الله فرأيت ينظر اليه وعرفت انه يحب السواك فقلت آخذ لك فأشار برأسه أن نعم فتناوله فاشتد عليه فقلت أليته لك فأشار برأسه أن نعم فليته فأمره وبين يديه ركوة فيها ماء فجعل يدخل يده في الماء فيمسح بها وجهه ويقول لا اله الا الله ان للموت سكرات ثم نصب يده فجعل يقول فى الرفيق الاعلى حتى قبض ومالت يده . وجوز في الكشف ان تكون الاشارة الى الحق والخطاب للفاجر وهذا هو الظاهر لان الكلام

في الفجار قاله سعدى المقي وفي الحديث القدسي ( وما رددت في شيء انا فاعله ) بتشديد الدال يعني ما رددت ملائكتي الذين يقبضون الارواح ( ما رددت في قبض نفس عبد المؤمن ) اي مثل ترددي اليهم في قبض ارواح المؤمنين بأن أقول اقبضوا روح فلان ثم أقول لهم أخروه وفي بعض النسخ ما رددت ولما كان التردد وهو التحير بين الشيعتين لعدم العلم بأن الاصلح ايهما محال في حق الله تعالى حمل على انتهاء وهو التوقف يعني ما توقفت فيما افعله مثل توقفي في قبض نفس المؤمن يخافني اتوقف فيه وأريه ما أعددت له من النعم والكرامات حتى يميل قلبه الى الموت شوقا الى لقائي ﴿ يكره الموت ﴾ استئناف عن قال ماسب ترددك أراد به شدة الموت لان الموت نفسه يوصل المؤمن الى لقاء الله فكيف يكرهه المؤمن ( وانا اكره مسائه ) اي اذا به بما يلحقه من صعوبة الموت وكرهه ( ولا بد منه ) اي للعبد من الموت لانه مقدر لكل نفس كذا في شرح المشرق لابن الملك قال في كشف الاسرار هرجند كه حالك مرك بظاهر صعب مي نمايد لكن دوستار اندران حال در باطن هم عز و ناز باشد و از دوست مرحله راحتى و در هر ساعتى خلعتى آيد مصطفى عليه السلام زينجا گفته ( تحفة المؤمن الموت ) هيچ صاحب صدق از مرك نترسد حسين بن على رضى الله عنهما پدر را ديد كه پيراهن حرب ميكرد گفت ليس هذا زى المحاربين على گفت ما بىالى ابوك أسقط على الموت ام سقط الموت عليه صدق زاد سفر مرك است و مرك راه بقاست و بقا سبب لقاست من احب لقاء الله احب الله لقاءه عمار بن ياسر رضى الله عنه عمروى به نود سال رسيد نيزه در دست كرفتى و دستش مى لرزيدى مصطفى عليه السلام اورا گفته بود آخر قوت تواز طعام دنيا شربى شير باشد در حرب صفين عمار حاضر بود نيزه در دست گرفته و تشنگى بروى افتاده شربى آب خواست قدحى شير بوى دادند يادش آمد حديث مصطفى كه امروز روز دولت هم راست آن شربت بكشيد و پيش رفت و ميكفت اليوم نالقي الاحبه محمدا و حزبه ( وفي المشوى )

همچنين باد اجل با عارفان • نرم و خوش همچون نسيم يوسفان  
آتش ابراهيم را دندان نژد • چون كزیده حق بود جوشن كز د  
بس رجال از قل عالم شادمان • و ز بقايش شادمان اين كود كان  
چونكه آب خوش نديد آن مرغ كور • پيش او كوثر نمايد آب شور

وعن صاحب المشوى انه لما حضره الموت ورأى ملك الموت عند الباب قال

يا بشر ترايش تر جان من • بيك در حضرت سلطان من

قالوا ينزل عند الموت اربعة من الملائكة ملك يجذب النفس من قدمه اليمى وملك يجذبها من قدمه اليسرى وملك يجذبها من يده اليمى وملك يجذبها من يده اليسرى فيجذبونها من اطراف البنان ورؤس الاصابع ونفس المؤمن المطيع تنسل انسلال القطرة من السماء واما الفاجر فينسل روحه كالسفود من الصوف المبلول وهو يظن ان بطنه قدمائت شوكا و كأن نفسه تخرج من ثقب ابرة و كأن السماء انطبقت على الارض وهو بينهما فان قلت مع وجود هذه السمكات لم لا يصيح المحتضر كما يصيح من به ألم من الضرب وغيره قلت انما يستغيث المضروب ويصيح

لبقاء قوته في قلبه وفي لسانه وإنما يتقطع صوت الميت وصياحه مع شدته لأن الكرب قد بولغ فيه وتساعد على قلبه وغلب على كل موضع منه أعنى البدن فهد كل قوة واضعف كل جارية فلم يترك له قوة الاستغاثة قال وهب بن منبه بلغنا أنه ما من ميت يموت حتى يرى الملكين اللذين كانا يحفظان عمله في الدنيا فإن صحبهما بخير قالوا جزاك الله خيرا قرب مجلس خير قدأجلستنا وعمل صالح قدأحضرتنا وإن كان رجل سوء قالوا جزاك الله شرا قرب مجلس شر قدأجلستنا ورب كلام سوء قدأسمعنا قال فذلك الذي يشخص بصرا الميت ثم لا يرجع إلى الدنيا أبدا ( قال الشيخ سعدى )

دريفت فرموده دیوزشت • که دست ملک بر تو خواهد نوشت

روا داری از جهل و ناپا کیت • که پا کان نویسند ناپا کیت

وربما كشف للميت عن الامر الملكوتى قبل أن يغفر غرغرين الملائكة على حقيقة عمله أى على صورته حقائق اعماله فإن كانت اعماله حسنة يراهم على صورة حسنة وإن كانت سيئة فعلى صور قبيحة ثم مراتب الحسن والقبح متفاوتة بحسب حسن الاعمال وقبحها وبحسب انواعها فالملائكة لا يراهم البشر على ما يتحيزون اليه من عالمهم الا ما كان من النبي عليه السلام من رؤية جبريل مرتين على صورته الاصلية وفي التأويلات النجمية اذا اشرف الناس على الخروج من الدنيا فأحوالهم تختلف فبهم من يزداد في ذلك الوقت خوفه ولا يتبين حاله الا عند ذهاب الروح ومنهم من يكشف قبل خروجه فيسكن روعه ويحفظ عليه قلبه ويتم له حضوره وتمييزه فيسلم الروح على مهل من غير استكراه وعبوس ومنهم وفي معناه يقول بعضهم \* أنا ان مت فالهوى حشو قلبي \* وابتداء الهوى يموت الكرام \*

قال بعض الكبار ان السيد عبدالقادر الجيلي قدس سره لما حضرته الوفاة وضع خده على الارض وقال هذا هو الحق الذى كنا عنه في حجاب فشهد على نفسه بأن مقام الادلال الذى كان فيه نقص بالنسبة الى حاله الذى ظهر له عند الموت وتم الله حاله عند الموت ومات على الكمال وعكس هذا ما حكى ان مولانا حميد الدين اخذه اضطراب عظيم في مرض موته فقيل له اين علومك ومعارفك فقال يطلبون منا القلب وأحوال القلب وذلك غير موجود عندنا فالاضطراب من تلك الجهة ( وروى ) لبعضهم كلمات عالية ثم رأى حالة الرحلة في غاية التشوش وقد ذهب عنه التحقيقات وذلك لان الامر الحاصل بالتكليف لا يستقر حال المرض والهزم فكيف حال مفارقة الروح فلذا انتقل البعض في مقام القبض والهيبة وقدرى ان بعضهم نحك عند الموت وقال لمثل هذا فليعمل العاملون وبعضهم بكى وقال ما لهذا نسعى طول عمرنا وأراد تجلى الله تعالى عند ذلك فاذا كان حال ارباب الاحوال هكذا فما ظنك بأحوال غيرهم وقد قالوا ان سكرات الموت بحسب الاعمال والاحوال وقد تظهر صفات حسناتها وقبحها عند الموت فالغتاب تقرض شفاهه بمقاريض من نار والسماع للنية يسلك في اذنيه نار جهنم واكل الحرام يقدم له الزقوم كذلك الى آخر اعمال العبد كل ذلك يظهر عند سكرات الموت فالميت يجوزها سكرة بعد سكرة فعند آخرها يقبض روحه وكان عليه

السلام يقول اللهم هون على محمد سكرات الموت وانما لا يستعيز اكثر الناس من الموت  
ومن أهواله وسكراته لما غلب عليهم من الجهل فان الاشياء قبل وقوعها انما تدرك بنور النبوة  
والولاية ولذلك عظم خوف الانبياء والاولياء من الموت

\* يامن بدنياء اشتغل \* وغره طول الامل \*  
\* الموت يأتي بغتة \* والقبر صندوق العمل \*

(قال الحافظ)

سپهر بر شده پرویز نیست خون افشان • که ریزه اش سر کمری و تاج پرویزست  
بدان ای جوانمرد که از عهد آدم تا قنای عالم کس از مرگ زست تو نیز نخواهی رست الموت  
کاس وکل الناس شاربه

خانه بر کندم ویک جو نفرستاده بکور • غم مرکت چو غم برک زمستانی نیست  
﴿ ونفخ في الصور ﴾ هي النفخة الثانية وهي نفخة البعث والنشور والنافخ اسرافيل عليه  
السلام وقد سبق الكلام في الصور ﴿ ذلك ﴾ اي وقت ذلك النفخ على حذف المضاف  
﴿ يوم الوعيد ﴾ اي يوم انجاز الوعيد الواقع في الدنيا وتحقيقه والوعيد التهديد او يوم وقوع  
الوعيد على انه عبارة عن العذاب الموعود وتخصيص الوعيد بالذكر مع انه يوم الوعد ايضا  
لتهويله ولذا بدى ببيان حال الكفرة ﴿ وجاءت ﴾ ومي آيد دران روز بعرضه عشر  
﴿ كل نفس ﴾ من النفوس البرة والفاجرة ﴿ معها ﴾ الخ محله النصب على الحالية من كل  
لاضافته الى ماهو في حكم المعرفة كأنه قيل كل النفوس ﴿ سائق وشهيد ﴾ وان اختلف  
كيفية السوق والشهادة حسب اختلاف النفوس عملا اي معها ملكان أحدهما يسوق الى  
المحشر والآخر يشهد بعملها خيرا او شرا وفي كشف الاسرار يسوق الكافر سائقه الى  
النار ويشهد الشهيد عليه بمعصيته ويسوق السائق المؤمن الى الجنة ويشهد الشهيد له بطاعته  
انتهى وهل الملكان الكاتبان في الدنيا هما اللذان ذكرهما الله في قوله سائق وشهيد او غيرها  
فيه خلاف كما في فتح الرحمن او معها ملك جامع بين الوصفين كما انه قيل معها ملك يسوقها  
ويشهد لها او عليها وقال الواسطي سائقتها الحق وشهيدها الحق اي بالنظر الى الحقيقة  
في الدنيا والآخرة ﴿ لقد كنت في غفلة من هذا ﴾ الغفلة معنى يمنع الانسان من الوقوف  
على حقيقة الامور وفي المفردات سهو يعتري من قلة التحفظ والتيقظ والمعنى يقال له يوم  
القيامة او وقت النشور او وقت العرض لقد كنت أيها الشخص في الدنيا في غفلة من هذا  
اليوم وغواؤه وفي فتح الرحمن من هذا النازل بك اليوم وقال ابن عباس رضى الله عنهما  
من عاقبة الكفر وفي عين المعاني اي من السائق والشهيد وخطاب الكل بذلك لما انه مامن  
احد الاوله غفلة ما من الآخرة وقيل الخطاب للكافر وقرئ كنت بكسر التاء على اعتبار  
تأنيث النفس وكذا الخطابات الآتية ﴿ فكشفنا ﴾ اي ازلنا ورفعنا ﴿ عنك غطاءك ﴾  
الذى كان على بصرك ولغطاء الحجاب المغطى لامور المعاد وهو الغفلة والانهاك  
في المحسوسات والالفة بها وقصر النظر عليها قال في المفردات الغطاء ما يجعل فوق الشيء

من لباس ونحوه كما ان الغشاء كذلك وقد استعير للجهالة قال تعالى فكشفنا الآية . يعنى برداشتم از دیده تو پوشش جهل وغفلت ترانا هر چه شنوده بودى معاينه بينى وحقيقش ادراك ميكنى . وفي الكواشى او الغطاء القبر اى أخرجناك منه ﴿ فبصر اليوم حديد ﴾ اى نافذ وبالفارسية تيزت . تبصر ما كنت تشكره وتستبعده في الدنيا لزوال المانع للابصار ولكن لا ينفعك وهذا كقوله أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا يقال حدثت السكين رقت حدها ثم يقال لكل خادق في نفسه من حيث الحلقة او من حيث المعنى كالبصر والبصرة حديد يقال هو حديد النظر وحديد الفهم ويقال لسان حديد نحو لسان صارم وماض وذلك اذا كان يؤثر تأثير الحديد وفي الآية اشارة الى ان الانسان وان خلق من طمى الغيب والشهادة فالغالب عليه في البداية الشهادة وهى العالم الحسى فيرى بالحواس الظاهرة العالم المحسوس مع اختلاف اجناسه وهو بمنزل عن ادراك عالم الغيب فمن الناس من يكشف الله غطاءه عن بصر بصيرته فيجعل بصره حديدا يبصر رشده ويخذر شره وهم المؤمنون من أهل السعادة ومنهم من يكشف الله عن بصر بصيرته يوم القيامة يوم لا ينفع نفسا ايمانها وهم الكفار من أهل الشقاوة

كرت رفت از اندازہ بيرون بدي . چو كفتى كه بدرفت نيك آمدي .

فراشو چو بيني در صلاح باز . كه تا كه در توبه كردد فراز

كنون باخرد بايد انباز كشت . كه فردا نماند ره باز كشت

ومن كلمات امير المؤمنين على رضى الله عنه لو كشف الغطاء ما زددت يقينا

حال خلد وجميع دانستم . بيقين آنچنانكه مى بليد

كر حجاب از ميانه بر كبرند . آن يقين ذره نه فزايد

يعنى ان عين اليقين الحاصل لاهل الحجاب في الآخرة حاصل لاهل الكشف في الدنيا فانهم ترقوا من علم اليقين الى عين اليقين في هذه الدار فطابوا وقتا فكأنهم في الجنان في الحال وكل يوم لهم يوم المزيدي وفيه اشارة الى سر عظيم وهو ان أهل النار يزول عن ابصارهم الحجب المانعة عن اليقين والعيان وذلك بعد احتراق ظواهرهم وبواطنهم احقابا كثيرة فيرون اذذاك من أثر الجلال مارآه العارفون في هذه الدار حينئذ لا يبقى للمذاب خطر اذا احتراق على الشهود سهل الأثرى الى النسوة اللاتي قطعن ايديهن كيف لم يكن لهن حس بالقطع على شهود يوسف ولكن ليس لاهل النار نعم ككل وشرب ونكاح فاعرف ﴿ وقال قريته ﴾ وكويد همبشين او . يعنى الشيطان المقيض له مشيرا اليه ﴿ هذا ما لى عتيدي ﴾ اى هذا ما عندي وفي ملكتي ومقدوري عتيدي لجهنم قديته لها باغواي واضلالي وقيل قال الملك الموكل به يعنى الرقيب الذي سبق ذكره مشيرا الى ما هو من كتاب عمله هذا مكتوب عندي عتيدي مهيا للعرض فان كان العبد من اهل الايمان واجبة أحضر كتاب حسنة لان سيئاته قد كفرت وان كان من أهل الكفر والنار أحضر كتاب سيئاته لان حسنة حبطت بكفره وما ان جعلت موصوفة فتعبد صفتها وان جعلت موصولة فهي بدل منها او خير بعد خير او خير لمبتدأ محذوف فعلى العاقل أن لا يطعم الشيطان ولا يلتفت الى اغوائه في كل زمان ومكان فانه يدعو الى النار

وقهر الجبار ( روى ) ان النبي عليه السلام سار ليلة المعراج فرأى مجوزا على جنب الطريق فقال ماهذه يا جبريل فقال سر يا محمد فسار ماشاء الله فاذا بشئ يدعو من تحتها عن الطريق يقول هلم يا محمد وأنه عليه السلام مري جماعة فسلموا عليه وقالوا السلام عليك يا اول السلام عليك يا آخر فقال جبريل اردد عليهم السلام فردثم قال جبريل اما المعجوز فالله يا لم يبق من الدنيا الا ما بقى من عمر تلك المعجوز اما لو أجبتها لاختار امتك الدنيا على الآخرة واما الذى دعاك فأبليس واما الذين سلموا عليك فأبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام قال بعض العارفين خلق الله ابليس ليزي به اله ومن الحبيب والشقي من السعيد فخلق الله الادياء ليقضى بهم السعداء وخلق ابليس ليقضى به الاشقياء ويظهر الفرق بينهما فأبليس دلال وسمسار على النار والخلاف وبضاعة الدنيا ولما عرضها على الكافرين قيل ما تمنى قال ترك الدين فاشترى بها بالدين وتركها الزاهدون وأعرضوا عنها والراغبون فيها لم يجدوا فى قلوبهم ترك الدين ولا ترك الدنيا فقالوا له اعطنا مذاقة منها حتى ننظر ماهى فقال ابليس اعطوني رهنا فاعطوهم سمهم وأبصارهم ولذا يحب أرباب الدنيا استماع اخبارها ومشاهدة زيتها لان سمهم وأبصارهم رهن عند ابليس فاعطاهم المذاقة بعد قبض الرهن فاستمعوا من الزهاد عيب الدنيا ولم يصبروا قبائحها بل استحسنوا زخارفها ومتاعها فلذلك قيل حيك الشئ يعنى ويضم ويقال لبعضهم خلق الله ابليس ليكون المؤمن فى كنف رعاية المولى وحفظه لانه لولا الذئب لم يكن للغنم راع وخلق الله ابليس من ظلمة وخبث وطبوعه على العداوة لئلا الله الحفظ والعصمة منه والقباحي جهم خطاب من الله تعالى للسائق والشهيد أو تلكين من خزنة النار اولوا احد وهو الملك الجامع للوصفين او خازن النار على تنزيل ثنية الفاعل ثنية الفعل وتكريره للتأكيد كأنه قيل ألقى النار حذف الفعل الثانى ثم أتى بفعله وفاعل الفعل الاول على صورة ضمير الاثنين متصلا بالفعل الاول او على ان الالف بدل من نون التأكيده على اجراء الوصل مجرى الوقف ويؤيداه فرفى القين بالنون الخفيفة مثل لنسفن فانه اذا وقف على النون تنقلب الالف فتكتب بالالف على الوقف ووجه آخر هو ان العرب اكثر ما يرافق الرجل منهم اثنان يعنى أدنى الاعوان فى السفر اثنان فكثروا فى أنفسهم أن يقولوا خليلي وصاحبي وقفوا وأسعدوا حتى خاطبوا الواحد بخطاب الاثنين كما قال امرؤ القيس

خليلي مراني على ام جندب • لتفضى حاجات الفؤاد الممدب

ألم ترأى كلما جئت طارقا • وجدت بها طيبا وان لم تطيب

فتى فى البيت الاول ووحيد فى البيت الثانى ﴿ كل كفار ﴾ كل مبالغ فى الكفر بالمنعم والنعيم جاحد بالتوحيد معرض عن الايمان وقبل كل كافر حامل غيره على الكفر ﴿ غيد ﴾ ما يد للحق يعرف الحق فيجحد والعداد اقبح الكفر وقال قتادة منحرف عن الطاعة وقال السيدي مشتق من الغيد وهو عظم يعترض فى الخلق او معجب بما عنده كأنه من قولهم عندي كذا كفى عين المعاني وقال فى المفردات الغيد المعجب بما عنده والمعاند المتباهى بما عنده والعدود الذين يند عن الفصد اى يميل عن الحق ويرده عارفا به ﴿ منع للخير ﴾ كثير المنع للمال

عن حنيفة بن عروة . صفة زكاة او غيرها از طبع على الشر والامساك كما ان الكافر طبع على الكفر والعبيد طبع على العباد ومنع الجنس الحيران يصل الى أهله يحول بينه وبينهم والمنع صد العطية يقال رجل مانع ومنع اي بخيل وقد يقال في الحماية ومنه مكان منع وقيل المراد بالخير الاسلام فان الآية نزلت في الوليد بن المغيرة لما منع بني اخيه منه وكان يقول من دخل منكم فيه لم أقعه بخير ما عشت ﴿ معتد ﴾ الاعتداء مجاوزة الحق اي ظالم متخط للحق معاد لأهله ﴿ مريب ﴾ شاك في الله وفي دينه فهو صيغة نسبة بمعنى ذى شك وريب اي موقع في الريبة وقبل متهم ﴿ الذى جعل مع الله الها آخر ﴾ مبتدأ متضمن معنى الشرط خبره قوله ﴿ فالقياء في العذاب الشديد ﴾ او بدل من كل كفار وقوله ﴿ فالقياء تكرر للتوكيد والفاء للإشعار بأن الالقاء للصفات المذكورة وفي الحديث بينا الناس ينتظرون الحساب اذ بعث الله عنقا من النار يتكلم فيقول امرت بثلاثة بمن دما مع الله الها آخرو بمن قتل بغير حق وبجبار عنيد فيلقطهم من الناس كما يلقط الطير الحب ثم بصيرهم في نار جهنم وفي تفسير الفاتحة للفنارى يخرج عنق من النار اي قبل الحساب والناس وقوف قد ألجمهم العرق واشتد الخوف وتصعدت القلوب لهول المطلاع فاذا اشرف على الخلائق له عيان ولسان فصيح يقول يا أهل الموقف اني وكلت منكم بثلاثة وذلك ثلاث مرات اني وكلت بكل جبار عنيد فيلقطهم من بين الصفوف كما يلقط الطائر حب السمسم فاذا لم يترك احدا منهم في الموقف نادى نداء ثانيا يا أهل الموقف اني وكلت بمن اذى الله ورسوله فيلقطهم كما يلقط الطائر حب السمسم بين الخلائق فاذا لم يترك منهم احدا نادى ثالثا يا أهل الموقف اني وكلت بمن ذهب بخلق كخلق الله فيلقط اهل التصاوير وهم الذين يصورون الكائنات لتعبد تلك الصور والذين يصورون الاصنام وهو قوله أتعبدون ما تحتون وكانوا تحتون لهم الاخشاب والاجار ليعبدوها من دون الله فيلقطهم من بين الصفوف كما يلقط الطائر حب السمسم فاذا أخذهم الله عن آخرهم وبقي الناس وفيهم المصورون الذين لا يقصدون بتصويرهم عباداتها حتى يسألوا عنها لينفخوا فيها ارواحا تحيي بها وليسوا بنافخين كما ورد في الخبر في المصورين فيقفون ماشاء الله ينتظرون ما يفعل الله بهم والعرق قد ألجمهم وفي الآية اشارة الى الهوى والدنيا فمن عبدهما وجعلهما الهين آخرين مع الله عذب بطب الدنيا بالحرص والغفلة ( قال العطار قدس سره )

چشم کرسنه سیر ز نعمت نمی شود . غریبال را ز کثرت حاصل چه فائده

﴿ قال قريته ﴾ بغير واو لان الاول خطاب للانسان من قريته ومتصل بكلامه والثاني استئناف خاطب الله سبحانه من غير اتصال بالمخاطب وهو قوله ربنا ما أطعته وكذلك الجواب بغير واو وهو قال لا تختصموا لى وكذلك ما يبدل القول لى فجاء الكل على نسق واحد كافي برهان القرآن اي قال الله المقيض كافر ( قال الكاشفي ) چون خواهند که کافر را در دوزخ افکندند کويد مراجه کنه است که ديور من مسلط بود ومرا کراه کرد انيد ديورا حاضر سازند تکذيب میکنند . ودل على هذا النقول والسؤال المحذوف قوله لا تختصموا ﴿ ربنا ﴾ اي بروكار ما ﴿ ما أطعته ﴾ اي جعلته طاعيا وما أوقعته في الطفان



وهو تجاوز الحد في العصيان ﴿ولكن كان﴾ هو بالذات ﴿في ضلال بعيد﴾ من الحق طويل لا يرجع عنه فأعنته عليه بالاغواء والدعوة اليه من غير قسر والجاه كافي قوله تعالى وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي وذلك فان اغواء الشيطان انما يوترق من كان مختل الرأي مائلا الى الفجور ضالعا عن طريق الحق واقفا دونه بمراحل وفي الحديث انما أنا رسول وليس الي من الهداية شيء ولو كانت الهداية الى لا آمن كل من في الارض وانما ابليس مزين وليس له من الضلالة شيء ولو كانت الضلالة اليه لاضل كل من في الارض ولكن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء ﴿قال﴾ كآته قيل فماذا قال الله لان آدم وشيطانه المقيض له في الدنيا فليل قال تعالى ﴿لا تختصموا لدي﴾ اي في موقف الحساب والجزاء اذ لا فائدة في ذلك قال بعضهم هذا الخطاب في الكفار واما قوله ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون ففي المؤمنين في الظالم فيما بينهم لان الاختصاص في الظالم مسموع وهذا في الموقف واما قوله ان ذلك الحق نخاصم أهل النار ففي جهنم فظهر التوفيق بين الآيات ﴿وقد قدمت اليكم بالوعيد﴾ على الطغيان في دار الكسب والتكليف في كتي والسنة رسل فما تركت لكم حجة على فلا تطعموا في الخلاص منه بما أنتم فيه من التعلل بالمعاذير الباطلة والجملة حال فيها تعليل لله على مني لا تختصموا وقد صح عندكم وعلمتم اني قدمت اليكم بالوعيد حيث قلت لابليس لا ملأ من جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين فاتبعتموه معرضين عن الحق فلاوجه للاختصاص في هذا الوقت وانما تقدير المعنى هكذا ليصح جعله حالا فان مقارنة الحال لذهي في الزمان واجبة ولا مقارنة بين تقديم الوعيد في الدنيا والاختصاص في الآخرة والباء مزيدة او معدية على ان قدم بمعنى تقدم ﴿ما يبدل القول لدي﴾ اي لا يغير قولي في الوعد والوعيد فما يظهر في الوقت هو الذي قضيته في الازل لا يبدل له والعفو عن بعض المذنبين لاسباب داعية اليه ليس بتبديل فان دلائل العفو تدل على تخصيص الوعيد يعني ولا مخصص في حق الكفار فالوعيد على عمومهم في حقهم قال الجلال الدواني في شرح العنود ذهب بعض العلماء الى ان الحلف في الوعيد جائز على الله تعالى لافي الوعد وبهذا وردت السنة حيث قال عليه السلام من وعد لاحد على عمله ثوابا فهو منجز له ومن اوعده على عمله عقابا فهو بالخيار والعرب لا تعد عيبا ولا خلفا أن يعد شرا ثم لا يفعله بل ترى ذلك كرما وفضلا وانما الحلف أن يعد خيرا ثم لا يفعله كما قال

\* واني اذا أوعدته او وعدته \* لمخلف ايعادي ومنجز موعدى \*

واحسن يحبي بن معاذ رضي الله عنه في هذا المعنى حيث قال الوعد والوعيد حق فالوعد حق العباد على الله ضمن لهم اذا فعلوا ذلك أن يعطيهم كذا ومن اولى بالوفاء من الله والوعيد حقه على العباد قال لا تفعلوا كذا فأعذبكم ففعلوا فان شاء عفا وان شاء أخذ لانه حقه واو لاها العفو والكرم لانه غفور رحيم فالله تعالى لا يغير أن يشرك به فينجز وعيده في حق المشركين ويغير مادون ذلك لمن يشاء فيجوز أن يخلف وعيده في حق المؤمنين ولاهل الحقائق كلام آخر مذکور في محله عافانا الله وإياكم من بلائه ﴿وما أنا بضلام للعبد﴾ اي وما

أنا معذب للعبيد بغير ذنب من قبلهم والتعير عنه بالظلم مع أن تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم على ما تقرر من قاعده أهل السنة فضلا عن كونه ظلما مفرط اليان كالزاهية تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه من الظلم وصيغة المبالغة لنا كيد هذا المعنى بأبراز ما ذكر من التعذيب بغير ذنب في معرض المبالغة في الظلم وقيل هي لرعاية جمعية العبيد من قولهم فلان ظالم لعبيده وظلام لعبيده على أنها مبالغة كما لا كيفا وقال بعضهم يفهم من ظاهر العبارة جواز الظلم المحال منه تعالى إذا النفي مسلط على القيد الذي هو الظلامية والجواب على ما اختاره كثير من المحققين أن المبالغة مسلطة على النفي لا على القيد كما في قوله ما أنا بكذبوسيد يعني أن أصله ليس بظالم ثم قل مع تقيده إلى صيغة المبالغة فكانت المبالغة راجعة إلى النفي على معنى أن الظلم منفي عنه فصار مؤكدا مضاعفا ولو جعل النفي دخلا على صيغة المبالغة بأن ضعف ظالم بدونه فيه ثم انحدر عنه النفي لكان المعنى أن ضعف الظلم منفي عنه تعالى ولا يلزم منه نفي أصله والله تعالى منزّه عن الظلم مطلقا يقول الله تعالى أني حرمت الظلم على نفسي وحرمته على عبادي فلا تظالموا ويقول الله تعالى اشتد غضبي على من ظلم من لا يحيد ناصرا غيري وعن بعض السلف دعوتان أرجوا أحدهما كما أخشى الأخرى دعوة مظلوم أعتته ودعوة ضعيف ظلمته وكان من ديدن السيلطان بسمرقند الامتحان بنفسه مرات لطلبة مدرسته المرتبة أعالى وأوسط وأداني بعد تعيين جماعة كثيرة من العدول غير المدرس للامتحان من الأفاضل حذرا من الحيف وكان بعد الحيف في الرتبة بين المستعدين من قبيل الكفر في الدين (قال الشيخ سعدى)

جو خواهي كه فردا برى مهترى • مكن دشمن خویشتن كهترى

كه چون بكذرد بر تو ايس سلطنت • بكيرد بقرآن كدا طمانيت

وفي الآية إشارة إلى أن الله تعالى قال هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي فلا يبدي قوله تعالى فلا بد للجنة من أهلها وللنار من أهلها ولو عكس وجعل أهل الجنة في النار وأهل النار في الجنة لكان مخالفا للحكمة لأن الجنة دار الجلال فهي مقر للمؤمنين والنار دار الجلال فهي مقر للكافرين كما أن القلب مقر الاوصاف الحميدة والنفس مقر الاوصاف الذميمة ولذا لا يدخل أهل النفس جنة القلب لأن النور والظلمة لا يجتمعان فأعزف ﴿يوم﴾ أي اذ كر يا محمد لقومك ويشمل كل من شأنه الذكرك يوم ﴿تقول﴾ ﴿بما لنا من العظمة﴾ ﴿لجهنم﴾ ﴿دار العذاب وسبحن الله للعصاة﴾ ﴿هل امتلأت﴾ ﴿عن النقي﴾ ﴿فك وهل اوفيتك ما وعدتك وهو قوله لا امتلأ﴾ ﴿جهنم وقوله لكل واحدة منكم ما ملؤها﴾ فهذا السؤال من الله لتصديق خبره وتحقيق وعده والتقريع لأهل عذابه والتنبية لجميع عباده ﴿وتقول﴾ ﴿جهنم محمية بالاستفهام تأديبا وليكون الجواب وفق السؤال﴾ ﴿هل من مزيد﴾ ﴿أي من زيادة من الجن والانس فيكون مصدرا كالحديد او من يزداد فيكون مفعولا كالبيع ويجوز أن يكون يوم ظرفا لمقدر مؤخر أي يكون من الاحوال والاهوال ما يقصر عنه المقال واختلف الناس في أن الخطاب والجواب هل هما على الحقيقة أولا فقال بعضهم هما على الحقيقة فينطقها الله بذلك كما ينطق الجوارح وهو المختار فإن الله على كل شيء قدير

وامور الآخرة كلها اوجلمها على خلاف ما تمورب في الدنيا وقد ثبت الاحاديث على تحقيق الحقيقة فلا وجه للعدول الى المجاز كما روى من زفرتها وهجومها على الناس يوم الحشر وجرحها الملائكة بالسلاسل وقولها جزيا مؤمن فان نورك اطفأ لهي ونحو ذلك مما يدل على حياتها الحقيقية وادراكها فان مطلق الجادات لها تلك الحياة في الحقيقة فكيف بالدارين المشتملين على الشؤون العجيبة والافعال الغريبة وان الدار الآخرة لهي الحيوان وقال بعضهم سؤال وجواب جي بهما على منهاج التمثيل والتخييل لتحويل امرها يعني ان المقصود تصوير المعنى في القلب وتبينه فمى بحيث لو قيل لها ذلك وهى ناطقة لقات ذلك وايضا دلت بحالها على النطق كقولهم

\* امتلا الحوض وقال قطبي \* مهلا رويدا قدملا تبطي \*

يعنى انها مع اتساعها وتباعد اطرافها واقطارها بطرح فيها الجنة والناس فوجا بعد فوج حتى تمتلئ بهم وتصير بحيث لا يسمعها شئ ولا يزداد فيها فالاستفهام على معنى التقرير ونفى المزيد اى وهل عندي موضع يزداد فيه شئ اى قد امتلأت وحصل في موعودك وصرت بحيث لا أسع ابرة وبالفارسية لا مزيد پرشدم وزیادتی را کنجایش نیست . فاللعنى الممثل هو الامتلاء وهو كقوله تعالى انت قلت للناس اتخذوني وأهى اليمين فانه سؤال تقرير لاسؤال استفهام وكقوله عليه السلام يوم فتح مكة هل بقى لنا عقيل دارا اى ما بقى لنا دارا ويجوز أن يكون المعنى انها لفيظها على الكفار والعصاة كأنها تطلب زيادتهم وتتشكروهم ويجوز أن يكون السؤال استدعاء للزيادة في الحقيقة لان ما بقى فيها كخلفة تلقى في اليم . يعنى زيادتي كن وحق تعالى ديكر كافر بوى فرستاد تا پرشود . ويجوز أن يكون المعنى انها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها بعد محل فارغ وموضع زيادة فان قلت هذا يخالف قوله تعالى لا أملا ن جهنم قلت ورد في الحديث لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى نضع الجبار فيها قدمه فيزوى بعضها الى بعض يعنى فيحصل الامتلاء وبه تندفع المخالفة

ابن قدم حق را بود كورا كشد . غير حق را كه كان او كشد

وفي رواية حتى يضع فيها رب العزة اورب العرش قدمه فتقول قط قط اى حسي حسي وعزتك . قوله ويزوى بالزاي المعجمة على بناء المجهول اى يضم ويجمع من غاية الامتلاء وآخر الحديث ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة كما في كشف الاسرار وفي رواية ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام تحاجت الجنة والنار فقالت النار اوثرت بالتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة فالى لا يدخلني الاضعفاء الناس وسقطهم فقال الله تعالى للجنة انما انت رحمتي ارحم بك من اشاء من عبادي وقال للنار انما انت عذابي أعذب بك من اشاء من عبادي ولكل واحدة منكما ملة فاما النار فانهم يلقون فيها وتقول هل من مزيد فلا تمتلئ حتى يضع الله فيها رجلا فتقول قط قط فهناك تمتلئ ويزوى بعضها الى بعض ولا يظلم الله من خلقه احدا واما الجنة فينشئ الله لها خلقا وفي القاموس

حتى يضع رب العزة فيها قدمه اى الذين قدمهم من الاشرار فهم قدم الله للنار كما ان الاخيار قدمه الى الجنة او وضع القدم مثل للردع والقمع اى بانها امر يكدفها عن طلب المزيد انتهى كما قال في بحر العلوم وضع القدم على الشيء مثل للردع والكف وقال بعضهم يضربها من جبروته بسوط اهانة ويستمررون بين دولتي الحر والزمهرير وعامة عذاب ابليس بالزمهرير لانه يناقض ما هو الغالب عليه في اصل خلقته وقال ابن ملك وضعها كناية عن دفعها وتسكين سورتها كما تقول وضعت رجلى على فلان اذا قهرته وفي الكواشي قدمه اى ما قدمه في قوله سبقت رحمتي على غضبي اى يضع رحمته انتهى او المراد من القدم قوم مسمى بهذا الاسم والمضاد المراد بالرجل جماعة من الناس وهو وان كان موضوعا للجماعة كثيرة من الجراد لكن استعارته للجماعة من الناس غير بعيدة ومنهم من يقول المراد به قدم بعض مخلوقاته اضافها الى الله تعظيما كما قال فنفخنا فيه من روحنا وكان النافخ جبريل وفي عين الممانى القدم جمع قديم كاديم وادم اى على كل ما تقدم او قوم قدمهم الى النار ويروى قدمه بكسر القاف اى قوما قدموا بنى آدم في الدنيا وروى رجلى وهو الجماعة من الناس وقيل قدمه اهل قدمه الذين لهم قدم صدق عند ربهم يعنى العاصين من اهل التوحيد انتهى ومنهم من قال القدم اسم لقوم يخلقهم الله لهم قال القاضي عياض هذا أظهر التأويلات لعل وجهه ان اما كن اهل الجنة تبقى خالية في جهنم ولم يستقل ان اهلها يرثون تلك الاماكن ويقال لهم ان الله يختص بنقمته من يشاء كما يرث اهل الجنة اما كن اهل النار في الجنة غير جنة اعمالهم ويقال لهم ان الله يختص برحمته من يشاء وهذا من نتائج قوله تعالى سبقت رحمتي على غضبي فيخلق الله خلقا على مزاج لودخلوا به الجنة لعذبوا فيضهم فيها فان قلت اذا لآثم مزاجهم النار فأنى يتصور التعذيب قلنا الموعود ملؤها لا تعذيب كل من فيها وقال بعض الاكابر ليس في النار دركات اختصاص الهى ولا عذاب اختصاص الهى من الله فان الله ما عرفنا قط انه اختص بنقمته من يشاء كما اخبرنا انه يختص برحمته من يشاء فأهل النار معذبون بأعمالهم لا غير واهل الجنة ينعمون بأعمالهم وبغير أعمالهم في جنات الاختصاص فلاهل السعادة ثلاث جنات جنة الاعمال كما لاهل الشقاوة جحيم الاعمال ولهم خاصة جنات الاختصاص وجنات الميراث وهى التى كانت لاهل النار لودخلوا الجنة كما قال تعالى تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا وذلك انه ما من شخص من الجن والانس الا وله في الجنة موضع وفي النار موضع وذلك لامكانه الاصلى فانه قبل كونه يمكن أن يكون له البقاء في العدم او يوجد فن هذه الحقيقة له قبول النعمة وقبول العذاب قال تعالى ولو شاء لهداكم اجمعين اى أتم قابلون لذلك ولكن حققت الكلمة وسبق العلم ونفذت المشيئة فلا راد الا امره ولا معقب لحكمه ولم يقل في اهل النار انهم يرثون من النار اما كن اهل الجنة لودخلوا النار وهذا من سبق الرحمة بعموم فضله سبحانه فانزل من نزل في النار الا بأعمالهم ولهذا يبقى فيها اما كن خالية وهى الاماكن التى لودخلها اهل الجنة عمروها فيخلق الله خلقا يعمرونها على مزاج لودخلوا به الجنة لعذبوا وهو قوله عليه السلام فيضع الجبار فيها قدمه فتقول قط قط اى حسبي حسبي فانه تعالى يقول لها هل امتلأت وتقول هل من مزيد وقد قال للجنة والنار لكل واحدة منكما ملؤها فاأشترط

لهم الآن يملأهما خلقا وما اشترط عذاب من يملؤهما بهم ولا نعيمهم وان الجنة اوسع من النار بلا شك فان عرضها السموات والارض فما ظنك نطولها فهي للنار كحيط الدائرة والنار عرضها قدر الخط الذي يميز قطري دائرة فلك الكواكب الثابتة فإين هذا الضيق من تلك السعة وسبب هذا الاتساع جنات الاختصاص الالهى فورد في الخبر انه يبقى ايضا في الجنة اما كن ما فيها أحد فيخلق الله خلقا للنعيم يعمرها بهم وهو أن يضع الرحمن فيها قدمه اى آخر وجود يعطيه وليس ذلك الا في جنات الاختصاص فالحكم لله العلى الكبير فمن كرمه انه ما انزل أهل النار الا على اعمالهم خاصة واما قوله تعالى زدناهم عذابا فوق العذاب فذلك لطائفة مخصوصة هم الائمة المضلون ثم لا بد لأهل النار من فضله ورحمته في نفس النار بعد انقضاء مدة موازنة ازمان العمل فيفقدون الاحساس بالآلام في نفس النار فتتخلد جوارحهم بأزالة الروح الحساس منها اذ ليسوا بخارجين منها فلا يموتون فيها ولا يحيون ونم طائفة يعطيهم الله بعد انقضاء موازنة المدد بين العذاب والعمل نعيما خياليا مثل ما يراه النائم ونضج جلودهم خدرها فرمان النضج والتبدل يفقدون الآلام لخمود النار في حقهم فيكونون في النار كالامة التي دخلتها وليس من أهلها فأما هم الله فيها اماته فلا يحسون بما تفعله النار في أبدانهم الحديث بكماله ذكره مسلم في صحيحه وهذا من فضل الله ورحمته يقول الفقير للانسان الكامل قدما قدم الجلال وقدم الجمال و بالاولى تمتلئ جهنم والثانية تمتلئ الجنة وبيان ذلك ان جهنم مقام أهل الطبيعة والنفس يعني انها مظهر قدم الجلال والجنة مقام أهل الروح والسر يعني انها مظهر قدم الجمال والاعراف مقام أهل القلب لمناسبة بين الاعراف والقلب من حيث انه مقام بين الجنة والنار كما ان القلب برزخ بين الطبيعة والنفس وبين الروح والسر وللانسان الكامل نشأة جنانية روحانية ونشأة دنيوية جسمانية فهو لا يدخل الجنة الا عبرة الروح والسر فتبقى صورته الطبيعية والنفسية المتعلقة بنشأته العنصرية فيملاؤه الله سبحانه جهنم بهذه البقية يعني يظهر مظاهر جلالته من تلك البقية فيملاؤها بها حتى تقول قطقط فادام لم يظهر هذا التجلي من الانسان الكامل لانزال جهنم تقول هل من مزيد وهو المراد بقدم الجبار كذا في الحديث واليه أشار الشيخ الكبير رضى الله عنه في الفكوك بقوله واخبرت من جانب الحق ان القدم الموضوع في جهنم هو الباقي في هذا العالم من صور الكمال بما لا يصحبهم في النشأة الجنانية وكفى عن ذلك الباقي بالقدم لمناسبة شريفة لطيفة فان القدم من الانسان آخر اعضائه صورة فكذلك نفس صورته العنصرية آخر أعضائه مطلق الصورة الانسانية لان صور العالم بأجمعها كالاعضاء لمطلق صورة الحقيقة الانسانية وهذه النشأة آخر صورة ظهرت منها الحقيقة الانسانية وسما قامت الصور كلها التي قلت انها كالاعضاء انتهى وقال ايضا ان الجنة لاتسع انسانا كاملا وانما هي في الجنة ما يناسب الجنة وفي كل عالم ما يناسب ذلك العالم وما يستدعيه ذلك العالم من الحق من حيث ما في ذلك العالم من الانسان بل أقول ولو خلت جهنم منهم تبق وبه امتلأت واليه الاشارة بقدم الجبار المذكور في الحديث انتهى ايضا وقال الشيخ روزبهان البقلى في عمر آئس البيان ان جهنم لتشتاق الى الله كالتشتاق الى الجنة فاذا رأى

سبحانه حالها من الشوق اليه يضع افعال سطوات قهر القدم عليها بنعت التجلي فتملأ من العظمة و تصير عند عظمة الله كلاشي ورب طيب في قلوب الجهنيمين في تلك الساعة من رؤية جلال عظمتهم ومن رؤية أنوار قدم القدم فتصير نيرانها وردا وريحانا من تأثير بركة ظهوره لها انتهى وفي الآية اشارة الى ان جهنم صورة النفس الانسانية فكما ان النفس لا يشبعها شيء وهي في طلب المزيد مطلقا فكذا صورتها دار العذاب تطالب المزيد فهما على نسق واحد كاللفظ والمعنى يعني ان النفس الانسانية حريصة على الدنيا وشهواتها فكلما ألقى فيها نوع منها ويقال لها هل امتلأت تقول هي هل من مزيد من أنواع الشهوات فلا يملأ جوف ابن آدم الا التراب

آن شفيدستی کد در صحرای غور . بار سالاری در افتاد از ستور  
گفت چشم تنک دنیا دارا . یاقناعت پر کند یا خاک کور

وايضاً ان الحرص الانساني قشر محبة الله بل هو عين المحبة اذا كان متوجها الى الدنيا وشهواتها يسمى الحرص واذا كان متوجها الى الله وقربانه يسمى محبة فاعلم ان ما زاد في الحرص نقص في المحبة وما نقص من الحرص زاد في المحبة واذا اشتعلت نار المحبة فلا تسكن نائرتها بما يلقى فيها من محبوبات الدنيا والآخرة بل يكون حطبها وتزيد بعضها الى بعض وتقول قط قط كما في التأويلات النجمية ﴿وازلت الجنة﴾ الازلاف تزيدك كدرا نيدن اي قربت للمتقين ﴿عن الكفر والمعاصي﴾ بحيث يشاهدونها من الموقف ويقفون على ما فيها من فنون المحاسن فينتهجون بأنهم محشورون اليها فاثرون بها ﴿غير بعيد﴾ تأكيد للازلاف اي مكانا غير بعيد بحيث ينظرون اليها قبل دخولها فيكون انتصابه على الظرفية او هو حال مؤكدة اي حال كونها غير بعيد اي شيأ غير بعيد كقولك هو قريب غير بعيد وعن زغير ذليل الى غير ذلك من أمثلة التوكيد فالازلاف تقرب الرؤية وغير بعيد تقرب الدخول فانهم يحاسبون حسابا يسيرا ومنهم من لا يحاسب اصلا ويجوز أن يكون التذكير لكونه على زنة المصدر الذي يستوي في الوصف به المذكر والمؤنث كالزئير والصيل اولتا ويل الجنة بالستان وفيه اشارة الى الجنة قلوب خواص المتقين انها قربت لهم في الدنيا بالاجساد وهم في الآخرة بالقلوب (ع) جنت تقدست اينجا عشرت وعيش وحضور . ويقال ان الجنة تقرب من المتقين كما ان النار تجر بالسلاسل الى المحشر للمجرمين ويقال بل تقرب الجنة بأن يسهل على المتقين مسيرهم اليها ويراد بهم الخواص من المتقين ويقال هم ثلاثة اصناف قوم يحشرون الى الجنة مشاة وهم الذين قال فيهم وسبق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا وهم عوام المؤمنين وقوم يحشرون الى الجنة ركباناً على طاعتهم المصورة لهم بصورة حيوان وهؤلاء هم الخواص واما خاص الخاص فهم الذين قال فيهم وازلفت الجنة للمتقين فقرب الجنة أي الجنة غير بعيد عنهم وهم البعداء عن الجنة في مقعد صدق عند مليك مقتدر ﴿هذا ما توعدون﴾ اي حال كون اولئك المتقين مقولالهم من قبل الله او على ألسنة الملائكة عند ما شاهدوا الجنة ونعيمها هذا المشاهد او هذا الثواب او الازلاف والتذكير لتذكير الخبر او اشارة

الى الجنة والتذكير لما ان المشار اليه هو المسمى من غير ان يخطر بالبال لفظ يدل عليه فضلا عن تذكيره وتأنيته فانهما من احكام اللفظ العربي كما في قوله تعالى فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي وقوله ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وفي التأويلات النجمية هذا اشارة الى مقعد صدق ولو كانت الاشارة الى الجنة لقال هذا ﴿ لكل اواب ﴾ بدل من المتقين باعادة الجار أى رجاع الى الله فأولا يرجع من الشرك الى التوحيد وثانيا من العصية الى الطاعة وثالثا من الخلق الى الحق قال ابن عمر رضى الله عنهما لا يجلس مجلسا فيقوم حتى يستغفر وفي المفردات الاواب كالتواب وهو الراجع الى الله بترك المعاصي وفعل الخيرات ومنه قيل للتوبة اوبة والفرق بين الاواب والرجوع ان الاواب ضرب من الرجوع وذلك انه لا يقال الا في الحيوان الذي له ارادة والرجوع يقال فيه وفي غيره أب اوابا واياها وما آبا والمآب مصدر منه واسم الزمان والمكان ﴿ حفيظ ﴾ حافظ لتوبته من النقص ولعمده من الرفض قال في التأويلات النجمية مقعد صدق هو في الحقيقة موعود للمتقين الموصوفين بقوله لكل اواب حفيظ وهو الراجع الى الله في جميع أحواله لا الى ما سواه حافظا لانفسه مع الله لا يصرفها الا في طلب الله يعنى درهم نفس از حق تعالى غافل نباشد

اكر تو پاس داری پاس انفس • بسلطانی رساندت ازین پاس

ترا يك پند بس درهم دو عالم • كه برناید زجانب بنی خدادام

وقال سهل رضى الله عنه هو الراجع الى الله تعالى بقلبه من الوسوسة الى السكون الى الله الحفيظ المحافظ على الطاعات والامور وقال المحاسبي الاواب الراجع بقلبه الى ربه والحفيظ الحافظ بقلبه في رجوعه اليه ان لا يرجع منه الى أحد سواء وقال الوراق هو المحافظ لا وقته وخطراته اى الخطرات القلبية والالهامات وفي الحديث من حافظ على اربع ركعات في اول النهار كان اوابا حفيظا ﴿ من ﴾ هر كه • وهو وما بعده بدل بعد بدل ﴿ خشى الرحمن ﴾ الخشية خوف يشوبه تعظيم وفي عين المعاني ارتجاع القلب عند ذكر السيئة وموجبها وقال الواسطي الخشية ارق من الخوف لان الخوف للعامة من العقوبة والخشية من يراى الله في الطبع فيها نظافة الباطن للعلماء ومن رزق الخشية لم يعدم الانابة ومن رزق الانابة لم يعدم التفويض والتسليم ومن رزق التفويض والتسليم لم يعدم الصبر على المكاره ومن رزق الصبر على المكاره لم يعدم الرضى وقال بعضهم اوائل العلم الخشية ثم الاجلال ثم التعظيم ثم الهية ثم الفناء وعن بعضهم الخشية من الرحمن خشية الفراق ومن الجبار والقهار خشية العقوبة ﴿ بالغيب ﴾ متعلق بمحذوف هو حال من فاعل خشى او من مفعوله او صفة لمصدره اى خشية ملتبسة بالغيب حيث خشى عقابه وهو غائب عنه او العقاب بعد غيب يعنى تاديبه اورا وعذاب اورا • او هو غائب عن الاعين لا يرام أحد يعنى نهان اشكار اى او يكتفى بالشد • وقال بعض الكبار بالغيب اى بنور الغيب يشاهد شواهد الحق فيخشى منه والتعرض لعنوان الرحمانية للاشعار بأنهم مع خشيتهم عقابه راجعون رحمة اوبان علمهم بسعة رحمة لا يصددهم عن خشيته وانهم عاملون بموجب قوله نبي عبادى ان انا النفور الرحيم وان عذابي هو العذاب الاليم ﴿ وجاء ﴾ وسياورد

﴿ بقلب منيب ﴾ وصف القلب بالانابة مع أنها وصف المكلف لما ان العبرة برجوعه الى الله تعالى اى لاعبرة للانابة والرجوع الا اذا كان من القلب والمراد بها الرجوع الى الله تعالى بما يحب ويرضى قال في المفردات التوب رجوع الشيء مرة بعد اخرى والانابة الى الله الرجوع اليه بالتوبة واخلاص العمل وفي التأويلات النجمية قلب منيب الى ربه معرض عما سواه مقبل عليه بكلية ﴿ ادخلوها ﴾ بتأويل يقال لهم ادخلوها واجمع باعتبار معنى من ﴿ بسلام ﴾ متعلق بمحذوف هو حال من فاعل ادخلوها اى ملتبسين بسلامة من العذاب وزوال النعم وحلول النقم او بسلام من جهة الله وملائكته ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى الزمان الممتد الذى وقع في بعض منه ما ذكر من الامور ﴿ يوم الخلود ﴾ والبقاء في الجنة اذا انتهت له ابدًا قال الراغب الخلود هو تبرى الشيء من اعتراض الفساد وبقاؤه على الحالة التى هو عليها وكل ما يبتاطأ عنه التغير والفساد تصفه العرب بالخلود كقولهم الايام خوالد وذلك لطول مكثها للدوام بقاءها والخلود في الجنة بقاء الاشياء على الحالة التى هى عليها من غير اعتراض الكون والفساد عليها وقال سعدى المفقى ولا يبعد والله اعلم أن تكون الاشارة الى زمان السلم فتحصل الدلالة على ان السلامة من العذاب وزوال النعم حاصله لهم مؤبداً مخلداً لانها مقتضرة على وقت الدخول ﴿ لهم ما يشاؤون ﴾ من فنون المطالب كما شأما كان سوى ما تقتضى الحكمة هجره وهو ما كان خبيثاً في الدنيا ابدًا كاللواطه ونحوها فانهم لا يشاؤونها كما سبق من ان الله يعصم أهل الجنة من شهوة محال او مهي عندها ﴿ فيها ﴾ متعلق بيشاؤون او حال من الموصول قال القشيري يقال لهم قد قلتم في الدنيا ماشاء الله كان فالיום ماشئتم كان وهل جزاء الاحسان الا الاحسان ﴿ ولدينا ﴾ وعندنا ﴿ مزيد ﴾ اى زيادة في النعيم على ما يشاؤون وهو مالا يخطر ببالهم ولا يندرج تحت مشيئتهم من انواع الكرامات التى لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فانهم يسألون الله حتى تنهى مسائلهم فيعطيهم ما شاؤا ثم يزيدهم من عنده ما لم يسألوه ولم تبلغه أمانيهم وقيل ان السحاب تمر بأهل الجنة فتمطرهم الحور فقول نحن المزيدي الذي قال تعالى ولدينا مزيد وقال الراغب الزيادة أن ينضم الى ما عليه الشيء من نفسه شئ آخر وروى من طرق مختلفة ان هذه الزيادة النظر الى وجه الله اشارة الى انعام وأحوال لا يمكن تصورها في الدنيا انتهى وكذا قال غيره المختار أن المزيدي هو النظر الى وجه الله الكريم فيجتمعون في كل يوم جمعة فلا يسألون شيئاً الا أعطاهم وتجلى لهم ويقال ليوم الجمعة في الجنة يوم المزيدي وفي الحديث ان في الجنة مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال بعض الكبار هى المشاهدة الذاتية وما ينتج من دخول الجنة في الدار الآخرة نديجة الطاعات في هذه الدار لمن اختصه الله فتبيحنا في هذه الدار طاعات ومجاهدات توصل الى تجليات ومشاهدات وفي التأويلات النجمية يشير الى أن من يزيدنا ويعبر عن نعيم الجنة للوصول اليها فيصل اليها ولدينا مجد بالمزيد ما يشاء أهل الجنة منها وهذا كما قال من كان لى كنت له ومن كنت له يكون له ما كان لى وقال تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه فان قيل الزيادة في الدنيا تكون أقل من رأس المال قلت المراد



بالزيادة في الآية الكريمة هو الزيادة على موعود الجنة لا من درجات الجنة لان الزيادة هنا ليست من جنس المزيد عليه حتى يلزم ذلك بخلافه في قوله عليه السلام ان الله زادكم صلاة ألا وهي الوتر فان الزيادة هنا من جنس المزيد عليه وقضيته الفرضية الا انه لما ثبت بخبر الواحد لم يكن مقطوعا به فقليل بالوجوب فالزيادة من الله العزيز الاكبر اكبر واعز كما ان الرضوان من الكريم الاجود اكبر واجل والنظر الى وجهه الكريم كمال الرضى ومزيد فضل وعناية وقال الحسن البصري ان الله ليتجلى لاهل الجنة فاذا رأوه نسوا نعيم الجنة ثم يقول الله للملائكة رددوهم الى قصورهم اذ لا يهتدون بانفسهم لامرين لما طرأ عليهم من سكر الرؤية ولما زاد من الخير في طريقهم فلم يعرفوها فلولا ان الملائكة تدل بهم ما عرفوا منازلهم فاذا وصلوا الى منازلهم تلقاهم أهلهم من الحور والولدان فيرون جميع ملكهم قدا كتب بهاء وجمالا ونورا من وجوههم أفاضوه افاضة ذاتية على ملكهم فيقولون لهم لقد زدتم نورا وبهاء وجمالا على ما تركناكم عليه فيقول لهم أهلهم وكذلك أنتم قد زدتم من البهاء والجمال ما لم يكن فيكم فافهم اسرار تسمية الرؤية بالزيادة لانها ثورث زيادة الجمال والعلوم والكمال ويتفاوت الناس بالرؤية تفاوتا عظيما على قدر عملهم قال بعض الكبار اذا أخذ الناس منازلهم في الجنة استدعاهم الحق تعالى الى رؤيته على مقام الكتيب وهو مسك ابيض في جنة عدن وجعل في هذا الكتيب منابر واسرة وكراسي ومراتب فيسارعون الى قدر همهم ومراكمهم ومشيمهم هنا في طاعة ربهم فمنهم السريع والبطي والمتوسط فيجتمعون في الكتيب فكل شخص يعرف مرتبته علما ضروريا يهوى اليها ولا ينزل الى فيها كما يهوى الطفل الى الثدي والحديد الى المغناطيس لورام أن ينزل في غير مرتبته لما قدر ولورام أن يتعشق بغير منزلته ما استطاع بل يرى في منزلته انه قد بلغ منتهى أمله وقصده فهو يتعشق بما فيه من النعيم تعشقا طبيعيا ذاتيا لا يقوم بنفسه بما هو عنده أحسن من حاله ولولا ذلك لكانت دار ألم وتنفيس ولم تكن جنة ولا نعيم فكل شخص مقصور عليه نعيمه

بعلم نظر كوش جامي كه نيست • زتحصيل علم ذكر حاصل

( وقال المغربي )

نخست دیده طلب کن پس آنکهی دیدار • از آنکه یار کند جلوه بر اولوا الابصار

( وقال الخجندی )

بازوی تو چیست جنت و حور • هر چیز نگو نماید ازدور

﴿ وكم اهلكنا ﴾ كم لكثير هنا وهي خبرية وقعت مفعول اهلكنا ومن قرن ميزها ومبين لانها مها ﴿ قباهم من قرن ﴾ القرن القوم المقترون اي وكثيرا من القرون الذين كذبوا رسلهم اهلكنا قبل قومك وهم كفار مكة بالفارسية وبس كسان كه هلاك کرده ايم ينس از قوم تواز اهل قرن و كروه كروه جهانيان كه بحسب واقع ﴿ هم ﴾ ايشان ﴿ اشد منهم ﴾ سخت تر بودند از كفار مكة ﴿ بطشنا ﴾ از دور قوت وعظيم تر بودند از زوی تجسد چون عاد وثمود وفرعون ومحل الجملة النصب على انها صفة لكم وفيه اشارة

الى اهلاك النفوس المتمردة في القرون الماضية اظهارا لكمال القدرة والحكمة البالغة لتأديب به النفوس القابلة للخير وتنعظ به القلوب السليمة ﴿ فقبوا في البلاد ﴾ قال في القاموس نقب في الارض ذهب كأ نقب ونقب وعن الاخبار بحث عنها واخبر بها والنقب الطريق في الجبل وفي تاج المصادر التنقيب شب در راهها كريدن وفي المصادر شدن اندر شهرها . والمعنى خرقوا فيها اى اوقعوا الحرق فيها والجوب وقطع المفازة ودو خوا اى اذلوها وقهروا اهلها واستولوا عليهم وتصرفوا في اقطارها اوجالوا في اكناف الارض كل مجال حذار الموت فالقاء على الاول للتسبب والدلالة على ان شدة بطشهم ابطرتهم واقدرتهم على التنقيب وعلى الثانى لمجرد التعقيب واصل التنقيب والنقب التنقيب عن الامر والبحث والطلب ولذا قال في كشف الاسرار اى ابعثوا فيها السير وبحنوا عن الامور والاسباب قال امرؤ القيس

\* لقد نقيت في الآفاق حتى \* رضيت من الغنيمة بالاياب \*

وبالفارسية پس دور شدند و فراوان رفتند در زمين و راه بريند در شهرها يعنى رفتند تجارت و سفرها كردند و مال و متاع بسيار بدست آوردند . وفي فتح الرحمن اى طافوا في نقوها اى طرقها ﴿ هل من محيص ﴾ حال من و انقبوا واصله من قولهم وقع في حيص بيص اى في شدة وحاص عن الحق يحيص اى حاد عنه الى شدة ومكروه . وفي القاموس المحيص المهرب اى فقبوا في البلاد قائلين هل من محيص اى هل لهم من مفرو وخلص من أمر الله وعذابه او من الموت فحيص مبتدأ خبره مضر وهو لهم ومن زائدة وبالفارسية هيچ بودمر ايشانرا كرز كاهى از مراك يابهاى از قضاي خداى تعالى كه حكم فنا نازل شد هيچ چيز دستكبرى ايشان نكرد . ويجوز أن تكون الجملة كلاما مستأنفا وادنا في أن يكون لهم محيص يعنى نكريد تا هيچ از مراك رستند يعنى نرستند واز عقوبت حق خلاص نشدند . فان اصر أهل مكة فليحذروا من مثل ما حل بالائم الماضية فان الغاية هو الهلاك والنهاية هو العذاب روز كارى كه آدم را و قانداشت تراكى وفا دارد عمرى كه بر نوح بيان رسيد باتوكى بقا دارد اجلى كه بر خليل تاختن آورد تراكى فرو كذارد مرگى كه بر سليمان كين ساخته باتوكى مساحت كند

نه برباد رفتی سحرگاه و شام . سر بر سليمان عليه السلام

با آخر نديدى كه برباد رفت . خنك آنكه بادانش و دادرفت

مؤكلى كه جان مصطفی را صلى الله عليه وسلم تقاضا كرد باتوكى مدارا كند اكر عمر نوح و مال قارون و ملك سليمان بدست آرى بدرد مراك سود ندارد و باتو محبا نكند هفت هزار سال كه كسرى گذشت تا آدميان اندرين سفرند از اصلا ب ارحام مى آيند و از ارحام به پشت زمين و از پشت زمين بشكم زمين ميروند همه عالم كور ستانست زيرا همه حسرت زبراو همه در حيرت سر برآور از آسمان پيرس كه چند پادشاه ياد داري چشم بر زمين افكن و باز پرس كه در شكم چند نازنين داري

\* سل الطارم العالی الذری عن قطنه \* مجامنا من بؤس عیش ولینہ \*  
 \* فلما استوی فی الملک واستعبد الوری \* رسول المنايا لله لجنه \*  
 جهان ای پسر ملک جاوید نیست • زدنیا وفاداری امید نیست

ای سخره امل ای غافل از اجل کاری که لاحاله بود نیست ازان نه اندیشی و راهی که  
 علی الحقیقة رفتیست زاد آن راه برنگیری شغل دنیا راست میداری و برك می نسازی  
 ای مسکین مرکت در قفاست از و یاد دار منزلت کورست آباد دار خطام دنیا جمع میکنی  
 و از مستحق منع میکنی چه طمع داری که جاوید بان بمانی باش تا ملک الموت درآید و جانت  
 غارت کند و وارث درآید مالت غارت کند و خصم درآید طاعت غارت کند و کرم  
 درآید پوست و گوشت غارت کند و آه اگر باین غفلت دشمن درآید و ایمان غارت کند  
 نسأل الله سبحانه أن یجعلنا من المتقین ومن الثابتین علی الدین والیقین ومن رفقاء النبیین  
 والصدیقین والشهداء والصالحین آمین ﴿ان فی ذلك﴾ ای فیما ذکر من قصتهم اوفیما ذکر  
 فی هذه السورة من العبر والایخار واهلاك القرى ﴿لذکری﴾ لذکرة وعظة وبالفارسیه  
 بند ﴿لن کان له قلب﴾ ای قلب سلیم یدرک به کنه مایشاهده من الامور ویتفکر فیها  
 کما ینبئ فان من کان له ذلک یعلم ان مدار دمارهم هو الکفر فیرتدع عند بمجرد مشاهدة  
 الآثار من غیر تذکیر قال الراغب قلب الانسان سخی به لکثرة تقلبه ویمیز بالقلب عن المعانی  
 التي تختص به من الروح والعلم والشجاعة وسائر ذلک وقوله لمن کان له قلب ای علم  
 وفهم انتهى وفسره ابن عباس رضی الله عنهما بالعقل وذلک لان العقل قوة من قوى القلب  
 وخدام من خدامه کما فی کتاب الجواهر للشعرانی فمن له أدنی عقل فله ذکری کما قال  
 تعالی أفلا تعقلون ای أدنی تعقل وقال ابواللیث لمن کان له قلب ای عقل لانه یعقل بالقلب  
 فکفی عنه انتهى و فی الاسئلة المقحمة کیف قال لمن کان له قلب ومعلوم ان لكل انسان  
 قلبا قلت ان المراد ههنا بالقلب عقل کفی بالقلب عن العقل لانه محله ومنبعه کما قال تعالی  
 فانه نزله علی قلبک وسمعت بعض الشیوخ یقول لمن کان له قلب مستقر علی الايمان لا ینقلب  
 بالسرآء والضرآء انتهى ( و فی تفسیر الکاشفی ) آنکس را که او را دلی زنده است و فی  
 کشف الاسرار دلی متفکر در حقایق اخبار یا عقلی بیدار کننده از خواب غفلت شبلی  
 قدس سره فرمود موعظة قرآنا دلی باید باخدای تعالی که طرفه العینی غافل نباشد  
 ﴿اولی السمع﴾ ای الی مایستی علیه من الوحی الناطق بما جرى علیهم فان من فعله یقف  
 علی جليلة الامر فینزجر عما یؤدی الیه من الکفر فکلمة اولی الخلو دون الجمع فان القام  
 السمع لا یجدی بدون سلامة القلب کما یلوح به قوله ﴿وهو﴾ ای والحال ان ذلک الملقى  
 فهو حال من الفاعل ﴿شہید﴾ من الشهود بمعنی الشاهد ای حاضر بذنه لیفهم معانیه  
 لان من لا یحضر ذهنه فکأنه غائب او شاهد بصدقه فیتعظ بظواهره وینزجر بزواجره  
 وقال سعدی الملقى اول تقسیم المتفکر الی التالی السامع الی الفقیه والمتعلم وبعبارة اخرى  
 الی العالم الجیول علی الاستعداد الکامل فهو بحیث محتاج الی التعلیم فیتذکر بشرط أن

يقبل بكميته ويزيل الموانع كلها وقال بعض الكبراء من العارفين ان في ذلك اى القرءان  
الناطق باثبات امور متخالفة للحق سبحانه من التنزيه والتشبيه لذكرى اى تذكر لما هو  
الحق عليه في نفسه من الثقل في الشؤون لمن كان له قلب سمي به لتقلبه في انواع الصور  
والصفات المتخالفة لاختلاف التجليات ولم يقل لمن كان له عقل فان العقل قيد لغة وحقيقة  
اما لغة فانه يقال عقل البعير بالعقل اى قيده وعقل الدواء البطن اى عقده واما حقيقة  
فلا أن العقل يقيد العاقل بما يؤدى نظره وفكره اليه فيحصر الامر في نعت واحد والحقيقة  
تأبى الحصر فليس القرءان ذكرى لمن كان له عقل يقيده بما يؤديه الكفر اليه فانه ليس  
بمن يتذكر بما وقع في القرءان من الآيات الدالة على التنزيه والتشبيه جميعاً بل يؤول ما وقع  
على خلاف ما يؤديه فكره اليه كآيات الدالة على التشبيه مثلاً وهم اى من كان  
له عقل هم اصحاب الاعتقادات الجزئية التقيدية الذين يكفر بعضهم الذى يؤديه فكره  
الى عقد مخصوص بعضاً آخر يؤديه فكره الى خلاف ما دى اليه فكر البعض الاول ويلمن  
بعضهم بعضاً والحق عند العارف الذى يتقلب قلبه في انواع الصور والصفات لانه يعرف أن  
لا غير في الوجود وصور الموجودات كلها صورته فلا اختصاص معرفة الحق في جميع الصور  
في الدنيا والآخرة بالعارف الناتج معرفته عن تقلب قلبه قال تعالى لمن كان له قلب فانه  
قد تقلب قلبه في الاشكال فعلم تقلب الحق في الصور وهذا النوع من المعرفة الذى لا يعقبه نكرة  
حظ من عرف الحق من التجلى والشهود اى من تجليه في الصور وشهوده فيها حال كونه  
مستقراً في عين مقام الجميع بحيث لا يشغله صور التفرقة عن شهوده واما أهل الايمان الاعتقادى  
الذين لم يعرفوا الحق من التجلى والشهود فهم المقلدة الذين قلدوا الانبياء والرسل فيما  
أخبروا به عن الحق من غير طلب دليل عقلى لامن قلد اصحاب الافكار والمتأولين للاخبار  
الواردة الكاشفة عن الحق كشفاً مبنياً يحملها على أدلتهم العقلية وارتكاب احتمالاتها البعيدة  
فهؤلاء الذين قلدوا الرسل عليهم السلام حق التقليد هم المرادون بقوله أو ألقى السمع  
لاستماع ماوردت به الاخبار الالهية على السنة الانبياء وهو حاضر بما يسمعه مراقب له  
في حضرة خياله يعنى يبنى للملقى السمع أن يجهد في احضار ما يسمعه في خياله لعله يفوز  
بالتجليات المثالية لأن يكون صاحب تلك التجليات بالفعل والابقي بعض مائدة الانبياء  
خارجاً عن هذا الحكم فليس المراد بالشهود ههنا الرؤية البصرية بل ما يشابهها كالمشاهدة  
وهو مشاهدة الصور المتمثلة في حضرة الخيال ليس الاو من قلد صاحب نظر فكري فليس  
هو الذى ألقى السمع وهو شهيد فالمقلدون لاصحاب الافكارهم الذين قال الله فيهم اذنبوا  
الذين اتبعوا من الذين اتبعوا لان المتبوعين دعوا التابعين الى خلاف الواقع فتبعوهم  
ورجع نكال متابعتهم الى متبوعهم فترأوا منهم والرسل لا يتبرأون من اتباعهم الذين اتبعوهم  
لانهم دعوهم الى الحق والصدق فتبعوهم فانعكست انوار متابعتهم اليهم فلم يتبرأوا  
منهم فاعرف • درلباب آورده كه صاحب قلب مؤمن عريست وشهيد مؤمن أهل  
كتاب كه كواهى دارد بر كفت حضرت پيغمبر عليه السلام شيخ ابو سعيد خراز قدس

سره فرموده که القای سمع بوقت شنیدن قرء آن چنان باید که گویا از حضرت پیغمبر می شود پس در فهم بالاتر رود و چنان داند که از جبرائیل استماع میکند پس فهم را بلند تر سازد و چنان داند که از خدای تعالی می شنود شیخ الاسلام قدس سره فرموده که این سخن تامست و برو در قرء آن گواهی هست و آن لفظ شهیدست و شهید از کوبیده شنودنه از خبر دهنده چه غائب از خبر می شنود و حاضر بامتکم و از امام جعفر رضی الله عنه منقولست که تکرار میکردم قرء آنرا تا وقتی که از متکم آن شتودم . وفى التأویلات النجمية القلوب أربعة قلب يائس وهو قلب الكافر وقلب مقفول وهو قلب المنافق وقلب مطمئن وهو قلب المؤمن وقلب سليم من تعلقات الكونين وهو قلب المحبين المحبوبين الذى هو مرآة صفات جمال الله وجلاله كما قال لايسعنى ارضى ولاسمائى ولكن يسعنى قاب عدى المؤمن وقوله أوألقى السمع وهو شهيد يعنى من لم يكن له قلب بهذه الصفة يكون له سمع يسمع بالله وهو حاضر مع الله فيعتبر بما يشير اليه الله فى اظهار اللطف او القهر وقال ابن عطاء قلب لاحظ الحق بعين التعظيم فذاب له وانقطع عما سواه واذا لاحظ القلب الحق بعين التعظيم لان وحسن وقال بعضهم القلب مضغة وهو محل الانوار ومورد الزوآئد من الجبار وبه يصح الاعتبار جعل الله القلب للجسد اميرا وقال ان فى ذلك لذكري لمن كان له قلب ثم جعله لربه اسيرا فقال يحول بين المرء وقلبه وقال بعضهم للقلوب مراتب فقلوب فى قبضة الحق مأسورة وقلوب والهة وقلوب طائفة بالشوق اليه وقلوب الى ربه ناظرة وقلوب صاحبة الآمال فى الله وقلوب تبكى من الفراق وشدة الاشتياق وقلوب ضاقت فى دوائر الفناء وقلوب خاطبها فى سرها فزال عنها مرارة الاوجاع وقلوب سارت اليه بهمتها وقلوب صعدت اليه بغزائم صدقها وقلوب تقدمت لخدمته فى الحلوات وقلوب شربت بكأس الوداد فاستوحشت من جميع العباد الى غير ذلك ويدل على شرف القاب قوله عليه السلام تفكر ساعة خير من عبادة الثقلين . چون بنده بدرگاه آید و دل او گرفتار شغل دنیا رقم خذلان بران طاعت کشند و بروی او باز زنند که گفته اند من لم يحضر قلبه فى الصلاة فلا تقبل صلاته ومن لم يحصل درجة الرؤية فى الصلاة فما بلغ غايتها ولا كان له فيها قرعة عين لاه لم ير من ينالها فان لم يسمع ما يرد عليه من الحق فى الصلاة من الواردات النبية فما هو ممن ألقى سمعه ومن لم يحضر فيها مع ربه مع كونه لم يسمع ولم يرفليس يحصل ولا هو ممن ألقى السمع وهو شهيد يعنى أدنى مرتبة الصلاة الحضور مع الرب فمن لا يرى ربه فيها ولا يشهده شهودا روحانيا او رؤية عينية قلبية او مثالية خيالية او قريبا منها المعبر عنه بقوله عليه السلام ان تعبد الله كأنك تراه ولا يسمع كلامه المطلق بغير واسطة الروحانيات او بواسطة منهم ولا حصل له الحضور القلبي المعبر عنه بقوله فان لم تكن تراه فأعلم انه يراك فليس يحصل وصلاته افادت له الخلاص من القتل لا غير وبقدر خوف المرء من ربه وقربه منه يكون حضوره

زردیکارا بیش بود حیرانی . کلیشان دانست سیاست سلطانی

آن وزیر پیوسته از مراقبت سلطان هراسان بود و آن ستوددار راهراسی نه زیرا که سینه وزیر خزینه اسرار سلطانت و مهر خزینه شکستن خطرناک بود. و کان علیه السلام یصلی و لصدوره اذیر کا: زیز المرجل من البكاء والا زیز الفلیان و قیل صوته والمرجل قدر من النحاس

خوشا نماز و نیاز کسی که از سردرد . بآب دیده و خون جگر طهارت کرد  
حذیقه یمانی رضی الله عنه صاحب سر رسول الله علیه السلام بود گفتار روزی شیطانرا دیدم که می گریست گفتم ای لعین این ناله و گریه توجیست گفت از برای دومنی یکی آنکه درگاه لغت بر ما کشاده دیگر آنکه درگاه دل مؤمنان بر ما بسته هر وقتی که قصد درگاه دل مؤمن کنم بآتش هیبت سوخته کردم بدادود علیه السلام وحی آمد که یادادود زبانت دلالی است بر سر بازار دعوی اورا در صدر دار الملك دین علی نیست محلی که هست دراست که ازو بوی اسرار احدیت و ازلیت آید عزیز مصر با برادران گفت رخت بردارید و بوطن و قرارگاه خود باز شوید که از دلهای شما بوی مهر یوسفی می نیاید اینست سر آنچه رب العالمین فرمود ان فی ذلك لذكری الایة قال بعض الکبار حقیقة السمع الفهم عن الله فیما یتلوه علیک فی الاقنص والآفاق فان الحق تارة یتلو علیک الکتاب من الکبیر الخارج وتارة من نفسک فاسمع وتأهب لخطاب مولایک الیک فی ای مقام کنت وتحفظ من الوقر والصمم فالصمم آفة تمنعک عن ادراک تلاوته علیک من الکتاب الکبیر المعبر عنه بالفرقان والوقر آفة تمنعک من ادراک تلاوته لعلک من نفسک المختصرة وهو الکتاب المعبر عنه بالقرءان اذا الانسان محل الجمع لما تفرق فی العالم الکبیر ولقد خلقنا السموات والارض وما بینهما من اصناف المخلوقات فی ستة ایام درشش روز آن یکشنبه تاشبه الارض . فی یومین و منافعها فی یومین والسموات فی یومین ولوشاء لکان ذلك فی اقل من لمح البصر ولكنه سن لنا التأتی بذلك فان المجلة من الشیطان الا فی ستة مواضع آدام الصلاة اذا دخل الوقت ودفن المیت اذا حضر وتزوج البکر اذا ادرکت وقضاء الدین اذا وجب وحل واطعام الضیف اذا نزل وتمجیل التوبة اذا اذنب قال بعض العارفين اذا فتح الله علیک بالتصریف فانت الیوت من ابوابها وایاک والفعل بالهمة من غیر الة وانظر الی الحق سبحانه کیف خمر طینه آدم بیدیه وسواء وعدله ثم نفخ فی الروح وعلمه الاسماء فأنوجد الاشیاء علی ترتیب ونظام وکان قادرا أن یکون آدم ابتداء من غیر تخمیر ولا شیء مما ذکر فی التالیات النجمية ولقد خلقنا سموات الارواح وارض الاشباح وما بینهما من النفوس والقلوب والاسرار وسر الاسرار فی ستة ایام ای فی ستة انواع من المخلوقات وهی محصورة فیما ذکرناه من الارواح والاشباح والنفوس والقلوب والاسرار وسر الاسرار فلا مخلوق الا وهو داخل فی جملتها فافهم جدا وما مسنا بذلك مع کونه مما لا تنفی به القوى والقدر وبالفارسیه و نرسید مارا از آفرینش آنها من لغوب قال الراغب اللغوب التعب والنصب یقال امانا ساعیا لاغیا خاها تعبنا وفی القاموس لغب لغبا ولغوبا کنع وسمع وکرم

ايحيى اشهر الاعياء وفي تاج المصادر للغوب مانه شدن . وفعل يفعل فمولا وفعللا ايضا  
لغة ضعيفة والمعنى من اعياء ولا تعب في الجملة وبالفارسية هيچ رنجي وماندي . فانه لو كان  
لاقتضى ضمنا فاقضى فسادا فكان من ذلك شيء على غير ما أردناه فكان تصرفنا فيه غير  
تصرفنا في الباقي وأنتم تشاهدون الكل على حد سواء من نفوذ الامر وتمام التصرف وفي  
التأويلات النجمية وما مستا من لغوب لانها خلقت بأشارة أمر كن كما قال تعالى وما امرنا  
الا واحدة كلح بالبصر فأني يمسسه اللغوب وانه صمد لا يحدث في ذاته حادث انتهى وهذا  
رد على جهلة اليهود في زعمهم ان الله بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة واستراح  
يوم السبت واستلقى على العرش سبحانه عما يقولون علوا كبيرا قال العلماء ان الذي وقع  
من التشبيه لهذه الامة انما وقع من اليهود ومنهم أخذ . يقول الفقير هذه الآية تظير قوله  
تعالى اولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض ولم يبي مخلقهن بقادر على أن يحيى  
الموتى يدل عليه ما بعد الآية وهو قوله ﴿ فاصبر على ما يقولون ﴾ اي ما يقوله المشركون  
في شأن البعث من الابطال المبنية على الانكار واستبعاد فان من فعل هذه الافاعيل بلا فتور  
قادر على بعثهم والانتقام منهم او ما يقوله اليهود من مقالات الكفر والتشبيه وغيرهم  
وفي تفسير المناسبات لما دل سبحانه على شمول العلم واحاطة القدرة وكشف فيهما الامر  
أتم كشف وكان علم الحبيب القادر بما يفعل العدو أعظم نذارة للعدو وبشارة للولي سبب  
عن ذلك قوله فاصبر على ما يقولون اي على جميع الذي يقوله الكفرة وغيرهم انتهى وفيه  
اشارة الى تربية النفوس بالصبر على ما يقول الجاهلون من كل نوع من المكروهات وتزكيتها  
من الصفات المذمومات ملازمة للذكر والتسبيحات والتحميدات كما قال ﴿ وسبح بحمد  
ربك ﴾ اي تزهه تعالى عن العجز عما يمكن وعن وقوع الخلف في اخباره التي من جملتها  
الاخبار بوقوع البعث وعن وصفه بما يوجب التشبيه حال كونك ملتبسا بحمده على ما انعم  
عليك من اصابة الحق وغيرها قال سهل في الامالي سر اقتران الحمد بالتسبيح ابدأ بحمد  
الآية وفي قوله وان من شيء الا يسبح بحمده ان معرفة الله تنقسم قسمين معرفة ذاته  
ومعرفة اسمائه وصفاته ولا سبيل الى اثبات احد القسمين دون الآخر واثبات وجود الذات  
من مقتضى العقل واثبات الاسماء والصفات من مقتضى الشرع فبالعقل عرفت المسمى وبالشرع  
عرفت المسمى ولا يتصور في العقل اثبات الذات الا مع نفي سمات الحدوث عنها وذلك هو  
التسبيح ومقتضى العقل مقدم على مقتضى الشرع وانما جاء الشرع المنقول بعد حصول  
النظر والعقول فنه العقول على النظر فعرفت ثم علمها ما لم تكن تعلم من الاسماء فانضاف  
لها الى التسبيح الحمد والثناء فما أمرنا الا بتسبيحه بحمده ﴿ قبل طلوع الشمس وقبل  
الغروب ﴾ هما وقتا الفجر والعصر وفضيلتهما مشهورة فالتسبيح فيهما بمكان وفي طه قبل  
طلوع الشمس وقبل غروبها داعي القياس لان الغروب للشمس كما ان الطلوع لها ﴿ ومن  
الليل فسبحه ﴾ اي وسبحه بعض الليل فقوله من الليل مفعول لفعل مضمر معطوف  
على سبح بحمد ربك يفسره فسبحه ومن للتبعض ويجوز أن يعمل فيه المذكور ايضا

ولا تمنع الفاء عن عمل ما بعدها فيما قبلها كما يحیی في سورة قريش وقال بعض الكبار قبل طلوع الشمس یعنی من اول النهار وقبل الغروب یعنی الى آخر النهار ومن الليل فسيح یعنی من جميع الليل بقدر الوسع والطاقة . يقول الفقير ثبت ان بعض أهل الرياضة لم يمت سنين فيمكن له دوام الذكر والتسبيح كما قال تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون ويمكن أن يقال ان ذلك حال القلب لا حال القلب فإن أكثر أهل الله ينامون ويقومون على ما فعله النبي عليه السلام لكن قلوبهم يقضى وصلاتهم أي توجههم دائمة فهم في الذكر في جميع آناء الليل والنهار ﴿ وأدبار السجود ﴾ واعقاب الصلوات واواخرها جمع دبر من أدبرت الصلاة اذا انقضت والركوع والسجود يعبر بهما عن الصلاة لانهما أعظم أركانها كما يعبر بالوجه عن الذات لانه اشرف اعضائها وفي تفسير المناسبات وسبح ملتبسا محمد ربك قبل طلوع الشمس بصلاة الصبح وما يطبق به من التسبيح وغيره وقبل الغروب بصلاة العصر والظهر كذلك فالمعصر أصل في ذلك الوقت والظهر تبع لها ولما ذكر ما هو أدل على الحب في المعبود لانه وقت الانتشار الى الامور الضرورية التي بها القوام والرجوع لقصد الراحة الجسدية بالاكل والشرب واللعب والاجتماع بعد الانتشار والانضمام مع ما في الوقتين من الدلالة الظاهرة على طي الخلق ونشرهم اتبعه ما يكون وقت السكون المراد به الراحة بلذيد الاضطجاع والنائم فقال ومن الليل أي في بعض اوقاته فسيح بصلاتي المغرب والعشاء وقيام الليل لان الليل وقت الخلوات وهي ألد المناجاة ولما ذكر الفرائض التي لامندوحة عنها على وجه يشمل النوافل من الصلاة وغيرها اتبعها النوافل المقيدة بها فقال وادبار السجود أي الذي هو الاكمل في باب وهو صلاة الفرض بما يصلى بعده من الرواتب والتسبيح بالقول أيضا والمعنى والله اعلم ان الاشتغال استمطار من الحمدود المسبح للنصر على المكذبين وان الصلاة أعظم ترياق للنصر وازالة النصب ولهذا كان النبي عليه السلام اذا حزبه امر فزع الى الصلاة انتهى يقال حزبه الامر نابه واشتد عليه واضغطه وفزع اليه لجأ وعن عمر وعلى رضي الله عنهما ادبار السجود الركعتان بعد صلاة المغرب وادبار النجوم الركعتان قبل صلاة الفجر وعليه جمهور المفسرين وعن النبي عليه السلام من صلى بعد المغرب ركعتين قبل أن يتكلم كتبت صلاته في عشرين وعنه عليه السلام ركعتا الفجر أي سنة الصبح خير من الدنيا وما فيها وكان عليه السلام يقرأ في الركعتين بعد المغرب والركعتين قبل صلاة الفجر قل يا أيها الكافرون وقل هو الله احد قاله ابن مسعود وعن مجاهد وادبار السجود هو التسبيح باللسان في ادبار الصلوات المكتوبة وفي الحديث من سبح الله در كل صلاة ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين فذلك تسع وتسعون ثم قال تمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت خطاياهم وان كانت مثل زبد البحر وفي رواية اخرى عن ابي هريرة رضي الله عنه قالوا يا رسول الله ذهب أهل الوفور بالدرجات والنعيم المقيم قال وكيف ذلك قالوا صلوا كما صلينا وجاهدوا كما جاهدنا وانفقوا من فضول اموالهم وليست لنا اموال قال أفلا أخبركم بأمر تدركون به



من كان قبلكم وتسبقون من جاء بعدكم ولا يأتي أحد بمثل ما جئتم به الا من جاء بمثله تسبحون  
 في دبر كل صلاة عشرا وتحمدون عشرا وتكبرون عشرا كما في كشف الاسرار يقول الفقير  
 لعل سير التثنية في بيانه عليه السلام آثر على التثنية في بيانهم فانهم قالوا صلوا واجاهدوا وانفقوا  
 فقال عليه السلام تسبحون وتحمدون وتكبرون وفي تخصيص العشر في هذه الحديث رعاية  
 لسر قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فان كل عشر اذا ضعف افرادها بعشرة  
 الامثال تبلغ الى المائة المشيرة الى الاسماء الحسنى التسعة والتسعين مع احديتها فاذا كان  
 كل عشر مائة يكون المجموع ثلاثمائة لكنه عليه السلام اراد أن يبلغ الاعداد المضاعفة الى  
 الالف لتكون اشارة الى ألف اسم من اسمائه تعالى فزاد في كل من التسبيح والتحميد  
 والتكبير باعتبار اصوله حتى جعله ثلاثا وثلاثين وجعل تمام المائة القول المذكور في الحديث  
 الاول فيكون اصول الاعداد مائة بمقابلة المائة المذكورة وفروعها وهي المضاعفات ألفا  
 ليكون بمقابلة الالف المذكور فان قلت فاهل الوفور لا يخلو من أن يقولوا ذلك في أعقاب  
 الصلوات فاذا لافضل للفقراء عليهم قلت جاء في حديث آخر اذا قال الفقير سبحان الله  
 والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر مخلصا وقال الغني مثل ذلك لم يلحق الغني الفقير في فضله  
 وتضاعف لثواب وان انفق الغني معها عشرة آلاف درهم وكذلك اعمال البر كلها فظهر  
 فضلهم عليهم والحمد لله تعالى وفي الآية بيان فضيلة النوافل قال عليه السلام خطايا بني  
 الدرداء رضى الله عنه يا عويمر اجتنب مساخط الله وأد فرائض الله تكن عاقلا ثم تنفل  
 بالصالحات من الاعمال تردد من ربك قريبا وعليه عزاء وفي الحديث حسبنوا نوا فلکم فيها  
 تكمل فرائضکم وفي المرفوع النافلة هدية المؤمن الى ربه فليحسن احداكم هديته وليطها  
 وفي الحديث ازددلغوا الى الله برکتين اى تقربوا وفي الحديث القدسي ما تقرب عبد الى بئ  
 اداء ما افترضت عليه وانه ليتقرب الى بعد ذلك بالنوافل حتى أحبه والمراد بالنوافل نوافل  
 الصلوات وغيرها ومنها سلوك الصوفية فانه يتقرب به السالك الى الله بأزالة الحجب المانعة  
 عن النظر الى وجهه الكريم قال الراغب القرب الى الله قرب روحاني بازالة الاوساخ  
 من الجهل والطيش والغضب والحاجات البدنية بقدر طاقة البشر والتخليق بالاخلاق الالهية  
 من العلم والحكمة والرحمة وفي رجة القدم حات الملكية درادای فرائض عبودیت اضطرارست  
 ودر نوافل عبودیت اختیار ونقل در رکعت زائد را کويند وتودر اصل خود زائدى بر  
 وجود حق تعالى چه او بود و تو نبودی و بوجود تو وجود حادث زياده شد پس عمل نقل  
 اشارت بوجودتست که زائدتست واصل تست وعمل فرض اشارت بوجود حق است که  
 اصل کلی است پس درادای فرائض بنده برای اوست ودر ادای نوافل برای خود  
 وقتی که درکار او باشی هر آینه دوسترازان دارد که درکار خود باشی وثمره این حب که  
 درکار خودی است که کنت سمعه وبصره ثمره آن حب که درکار او باشی اغنى اعمال  
 فرائض قياس کن که چه گونه باشد وبدان که در نفس نقل فرائض و نوافل هست اکبر  
 در فرض نقصانی واقع شده باشد بدان فرائض که در ضمن نقل است تمام کرده شود در خبر

صحيح آمده است که حق تعالی فرماید که در نماز بنده نگاه کنید اگر تمام باشد تمام نویسد و اگر ناقص باشد فرماید که بینید که این بنده را هیچ تطوعی هست اگر باشد فرماید که فريضة بنده را بدین تطوعات تمام سازید چون رکوع وسجود وسائر افعال که نقل بی آن درست نیست که سادس فرض شود حق تعالی این فروض را در میانه نوافل نهاد تا جبر فرض بفرض باشد انتهى . قال بعض الکبار من أراد العلم الحق الذی لا ینایه للباطل من بین یدیه ولا من خلفه فلیکثر من الطاعات والنوافل حتی یحبه الحق فیمعرف الله بالله ویعرف جمیع الاحکام الشرعیة بالله لا یعقله ومن لم یکثر بما ذکر فلیقلد به فیما أخبر الا یاؤلا فانه اولی من تقلید العقل . يقول الفقیر دخل فی ادبار السجود والنوافل مثل صلاة الرغائب وصلاة البراءة وصلاة القدر فان صلاة الرغائب تصلى بعد المغرب فی ليلة الجمعة الاولى من شهر الله رجب والثانية بعد العشاء فی ليلة النصف من شعبان والثالثة بعد العشاء ایضا فی ليلة القدر وتلك الصلوات من مستحسانات المشایخ المحققین لانها نوافل ای زوائد علی الفرائض والسنن وهذا علی تقدیر أن لا یکون لها اصل صحيح فی الشرع وقد تکلم المشایخ علیها والا کثر علی انه علیه السلام صلاها فلها اصل صحيح لکن ظهورها حادث ولا یقبح هذا الحدوث فی اصلها علی أن عمل المشایخ یکفی سندا فانهم ذوو الجناحین وقد أفردت لهذا الباب جزءا واحدا شافیا ﴿ واستمع ﴾ یا محمد لما یوحی الیک من أحوال القيامة وفی حذف مفعول استمع وابهامه ثم تفسیره بقوله يوم الخ تهویل وتقطیع للمخبر به كما یروی عن النبی علیه السلام انه قال سبعة ایام لمعاذ بن جبل رضی الله عنه یامعاز اسمع ما أقول لك ثم حدثه بعد ذلك والسمع ادراك المسموع بالاصغاء والفرق بین المستمع والسامع ان المستمع من كان قاصدا للسمع مصغیا الیه والسامع من اتفق سماعه من غیر قصد الیه فیکل مستمع سامع من غیر عکس ﴿ يوم یناد المناد ﴾ اصله ینادی المنادی قرأ أبو عمرو ونافع وابن کثیر المنادی بالياء فی الوصل وهو الاصل فی اللغة والباقون بغير یاء لان الکسر یدل علیه واکتفی به والمنادی هو الملك النافع فی الصور وهو اسرافیل علیه السلام والنداء نفعه سمي نداء من حیث انه جعله علما للخروج وللحشر وانما یقع ذلك النداء کأذان المؤذن وعلامات الرحیل فی العساكر وقیل هو النداء حقيقة فیکف علی الصخرة ویضع اصبعه فی أذنیه وینادی أيتها العظام البالية والاولصال المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله یأمرکن أن تجتمعن لفصل القضاء وقیل اسرافیل ینفخ وجبرائیل ینادی بالحشر ﴿ من مکان قریب ﴾ الی السماء وهو صخرة بیت المقدس فان بیت المقدس أقرب من جمیع الارض الی السماء بأثنی عشر میلا او ثمانية عشر . یلا وهو وسط الارض كما قاله علی رضی الله عنه او من مکان قریب یصل نداءؤه الی کل علی سواه . یعنی آواز او بهممجا برسد واز هیچ موضعی دور نبود . وفی کشف الاسرار سمي قریبا لان کل انسان یسمعه من طرف اذنه وقیل من تحت اقدامهم وقیل من منابت شعورهم یسمع من کل شعرة واعلم ذلك فی الاعایة مثل کن فی البدء ﴿ يوم ﴾ الخ بدل من يوم ینادی الخ

﴿يَسْمَعُونَ﴾ ای الارواح وقيل الاجساد لانه يمدها أربعين سنة كما في عين المعاني ﴿الصبيحة﴾  
وهي صبيحة البعث التي هي النفخة الثانية والصبيحة والصبح الصوت بأقصى الطاقة  
﴿بالحق﴾ متعلق بالصبيحة علي انه حال منها والعامل في الظرف ما يدل عليه قوله تعالى  
﴿ذلك﴾ این روز ﴿يوم الخروج﴾ من القبور وهو من اسماء يوم القيامة وسمى يوم  
العيد يوم الخروج ايضا تشبيها به والمعنى يوم يسمعون الصبيحة ملتبسة بالحق الذي هو البعث  
يخرجون من القبور الى المحاسبة ثم الى احدى الدارين اما الى الجنة واما الى النار قال  
في كشف الاسرار چون اين ندا در عالم دهد در خلق اضطراب افتد آن کوشتهای و پوستهای  
پوسیده واستخوانها ریزیده و خاک کشته و ذره ذره بهم بر آمیخته بعضی بشرق بعضی  
بغرب بعضی به بر بعضی به بحر بعضی کرکان خورده و بعضی مرغان پرده همه باهم می آید  
و ذره ذره بجای خود باز میشود هر چه در هفت اقلیم خاکی جانور بوده از ابتداء دور عالم  
تا روز رستاخیز همه باهم آید تنها راست گردد و صورتها پیدا شود اعضا و اجزای مرتب  
و مرکب گردد ذره کم نه و ذره بیش نه موی ازین بان نیامیزد و ذره ازان به این نه پیوندد  
آه صعب روزی که حشر و نشرست روز جزاء خیر و شرست ترازوی راستی آویخته  
کرسی قضا نهاده بساط هیبت باز گسترده همه خلق برانو در آمده که و تری کل امة جانبیه  
دوزخ می غرد که تکاد تمیز من القیظ زبانیه در عاصی آویخته که خذوه فقلوه ثم الجحیم  
صلوه هر کس بخود در مانده و از خویش و پیوند بگریخته لکل امری منهم یومئذ شأن  
یفیه آورده اند که پیش از آمدن خلق از خاک جبریل و میکائیل بر زمین آیند براق می آرند و حله  
و تاج از بهر مصطفی صلوات الله علیه و از هول آن روز ندانند که روضه سید کجاست از زمین  
می برسند و زمین میگوید من از هول رستاخیز ندانم که در بطن خود چه دارم جبریل بشرق  
و غرب همی نکرد از آنجا که خوابگاه سیدست نوری بر آید جبریل آنجا شتابد سید عالم  
صلوات الله علیه از خاک بر آید چنانکه در خبرست اما اول من تنشق عنه الارض اول سخن  
این گوید ای جبرائیل حال اتم چیست خبر چه داری گوید ای سید اول تو برخاسته  
ایشان در خاک اند ای سید توحله در پوش و تاج بر سر نه و بر براق نشین و مقام شفاعت  
رو تا امت در رسند مصطفی علیه السلام همی رود تا بحضورت عزت سجده آرد و حق را جل  
جلاله بستاند و حمد گوید از حق تعالی خطاب آید که ای سید امروز نه روز خدمت است که  
روز عطا و نعمت است نه روز سجود است که روز کرم و جودست سر بر دار و شفاعت کن  
هر چه تو خواهی آن کنم تو در دنیا همه آن کردی که مافرمودیم ما امروز ترا آن دهیم که  
تو خواهی و لسوف يعطيك ربك فترضى قال المولى الجامی فی سلسلة الذهب

سوم افکن زمرحت نظری • باز کن بر رخم ز فضل دری  
اب بجنیان پی شفاعت من • منکر در کنه و طاعت من  
مانده ام زیر بار عصیان بست • اقم از پای اگر تکبری دست  
رحم کن بر من و فقیری من • دست دهر دستگیری من

﴿ انا نحن نحي ونميت ﴾ في الدنيا من غير أن يشار كنا في ذلك أحد فتكرير الضمير بعد ايقاعه اسما للتأكيد والاختصاص والتفرد ( قال الكاشفي ) يعني نطفة مرده راحيات مدهيم وميرانيم ايشارا در دنيا ﴿ والينا المصير ﴾ للجزء في الآخرة لا إلى غيرنا لاستقلالنا ولا اشتراكا فليستعدوا للقاءنا وفيه اشارة الى مراقبة القلوب بعد انقضاء اوقات الذكر لاستماع نداء الهوائف الغيبية والالهامات الربانية والاشارات الالهية من مكان قريب وهو القلب يوم يسمع النفوس الصبيحة من جانب الحق تجلي صفاته ذلك يوم الخروج من ظلمات البشرية الى نور الروحانية والربانية انا نحن نحي القلوب الميتة ونميت النفوس الحية والينا المصير لمن ماتت نفسه وحيى قلبه . واعلم ان الحشر حشر عام وهو خروج الاجساد من القبور الى المحشر يوم النشور وحشر خاص وهو خروج الارواح الاخرية من قبور الاجسام الدنيوية بالسير والسلوك في حال حياتهم الى العالم الروحاني وذلك بالموت بالارادة عن الصفات الحيوانية النفسانية قبل الموت بالاضطرار عن الصورة الحيوانية وحشر اخص وهو الخروج من قبور الانانية الروحانية الى الهوية الربانية وكما ان الموت نوعان اضطراري واختياري فكذا الولادة الاضطرارية بخلق الله تعالى لامدخل فيها الكسب العبد واختيارية واما الاختيارية فانما تحصل بالكسب وهو الذي أشار اليه عيسى عليه السلام بقوله لمن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين ﴿ يوم تشقق الارض عنهم ﴾ بحذف احدى التاءين من تشقق اى تصدع قال في تاج المصادر التشقق شكافته شدن والمعنى بالفارسية بياد آر روزی را که بشکافد زمین ودور شود ز آدمیان يعنى مردكان پس يرون آيد از قبرها ﴿ سراعاً ﴾ حال من المجرور وهو جمع سريع والمعنى حال كونهم مسرعين الى اجابة الداعي من غير التفات يمينا وشمالا هذا كقوله مهطعين الى الداع ﴿ ذلك ﴾ ابن احيى ايشان از قبور ﴿ حشر ﴾ بعث وجمع وسوق ﴿ علينا يسير ﴾ اى هين علينا نقول له كن فيكون وهو كلام معادل لقول الكفرة ذلك رجع بعيد وتقديم الجار والمجرور لتخصيص اليسر به تعالى فان ذلك لا يتيسر الا على العالم القادر لذاته الذى لا يشغله شأن من شأن كما قال ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ﴿ نحن اعلم بما يقولون ﴾ من نفى البعث وتكذيب الآيات الناطقة به وغير ذلك مما لاخير فيه وهو تسلية لرسول الله عليه السلام وتهديد لهم ﴿ وما انت عليهم بجبار ﴾ بمسلسط تقسرهم على الايمان او تفعل بهم ما تريد وانما انت مذكر هذا كقوله انما انت مذكر لست عليهم بمسيطر اى لست بمسلسط عليهم محيرهم بما تريد واصل الجبر اصلاح الشئ بضرب من القهر والجبار فى اسم الله تعالى هو الذى حبر العباد على ما اراد ﴿ فذكر ﴾ پس بذكر كوى ﴿ بالقرء ان من يخاف وعيد ﴾ اى عظم بمواعظه فاهم المتفوعون به كما قال فذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين واما من عداهم فتفعل بهم ما يوجبهم اقوالهم وتستدعيه اعمالهم من الوان العقاب وقنون العذاب كقوله انما تنذر من اتبع الذكرو وخشى الرحمن بالقلب والوعيد التخويف بالعذاب ويستعمل

في نفس العذاب كما مر قال بعض العارفين امر الله نبيه عليه السلام أن يذكر الخاشعين من عظمته والخائفين من كبريائه بالقرء أن لا ينهم أهله وأهل القرء أن أهل الله وخاصته هم يعرفون حقائق الخطاب بنعت العبودية وهم بالقرء أن يرتقون الى معاذة فيرون الحق بالحق بلا حجاب ويصعدون به الى الابد وقال احمد ابن همدان رحمه الله لا يتعظ بمواعظ القرء أن الا الخائفون على ايمانهم واسلامهم وعلى كل نفس من انفسهم وقال بعضهم انما يؤثر التخويف والانذار والتذكير في الخائفين فاما من لا يخاف فلا ينجح فيه ذلك وطير السماء على اوكارها تقع وقال بعضهم وما أنت عليهم بجبار هذا خطاب مع القلب يعني ما أنت على النفس وصفاتها بتمسكك بنفسك الابنا فذكر بالقرء أن اي بدقائق معانيه وحقائق اسراره من يخاف وعيد يعني بعض النفوس القابلة لتذكير القرء أن ووعيده فانه ليس كل نفس قابلة له ( قال الشيخ سعدى )

درخير بازست هرگز وليک • نه هر کس تواناست بر فعل نیک  
کسی را که پندار در سر بود • میندار هرگز که حق بشنود  
ز علمش ملال آید از وعظ نیک • شقایق بیاران نروید ز سبک  
بکوشش نروید کل از شاخ بید • نه زنی به کرمابه کرد دسفيد  
نیاید نکوکاری از بدرگان • محالست دوزندگی از سکان  
توان پاک کردن ز زنگ آینه • ولیکن نیاید ز سبک آینه

كان رسول الله عليه السلام يخطب بسورة ق في كثير من الاوقات لاشتمالها على ذكر الله تعالى والثناء عليه ثم على علمه بما توسوس به النفوس وما تكتبه الملائكة على الانسان من طاعة وعصيان ثم تذكير الموت وسكرته ثم تذكير القيامة واهوالها والشهادة على الخلائق بأعمالهم ثم تذكير الجنة والنار ثم تذكير الصيحة والنشور والخروج من القبور ثم المواظبة على الصلوات قال السيوطي في كتاب الوسائل اول من قرأ في آخر الخطبة ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية عمر بن عبدالعزيز ولزمها الخطباء الى عصرنا هذا وكان النبي عليه السلام يقرأ ق وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقرأ اذا الشمس كورت الى قوله ما أحضرت وكان عثمان بن عفان رضي الله عنه يقرأ آخر سورة النساء يستفتونك الآية وكان علي بن ابي طالب رضي الله عنه يقرأ الكافرون والاخلاص ذكر ذلك ابن الصلاح وفي الحديث من قرأ سورة ق هو ن الله عليه ناراة الموت وسكراته قيل ناراة الموت افاقاه وغشياته كما في حواشي سعدى المفق رحمه الله

تمت سورة ق بعون ذي اللطاف في اوائل جمادى الاولى من سنة اربع عشرة ومائة والف

تفسير سورة الذاريات ستون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

والذاريات ذروا والاول لقسم والذاريات وما بعدها صفات حذفت موصوفاتها وأقيمت

هي مقامها والتقدير والرياح الذاريات وذروا مصدر عامله الذاريات يقال ذرت الريح الشيء ذروا وأذرته أطارته وأذهبه قال في تاج المصادر الذرى داميدن . والمراد الرياح التي تذرو التراب وغيره ودانه را ازكاه جدا كسند كما في تفسير الكاشفي روى عن كعب الاحبار قال لو حبس الله الريح عن الارض ثلاثة ايام ما بقى على الارض شيء الاثنى وعن العوام بن حوشب قال تخرج الجنوب من الجنة فتمر على جهنم فغمها منها وبركاتها من الجنة وتخرج الشمال من جهنم فتمر على الجنة فروحها من الجنة وشرها من النار وقيل الشمال تمر بحجة عدن فتأخذ من عرف طيبها فتمر على ارواح الصديقين وعن عبدالله بن شداد قال ان الريح من روح الله فاذا رأيتها فاسألوا الله خيرها وتعوذوا من شرها وعن جابر رضى الله عنه قال هاجت ريح كادت تدفن الراكب من شدتها فقال عليه السلام هذه ريح أرسلت لموت منافق فقدمتنا المدينة فاذا رأس من رؤس المنافقين قد مات (وروى) عن علي رضى الله عنه ان مساكين الريح تحت اجنحة الكروبيين حملة الكرسي فتهيج من نمة فتقع بمجلة الشمس ثم تهيج من مجلة الشمس فتقع برؤوس الجبال فتقع في البر فتأخذ الشمال وحدها من كرسي بنات النعش الى مغرب الشمس والنعش اربعة كواكب على شكل مربع مستطيل وخلفها ثلاثة كواكب تسمى البنات وتأتى الدبور وحدها من مغرب الشمس الى مطلع سهيل وتأتى الجنوب وحدها من مطلع سهيل الى مطلع الشمس وتأتى الصبا وحدها من مطلع الشمس الى كرسي بنات النعش فلا تدخل هذه في حدهذه ولا هذه في حد هذه قال ابن عمر الرياح ثمان اربع منها عذاب واربع منها رحمة اما الرحمة فالناشرات والمبشرات والذاريات والمرسلات واما العذاب فالعاصفات والقاصف والصرصر والعقيم وأراد ابن عمر ما في القرءآن من الفاظ الرياح وعن ابي امامة رضى الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام لبيدتين قوم من امتي على اكل وشرب ولهو ولعب ثم ليمسخن قردة وخنازير وليصين اقواما من امتي خسف وقذف باتخاذهم القيان وشربهم الخمر وضربهم بالدف ولبسهم الحرير ولتنسفن احياء من امتي الريح كما نسفت عادا كما في كتاب الامتاع في احكام السماع والنسف بركندن بنا وكياء وداميدن جزى . وفي الآية اشارة الى الرياح الصباحية بحمل ائتين المشتاقين المتعرضين لنفحات الالطاف الى ساحات العزة ثم تاتى بتسم نفحات الحق الى مشام اسرار الحجة فيجدون راحة من غلبات اللوعة وفي معناه انشدوا

\* واني لا ستمدى الرياح نسيمكم \* اذا أقبلت من ارضكم بهبوب \*  
\* واسألها حمل السلام اليكمو \* فان هي يوما بلغت فأجبي \*

(قال المولى الجامى)

نسيم الصبح زرمنى ربى نجدو قبلها . كه بوى دوست مى آيد ازان با كيزه منزلها  
(وقال الكمال الحنيدى)

صبا زد دوست ييامى بسوى ما آورد . بهمد مان كهن دوستى بجا آورد  
برای چشم ضعيف رمد گرفته ما . زخاك مقدم محبوب توتيا آورد

(وقال)

وقال بعضهم المراد بالذاريات النساء الولود فانهن يذرين وهو بضم الياء بمعنى يذرون .  
يقول الفقير من لطف هذا المعنى مجاورته للفظ الحاملات والجاريات على ان من وجوه  
الحاملات النساء الحوامل وفيه بيان لفضل الولود على العقيم كما قال عليه السلام سوداء  
ولود خير من حسناء عقيم ودل لفظ السوداء على سيادة الولود كسواد الحجر الاسود فانه  
من السيادة وذلك ان الولود منظر الآثار ومطلع الانوار وكذلك ولود الانسان وهو  
الانسان الكامل وهو كالمصدر للافعال والجامد وهو الانسان الناقص لا يصلح الا لان يكون  
آية يستدل بها كسائر الآيات التكوينية ومثاله لفظ انما فانه للتأكيد والحصر لا غير وذلك  
باعتبار الكسف عن العمل فانهم الاشارة ﴿ فالحاملات وقرا ﴾ الوقر بالكسر اسم لما  
توقرأى تحمل والمراد هنا المطر ووقرا مفعول الحاملات والمعنى فالسحب الحاملة للمطر  
وبالفارسية پس بردارندكان باركران يعنى ابرها كه بيارند ( روى ) عن خالد بن معدان قال  
ان فى الجنة شجرة ثمر السحاب فالسوداء التى نصبت تحمل المطر والبيضاء التى لا تحمل  
المطر وقال كعب السحاب غربال المطر ولولا السحاب لأفسد المطر ما أصاب من الارض وعن  
الحسن انه كان اذا نظر الى السحاب قال لا صحاه فيه والله رزقكم ولكن تحرمونه بخطاياكم  
واعمالكم وعن عكرمة قال ما أنزل الله من السماء قطرة الا انبت بها فى الارض عشب  
او فى البحر لؤلؤة وفى المطر حياة الارض فكأنه روحها وكذا فى الفيض الالهى حياة القلب  
والروح وفيه اشارة الى ان سحاب الطاف الربوبية تحمل امطار مراحم الالوهية فتعطر  
على قلوب الصديقين ﴿ فالجاريات يسرا ﴾ يسرا صفة لمصدر محذوف أى فلسفن الجارية  
فى البحر جريا يسيرا أى ذابسر وسهولة وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال البحر رزق بيد ملك  
لم يغفل عنه ولو غفل عنه الملك لطم على الارض يعنى دريا خيكي است بدست فرشته غافل  
نمى شود ازوى فرشته و اكر غافل شود بر مى كند زمين را وفرومى كيرد وفى الحديث لا يركب  
رجل البحر الا غازيا او حاجا او معتمرا فان تحت البحر نارا وان تحت النار بحرا وان تحت  
البحر نارا وقال كعب مامن ليلة الا والبحار تشرف على الخلائق فتقول يارب ائذن لنا  
حتى نفرق الخطائين فيأمرها تعالى بالسكون فتسكن وسأل سليمان بن داود عليهما السلام  
عن ملك البحر فخرجت اليه دابة من البحر فجاءت تسفل من حيث طلعت الشمس حتى  
انصف النهار تقول هذا ولما يخرج نصفى بعد فتعوذ بالله من البحر ودين ملكه يعنى يرسيده  
سليمان بن داود از فرشته بحر پس برون آمد بسوى وى جانورى از بحر بشتاب ازان زمان  
كه آفتاب بر آمد تايم رز كفت هنوز نيم من بيرون نيامده است پس پناه گرفت سليمان  
بخدا از بحر از ملك وى . وفيه اشارة الى سفن وجود المحبين المحبوبين شراعا مرفوعة  
الى مهب رياح العناية فتجرى بها فى بحر التوحيد على أيسر حال ﴿ فالمقسمات امرا ﴾  
الامر واحدا لأمور أريد به معنى الجمع وهو منصوب على المفعولية والمراد بالمقسمات الملائكة  
وايراد جمع المؤنث السالم فيهم تأويل الجماعات أى فالملائكة التى تقسم الامور من الامطار  
والارزاق وغيرها وفى كشف الاسرار هذا كقوله فالمدبرات امرا قال عبد الرحمن بن سابط

يدبر أمر الأرض أربعة من الملائكة جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت عليهم السلام  
 فجبريل على الجنود والرياح وميكائيل على القطر والنبات وملك الموت على قبض الأرواح  
 وإسرافيل يبلغهم ما يؤمرون به وأضاف هذه الأفعال إلى هذه الأشياء لأنها أسباب لظهورها  
 كقوله تعالى خبرا عن جبريل لاهب لك غلاما زكيا وإنما الله هو الوهاب الغلام لكن لما  
 كان جبريل سبب ظهوره أضاف الهبة إليه والفاء لترتيب الأقسام بها باعتبار ما بينهما من التفاوت  
 في الدلالة على كمال القدرة يعني أن المقصود من الأقسام بها ظاهرا هو تأكيد المحلوف عليه  
 وهو البعث وكونه محقق الوقوع والمقصود الأصلي تعظيم هذه الأشياء لما فيها من الدلالة على  
 كمال قدرته فيكون في المعنى استدلالا على المحلوف عليه فكأنه قيل فمن قدر على إنشاء هذه  
 الأشياء لا يقدر على إعادة ما أنشأ أولا كقول القائل لمن أنعم عليه وحق نعمك الكثيرة  
 اني لأزال أشكرك أتى بصورة القسم الدال على تعظيم النعم استدلالا به على أنه مواظب  
 لشكرها فإذا كان كذلك فالمناسب أن يقدم ما هو أدل على كمال القدرة والرياح أدل عليه  
 بالنسبة إلى السحب لكون الرياح أسبابا لها والسحب لغرابة ماهيتها وكثرة منافعها ورقة  
 حاملها الذي هو الريح أدل عليه من السفن وهذه الثلاث لكونها من قبيل المحسوسات أدل  
 عليه من الملائكة الغائبين عن الحسن لانه كلام من المنكر فربما ينكر وجود من هو غائب  
 عن الحسن فلا يتم الاستدلال وقال سعدى المفق في بيان التفاوت المذكور فاما على التزل  
 كما في قوله عليه السلام رحم الله الخلقين والمقصرين بأن يقال الرياح أظهر في الدلالة على  
 كمال القدرة من السحب وهي من السفن والثلاث من الملائكة المقسمة لانه كلام مع الجاحد  
 ويمكن أن ينكرها فكيف يجعلها أظهر مما هو محسوس على ما اختاره صاحب الكشف  
 واما على الترقى والقول بأن كلامها آخره أدل على كمال القدرة مما قبله ولا اعتبار بأنكار  
 من لا عبرة به فالمقسمات يدل على اقدار الروحانيات مع لطافتها على التصرف في الجسمانيات  
 مع كثافتها ثم الجساريات المتألفة من جميع العناصر على ما فيها من الصنعة البديعة والامور  
 العجيبة من حمل الاثقال مع خفة الحامل ورقة الحمل وقطع المسافة الشاسعة في زمان يسير  
 بهبوب الرياح العاصفة ثم الحملات تتألف من الاجزاء المائية والهوائية وقليل من الاجزاء  
 النارية والأرضية وفيها غرائب من الآثار العلوية ولا تتم الا بواسطة الرياح وعليك بالتأمل  
 انتهى . يقول الفقير سر الترتيب هو ان الرياح فوق السحاب الحاملة للمطر وهي فوق الماء  
 الحامل للسفن وهو فوق الأرض الظاهر اثر تدبير الملائكة فيها فأشار تعالى إلى ان كل امر  
 انما ينزل من السماء وكل تأثير في الأرض انما يظهر من جانب العلو ومن ذلك وقوع البعث  
 من القبور فمن قدر على اطهار الآثار في الأرض بالتأثيرات العلوية كان قادرا على البعث  
 لانه من الآثار الأرضية ايضا والله اعلم وفيه اشارة الى من ينزل من الملائكة المقربين لتفقد  
 أهل الوصلة والقيام بأنواع من الامور لاهل هذه القصة فهؤلاء القوم يسألونهم عن أحوالهم  
 هل عندهم خبر من فراقهم ووصالهم ويقولون

\* ربكم يا صاحبي قفاليا \* اسألكم عن حالكم فاسألانيا \*



﴿ ان ما توعدون لصادق ﴾ جواب للقسم وماموصولة والعائد محذوف اى ان الذى توعدونه من البعث والحساب او من الثواب والعقاب لصادق . يعنى هرايته راست ودرست است ودران هيچ خلافى نيست قال فى الارشاد ووصف الوعد بالصدق كوصف العيشة بالرضى فى ان اسم الفاعل مسند الى المفعول به اذا الوعد مصدوق والعيشة مرضية وقال ابن الشيخ اى لذو صدق على ان البناء للنسب كتأمر لان الموعود لا يكون صادقا بل الصادق هو الوعد ويجوز أن تكون مامصدرية اى وعدكم او وعيدكم اذ يحتمل توعدون أن يكون مضارع وعد واوعد والثانى هو المناسب للمقام فالكلام مع المنكرين ﴿ وان الدين لواقع ﴾ اى وان الجزاء على الاعمال لحاصل وكائن لاحالة فان من قدر على هذه الامور البديعة المخالفة لمقتضى الطبيعة فهو قادر على البعث الموعود قال بعضهم قد وعد الله المطيعين بالجنة والتائبين بالحجة والاولياء بالقربة والعارفين بالوصلة والطالبيين بالوجدان كما قال أ<sup>ن</sup> من طلبنى وجدنى ووعدا الله واقع البتة ومن اوفى بعهده من الله واوعد الفاسقين بالنار والمصرين بالبغضاء والاعداء بالبعد والجاهلين الغافلين بالفراق والباطالين بالفقدان قال بعضهم بالحكمة فى معنى القسم من الله تعالى فانه ان كان لاجل المؤمن فالمؤمن يصدق بمجرد الاخبار من غير قسم وان كان لاجل الكافر فلا يفيد الجواب ان القرءان نزل بلفظ العرب ومن عاداتها القسم اذا ارادت أن تؤكّد أمرا والحكم يفصل بانهين اما بالشهادة واما بالقسم فذكر الله فى كتابه النوعين حتى لا يبقى لهم حجة فقال شهد الله الآية ولا يكون القسم الا باسم معظم وقد أقسم الله بنفسه فى القرءان فى سبعة مواضع والباقي من القسم القرءان فى قسم بمخلوقاته كما فى عنوان هذه السورة ونحوه والتين والزيتون والصفات والشمس والليل والضحى وغير ذلك فان قلت ما الحكمة فى ان الله تعالى قد أقسم بالخلق وقد ورد النهى عن القسم بغير الله تعالى قال فى ترجمة الفتوحات حذر كن كى بغير دين اسلام بدينى ديكر سو كند ياد كنى يا كرى اكر جنين باشد از دين اسلام بزارم ودرين صورت ازهر احتياط تجديد ايمان كن ونهى آمده است از انكه كسى بغير الله سو كند ياد كند انتهى . قلت فيه وجوه الاول انه على حذف المضاف اى ورب الذاريات ورب التين ورب الشمس والثانى ان العرب كانت تعظم هذه الاشياء وتقسم بها فنزل القرءان على ما يعرفون والثالث ان الاقسام انما يكون بما يعظمه المقسم او يحمله وهو فوقه والله تعالى ليس شئ فوقه فاقسم تارة بنفسه وتارة بمصنوعاته لانها تدل على بارى وصانع حكيم وقال بعضهم القسم بالمصنوعات يستلزم بالصانع لان ذكر المفعول يستلزم ذكر الفاعل اذ يستحيل وجود مفعول بغير فاعل وقال بعضهم ان الله تعالى يقسم بما شاء من خلقه وليس لاحد أن يقسم الا بالله وقال بعضهم القسم اما لفضيلة او منفعة ولا تخلو المصنوعات عنهما ﴿ والسماء ذات الجبك ﴾ جمع جبك او حبيكة كبثال ومثل وطريقة وطرق والمراد بالجبك الطرائق اى الطرائق المحسوسة التى هى مسائر الكواكب او المعقولة التى يسلكها النظار ويتوصل بها الى المعارف كما قال الراغب الجبك هى الطرائق فمن الناس من تصور منها الطرائق المحسوسة بالنجوم والجررة وهى بالفارسية كهكشان . وعن على رضى الله عنه ان السماء تنشق من الجررة

يوم القيامة ومنهم من اعتبر ذلك بما فيه من الطرائق المعقولة المدركة بالصيرة والى هذا أشار بقوله ان في خلق السموات والارض الى قوله ربنا ما خلقت هذا باطلا وعن ابن عباس رضى الله عنهما ذات الخلق الحسن المستوى . درييان از ابن عمر رضى الله عنهما نقل منكذكه مراد آسمان هفتم است وحق تعالى بد وسو كند ياد كند ﴿ انكم ﴾ يا أهل مكة ﴿ لفي قول مختلف ﴾ في القرءان اى متخالف متناقض وهو قولهم انه شعر وسحر وافتراء وأساطير الاولين وفي الرسول شاعر وساحر ومفتى ومجنون وفي القيامة فان من الناس من يقطع القول بأقرار ومنهم من يقطع القول بأنكار ومنهم من يقول أن نظن الاظنا وهذا من التحير والجهل الغليظ فيكم وفي هذا الجواب تأييد ليكون الحيك عبارة عن الاستواء كما يلوح به ما نقل عن الضحاك ان قول الكفيرة لا يكون مستويا انما هو مناقض مختلف . يقول الفقير لعل الوجه في هذا القسم ان القرءان نازل من السماء وان النبوة امر سماوى فهم اختلفوا في هذا الامر السماوى وظنوا انه امر ارضى مختلف وليس كذلك وفي الآية اشارة الى سماء القلب ذات الطريق الى الله انكم أيها الطالبون الصادقون لفي قول مختلف في الطلب فنكم من يطلب منا ما عندنا من كالات القربات ومنكم من يطلب منا ما لدينا من العلوم والمعارف ومنكم من يطلبنا بجميع صفاتنا فلو استقمتم على الطريقة ونبتم ملازمين في طلبه لبلغ كل قاصد مقصده ﴿ يؤفك عنه من افك ﴾ يقال افك عنه يأفكه افكا صرفه وقلبه او قلب رأيه كما في القاموس ورجل مأفوك مصروف عن الحق الى الباطل كما في المفردات اى يصرف عن القرءان او الرسول من صرف اذ لا صرف أقطع منه وأشد فكأنه لا صرف بالنسبة اليه يعنى ان تعريف مصدر أفك للحقيقة وكلة من للعموم فالمانى كل من انصف بحقيقة المصروفية يصرف عنه ويلزمه بعكس النقيض كل من لم يصرف عنه لم يتصف بتلك الحقيقة فكان كل صرف يغايره لا صرف بالقياس اليه لكماله وشده وقال بعضهم يصرف عنه من صرف في علم الله وقضائه يعنى حركة در علم خدای محروم باشد از ايمان بكتاب وپیغمبر هر آینه محرومست

دلها هم محزون و حكرها خونست . تا حکم ازل در حق هر کس چونست وفيه اشارة الى ان في قطاع الطريق على ارباب الطلاب لكثرة فمن يصرفه عن طلبه قاطع من القطاع من النفس والهوى والدنيا وزينتها وشهواتها وجاهها ونعيمها فصرف فقد حرم من تمتاعه وأهلكه هو . كما قيل نموذ بالله من الحور بعد الكور وينادى عليه منادى العزة وكم مثلها فارقتها وهي تصفر ﴿ قتل الخراسون ﴾ دعاء عليهم كقوله قتل الانسان ما اكفره واصله الدعاء بالقتل والهلاك ثم جرى مجرى لعن وقبح والحرص تقدير القول بالاحقيقة ومنه حرص الثمار اى تقديرها مثلا تقدير ما على العخل من الرطب تمرا وكل قول مقول عن ظن وتخمين يقال له حرص سواء كان ذلك مطاها للشئ او مخالفا له من حيث ان صاحبه لم يقفه عن علم ولا غلبة ظن ولا سماع بل اعتمد فيه على الظن والتخمين كفعل الحارص في حرصه وكل من قال قولاً على هذا النحو يسمى كاذبا وان كان قوله مطاها للقول المحبر به

كما قال تعالى في شهادة المنافقين الكاذبون فالخراصون الكذابون المقدرون مالا صحبة له  
وهم اصحاب القول المختلف كأنه قيل قتل هؤلاء الخراصون فاللام للعهد اشارة اليهم وعن  
مجاهد الكهنة الذين هم لفظهم مبتدأ وخبره قوله ﴿ في غمرة ﴾ من الجهل والضلال  
تغمهم وتغشاهم عن امر الآخرة قال الراغب أصل الغمر ازالة اثر الشيء ومنه قيل  
للماء الكثير الذي يزيل اثر مسيله غمر وغامر وبه شبه الرجل السخي والفرس الشديد  
العد وفقيل لهما غمر كما شبها بالبحر والغمرة معظم الماء الساترة لمقرها وجعلت مثلاً  
للجهالة التي تغمر صاحبها وإلى نحوه أشار بقوله فأغشيناهم وقيل للشدة أغمرات قال  
تعالى في غمرات الموت وقال الشاعر

\* قال العواذل اني في غمرة \* صدقوا ولكن غمرتي لا تجلي \*

﴿ ساهون ﴾ خبر بعد خبر أي غافلون عما امروا به قال بعضهم الغمرة فوق الغفلة  
والسهو دون الغفلة قال الراغب السهو خطأ عن غفلة وذلك ضربان احدهما ان لا يكون  
من الانسان جوابه ومولداته كمجنون سب انسانا والثاني أن يكون مولداته كمن شرب خمر  
ثم ظهر منه منكر لاعتن قصده الى فعله فالاول معفو عنه والثاني مأخوذ به وعلى الثاني  
ذم الله تعالى فقال الذين هم في غمرة ساهون وفي كشف الاسرار الخراصون هم القنسمون  
الذين اقتسموا عقاب مكة واقتسموا القول في النبي عليه السلام بصرفوا اللبس عن دين  
الاسلام يعني ان أهل مكة أقاموا رجلاً على عقاب مكة يصرفون اللبس يعني بوقت ورود  
قوافل برعقاب مكة نستتدي وهريك درحق مصطفى عليه السلام بأيده ورونده دروغ  
كفتندي ومرد ما را از صحبت شريف وى باز داشتندى حق تعالى ايشانرا لعنت كرد .  
قال ابو الليث فمنهم من يأخذ بقولهم ويرجع ومنهم من لا يرجع وفي الآية اشارة الى أهل  
الدعوى الذين هم في غمرة الحسبان والغرور وهم ملعونون أي مطردون عن مقامات أهل  
الطلب فإنه ليس لهم طلب ولو طلبوا الوجدوا ما وجد أهل الطلب قال سهل رضى الله عنه  
توضأت في يوم جمعة فقضيت الى الجامع في ايام البداية فوجدته قد امتلأ بالناس وهم الخطيب  
أن يرقى المنبر فأستأثرت الاثرب ولم ازل اتخطى رقاب الناس حتى وصات الى الصف الاول  
فجلست فاذا هو عن يميني شاب حسن المنظر طيب الرائحة عليه اطمار صوف فلما نظر الى  
قال كيف نجديك يسهل قلت بخير أصلحك الله وبقيت متفكراً في معرفته لي وانا لم أعرفه  
فبينما أنا كذلك اذ أخذني حرقان بول فأكرسى فبقيت على وجل خوفاً ان أتخطى رقاب  
الناس وان جلست لم تكن لي صلاة فالتفت الى وقال يسهل أخذك حرقان بول قلت اجل  
ففرع احرامه عن منكبه فغشاني به ثم قال اقض حاجتك واسرع فالحق الصلاة قال فغمي  
على وفتحت عيني واذا بباب مفتوح وسمعت قائلاً يقول لى الباب يرحمك الله فوجدت واذا  
بقصر مشيد على البناء شامخ الارتفاع واذا بنحلة قائمة الى جنبها مطهرة مملوءة ماء أحلى  
من الشهد ومنزل اراقة الماء ومنشفة معلقة وسواك فحللت لباسي وارتقت الماء ثم اغتسلت  
وتنشفت بالمنشفة فسمعت يناديني فيقول ان كنت قضيت اربك فقل نعم فقلت نعم ففرع الاحرام

عني فاذا انا جالس في مكاني ولم يشعر بي احد فبقيت متفكرا في نفسي وانا مكذب نفسي  
فيما جرى فقامت الصلاة وصلى الناس فصليت معهم ولم يكن لي شغل الا الفتى لا عرفه فلما  
فرغ تبعت أثره فاذا به قد دخل على درب فالتفت الي وقال يا سهل كائنك ما ليقتت بما رأيت  
قلت كلا لاج الباب يرحمك الله فظننت الباب بعينه فوجدت القصر فنظرت النخلة والمطهرة والحال  
بعينه والمنشفة مبلولة فقلت آمنت بالله فقال يا سهل من أطاع الله أطاعه كل شيء يا سهل  
اطلبه تجده فتفرغ عيناى بالدموع فسحتهما وفتحتهما فلم أر الفتى ولا القصر فبقيت  
متحسرا على ما فاتني منهم اخذت في العبادة يسألون ﴿ اى الكفار فيقولون ﴾ ايان يوم الدين ﴿  
يحذف المضاف من اليوم واقامة المضاف اليه مقامه فلا يرد ان ظرف الزمان لا يقع خبرا  
الا عن الحدث وفي النظم أخبر به عن الزمان اى متى وقوع يوم الجزاء لكن لا بطريق الاستعلاء  
حقيقة بل بطريق الاستعجال استهزاء ﴿ يوم هم على النار يفتنون ﴾ جواب للسؤال وانتصب  
يوم يفعل مضر دل عليه السؤال اى يقع يوم هم على النار يحرقون ويعذبون بها كما يفتن  
الذهب بالنار يقال فتن الشيء اى احرقته خبثه لتظهر خلوصه فالكافر كله خبيث فيحرق كله  
ويحوز أن يكون خبر المبتدأ محذوف اى هو يوم هم والفتح لضافته الى غير متمكن  
﴿ ذوقوا فتنكم ﴾ اى مقولالهم هذا القول اذا عذبوا والقائل خزنة النار او ذوقوا جزاء  
تكذيبكم كما في قوله تعالى ثم لم تكن فتنهم اى كفرهم مراد به عاقبه قال الراغب اصل الفتن  
ادخال الذهب النار ليظهر جودته من رداءه ويستعمل في ادخال الانسان النار وقوله تعالى  
ذوقوا فتنكم اى عذابكم ونارة يسمون ما يحصل منه العذاب فيستعمل فيه نحو قوله تعالى  
ألا في الفتنة سقطوا ونارة في الاختبار نحو قوله وقتناك فتونا ﴿ هذا الذى كنتم به تستعجلون ﴾  
جملة من مبتدأ وخبر داخل تحت القول المضمر وهذا اشارة الى ما في الفتنة من معنى العذاب  
اى هذا العذاب ما كنتم تستعجلون به في حياتكم الدنيا وتقولون متى هذا الوعد بطريق  
الاستهزاء ويجوز ان يكون هذا بدلا من فتنكم بتأويل العذاب والذي صفته وفيه اشارة  
الى أهل المكر والدعوى الذين استبطأوا حصول المرام فيسألون ايان يوم الدين وهم في ظلمة  
ليل الدنيا مستعجلين في استجباح نهار الدين فأجابتهم عزة الجبروت عن الكبرياء والعظموت  
يوم هم على نار الشهوات يفتنون بعذاب البعد والقطيعة يعذبون ذوقوا عذاب فتنكم التى  
قطعت عليكم طريق الطلب هذا الذى كنتم به تملون من الطلب وتستعجلون الظفر  
بالمقصود . قال الشيخ ابوالحسن الشاذلى كنت انا صاحبلى قد أوينا الى مفارقة نطلب  
الدخول الى الله وأقنا فيها ونقول يفتح لنا غدا او بعد غد فدخل علينا يوم ارجل ذوهبية  
علمنا انه من اولياء الله فقلنا له كيف حالك فقال كيف يكون حال من يقول يفتح لنا غدا  
او بعد غد يا نفس لم لا تعبدن الله فتقظنا وتبنا الى الله فبعد ذلك فتح علينا فيه اشارة  
الى ترك الاستعجال فى طريق الطلب الى الاخذ بالاخلاص الى العمل وفق اشارة المرشد  
ودلالة الانبياء حتى نخلص الطالب من عذاب الوجود ويرفع الحجاب ويحصل الشهود بكمال  
الفيض والجلود واما العمل بالنفس فيزيد في وجودها

واقف نمی شوند که کم کرده اند راه . ناز هر وان بر اهنمای نمی رسند  
فالمرشد اذا لایب منه فان المرید ضعیف والشیخ کالحائط المستحکم ( کفای الشیخ سعدی )  
مردان ز طفلان بقوت کنند . مشایخ جو دیوار مستحکمند  
( وقال الصائب )

بر هدف دستی ندارد تیر بی زور کان . همت پیران جوانانرا بمنزل میبرد  
نسأل الله سبحانه أن يدلنا على سلوك طريقه ويوصلنا الى جنبه بتوفيقه انه هو الكريم الرحيم  
﴿ ان المتقين ﴾ عن الكفر والمعصية والجهل والميل الى ماسوى المولى و المتصفين بالايمان  
والطاعة والمعرفة والتوجه الى الحضرة العليا ﴿ فى جنات ﴾ اى بسائين لا يعرفونها  
فالتكثير للتعظيم ويجوز أن يكون للتكثير كفى قوله ان له لا بلا وان له لغنا والعرب  
تسمى النخيل جنة ﴿ و عيون ﴾ اى انهار جارية اى تكون الانهار بحيث يرونها وتقع عليها  
أبصارهم لانهم فيها وعن سهل رضى الله عنه التقي فى الدنيا فى جنات الرضى يتقلب وفى عيون  
الناس يسبح وقال بعضهم فى جنات قلوبهم وعيون الحكمة فى عاجلهم وفى جنات الفضل  
وعيون الكرم فندا تجلى ودرجات واليوم مناجاة وقربات ﴿ آخذين ما آتاهم ربهم ﴾  
حال من الضمير فى الجار اى قائلين لكل ما أعطاهم من الثواب راضين به على معنى ان كل  
ما أعطاهم حسن مرضى متلقى بالقبول ليس فيه ما يرد لاه فى غاية الجودة ومنه قوله ويأخذ  
الصدقات اى يقبلها ويرضاها قال بعضهم آخذين ما آتاهم ربهم اليوم بقلوب فارغة الى الله من  
اصناف الطافه وغدا يأخذون وما يعطيهم ربهم فى الجنة من فنون العطاء والرفق من علل استحقاقهم  
ذلك بقوله ﴿ انهم كانوا قبل ذلك ﴾ قبل دخول الجنة اى فى الدنيا ﴿ محسنين كانوا قليلا  
من الليل ما يهجعون ﴾ الهجوع النوم بالليل دون النهار وما مزيدة لتأكيد معنى التقليل فانها  
تكون لا فائدة التقليل كفى قولك اكلت كلاما قليلا ظرف ويهجعون خبر كانوا اى كانوا يهجعون  
فى طائفة قليلة من الليل اوصفة مصدر محذوف اى كانوا يهجعون مجوزا قليلا من اوقات الليل  
يعنى يذكرون ويصلون اكثر الليل وينامون اقله ولا يكونون مثل البطالين الغافلين النائمين  
الى الصباح وقال بعض أهل الاشارة فيه اشارة الى ان أهل الاحسان وهم أهل المحبة  
والمشاهدة لا ينامون بالليل لان القلة عبارة عن العدم ومعنى عدم نومهم ما أشار اليه صلى الله  
عليه وسلم بقوله نوم العالم عبادة فمن يكون فى العبادة لا يكون نائما قيل نزلت الآية فى شأن  
الانصار رضى الله عنهم حيث كانوا يصلون فى مسجد النبي عليه السلام ثم يمشون الى قبا  
وبينهم اميلان وهما ساعة واحدة بالساعة النجومية ( وقال الكاشفى ) اشهر آنست كه خواب  
نکردندى تا نماز خفتن ادا نفر مودندى ووقت آرا دراز كشيدندى . وعن جعفر  
بن محمد انه قال من لم يهجع مابين المغرب والعشاء حتى يشهد العشاء فهو منهم وعن ابى  
الدرداء رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم اى صلاة الليل أفضل قال  
فى نصف الليل وقليل فاعله ( قال بعضهم )  
ترکس اندر خواب غفلت یافت بلبل صد وصال . خفته نایبنا بود دولت به بیداران رسد

( وفي المتنوى )

درد بستم داد حق تامن ز خواب • برجهم درنیم شب باسوز وتاب  
 درد دها بخشید حق از لطف خویش • تانخسبم جمله شب چون کاور میش  
 قال داود بن رشید من اصحاب محمد بن الحسن قت ليلة فأخذني البرد فبكيت من العرى فمت  
 فرأيت قائلاً يقول يا داود انما هم وأقنالك فتبكي علينا فما نام داود بعد تلك الليلة • روزی  
 شاگردی از شاگردان ابو حنیفة رحمہ اللہ اورا گفت مردمان می گویند که ابو حنیفہ  
 هیچ بشب نمی خسید گفت نیت کردم کہ ہرگز دیگر نخسبم لما قال تعالی و یحبون ان یحمدوا  
 عما لم یفعلوا ومن نخواستہم کہ از ان قوم باشم کہ ایشانرا بخیزی کہ نکردہ باشند یاد کنند  
 بعد از ان سی سال نماز بامداد بطہارت نماز خفتن کزارد • قال الشيخ ابو عمرو فی سبب  
 توبته سمعت ليلة حمامة تقول يا اهل الغفلة قوموا الى ربكم رب كريم يعطي الجزيل ويغفر  
 الذنب العظيم فلما سمعت ذلك ذهبت عني ثم لما جئت الى وجدت قلبي خاليا عن حب الدنيا  
 فلما أصبحت لقيت الخضر عليه السلام فدلني على مجلس الشيخ عبدالقادر الكيلاني رضى الله  
 عنه فدخلت عليه وسلمت نفسي اليه ولازمت به حتى جمع الله لي كثيرا من الخير وبالأسحار  
 هم يستغفرون في السحر السدس الاخير من الليل لاشتباهه بالضياء كالسحر يشبه الحق  
 وهو باطل اي هم مع قلة هجوعهم وكثرة تهجدهم يداومون على الاستغفار في الاسحار  
 كأنهم اسفلوا في ليالهم الجراثم • واين دليل آنتس کہ بعمل خود معجب نبوده اند  
 وازان حساب نداشته

طاعت ناقص ماموجب غفران نشود • راضيم کر مدد علت عصيان نشود  
 وفي سناء الفعل على الضمير المفيد للتخصيص اشعار بانهم الاحقاء يوصفوا بالاستغفار كأنهم  
 المختصون به لاستدانتهم له واطنائهم فيه وفي بحر العلوم تقديم الظرف للاهتمام ورعاية الفاصلة  
 وعن الحسن كانوا لا ينامون من الليل الاقله وربما نشطوا فعدوا الى السحر ثم اخذوا  
 بالاسحار في الاستغفار وفي التأويلات النجمية يستغفرون من رؤية عبادات يعملونها في سهرهم  
 الى الاسحار بمنزلة العاصين يستغفرون استغفاراً لقدرةهم واستحقاقاً لفعالهم  
 عذر تقصير خدمت آوردم • کہ ندارم بطاعت استظهار  
 عاصيان از کناه توبہ کنند • عارفان از عبادات استغفار

اي من التقصير في العبادة او من رؤيتها قيل يا رسول الله كيف الاستغفار قال قولوا اللهم  
 اغفر لنا وارحمنا وتب علينا انك أنت التواب الرحيم وقال عليه السلام توبوا فاني اتوب الى الله  
 في كل يوم مائة مرة وفي الحديث ان الله ليرفع الدرجة للعبد الصالح فيقول يا رب اني الى هذه  
 فيقول بالاستغفار ولذلك اي بأن قال رب اغفر لي ولوالدي وفي بعض الاخبار ان احب  
 احبائي الى الذين يستغفرون بالاسحار لك الذين اذا أردت بأهل الارض شيئاً ذكرتهم  
 فصرفت بهم عنهم ( قال الحافظ )

هر کنج سعادت کہ خداداد بحافظ • از يمن دعای شب وورد سحری بود

(وقال)

در کوی عشق شوکت شاهی نمی خزند • اقرار بندگی کن و دعوی چاکری  
(وفی المتوی)

گفت آنکه هست خورشید راه او • حرف طوبی هر که زلت نفسه  
طل ذلت نفسه خوش مضجعت • مستعدان صفارا مهجعت  
کرازین سایه روی سوی منی • زود طاغی کردی وره کم کنی

وقال الکلبی ومجاهد وبالسحار هم يصلون وذلك ان صلاتهم بالسحار لطلب المغفرة  
وفی الحديث (من تعار من الليل) هذا من جوامع الکلم لانه يقال تعار من الليل اذا استيقظ  
من نومه مع صوت كذا فی الصباح وهذه الیقظة تكون مع كلام غالبا فأحب النبي عليه  
السلام أن يكون ذلك الكلام تسبیحا وتهلیلا ولا يوجد ذلك الا من استأنس بالذکر  
(فقال لا اله الا الله وحده لا شریک له له الملك وله الحمد وهو على کل شیء قدير الحمد لله  
وسبحان الله والله اکبر ولا حول ولا قوة الا بالله ثم قال اللهم اغفر لی اودعا) ای بدعا  
آخر غیر قوله اللهم اغفر لی (استجیب له) هذا الجزاء مترتب على الشروط المذكورة  
والمراد بها الاستجابة الیقينية لان الاحتمالية ثابتة فی غیر هذا الدعاء ولولم یدع المتعار بعد  
هذا الذکر کان له ثواب لكنه عليه السلام لم يتعرض له (قال توشأ وصلى قبلت صلاته)  
فريضة كانت اوفائة وهذه المقبولة الیقينية مترتبة على الصلاة المتعقبة لما قبلها وفی الخبر  
الصحيح ينزل الله السماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل فيقول انا الملك من الذى يدعوني  
فأستجيب له من الذى يسألنى فأعطيه من الذى يستغفرنى فأغفر له وكان النبي عليه السلام  
اذا قام من الليل يتهجد قال اللهم لك الحمد أنت الحق وعدك حق ولقاءك حق وقولك  
حق والجنة حق والنار حق والنبیون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك  
آمنت وعليك توكلت واليك أنبت وبك خاصمت واليك حاکمت فأغفر لی ما قدمت وما  
أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت ولا حول ولا قوة  
الا بك قال داود عليه السلام يا جبرائیل ای الليل أفضل قال لأدری الا ان العرش يهتز  
وقت السحر ولا يهتز العرش الا لكثرة تعجبات الله اما تلقيا وفرحا لأهل السهر واما  
طربا لأهل المنین والمستغفرین فی ذلك الوقت واما تعجبا لكثرة عفو الله ومغفرته واجابته  
للادعية فی ذلك الوقت واما تعجبا من حسن لطف الله فی تحته على عباده الآبقین النهار بین  
منه مع غناه عنهم وكثرة احتياجهم الیه تعالى ثم مع ذلك هم غافلون فی نومهم وهو  
یتوجه اليهم ويدعوهم بقوله هل من سائل هل من مستغفر هل من تائب هل من نادم وقوله  
من بقرض غیر عدوم ولا ظلوم واما تعجبا من غفلات اهل الغفلة بنومهم فی مثل ذلك الوقت  
وحرمانهم من البركة واما لانواع قضاء الله وقدره فی ذلك الوقت من الحیرات والشروور  
والليل اما للاجاب فی انس المناجاة واما للعصاة فی طلب النجاة والسهر لهم فی لیلهم دائم  
اولفراط أسف ولشدة لهف واما للاشتیاق اوللفراق كما قالوا

\* كم ليلة فيك لاصباح لها \* افيتها قابضا على كبدى \*  
 \* قد غصت العين بالدموع وقد \* وضعت خدى على سنان يدى \*  
 واما لكمال انس وطيب روح كما قالوا

\* سقى الله عيشا نضيرا مضى \* زمان الهوى فى الصبي والمجنون \*  
 \* ليالية تحكى انسداد اللحى \* ظ للمعين عند ارتداد الجفون \*

واعلم ان الله سبحانه امر نبيه صلى الله عليه وسلم بأحياء الليل لان هذه الطريقة اقرب طريق الى الله للمقبل الصادق وما يطيقها الا المتمكن الصابر العابر من كل طائق وفي الحديث فرض على قيام الليل ولم يفرض عليكم وذلك لانه روح العالم ومداره فكيف يكون الله وتلى بخيل نفسه على الله متكاسل وبتكاسله يحزب العالم ويشتهد جهل اهله كما ان الروح اذا ضعف اختل الجسد وقواه ومن هنا عرفت شدة توعل الاقيامة في العبادات وكما قرب الانسان من الكمال اشتد تبكليفه فأعترف هذا ( وروى ) ان الياس النبي عليه السلام أتى اليه ملك الموت ليقبضه فبكى فقال له اتبكي وأنت راجع الى ربك فقال بل ابكى على ليالى الشتاء ونهار الصيف الاحباب يقومون ويصومون ويخدمون ويتلذذون بمناجاة محبوبهم واما رهين التراب فأوحى الله اليه قد اجلناك الى يوم القيامة لحبك خدمتا فتمتع ( قال الحافظ ) دع التكاسل نغم . فقد جرى مثل كه زاد را هروان جستنيست وچالاكى \* وفي اموالهم حق \*  
 اى نصيب وافر يستوجبونه على انفسهم اى يعدونه واجبا عليهم ويلزمونه تقربا الى الله واشفاقا على الناس فليس المراد بالحق ما اوجبه الله عليهم فى اموالهم فاندفع به ماعسى يقال كيف يمدح المرء بانه يثبت فى ماله حق للفقراء فمن يمنع الزكاة من الاغنياء يوجد فيهم هذا المعنى ولا يستحقون المدح \* للسائل \* لحاجة المستجدى اى طالب الجدوى والنفعة \* والمحروم \*  
 اى المتعفف الذى يحسبه الناس غنيا فيحرم الصدقة وفى القاموس المحروم الممنوع من الخير ومن لا ينمى له مال وفى المفردات اى الذى لم يوسع عليه فى الرزق كما وسع على غيره بل منع من جهة الخير وفى بحر العلوم وانما خصه بالسائل والمحروم ولم يذكر سائر المستحقين لان ذلك - قى سوى الصدقة المفروضة بدليل قوله عليه السلام ان فى المال حقا سوى الزكاة انتهى يعنى فى المال حق واجب سوى الزكاة وهو الحقوق التى تلزم عند ما يعرض من الاحوال من الثقة على الوالدين اذا كانا فقيرين وعلى ذى الرحم المحرم وما يجب من طعام المضطر وحمل النقط ونحو ذلك وفى الحديث ويل للاغنياء من الفقراء يوم القيامة يقولون ربنا ظلمونا حقوقنا فيقول الله لا تقربكم اليوم ولا تبعثهم وتلا الآية فلا بد من الاتفاق وهو من احسن الاخلاق ( قال الحافظ )

چه دوزخى چه بهشتى چه آدمى چه ملك . يذهب همه كفر طريقست امساك  
 ( وقال الشيخ سعدى )

از زر وسم زراحتى برسان . خويشتن هم تمنى بر كير  
 چونكه اين خانه از تو خواهد ماند \* خشتى از سيم وخشتى از زر كير



وفي الحديث ان الله ثلاثمائة وستين خلقا من لقيه بخلق منها مع التوحيد دخل الجنة قل  
ابوبكر رضي الله عنه هل في منها يارسول الله قال كلها فيك يا ابا بكر واحبا الى الله السخاء  
(حكى) ان الشيخ الشبلي قدس سره أشار الى اصحابه بالتوكل فلم يفتح عليهم بشئ ثلاثة  
ايام ثم قال لهم ان الله تعالى قد اباح الكسب بقوله هو الذي جعل لكم الارض ذلولا فامشوا  
في مناكبها وكلوا من رزقه فخرج واحد منهم فأعياه الجوع وجلس عند حانوت طيب  
نصراني فعرف الطيب جوعه من نبضه فأمر غلامه بالطعام فقال الفقير قد ابتلى بهذه العلة  
اربعون رجلا فأمر غلامه بحمل الطعام اليهم ومشي خلفه فلما وصل الطعام اليهم قال  
الشبلي لا ينبغي أن تأكلوا قبل المكافأة بالدعاء فدعوا له فلما سمع الطيب دعاءهم دخل وأسلم  
فظهر معنى قوله هل جزاء الاخسان الا الاحسان فجزأه احسان الطيب النصراني بالطعام  
الاحسان من عباد الله بالدعاء ومن الله بتوفيق الاسلام وفي الآية اشارة الى ما آتاهم الله  
من فضله من المقامات والكمالات انه فيها حق للطالبين الصادقين اذا قصدوهم من اطراف  
العالم في طلبها اذا عرفوا قدرها والمحروم من لم يعرف قدر تلك المقامات والكمالات فما  
قصدوهم في طلبها فلمهم في ذمة كرم هؤلاء الكرام حق التفقد والنصح فان الدين النصيحة  
فانهم بمنزلة الطيب والمحروم بمنزلة المريض فعلى الطيب أن يأتي الى المريض ويرى نبضه  
ويعرف عاتيه ويعرفه خطره ويأمره بالاحتواء من كل ما يضره ويعالجه بأدوية تنفعه الى أن  
يزيل مرضه وتظهر صحته كذا في التأويلات النجمية وفي الارض آيات للموقنين في الايقان  
في كمال شدة اي دلائل واضحة على وجود الصانع وعلو قدرته وارادته و وحدته  
وفراط رحمته من حيث انها مدجوة كالبساط المهدوفها مسالك وفجاج للمتقلين في اقطارها  
والسالكين في مناكبها وفيها سهل وجبل وبر وبحر وقطع متجاورات وعيون متفجرة ومعادن  
متفتنة وانها تلقح بألوان النبات وانواع الاشجار وأصناف الثمار المختلفة الالوان والطعوم  
والروائح وفيها دواب منبثة قدرتب كلها ودبر لمنافع ساكنيها ومصالحهم في صحتهم واعتلالهم  
وقال الكبي عظات من آثار من تقدم وفي التأويلات النجمية منها اي من تلك الآيات انها  
تحمل كل شئ فكذا الموقن العارف بحمل كل حمل من كل احد ومن استنقل حملا او تبرم  
برؤية احد ساقه الله اليه فلنبيته عن الحقيقة ومطالعة الحق بعين التفرقة و اهل الحقائق لا يتصفون  
بهذه الصفة ومنها انها يلقى عليها قدارة وقامة فتثبت كل زهر ونور وورد وكذلك العارف  
يتشرب ما يسقى من الجفاء ولا يترشح الا بكل خلق على وشيمة زكية ومنها ان ما كان منها  
سبخا يترك ولا يعمر لانه لا يحتمل العمارة كذلك من الايمان له بهذه الطريقة بهمل فان  
مقابلته هذه القصة كآ لقاء البذر في الارض السبخة انتهى قال حضرت الشيخ الاكبر قدس  
سرّه الاظهر ولا تبذر السمرآ في الارض عريان . يعني بيان الحقائق الذي هو غذاء القلب  
والروح كالسمرآ يعني الخطة للجسم وقوله في الارض عريان يعني في ارض استعداد هذه  
الطوائف الذين لا يبصرون الحق ولا يشاهدونه في جميع الاشياء وفي حقائق البقلى آيات  
الارض ظهور تجلي ذاته وصفاته في مرآة الا كوان كما ظهر من الطور لموسى عليه السلام

وما ظهر من المصيبة لعيسى عليه السلام وهي بكسر الميم مدينة على ساحل البحر الرومي  
بحوار طرسوس والسيس وما ظهر لمحمد صلى الله عليه وسلم من جبال مكة الا ترى الى  
قوله عليه السلام جاء الله من سيدنا واستعين بساعة وأشرق من جبال فاران اى جبال  
مكة وفي القاموس فاران جبال مذكورة في التوراة منها بكر ابن القاسم  
(وفي أنفسكم) اى في أنفسكم آيات اذ ليس في العالم شئ الا وفي الانفس له نظير  
يدل دلالة على ما سبق تطبيق العالم الصغير بالكبير في اواخرهم السجدة عند قوله سنريهم  
آياتنا الخ مع ما انفرد به من الهيئات النافعة والمناظر البهية والتركيبات العجيبة والتمكن  
من الافعال البديعة . استنباط الصنائع المختلفة واستجماع الكمالات المتنوعة وفي بحر العلوم  
وفي الارض دلائل تنوع الحيوان والاشجار والجبال والانهار وفي أنفسكم آيات لهم  
من عجائب الصنع الدالة على كمال الحكمة والقدرة والتدبير والارادة فيكون تخصيصا بعد  
تعميم لان أنفس الناس مما في الارض كما نه قيل في الارض آيات للموحدن العاقلين وفي  
أنفسكم خصوصا آيات لهم لان اقرب المنظور فيه من كل عاقل نفسه ومن ولد منها وما في  
بواطنها وظواهرها من الدلائل الواضحة عما في نفوسها من هيبة وحال الى خال من  
وقت الميلاد الى وقت الوفاة قال بعضهم

\* ففي كل شئ له \*

وذلك لان كل شئ بحسبه واحد وكذا بروحه ولا عبرة بكثرة الاجزاء والاعضاء وما من  
عدد الا ويصح وصفه بالوحدة فيقال عشرة واحدة ومائة واحدة على ان كل جسم فهو  
منتهى الى الجزء الذي لا يتجزى وهو النقطة وكل الف فهو اما مركب من نقاط ثلاث او خمس  
او سبع وقس عليه سائر التركيبات الحروفية والفعلية وفي التأويلات النجمية يشير الى ان نفس  
الانسان مرآة جميع صفات الحق ولهذا قال عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه  
فلا يعرف احد نفسه الا بعد كمالها وكمالها في أن تصير مرآة تامة مصقولة قابلة لتجلى صفات الحق  
لها فيعرف نفسه بالمرآة آتية ويعرف ربه بالمتجلى فيها كما قال تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق  
وفي أنفسكم حتى يتبين لهم انه الحق

جهان مرآت حسن شاهد ماست . فشاهد وجهه في كل ذرات

﴿ افلا تبصرون ﴾ اى ألا تنظرون فلا تبصرون بعين البصيرة حتى تعتبروا وتستدلوا الصنعة  
على الصانع وبالنقش على النقاش وكذا على صفاته ( قال الكاشفي ) استفهام بمعنى امرست  
يعنى ينظر عبرت درنكريد وعلامات كمال صنع درذات خود مشاهده كنيد در حقايق سلمى  
مذكور است كه هر كه اين آيتها در نفس خود بيند و در صفحه وجود آثار قدرت مطالعه  
نماید حظ خود را ضایع کرده باشد و از زندگانی هیچ بهره نیابد

نظری بسوی خود کن كه توجان در ربانی . مفكن بجاك خود را كه تواز بلند جانی

تو ز چشم خود نهانی تو كمال خود چه دانى . چو دراز صدف برون آ كه توبس كران بهانى  
قال الواسطى تعرف الى قوم بصفاته وافعاله وهو قوله وفي أنفسكم أفلا تبصرون وتعرف

(الى الخواص)

الى الخواص بذاته فقال الم ترالى ربك (روى) ان عليا رضى الله عنه صعد المنبر يوم افاق  
سلوى عمادون العرش فان ما بين الجوانح علم جم هذا العابد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فى هذا ما رزقنى الله من رسول الله رزقا فوالذى نفسى بيده لو اذن للتوراة والانجيل ان يتكهما  
وأخبرت بما فيهما الصدقانى على ذلك وكان فى المجلس رجل يمانى فقال ادعى هذا الرجل دعوى  
عريضة لافضحه فقام وقال يا على اسأل قال سل نفقها ولا تسأل تعنتا فقال أنت حملتنى  
على ذلك هل رأيت ربك يا على قال ما كنت اعبد ربا لم اره فقال كيف رأيت قال لم تره  
العيون بمشاهدة العيان ولكن رأيت القلوب بحقيقة الايمان ربى واحد لا شريك له احدى لاني له  
فرد لا مثل له لا يحويه مكان ولا يداوله زمن لا يدرك بالحواس ولا يقاس بالقياس فسقط  
اليمانى مغشيا عليه فلما افاق قال عاهدت الله ان لا أسأل تعنتا (وحكى) عن بعض الصالحين  
انه رأى فى المنام معروفا الكرخى شاخصا بصيرا نحو العرش قد اشتغل عن حور الجنة وقصورها  
فسألت رضوان من هذا قال معروف الكرخى مات مشتاقا الى الله فأباح له أن ينظر اليه  
وهذا النظر هناك من شأنج النظر بالقلب فى الدنيا لقوله تعالى ومن كان فى هذه اعمى فهو  
فى الآخرة اعمى واما النظر بالبصر فى الدنيا فلما لم يحصل لموسى عليه السلام لم يحصل  
لغيره اذ ليس غيره اكمل قابلية منه الا ما حصل لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان فى خارج  
حد الدنيا اذ كان فوق العرش والعرش من العالم الطبيعى وملاقى لعالم الارواح . واعلم  
ان رؤية العوام فى مرتبة العلم ورؤية الخواص فى مرتبة العيون ولهم مراتب فى التوحيد  
كالافعال والصفات والذات فليجهد العاقل فى الترقى من مرتبة العلم الى مرتبة العيون ومن  
الاستدلال الى الشهود والحضور ﴿ وفى السماء رزقكم ﴾ اى اسباب رزقكم على حذف  
المضاف يعنى به الشمس والقمر وسائر الكواكب واختلاف المطالع والمغارب التى يترتب  
عليه اختلاف الفصول التى هى مبادئ حصول الارزاق (كما قال الشيخ سعدى)

اير وباد ومه وخورشيد وفلك دركازند . تاتونافى بكف آرى وبنفلىت نخورى

همه از بهر توسر كشته وفرمان برادر . شرط انصاف نباشد كه توفرمان نبرى

او فى السماء تقدير رزقكم وقال ابن كيسان يعنى على رب السماء رزقكم كقوله تعالى ولا صلبنكم  
وفى جذوع النخل ﴿ وما تواعدون ﴾ من الثواب لان الجنة على ظهر السماء السابعة تحت العرش  
قرب سدرة المنتهى او اراد ان كل ما تواعدون من الخير والشر والثواب والعقاب والشدة  
والرخاء وغيرها مكتوب مقتدر فى السماء . ودر تبيان كفته مكتوبست در لوحى كه در آسمان  
جهارم است . يقول الفقير امر العقاب ينزل من السماء ونفسه ايضا كالصبحة والقذف والنار  
والطوفان على ما وقع فى الامم السالفة ﴿ فو رب السماء والارض ﴾ اقسم الله بنفسه وذكر  
الرب لانه فى بيان الترية بالرزق ﴿ انه ﴾ اى ما تواعدون او ما ذكر من امير الايات  
والرزق على انه مستعار لاسم الاشارة ﴿ لحق ﴾ هو آيته راستست . وفى الحديث ابى ان  
آدم ان يصدق ربه حتى اقسم له فقال فو رب الخ وقال الحسن فى هذه الآية بلفنى  
ان رسول الله عليه السلام قال قاتل الله اقواما اقسم الله لهم بنفسه فلم يصدقوه انتهى ولو وعد

يهودى لانسان رزقه واقسم عليه لاعتمد بوعده وقسمه فقآله الله كيف لايعتمد على الرزق قال هرم بن سنان لاؤيس القرنى رضى الله عنه اين تأمرنى ان اكون فأوماً الى الشام فقال هرم كيف المعيشة بها قال اؤيس اف لهذه القلوب قد خالطها الشك فما تنفعها العظة ﴿ مثل ما انكم تنطقون ﴾ اى كما انه لاشك لكم فى انكم تنطقون ينبى ان لا تشكوا فى حقيقته وبالفارسية همچنانكه شك نيست شمارادر سخن خود شك نيست در روزى دادن من وغير او . ونصبه على الحالة من المستكن فى الحق اوعلى انه وصف لمصدر محذوف اى انه لحق حقاً مثل نطقكم فانه لتوغلته فى الابهام لايعترف باضافته الى المعرفة وما زائدة او عبارة عن شىء على ان يكون ما بعدها صفة لها بتقدير المبتدأ اى هوانكم تنطقون وفى التأويلات النجمية كما نطقكم الله قتنطقون بقدرته بلاشك كذلك حق على الله ان يرزقكم ما وعدكم وانما اختص التمثيل بالنطق لانه مخصوص بالانسان وهو اخص صفاته انتهى وفى الآية دليل لتوكل على الله وحث على طلب الحوائج منه واحالهم على رؤية الوسائط ولو كانوا على محل التحقيق لما احالهم على السماء ولاعلى الارض فانه لوكانه السماء من حديد والارض من نحاس فلم تخطر ولم تثبت وكان رزق جميع العباد على رقبة ولى من اولياء الله الكمل مايبالى لانه خرج من عالم الوسائط ووصل الى صاحب الوسائط والله تعالى انما يفعل عندالاسباب لالاسباب ولورفع الاسباب لكان قادرا على ايصال الرزق فانه انما يفعل بأمر كن ويده الملكوت وهذا مقام عظيم فلما سلمت النفوس فيه من الاضطراب والقلق لعل الفتاح ادخلها فى دائرة الفتوح آمين وعن الاصمى اقبلت فى البصرة من الجامع بعد الجمعة فطالع اعرابى على قعود وهو بالفتح من الابل مايقتمده الراعى فى كل حاجة فقال من الرجل قلت من بنى اصمى قال من اين اقبلت قلت من موضع يتلى فيه كلام الرحمن اى من بيت الله الحرام قال اتلى على قتلوت والذاريات فلما بلغت قوله وفى السماء رزقكم قال حسبك فقام الى ناقته فنحراها وو زعها على من اقبل وادبر وعمد الى سيفه وقوسه فكسرها وولى فلما حجبت مع الرشيد طفقت اطوف فاذا انا بمن يهتف ببصوت دقيق فالتفت فاذا انا بالاعرابى قد نحل واصفر فسلم فاستقرأ السورة فلما بلغت الآية صاح فقال قد وجدنا ما وعد ربنا حقاً ثم قل وهل غير هذا فقرأت فورب السماء والارض انه لحق فصاح وقال يا سبحان الله من ذا الذى اغضب الجليل حتى حلف لم يصدقوه بالقول حتى الجأوه اليمين قالها ثلاثا وخرجت معه نفسه نسأل الله التوكل والاعتماد ﴿ هل اتاك حديث ضيف ابراهيم ﴾ تفخيم لشأن الحديث لانه استفهام معناه التعجب والتشويق الى استماعه ومثله لا يكون الا فيافيه فخامة وعظيم شأن وتنبه على انه ليس بما علمه رسول الله عليه السلام بغير طريق الوحى اذ هو اى لم يمارس الخط وقرآنه ولم يصاحب اصحاب التواريخ فيه اثبات نبوته قال ابن الشيخ الاستفهام للتقرير اى قد اتاك وقبل ان لم يأتك نحن نخبرك والضيف فى الاصل مصدر ضافه اذا نزل به ضيفا ولذلك يطلق على الواحد والجماعة كالزور والصوم وقد يجمع فيقال اضيف وضيف وضيفان قال الراغب اصل الضيف الميل يقال ضفت الى كذا واضفت كذا الى كذا والضيف من مال اليك نزولك وصارت الضيافة متعارفة فى القرى كانوا اى عشر ملكا منهم جبر آثيل وميكائيل وزقائيل

وتسميتهم ضعيفا لانهم كانوا في صورة الضيف حيث اضافهم ابراهيم اولانهم كانوا في حسبانهم كذلك ﴿ المكرمين ﴾ صفة للضيف اي المكرمين عند الله بالعصمة والتأييد والاصطفاء والقربة والسفارة بين الانبياء كما قال بل عباد مكرمون او عند ابراهيم بالخدمة حيث خدمهم بنفسه وبزوجته وايضا بطلاقة الوجه وتمجيل الطعام وبأنهم ضيف كريم لان ابراهيم اكرم الحايقة وضيف الكريم لا يكون الا كريما وفي الحديث من آمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه قيل اكرامه تلقية بطلاقة الوجه وتمجيل قراءه والقيام بنفسه في خدمته وقد جاء في الرواية ان الله تعالى اوحى الى ابراهيم عليه السلام اكرم اضيافك فأعد لكل منهم شاة مشوية فأوحى اليه اكرم فجعله ثورا فأوحى اليه اكرم فجعله جملا فأوحى اليه اكرم فمخير فيه فعلم ان اكرام الضيف ليس في كثرة الطعام فخدمهم بنفسه فأوحى اليه الآن اكرمت الضيف وقال بعض الحكماء لا عار للرجل ولو كان سلطانا ان يخدم ضيفه واباه ومعلمه ولا تعتبر الخدمة بالاطعام ( قال الشيخ سعدى )

شنيديم كه مرديست پا كيزه بوم • شناسا ورهرو در اقصاي روم  
من وجد سالوك صحرا نورد • بر قديم قاصد بديدار مرد  
سرو چشم هريك بيوسيد ودست • بتمكين وعزت نشاند ونشست  
زرش ديدم وزرع وشا كردورخت • ولي بي مروت چوبي بردرخت  
بخلق و لطف كرم دومرد بود • ولي ديكدانش قوي سرد بود  
همه شب نبودش قرار و هجوع • ز تسريح وتهليل ومار از جوع  
سحر كه ميان بست و در باز كرد • همان لطف دوشينه آغاز كرد  
يكي بد كه شيرين و خوش طبع بود • كه باما مسافر دران ربع بود  
مرا بوسه گفته بتصحف ده • كه درویش را توشه از بوسه به  
بخدمت منه دست بر كفش من • مرا نان ده و كفش بر سر زن

﴿ اذ دخلوا عليه ﴾ ظرف للحديث فالعنى هل اناك حديثهم الواقع في وقت دخولهم عليه ﴿ فقلو اسلاما ﴾ اي نسلم عليك سلاما والفاء هناك اشارة الى انهم لم يخلوا بأدب الدخول بل جعلوا السلام عقيب الدخول ﴿ قال ﴾ ابراهيم ﴿ سلام ﴾ اي عليكم سلام يعنى سلام بر شما باد • فهو مبتدا خبره محذوف وترك العطف قصدا الى الاستشاف فكان قائلا قال ماذا قال ابراهيم في جواب سلامهم ف قيل قال سلام اي حياهم تحية أحسن من تحيتهم لان تحيتهم كانت بالجملة الفعلية الدالة على الحدوث حيث نصبوا سلاما وتحية بالاسمية الدالة على دوام السلام وثبانه لهم حيث عدل به الى الرفع بالابتداء ﴿ قوم منكرون ﴾ يقال نكرت الرجل بكسر الكاف نكرا وانكرته واستنكرته اذا لم تعرفه فالكل بمعنى واصله ان يرد على القلب مالا يتصوره وذلك ضرب من الجهل قال تعالى فعرّفهم وهم له منكرون كما في المفردات اي قال ابراهيم في نفسه من غير أن يشعرهم بذلك هؤلاء قوم لانعرفهم فهم منكرون عند كل احد وقوله فنكرهم اي بنفسه فقط فأحدها غير الآخر وكانوا على

اوضاع واشكال خلاف ما عليه الناس وقال ابو العالية انكر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الارض لان السلام لم يكن تحيتهم لانه كان بين أظهر قوم كافرين لا يحيي بعضهم بعضا بالسلام الذي هو تحية المسلمين ( وقال الكاشفي ) يعني هركز چون شما قومی ندیدم در صورت وقامت مرا بگویند چه کسانیید ایشان گفته اند مهما نایم ﴿ فراغ الى اهله ﴾ يقال راغ الى كذا اي مالى اليه سرا فالاختفاء معتبر في مفهوم الروغ اي ذهب اليهم على خفية من ضيفه فان من أدب المضيف أن يبادر بالقرى من غير أن يشعر به الضيف حذرا من أن يكفه الضيف ويعذره او يصير منتظرا ( وحكى ) انه نزل ببعض المشايخ ضيف فأشار الى مرید له باحضار الطعام فاستبطأ فلما جاء سأله عن وجهه فقال المرید وجدت على السفرة تملا فتوقفت الى ان خرجت منها فقال الشيخ أصبت الفتوة ولما اطلع على هذه الحال بعض من هوا على حالا من ذلك الشيخ قال لم يصب الفتوة فان الأدب تعجيل القرى وحق الضيف احق من حق التمل فكان الواجب على المرید أن يلقبها على الارض ويحيي بالسفرة مستعجلا ﴿ فجاء بعجل سمين ﴾ الفاء فصيحة مفصحة عن جمل محذوفة والباء للتعدي والمجل ولد البقرة لتصور عجلة التي تعد من اذا صار ثورا او بقرة والسمن لكونه من جنس السمن وتولده عنه والمعنى فذبح عجلا سمينا لانه كان حامة ماله البقر واختار السمين زيادة في اكرامهم فحذوه اي شواء فجاء به يعنى يس بياورد كوساله فربه بريان كرده ﴿ فقر به اليهم ﴾ بأن وضعه لديهم حسبما هو المعتاد ليا كلرا فلم يأكلوا ولما رأى منهم ترك الاكل ﴿ قال ألا تأكلون ﴾ منه انكارا لعدم تعرضهم للاكل وخاف عليه ( وروى ) انهم قالوا نحن لانأكل بغير نمن قال ابراهيم كلوا واعطوا نمن قالوا وما نمنه قال اذا اكتم فقولوا بسم الله واذا فرغتم فقولوا الحمد لله فتجب الملائكة من قوله فلما رأهم لا يأكلون ﴿ فاجس منهم ﴾ الوجس الصوت الخفي كالا يحاس وذلك في النفس اي اضر في نفسه ﴿ خيفة ﴾ اي خوفا فتوهم انهم اعداء جاؤا بالشر فان عادة من يحيي بالشر والضرر أن لا يتناول من طعام من يريد اضراره قال في عين المعاني من لم يأكل طعامك لم يحفظ ذمامك . يقول الفقير يخالفه سلامهم فان المسلم لا بد وأن يكون من أهل السلم وقيل وقع في نفسه انهم ملائكة ارسلوا لعذاب ﴿ قالوا ﴾ حين أجسوا بخوفه ﴿ لا تخف ﴾ انا رسل الله وقيل مسح جبريل العجل بجناحه فقام يمشى حتى لحق بأمه فعرفهم وامن منهم ﴿ وبشروه ﴾ وبشارت ومژده دادند مراورا . وفي سورة الصافات وبشرناه اي بواسطتهم ﴿ بفلام ﴾ هو اسحق والفلام الطار الشارب والكهل ضده او من حين يولد الى أن يشب كما في القاموس ﴿ عليم ﴾ عند بلوغه واستوائه ولم تلده سارة غيره ﴿ فأقبلت امرأته ﴾ سارة لما سمعت بشارتهم الى بيتها وكانت في زاوية تنظر اليهم قال ابن الشيخ فأقبلت الى اهلها وكانت مع زوجها في خدمتهم فلما تكلموا بولادتها استجيت وارضت عنهم فذكر الله ذلك بلفظ الاقبال على اهل ولم يذكره بلفظ الاقبال عن الملائكة قال سعدى المفق كذا في التفسير الكبير ولا يناسبه قوله كذلك قال ربك فانه يقتضى كونها عندهم فالاقبال اليهم ﴿ في صرة ﴾

حال من فاعل اقبلت والصرة الصيحة الشديدة يقال صر يصر صريرا اذا صوت ومنه صرير الباب وصرير القلم اى حال كونها فى صيحة وهو صوت شديد وقيل صرتها قولها اوه اوياء وبلغت اورنتها (وقال الكاشاني) در فرياد و ميكفت الليلاء الليلاء ابن كله بود در كفت ايشان كه وقت تعاضم امور بر زبان راندى . والصرة ايضا الجماعة المنضم بعضها الى بعض كأنهم صرروا اى جمعوا فى اناء وبها فسرهما بعضهم اى اقبلت فى جماعة من النساء كن عندها وهى واقفة متهبئة للخدمة ﴿ فصكت وجهها ﴾ الصك ضرب الشئ بالشئ العريض يقال صكه اى ضربه شديدا بعريض او قام كى فى القاموس اى لطمته من الحياء لما انها وجدت حرارة دم الحيض وقيل ضربت باطراف اصابعها جبينها كما يفعله المتعجب وهى مادة النساء اذا أنكرن شيئا (وقال الكاشاني) پس طبايحه زدروى خود را چنانچه زنان در وقت تعجب كنند ﴿ وقالت عجوز عقيم ﴾ اى انا عجوز عاقر لم الدقط فى شبابى فكيف ألد الآن ولى تسع وتسعون سنة سميت المعجوز عجوزا لعجزها عن كثير من الامور واصل العقم اليبس المانع من قبول الاثر والعقيم من النساء التى لا تقبل ماء الفحل قال فى القاموس العقم بالضم هزيمة تقع فى الرحم فلا تقبل الولد وفى عين المعانى العقيم من سد رحمها ومنه الداء العقام الذى لا يرجى برؤه وبمعناه العاقر وهى المرأة التى لا تحبل ورجل عاقر ايضا لمن لا يولد له وكانت سارة عقيما لم تلد قط فلما لم تلد فى صغرها وعنفوان شبابها ثم كبر سنها وبلغت سن الاياس استبعدت ذلك وتعجبت فهو استبعاد بحكم العادة لا تشكك فى قدرة الله سبحانه وتعالى ﴿ قالوا كذلك ﴾ اى مثل ذلك الذى بشرناه ﴿ قال ريك ﴾ وانما نحن معبرون نخبرك به عنه تعالى لا انا نقول من تلقاء افئنا فالكاف فى كذلك منصوب المحل على انه صفة لمصدر قال الثانية اى لا نستبعدى ما بشرناه به ولا تتعجبى منه فانه تعالى قال مثل ما اخبرناك به ﴿ انه هو الحكيم العليم ﴾ فيكون قوله حقا وفعله محكما لاحالة

كسى كوكبار تودانا بود . براتمام اوهم توانا بود  
بجز در كهش رومكن سوى كس . مراد دل خویش از وجوى وبس

روى ان جبريل عليه السلام قال لها انظرى الى سقف بيتك فنظرت فاذا جذوعه موزقة مشرعة فأيقنت ولم تكن هذه المفاوضة مع سارة فقط بل مع ابراهيم ايضا حسبما شرح فى سورة الحجر وانما لم يذكر هنا اكتفاء بما ذكر هناك كما انه لم يذكر هناك سارة اكتفاء بما ذكر هنا وفى سورة هود وفى الآية اشارة الى انه لا يجوز اليأس من فضل الله تعالى فان المقدور كائن ولو بعد حين وقد اورقت واشمرت شجرة مريم عليها السلام ايضا وكانت يابسة كما مر فى سورة مريم وقد اشتغل افراد فى كبرهم ففاقوا على اقراهم فى العلم فبعض محرومى البداية مرزوقون فى النهاية فمنهم ابراهيم بن ادهم وفضيل بن عياض ومالك بن دينار قدس الله اسرارهم فانهم وان بعدوا عن الفطرة الاصلية بسبب الاحوال العارضة لكنهم لما سبقت العناية فى حقهم انجذبوا الى الله فتقربوا لديه وازالوا عن الفطرة الغواشى فمن استعجز قدرة الله تعالى فقد كفر واما قولهم الصوفى بعد الاربعين بارد فهو يحسب

الغالب لان المزاج بعد الاربعين في الانحطاط لغلبة اليوسفة والبرودة لكن الله يحيي ويميت فيحيي في الكبر ما امانه في الصغرى في حال الشباب ويميت في الكبر ما احياء في الصغر بأن يميت النفس في الكبر بعدما كانت حية في الشباب ويحيي القلب في الكبر بعدما كان ميتا في الشباب ومن الله نرجو جزيل الفيض والعطاء

## الجزء السابع والعشرون

من

## الاجزاء الثلاثين

قال ﴿ ابراهيم عليه السلام لما علم انهم ملائكة ارسلوا لأمر ﴾ ﴿ فما خطبكم ﴾ اى شأنكم الخطير الذى لاجله ارسلتم سوى البشارة فان الخطب يستعمل في الامر العظيم الذى يكثر في التخاطب وقلما يعبر به عن الشدة والمكاره حتى قالوا خطوب الزمان ونحو هذا والغناء فيه للتعقيب المتفرع على العلم بكونهم ملائكة ﴿ ايها المرسلون ﴾ اى فرستاده شد كان ﴿ قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين ﴾ متبادين في اجرامهم وآثامهم مصرين عليها وفي فتح الرحمن المجرم فاعل الجرأثم وهى صعاب المعاصي والمراد بهم قوم لوط ﴿ لترسل عليهم ﴾ اى بعدما قلنا قراهم وجعلنا عاليها سافلها حسبما فصل في سائر السور الكريمة ﴿ حجارة من طين ﴾ اى طين متحجر وهو ما طبخ فصار في صلابة الحجارة وهو السجيل يعنى ان السجيل حجارة من طين طبخت بنار جهنم مكتوب عليها اسماء القوم ولو لم يقل من طين لتوهم ان المراد من الحجارة البرد بقرينة ارسالها من السماء فلما قيل من طين اندفع ذلك الوهم ﴿ مسومة ﴾ مرسله من سومت الماشية اى ارسلتها لترعى لعدم الاحتياج اليها قال سعدى المفتى فيه ان الظاهر حينئذ من عند ربك باثبات من الحجارة انتهى او معلمة للعذاب من السومة وهى العلامة او معلمة ببياض وحمرة اوبسما تتميز بها عن حجارة الارض اوباسم من يرمى بها ويهلك ﴿ عند ربك ﴾ فى خزائنه التى لا يتصرف فيها غيره تعالى ﴿ للمسرفين ﴾ اى المجاوزين الحد فى الفجور اذ لم يقتعوا بما ابيح لهم من النسوان للحرث بل اتوا الذكران وعن ابن عباس اى للمشركين فان الشرك أسرف الذنوب واعظمها ﴿ فاخرجنا ﴾ الغاء فصيحة مفصحة عن محذوف كأنه قيل فباشروا ما أمروا به فأخرجنا بقولنا فأسر بأهلك الخ فهو اخبار من الله وليس بقول جبريل ( قال الكاشفى ) چون ابراهيم معلوم فرمود كه بمؤتفكه مى روند بهلاك كردن قوم لوط دل مبارکش بجهت برادر زاده متألم شد كه آيا حال او دران بلا چگونه كدرد ملائكة گفتند غم مخور كه لوط عليه السلام ودختران او نجات خواهند يافت . وذلك قوله تعالى فأخرجنا ﴿ من كان فيها ﴾ اى فى قرى قوم لوط وهى خمس على مافى تفسير الكاشفى واضمارها بغير ذكرها لشهرتها ﴿ من المؤمنين ﴾ من آمن بلوط ﴿ فما وجدنا فيها غير بيت ﴾ اى غير اهل بيت ﴿ من المسلمين ﴾ قيل هم لوط وابنتاه واما امرأته فكانت كافرة واليه الاشارة ( بقول الشيخ سعدى )



بإبدان يار كشت همسر لوط • خاندان نبوتش كم شد

سك اصحاب كهف روزی چند • بی نیكان گرفت و مردم شد

وقيل كان لوط واهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر • وكفته انديك كس ازان قوم بلوط  
 ايمان آورده بود در مدت بيست سال • قال العلماء يأتي النبي يوم القيامة ومعه امته وآخر  
 معه قومه وآخر معه رهطه وآخر معه ابنه وآخر معه رجل وآخر استبمع ولم يتبع ودعا  
 فلم يجب وذلك لاتبائه في الوقت الشديد الظلمة وفي الآية اشارة الى ان المسلم والمؤمن  
 متحدان صدقا وذاتا لامفهوما والمسلم اعم من المؤمن فانه مامن مؤمن الا وهو مسلم من  
 غير عكس والعام والخاص قد يتصادقان في مادة واحدة وقال بعضهم الايمان هو التصديق  
 بالقلب اى اذعان الحكم الخبر وقبوله وجعله صادقا والاسلام هو الخضوع والانقياد بمعنى  
 قبول الاحكام والاذعان وهذا حقيقة التصديق كما لا يخفى على من له ادنى عقل وتأمل وانكار  
 ذلك مكابرة ﴿وتركنا فيها﴾ اى في تلك القرى ﴿آية﴾ علامة دالة على ما أصابهم  
 من العذاب هي تلك الحجارة او ماء أسود منتن خرج من ارضهم ﴿للمؤمنين﴾ الذين يخافون العذاب  
 الاليم ﴿اى﴾ من شأنهم أن يخافوه لسلامة فطرتهم ورقة قلوبهم دون من عداهم من ذوى القلوب  
 القاسية فانهم لا يعتدون بها ولا يعدونها آية كما شاهدنا اكثر الحجاج حين المرور بمدائن  
 صالح عليه السلام وكان عليه السلام يبكي حين المرور بمثل هذه المواضع وينكس رأسه  
 ويأمر بالكاء والتباكى ودلت الآية على كمال قدرته تعالى على انجاء من يؤيد دينه والاستقام  
 من أعدائه ولو بعد حين وعلى ان المعتبر في باب النجاة والحشر مع اهل الفلاح والرشاد  
 هو حبه وحسن اتباعهم وهو الاتصال المعنوى لا الاختلاط الصورى والالجنت امرأة  
 نوح ولوط وقد قال تعالى في حقهما ادخلا النار مع الداخلين فعلى العاقل باتباع الكامل  
 والاحتراز عن اهل الفساد والقصور سيما الناقصات فى العقل والدين والشهادة والميراث  
 والنفسانية والشيطانية غالبه فيهن فاذا اقترن بمضل آخر فسدن وفي الآية اشارة الى ان  
 القوم المجرمين المسرفين هم النفس وصفاتها الذميمة والاذكار والاوراد والمجاهدات  
 والرياضات مهلكة للنفس ووصافها وليس في مدينة الشخص الانسانى من المسلمين الا القلب  
 السليم ووصافه الحميدة فهي سالمة من الهلاك واذا اهلكت النفس ووصافها بما ذكر يكون  
 تزكيتها وتهذيب اخلاقها آية وعبرة للذين يخافون العذاب الاليم بوعيد قد افلح من زكاها  
 وقد خاب من دساها ثم هذه التزكية وان كان حصولها في الخارج بالاسباب والواسائط لكنها  
 في الحقيقة فضل من الله سبحانه والا لئالها كل من تثبت بالاسباب نسال الله سبحانه أن  
 يجعلنا من اهل النفوس المطمئنة الراضية المرضية الصافية ﴿وفي موسى﴾ عطف على قوله  
 وفي الارض آيات للموقنين فقصة ابراهيم ولوط عليهما السلام معترضة بين المعطوف والمعطوف  
 عليه تسلية لرسول الله عليه السلام من تكذيبهم ووعداله باهلاك أعدائه الا فاكين كما اهلك  
 قوم لوط او على قوله وتركنا فيها آية على معنى وجعلنا في ارسال موسى الى فرعون وانجائه  
 مما لحق فرعون وقومه من الفرق آية كقول من قال علقها تبنا وماء باردا اى وسقيتها ماء

بدردا والا فقولہ فی موسی لا یصح کوہ معمولاً لترکنا اذ لا یستقیم ان یقال ترکنا فی موسی  
آیة کا یصح ان یقال ترکنا فی تلك القرية آیة لان التریک ینبی عن الابقاء فاذا لم یبق موسی  
کیف یبقی ما جعل فیہ ﴿اذا رسلناه﴾ منصوب بآیة محذوفة ای کائنة وقت ارسلنا وعلى  
الثانی ظرف لجلعلنا المقدّر ﴿الی فرعون﴾ صاحب مصر ﴿بسلطان مبین﴾ هو ماضی  
على یدیه من المعجزات الباهرة کالعصا والبد البیضاء وغیرها والسلطان مصدر یطلق على  
المتعدد ﴿فتولی برکنه﴾ ای ثقی عطفه وهو کنایة عن الاعراض ای فأعرض عن الایمان  
به وازور فالتولی بمعنی الاعراض والباء فی برکنه للتعبدية كما فی قوله ونأى بجانبه فانها معبدية  
لأى بمعنی بعد فیکون الرکن بمعنی الطرف والجانب والمراد بهما نفسه فانه کثیرا ما یمیر  
بطرف الشئ وجانبه عن نفسه وفى الصحاح رکن الشئ جانبه الاقوی کالتکب بالنسبة  
الی الإنسان وقیل فتولی بما یتقوی به من ملکہ وعسا کره فان الرکن اسم لما یرکن الیه  
الانسان ولیکن من مال وجند وقوة فالرکن مستعار لجنوده تشبیها لهم بالرکن الذی یتقوی  
به البیان وعلى هذه الباء للسببية اول للملابسة والمصاحبة ﴿وقال﴾ هو ای موسی ﴿ساحر﴾  
جادوست یجشم بندى خوارق عادات میناید ﴿او مجنون﴾ اودیوانه است عاقبت کار خود  
نمی اندیشد . والمجنون ذوالجنون وهو زوال العقل وفساده کائنة نسب ماضی على یدیه  
من الخوارق العجبية الی الجن وتردد فی انه حصل باختیاره وسیعیه او بغیرها وقال ابو عبیدة  
او بمعنی الواو اذ نسبوه الیهما جمیعا کقوله الی مائة الف اویزیدون محققان کفته اند طعن  
وی بر موسی دلیل کمال جهل اوست چه اورابد وجیز متضاد طعن زد ومقررست که  
سحر را عقلی تمام وذهنی دراک وحذاقی وافر باید ودیوانکی دلیل زوال عقلست وکمال  
عقل وزوال ان ضد استند ﴿فاخذناه وجنوده فبذناهم فی الم﴾ البذ القاء الشئ وطرحه  
لقلة الاعتدال به ای فطرحناهم فی بحر القلزم مع کثرتهم كما یطرح احدکم فیہ حصیات أخذهم  
فی کفه لا یبالی بها وبزوالها عنه ﴿وهو ملیم﴾ ای أخذناه والحال انه آت بما یلام علیه  
صغیرة او کبیرة اذ کل صاحب ذنب ملوم على مقدار ذنبه (قال الکاشفی) ملیم مستحق  
ملامت بود یا ملامت کنند خود را که چرا اعراض کردم از موسی وبر و طعنه زدم وبیدن  
سبب کفت آمنت انه الخ

بکوی آنچه دانی سخن سود مند . وکر هیچ کس را نیاید پسند

که فردا ایشان بر آرد خروش . که آخ چرا حق نکردم بکوش

وفی الآیة اشارة الی موسی القلب اذ أرسله الله الی فرعون النفس بسلطان وهو عصا  
لا اله الا الله مبین اعجازها بان تلقف ما یأفکون من سحر تمویهات سحرة صفات فرعون  
النفس فأعرض عن رؤیة الاعجاز والایمان بجمیع صفاته فأهلكه الله فی یم الدنیا والقهر  
والجلال ونعوذ بالله من غضب الملك المتعال وقد کان ینسب موسی القلب الی السحر والجنون  
فان من خالف احدا فهو عنده مجنون ولبس موسی القلب مجنونا بل مجذوبا والفرق بینهما  
ان المجنون ذهب عقله باستعمال مطعوم کوئی او غیر ذلك والمجذوب ذهل عقله لما شاهد

من عظم قدرة الله تعالى فعمله مخبوء عند الحق منع بشهوده عاكف محضته منزّه في جماله فهم اصحاب عقول بلا عقول وهم في ذلك على ثلاث مراتب منهم من يكون وارده أعظم من القوة التي يكون في نفسه عليها فيحكم الوارد عليه فيغلب عليه الحال فيكون تحت تصرف الحال ولا تدبير له في نفسه مادام في ذلك الحال ومنهم من يمسك عقله هناك ويبقى عليه عقل حيوانيته فياً كل ويشرب ويتصرف من غير تدبير ولا روية ويسمى هذا من عقلاء المجانين لتناوله العيش الطبيعي كسائر الحيوانات ومنهم من لا يدوم له حكم الوارد فيزول عنه الحال فيرجع الى الناس بعقله فيدبر أمره ويعقل ما يقول ويقال له ويتصرف عن تدبير وروية مثل كل الانسان وذلك هو صاحب القدم الحمدي فانه صلى الله عليه وسلم كان يؤخذ عن نفسه عند نزول الوحي ثم يسرى عنه فيلقى ما أوحى به اليه على الحاضرين واعلم ان المجاذيب لا يطالبون بالآداب الشرعية لذهاب عقولهم لما طرأ عليها من عظيم امر الله تعالى

منه انهم قد ارجام حق يكجرعه نوح . نه ادب ماند درونه عقل وهوش وحكمهم عند الله حكم من مات على حالة شهود ونعت استقامة وحالهم في الدنيا حكم الحيوان ينال جميع ما يطلب حكم طبيعته من اكل وشرب ونكاح من غير تقييد ولا مطالبة عليه عند الله مع وجود الكشف وبقائه عليهم كما تكشف البهائم وكل دابة حياة الميت على النعش وهو يحور ويقول قدموني ان كان سعيدا ويقول اين تذهبون بي ان كان شقيا فذهاب العقل معدود في الاموات لذهاب عقله معدود في الاحياء بطبعه فهو من السعداء الذين رضى الله عنهم واكثر المجانين من غلبة المكاشفات والمشاهدات يعني انهم يكشفون الامور الغيبية والاحوال المكنونية ويشاهدون ما خفي عن أعين العامة وذلك من غير سبق المجاهدة منهم فبذلك يخرجون عن دائرة العقل اذ لا يحملون الفتح الفجائي لعدم تهيئهم قبله ثم يتعسر ادخالهم في دائرة العقل الا ان اراد الله تعالى ذلك فالمقبول البقاء على العقل وأن يكون المرء غالبا على حاله لأن يكون الحال غالبا والاول من احوال اهل النهاية والثاني من احوال اهل البداية والله الغالب على امره ﴿ وفي عاد ﴾ اي وفي قوم هود آيات ان كان معطوفا على وفي الارض او وجعلنا فيهم آية على تقدير كونه معطوفا على قوله وتركنا فيها آية ﴿ اذ ارسلنا عليهم ﴾ اي على أنفسهم اصالة وعلى دورهم وأموالهم وأنعامهم تبعاً ﴿ الريح العقيم ﴾ العقيم بالعقم هزيمة تقع في الرحم فلا تقبل الولد كما في القاموس وصفت بالعقم لانها اهلكتهم وقطعت دابرهم فالعقيم بمعنى المعقم او العاقم وفيه استعارة تبعية شبه اهل اكهم وقطعت دابرهم باعقام النساء التي لا يلدن ولا يعقبن ثم اطلق المشبه به على المشبه واشتق منه العقيم او وصفت به لانها لم تتضمن خيرا مامن انشاء مطر او القاح شجره يعني شبه عدم تضمنها منفعة بعقم المرأة ثم اطلق عليه فالعقيم بمعنى الفاعل من اللازم وفي بحر العلوم ولعله سماها عقيا لانها كانت سبب قطع الارحام من الولادة بأهلها كما اياهم وقطعها دابرهم وهي من رياح العذاب والهلاك وهي النكباء على قول علي رضى الله عنه وهي التي انحرفت ووقعت بين ريحين اوبين الصبا والشمال وهي الدبور على قول ابن عباس رضى الله عنهما ويؤيده

قوله عليه السلام نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدبور وهي ريح تقابل الصبا أي ريح تجي من جانب المغرب فان الصبا تجي من جانب المشرق وقال ابن المسيب الريح العقيم هي الجنوب مقابل الشمال وهي ريح تجي من شمال من يتوجه الى المشرق \* ما نذر \* أي مات ترك يقال ذره أي دعه يذره تركا ولا تقل وذرا واصله وذره يذره نحو وسعه يسعه لكن ما نطقوا بما ضيه ولا بمصدره ولا باسم الفاعل \* من شيء \* أنت عليه \* أي خرت عليه من أنفسهم ودورهم وأموالهم وأنعامهم \* الاجملته كالريم \* كالشيء البالي المتفتت فهو كل مارم وبلى وتفتت من عظم اونياب او غير ذلك وبالفارسية مثل كياه خشك يا استخوان كهنه شده ريزيده . وفي القاموس رم العظم رم رمة بالكسر ورمما ورام بلى فهو رميم وفي المفردات الرمة بالكسر تختص بالعظم والرمة بالضم بالحبل البالي والرم بالكسر بالفتات من الحشب والحشيش والتبن وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما رسل على عاد من الريح الامثل تخامى هذا يعني ان الريح العقيم تحت الارض فأخرج منها مثل ما يخرج من الخاتم من الثقب فأهلكهم الله به وفيه اشارة الى شدة تلك الريح واشير بكونها تحت الارض الى ريح الهوى التي تحت ارض الوجود فهي ايضا شديدة جدا فانها حيث هبت تركت الديار بلاقع وايضا هي ريح جلال الله تعالى وقهره فانها اذا هبت تميت النفوس عن اوصافها فلا يبقى منها شيء فالعقيم في الجسد والعاصف والقاصف في بحر الروح وكان عليه السلام يتعوذ بالله تعالى حين تهب الرياح الشديدة فليتعوذ العاقل من المهلكات فانه اذا هلكت النفس بالهلاك الصوري قبل الكمال خسرت التجارة وكذا اذا هلك القلب فان حياة المرء حينئذ لا فائدة فيها . سؤال كردنداز حسن بصرى رحمه الله كه يا شيخ دلهاي ما خفته است سخن تودروى كار وائر نمى كند چه كنيم گفت كاشكى خفته بودى كه خفته را بجنباني بيدار شود امد دلهاي شما مرده است كه هر چند مى جنباني بيدار نمى كردد ( قال المولى الجامى )

اي ممد بدن چو طفل صغير . مانده در دست خواب غفلت اسير

پيش از ان كه اجل كند بيدار . كرمردى ز خواب سر برادر

قال محمد بن حامد رحمه الله وكان جالسا عند احمد بن حضرويه وهو في الزرع وقد اتى عليه خمس وتسعون سنة هو ذا يفتح لي الساعة لأدري أيفتح بالسعادة ام بالشقاوة وعن خلف بن سنان رحمه الله قال قلت لأبي علي بن المعتوه اين مأواك قال دار يستوى فيها العزيز والدليل قلت واين هذه الدار قال المقابر قلت أما تستوحش في ظلمة الليل قال انى اذ كر ظلمة الاحود وحشهن فتهون على ظلمة الليل قلت له فرما رأيت في المقابر شيئا تشكره قال ربما ولكن في هول الآخرة ما يشغل عن هول المقابر ووجد مكتوبا على بعض القبور

\* مقيم الى أن يبعث الله خاقه \* لقاؤك لا يرجى وأنت قريب \*

\* يزيد بلاء كل يوم وليلة \* وبلى كائلى وأنت حبيب \*

\* وفي نمود \* اي وفي قوم صالح آيات او جعلنا فيهم آية \* اذ قيل لهم تمتعوا \* اي استمتعوا بالحياة الدنيا \* حتى حين \* الى وقت نزول العذاب وهو آخر ثلاثة ايام الاربعاء

والخميس والجمعة فانهم عقروا الناقة يوم الاربعاء وهلكوا بالصيحة يوم السبت وقدفسر بقوله تمتعوا في داركم ثلاثة ايام قيل قال لهم صالح عليه السلام تصبح وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد حمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم العذاب فكان كذلك وانما تبدلت الوانهم لما ذكر لانهم كانوا بكل يوم في الترقى الى سوء الحال ولا شك ان الابيض يصير اصفر ثم احمر ثم اسود والسواد من الوان الجلال والقهر وايضالون جهنم فانها سوداء مظلمة فعند الهلاك صاروا الى لون جهنم لانها مقرهم ونعوذ بالله منها ﴿فعتوا عن امر ربهم﴾ اي فاستكبروا عن الامثال به وبالفارسية پس سر كشيديد از فرمان آفريد كار خود وبتدارك كار خود مشغول نكشيدند . يقال عتوا عتوا وعتيا وعتيا استكبر وجاوزا لحد فهو عات وععى وامر ربهم هو ما امروا به على لسان صالح عليه السلام من قوله اعبدوا الله وقوله فذروها تأكل في ارض الله ارضان ربهم وهو دينه او صدر عتوهم عن امر ربهم وبسببه كان امر ربهم بعبادته وترك الناقة كان هو السبب في عتوهم كما في بحر العلوم والفاء ليست للعطف على قيل لهم فان العتوا لم يكن بعد التمتع بل قبله وانما هو تفسير وتفصيل لما اجله في قوله وفي نمود الخ فانه يدل اجمالا على انه تعالى جعل فيهم آية ثم بين وجه الآية وفصلها قال في شرح الرضوي ان الفاء العاطفة للجمل قد تفيد كون المذكور بعدها كلاما مرتبا على ما قبلها في الذكر لان مضمونها عقيب مضمون ما قبلها في الزمان ﴿فأخذتهم الصاعقة﴾ قيل لما رأوا العلامات التي بينها صالح من اصفرار وجوههم واحمرارها واسودادها عمدوا الى قتله عليه السلام فنجاه الله الى ارض فلسطين ولما كان ضحوة اليوم الرابع تحنطوا وتكفونوا بالانطاع فأتتهم صيحة جبريل عليه السلام كما صرح بها في قوله واخذ الذين ظلموا الصيحة فهلكوا فالمراد بالصاعقة الصيحة لاحقيقتها وهي نار تنزل من السماء فتحرق ما صابته وقيل أتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شيء في الارض فنقطعت قلوبهم في صدورهم وقال بعضهم اهلكوا بالصاعقة حقيقة بأن جاءت نار من السماء فأهلكتهم جميعا ﴿وهم ينظرون﴾ اليها ويعاينونها لانها جاءتهم معاينة بالبهار فينظرون من النظر بالعين وفيه ترجيح لكون المراد بالصاعقة حقيقة النار لانها حين ظهرت رأوها بأعينهم والصيحة لا ينظر اليها وانما تسمع بالاذن والظاهر ان الصاعقة لا تنافي أن يكون معها صيحة جبريل وقيل هو من الانتظار اي ينتظرون ما وعدوا به من العذاب حيث شاهدوا علامات نزوله من تغير الوانهم في تلك الايام ويقال سمعوا الصيحة وهم ينظرون اي يحبرون ﴿فما استطاعوا من قيام﴾ كقوله تعالى فاصبحوا في دارهم جائعين اي لاصقين بمكانهم من الارض لا يقدرون على الحركة والقيام فضلا عن الهرب فالقيام ضد القعود ﴿وما كانوا منتصرين﴾ بغيرهم كما لم يمتنعوا بأنفسهم قال في تاج المصادر الانتصار داد بستدن ﴿وقوم نوح﴾ اي وأهلكنا قوم نوح فان ما قبله يدل عليه ويجوز أن يكون منصوبا بذكر المقدر ﴿من قبل﴾ اي من قبل هؤلاء المهلكين ﴿انهم كانوا قوما فاسقين﴾ خارجين عن الحدود فيما كانوا فيه من الكفر والمعاصي وهو علة لاهلاكهم . واعلم ان الله تعالى قد ارسل الرسل وشرع الشرائع

وحد الحدود فتي تمديت الحد الذي حدك الشارع صرت فاسقا واطعلت الشيطان وتغنى  
عنك عند العصيان الملك المؤيد للمؤمنين فاذا وكل العبد الى نفسه والى الشيطان فقد هلك  
وكل نار وعذاب وبلاء فأنما يأتي من الداخل لا من الخارج اذ لا خارج من وجود الانسان فالعذاب  
صورة اوصافه وافعاله واخلاقه عادت اليه حين عصى الله تعالى وكذا الثواب صورة ذلك  
عادت اليه حين اطاع الله تعالى فان قلت كل ذلك اذا كان من احوال العين الثابتة للعبد  
فكل عبد فأنما يمر على طريقه في الهداية والضلالة فما معنى دعوة الانبياء وارشاد الاولياء  
قلت تلك الدعوة ايضا من احوال اعيان المدعوين بخلاف المخالفين وان كان من التجلي  
لكن حقائق الانبياء اقتضت التجلي بموافقة التجلي من وجه والرد عليه من آخر فكان  
امرهم حيرة فلو كانوا يخدمون التجلي مطلقا لما ردوا على احد فاذا ورد الامر التكميلي  
فاما أن يوافقه الامر الارادي اولا فان وافقه فالمكلف منتقل من دائرة الاسم المضل  
الى دائرة الاسم الهادي وذلك الانتقال من احوال عينه وان لم يوافقه فعنى التكليف انه  
من احوال عينه ولا بد وايضا فيه تمييز الشقي من السعيد وبالعكس فاعرف هذه الجملة تسعد  
واجتهد حتى ينقلك الله من دائرة الخائب الى دائرة الاحباب ولا تغتر بكثرة الدنيا وطول  
العمر كما فعل الكفار والفساق حتى لا يحل بك ما حل بهم من الصاعقة والطوفان مع ان  
صاعقة الموت وطوفان الحوادث لا بد وان تحل بكل احد بحيث لا يستطيع القيام من مكانه

فيموت في مقامه قال الشيخ سعدى في البستان

- |                              |   |                              |
|------------------------------|---|------------------------------|
| كهن بسالى آمد بنزد طيب       | • | زما ليدنش تا بمردن قريب      |
| كه دستم برك بر نه اى نيك راى | • | كه بايم همى بر نيايد زجاى    |
| بدان ماند اين قامت جفته ام   | • | كه كويى بكل در فرو رفته ام   |
| بدو كفت دست از جهان در كسل   | • | كه پايت قيامت برايد زكل      |
| نشاط جوانى زيران بجوى        | • | كه آب روان باز نايد بجوى     |
| اكر در جوانى زدى دست و پاى   | • | در ايام پيرى بهش باش وراى    |
| چو دوران عمر از چهل در گذشت  | • | مزن دست و پا كابت از سر گذشت |
| نشاط از من آنكه رميدن گرفت   | • | كه شام سپيده دميدن گرفت      |
| ببايد هوس كردن از سر بدر     | • | كه روز هو سبازى آمد بسر      |
| پسبزي بجا تازه كردد دلم      | • | كه سبزه بخواهد دميد از كلم   |
| تفرج كنسان در هوا و هوس      | • | گذشتيم برخاك بسيار كس        |
| كسايكه ديكر بغيب اندراند     | • | بيايند و برخاك ما بگذرند     |
| دريفا كه فصل جوانى رفت       | • | بلهو و لعب زند كاني رفت      |
| دريفا چنين روح برور زمان     | • | كه بگذشت بر ما چو برق يمان   |
| ز سوداى آن پوشم واين خورم    | • | نيردا ختم تاغم دين خورم      |
| دريفا كه مشغول باطل شديم     | • | ز حق دور مانديم و غافل شديم  |

جه خوش گفت با كودك آموزكار . كه كارى نكرديم وشد روز كار  
 اى ضاع زماننا ومضى بلا فائدة ﴿والسما بنيناها﴾ نصب السماء على الاشتغال اى وبنينا  
 السماء بنيناها حال كوننا ملتبيين ﴿بأيدي﴾ اى بقوة فهو حال من الفاعل او ملتبسة بقوة  
 فيكون حالا من المفعول ويجوز ان تكون الباء للسببية اى بسبب قدرتنا فتتعلق بنيناها  
 لا بالمحذوف والقوة هنا بمعنى القدرة فان القوة عبارة عن شدة البنية وصلابتها المضادة للضعف  
 والله تعالى منزّه عن ذلك والقدرة هى الصفة التى بها يتمكن الحى من الفعل وتركه بالارادة  
 (قال الكاشفى) بقوت الوهيت وكفته اند بقدرتى برآفر ينش داشتم يقال آديشيد آيدا  
 اى اشتد وقوى قال فى القاموس الآد الصلب والقوة كالأيد وآيدته مؤيدة وايدته تأييدا  
 فهو مؤيد قوته انتهى قال الراغب ولما فى اليد من القوة قيل آيدك وآيدتك قويت يدك  
 ﴿وانا لموسعون﴾ لقادرون من الوسع بمعنى الطاقة والموسع القادر على الاتفاق قال فى تاج  
 المصادر الايساع توانكر شدن وتنام فراسيدن ويقال اوسع الله عليك اى أغناك انتهى  
 فيكون قوله وانا لموسعون حالا مؤكدة اوتذنيلا اثباتا لسعة قدرته كل شئ فضلا عن السماء  
 او لموسعون السماء أى جاعلوها واسعة اوما بينها وبين الارض او الرزق على خلقنا لقوله  
 تعالى وفى السماء رزقكم وفيه اشارة الى ان وسعة البيت والرزق بين تجليات الاسم الواسع  
 ﴿والارض﴾ اى وفرشنا الارض ﴿فرشناها﴾ مهدناها وبسطناها من تحت الكعبة مسيرة  
 خمسمائة عام ليستقروا عليها ويتقلبوا كما يتقلب احدهم على فراشه ومهاده ﴿فقم الماهدون﴾  
 اى نحن وهو المخصوص بالمدح المحذوف اى هم نحن فحذف المبتدأ والخبر من غير أن يقوم  
 شئ مقامهما وقد اختلف القدماء فى هيئة الارض وشكلها فذكر بعضهم انها مبسوطة  
 مستوية السطح فى اربع جهات المشرق والمغرب والجنوب والشمال وزعم آخرون انها كهيئة  
 المائدة ومنهم من زعم انها كهيئة الطبل وذكر بعضهم انها تشبه نصف الكرة كهيئة القبة  
 وان السماء مركبة على اطرافها وزعم قوم ان الارض مقعرة وسطها كالجام والذى عليه  
 الجمهور ان الارض مستديرة كالكرة وان السماء محيطة بها من كل جانب احاطة البيضة بالمح  
 فالصغرة بمنزلة الارض وبياضها بمنزلة السماء وغلدها بمنزلة السماء الاخرى غير ان خلقها ليس فيه  
 استطالة كاستطالة البيضة بل هى مستديرة كاستدارة الكرة المستوية الخروط حتى قال مهندسوهم  
 لو حفر فى الوهم وجه الارض لادى الى الوجه الآخر ولو ثقب مثا ثقب بأرض الاندلس لنفذ  
 الثقب بأرض الصين واختلف فى كمية عدد الارضين فروى فى بعض الاخبار ان بعضها فوق  
 بعض وغلظ كل ارض مسيرة خمسمائة عام حتى عد بعضهم لكل ارض اهلا على صفة  
 وهىة عجيبة وسمى كل ارض باسم خاص كما سمي كل سماء باسم خاص وزعم بعضهم ان فى الارض  
 الرابعة حيات اهل النار وفى الارض السادسة حجارة اهل النار وعن عطاء بن يسار فى قوله  
 تعالى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن قال فى كل ارض آدم كآدمكم ونوح مثل  
 نوحكم وابراهيم مثل ابراهيمكم وليس هذا القول بأعجب من قوله الفلاسفة ان الشمس  
 شمس كثيرة والاقار اقرار كثيرة فى كل اقليم شمس وقر ونجوم وقالت القدماء الارض

سبع على المجاورة والملاصقة وافتراق الاقاليم لاعلى المطابقة والمكابسة واهل النظر من المسلمين يميلون الى هذا القول ومنهم من يقول سبع على الانخفاض والارتفاع كدرج المراقى ويزعم بعضهم ان الارض مقسومة لحس مناطق وهى المنطقة الشمالية والجنوبية والمستوية والمعتدلة والوسطى واختلفوا فى مبلغ الارض وكتبها فروى عن مكحول انه قال ما بين اقصى الدنيا الى أدناها مسيرة خمسمائة سنة مائتان من ذلك فى البحر ومائتان ليس يسكنها احد وثمانون فيها بأجوج ومأجوج وعشرون فيها سائر الخلق وعن قتادة قال الدنيا اربعة وعشرون الف فرسخ فلك السودان منها اثنا عشر الف فرسخ وملك الروم ثمانية آلاف فرسخ وملك العجم والترك ثلاثة آلاف فرسخ وملك العرب الف فرسخ وعن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما ربع من لايلبس الثياب من السودان اكثر من جميع الناس وقال بطليموس بسيط الارض كلها مائة واثنان وثلاثون الف الف وستائة الف ميل فتكون مائتى الف وثمانين الف فرسخ فان كان حقاً فهو وحى من الحق او الهام وان كان قياساً واستدلالاً فهو قريب من الحق ايضا واما قوله قتادة ومكحول فلا يوجب العلم اليقضى الذى يقطع على الغيب به كذا فى خريدة المعجائب ومن كل شئ \* اى من اجناس الموجودات فالمراد بالشئ الجنس وقيل من الحيوان \* خلقنا زوجين \* صنفين ونوعين مختلفين كالذكر والانثى والسماء والارض والليل والنهار والشمس والقمر والصيف والشتاء والبر والبحر والسهل والجبل والانس والجن والنور والظلمة والابيض والاسود والدنيا والآخرة والايمان والكفر والسعادة والشقاوة والحق والباطل والحلو والمر والموت والحياة والرطب واليابس والجامد والنامى والمدر والنبات والناطق والصامت والحلم والقهر والجود والبخل والعز والذل والقدرة والعجز والقوة والضعف والعلم والجهل والصحة والسقم والغنى والفقر والضحك والبكاء والفرح والغم والفوق والتحت واليمين والشمال والقدام والخلف والحرارة والبرودة وهلم جرا قال الزاغب يقال لكل واحد من القربين من الذكر والانثى فى الحيوان المتزاوج زوج ولكل قرينين فيها وفى غيرها زوج كالخف والنعل ولكل ما يقترب بالآخر مماثل له او مضاداً زوج وفى قوله ومن كل شئ \* خلقنا زوجين تنبيه على ان الاشياء كلها مركبة من جوهر وعرض ومادة وصورة وان لاشئ يتعزى منها اذا لاشياء كلها مركبة من تركيب يقتضى كونه مصنوعاً وانه لا بدله من صانع تنبيهها على انه تعالى هو الفرد فيبين بقوله ومن كل شئ \* الخ ان كل ما فى العالم فانه زوج من حيث ان له ضداً ما او مثلاً ما او تركيباً ما بل لا يفتك من وجه من تركيب وانما ذكر ههنا زوجين تنبيهاً على انه وان لم يكن له ضد ولا مثل فانه لا يفتك من تركيب صورة ومادة وذلك زوجان قال الخراز قدس سره اظهر معنى الربوبية والوحدانية بأن خلق الأزواج ليخلص له الفردانية \* لعلكم تذكرون \* اى فعلنا ذلك كله من البناء والفرش وخلق الأزواج كي تتذكروا فتعرفوا انه خالق الكل ورازقه وانه المتحقق للعبادة وانه قادر على اعادة الجميع فعملوا بمقتضاه وبالذماسة لاشدك شئاً يندبذر شويذ ودليلك \* \* \* \* \* ان خواص



ممکنات نیست ومن واجب بالذات واجب قابل تعدد وانقسام نیست  
ذاتش از قسمت و تعدد پاک • وحدت او مقدس از اشراک  
از عدد دم وزن که او فردست • کی عدد بهر فرد در خور دست  
احدست و شمار از و معزول • صمدست و تبار از و مخدول

وفيه اشارة الى انه تعالى خلق لكل شئ من عالم الملك وهو عالم الاجسام زوجا من عالم  
الملکوت وهو عالم الارواح ليكون ذلك الشئ الجسماني قائما بملکوته وملكوته قائما سيد القدرة  
الالهية لعلکم تذکرون انکم هذا الطريق جئتم من الحضرة وبهذا الطريق ترجعون الى الله  
سبحانه ﴿ ففروا الى الله ﴾ اي قول لقومك يا محمد اذا كان الامر كذلك فاهربوا الى الله  
الذي هذه شؤونه بالايمان والطاعة كي تتجوا من عقابه وتفوزوا بشوابه يعني ان في الامر بالايمان  
وملازمة الطاعة بلفظ الفرار تنبها على ان وراء الناس عقابا يجب ان يفروا منه قال بعض  
الكبار يا ايها الذين فررتم من الله بتعلقات الكوثين ففروا بنعت الشوق والحجة والتجربة  
الى الله يقطع التعلقات عن الوجود وعما سواه تعالى مطلقا ومن صح فراره الى الله صح قراره  
مع الله وايضا ففروا منه اليه حتى تقنوا فيه قال فان الحادث لا يثبت عند رؤية القديم وقال  
سهل رضى الله عنه ففروا مما سوى الله الى الله ومن المعصية الى الطاعة ومن الجهل الى العلم  
ومن العذاب الى رحمة ومن سخطه الى رضوانه وقال محمد بن حامد رحمه الله حقيقة الفرار  
ما روى عن النبي عليه السلام انه قال والجات ظهري اليك وما روى عنه في حديث عائشة  
رضي الله عنها واعوذ بك منك فهذه غاية الفرار منه اليه وقال الواسطي رحمه الله ففروا الى الله  
معناه لما سبق لهم من الله لا الى علمهم وحركاتهم وأنفسهم وسئل بعضهم عن قول النبي  
عليه السلام سافروا تصحوا قال سافروا لينا تجدونا في اول قدم ثم قرأ ففروا الى الله  
هيجكس در تونيا وبخت که از خود نکريخت • هيجکس باتونه پيوست که از خود نريد  
وفي كشف الاسرار فرار مقامی است از مقامات روندگان و منزلی از منازل دوستی کسی  
را که اين مقام درست شود نشانش آنست که همه نفس خود غرامت بيند همه سخن  
خود شکایت بيند همه کرده خود جانيت بيند امید از کردار خود پيردو بر اخلاص خود تهمت  
نهدوا کر دولتي آيد در راهوي از فضل حق بيند و از حکم ازل نه از جهد و کردار  
خود وهذا موت عن نفسه وهم خلق زنده از مرده ميراث برد مکر اين طائفة که مرده  
از زنده ميراث برد • وفي الحديث من أراد أن ينظر الى ميت يمشي على وجه الارض فلينظر  
الى ابي بكر ﴿ اني لكم منه نذير مبين ﴾ اي اني لكم من جهة تعالى منذر بين كونه  
منذرا منه تعالى بالمعجزات الباهرة او مظهر لما يجب اظهاره من العذاب المنذره وفي امره  
لرسل عليه السلام بأن يأمرهم بالهرب اليه من عقابه وتعليله بأنه عليه السلام ينذرهم  
من جهة تعالى لامن تلقاء نفسه وعد كريم بنجاتهم من المهروب وفوزهم بالمطلوب  
﴿ ولا تجملوا مع الله الها آخر ﴾ نهی موجب للفرار من سبب العقاب بعد الامر بالفرار  
نفسه كانه قيل وفروا من ان تجملوا معه تعالى اعتقادا او قولوا الها آخر ﴿ اني لكم منه ﴾

اى من الجمل المنهى عنه ﴿ نذير مبين ﴾ وفيه تأكيد لما قبله من الفرار من العقاب الى تعالى لكن لا بطريق التكرير بل بالنهى عن سببه واجباب الفرار منه قال فى برهان القرآن الاول متعلق بترك الطاعة والثانى متعلق بالشرك بالله فلا تكرر وفى التأويلات النجمية ولا تجملوا مع الله فى المعرفة بوحديته الها آخر من النفوس والهوى والدينى والآخرة فتعبدونها بالميل اليها والرغبة فيها فان التوحيد فى الاعراض عنها وقطع تعلقاتها والفرار الى الله منها لان من صح فراره الى الله صح قراره مع الله وهذا كمال التوحيد انى لكم نذير مبين اخوفكم اليم عقوبة البعد وعذاب الانبياء اذا اشركتهم به فى الوجود فانه لا يغفر ان يشركه ﴿ كذلك ﴾ اى الامر وهو امر الائم السالفة بالنسبة الى رسلهم من ماذكر من تكذيب قرش ومشركى العرب الرسول صلى الله عليه وسلم وتسميتهم له ساحرا او مجنوناً ثم فسرهم بقوله ﴿ وما اتى الذين من قبلهم من رسول ﴾ من رسل الله ﴿ الا قالوا ﴾ فى حقه هو ﴿ ساحرا او مجنون ﴾ يعنى اكر معجزه بديشان نمود عمل اورا سحر خواندند واكر ازيغت وحشر خبرداد قول اورا بسخن اهل جنون تشبيه كردند اى فلا تأس على تكذيب قومك اياك ﴿ اتوا صوابه ﴾ انكار وتمجيب من حالهم واجماعهم على تفرق ازمانهم على تلك الكلمة الشنيعة التى لا تكاد تخطر ببال احدهم من العقلاء فضلا عن النفوس بها فى حق الانبياء اى اوصى الاولون الآخرين بعضهم بعضا بهذا القول حتى اتفقوا عليه ﴿ بل هم قوم طاغون ﴾ اضرايب عن كون مداد اتفاقهم على الشر توابعهم بذلك لبعء الزمان وعدم تلاقيهم فى وقت واحد واثبات لكونه امرا اقبس من التواصى واشنع منه وهو الطغيان الشامل لكل الدال على ان صدور تلك الكلمة الشنيعة عن كل واحد منهم بمقتضى جبانته الخيئة لا بموجب وصية من قبلهم بذلك من غير ان يكون ذلك مقتضى طباعهم وفيه اشارة الى ان ارباب النفوس المتمردة من الاولين والآخرين مركوزة فى جبلتهم طبيعة الشيطنة من التمرد والاباء والاستكبار فما اتاهم رسول من الانبياء فى الظاهر او من الالهامات الربانية فى الباطن الا انكروا عليه وقالوا ساحر يريد ان يسحرنا او مجنون لاعبره بقوله كان بعضهم اوصى بعضهم بالتمرد والانكار والجحود لانهم خلقوا على طبيعة واحدة بل هم قوم طاغون بأنهم وجدوا اسباب الطغيان من السعة والتنعيم والبطر والغنى قال الشاعر

\* ان الشباب والفراغ والجدة \* مفسدة للمراء اى مفسده \*

فكسوا الامر وكان ينبغى لهم ان يصرفوا العمر والشباب والغنى فى تحصيل المطلوب الحقيقى ( قال كما الحافظ )

عشق وشباب ورندى مجموعة مرادست . چون جمع شد معانى كوى بيان توان زد ﴿ فتول عنهم ﴾ فأعرض عن جدالهم فقد كررت عليهم الدعوة فأبوا الا الاباء والاستكبار وبالفارسية پس روى بگردان ازمكافات ايشان تاوقتى كه مأمور شوى بقتال وفى فتح الرحمن فتول عن الحرص المفروض عليهم وذهاب النفس حشرات وقل الواسطى ردحهم الى ماسبق عليهم فى الازل من السعادة والشقاوة ﴿ فما انت بملوم ﴾ على التولى بعدما

بذلت المجهود وجاوزت فی الابلاغ کل حدم معهود واللوم والملامة العدل وبالفارسية نگو هیدن  
وقال بعض الکبار فتول عنهم فانک لا تهدي من احيت منهم فانت بعلوم بالعجز عن هدايتهم  
لانک مبالغ وليس الیک من الهداية شی وقال بعضهم فتول عنهم بيسرك البنا فما انت علوم  
فی ابلاغ رسالتک واشتغالك فی الظاهر بهم واعلامهم بأسباب نجاتهم فانت مستقیم لا یحجبک  
ابلاغ الرسالة عن شهود العین ﴿ و ذکر ﴾ ای اقل التذکیر والموعظة ولا تدعهما بالکلیة  
او فذکرهم وقد حذف الضمیر لظهور الامر ﴿ فان الذکری تنفع المؤمنین ﴾ ای الذین قدر الله  
ایمانهم والذین آمنوا بالفعل فانها تریدهم بصيرة وقوة فی الیقین یعنی بعناد کافران وجحود  
ایشان دست از تربیت مسلمانان باز مدار و همچنان بر تذکیر خود ثابت باش که وعظرا  
فوائد بسیارست و منافع بی شمار فان النصیحة تلین القلوب القاسية و فی الحدیث (مامن مؤمن  
الاوله ذنب قد اعتاده الفیئة بعد الفیئة) ای الساعة بعد الساعة والجن بعد الجن (ان المؤمن  
خلق مفتونا فاسیا فاذا ذکر ذکر) وقال بعضهم ذکر المطیعین جزیل ثوابی و ذکر العارفين  
ما صرف عنهم من بلائی وقال بعضهم ذکر العاصین منهم عقوبی لیرجعوا عن مخالفة امری  
و ذکر المطیعین جزیل ثوابی لیزداد اطاعة و عبادتی و ذکر المحبین ما شاهدوا من انوار  
جمالی و جلالی فی الغیب و غیب الغیب لیزید بافی بذل الوجود و طلب المفقود • و در فصول  
آورده که کلام مذکور باید که برده خیر مشتمل باشد تا سامع را سودمند بود اول نعمت  
خدای بایاد مردم دهد تا شکر گزاری نماید دوم ثوابی محنت و بلا ذکر کند تا دران  
شکستنی و رزند سوم عقوبت گناهان برشمرد تا ازان باز ایستند و توبه کنند چهارم مکائد  
و وساوس شیطانی بیان فرماید تا ازان حذر نمایند پنجم فنا و زوال و بی اعتباری دنیا بر ایشان  
روشن گرداند تا دل درونه بندند ششم مرگ را پیوسته یاد کند تا رفتن را آماده شوند  
هفتم قیامت را آماده و ذکر آن بسیار گوید تا کار آروز بسازند هشتم درکات دوزخ  
و انواع عقوبتهای آن بیان کنند تا از آن بترسند نهم درجات بهشت و اقسام نعمتهای آن را بر  
شمارد تا بدان راغب گردند دهم بنای کلام بر خوف و رجاء یعنی گاهی از عظمت و کبریا  
و هیبت الهی سخن راند تا از وی بترسند و وقتی از رحمت و مغفرت مهربانی او تقریر کند  
تا بوی امیدوار شوند پس هر موعظه که مشتمل برین سخنانست منفعت مؤمنانست خصوصا  
اذا کان المذکر عاملا بما ذکرهم به غیر ناس نفسه فان تأثیره اشد من تأثیر تذکیر العاقلین  
عالم که کامرانی و تن پروری کند • او خویشتن کم است و کرا رهبری کند  
وانما قلنا من تأثیره قائم قالوا

مرد باید که کبر داند و کوش • ورنه شست پند بر دیوار

فلا کلام الا فی الاستعداد والتهی للاستماع ولذا قال تعالی ان فی ذلک لذکری لمن کان  
له قلب او اتقی السمع وهو شهید ﴿ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ﴾ قرأ یعقوب  
لعبودنی و کذا یطعمونی و يستعجلونی کما سیأتی بانبات یاء المتکلم فیهن و صلا و وقفا وحذفها  
الباقون فی الحالین والعبادة ابلغ من العبودية لان العبودية اظهار التذلل والعبادة غاية

التذلل ولا يستحقها الا من له غاية الافضال قال بعض الكبار العبادة ذاتية للمخلوق لانها ذلة في اللغة العربية واما وقع التكليف بالافعال المخصوصة التي هي العبادة الوصفية للثنية على تلك الذلة الذاتية حتى يتذللوا ويخضعوا لربهم وخالقهم بالوجه المشروع ولعل تقديم خلق الجن في الذكر لتقدمه على خلق الانس في الوجود ومعنى خالقهم لعبادته تعالى خلقهم مستعدين لها اتم استعداد وتمكين منها اكمل تمكين مع كونها مطلوبة منهم بتنزيل ترتيب الغاية على ما هي ثمرة له منزلة ترتب الفرض على ما هو غرض له فان استباح افعاله تعالى لغايات جليلة مما لا نزاع فيه قطعا كيف لا وهي رحمة منه تعالى وتفضل على عباده واما الذي لا يليق بحجابه تعالى تعليلها بالفرض بمعنى الباعث على الفعل بحيث لولاه لم يفعل لافضائه الى استكمالها بفعل وهو الكامل بالفعل من كل وجه واما بمعنى نهاية كالية يفضي اليها فعل الفاعل الحق فقير منى من افعاله تعالى بل كلها جارية على ذلك المهاج وعلى هذا الاعتبار يدر وصفه تعالى بالحكمة ويكفي في تحقق معنى التعليل على ما يقوله الفقهاء ويتعارفه اهل اللغة هذا المقدار وبه يتحقق مدلول اللام واما ارادة الفاعل لها فليست من مقتضيات اللام حتى يلزم من عدم صدور العبادة عن البعض تخلف المراد عن الارادة فان تعوق البعض عن الوصول الى الغاية مع تعاضد المبادئ وتأخر المقدمات الموصيلة اليها لا يمنع كونها غاية كما في قوله تعالى كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور ونظائره كذا في الارشاد قال سعدى المفقى فاللام حينئذ على حقيقتها فتأمل انتهى والحاصل ان قوله الا ليعبدون اثبات السبب الموجب للحق فهذه اللام لام الحكمة والسبب شرعا ولا م العلة عقلا قال المولى رمضان في شرح العقائد واستكمالها تعالى بفعل نفسه جائز بل واقع فانه تعالى حين اوجد العالم قد استكمل بكماله الموجدية والمعروفية على ما نطق به قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اى ليعرفون وهو كال اضافي يجوز الخلو عنه انتهى مقصود الهى ازهمه كمال جلا واستجلست كه در انسان كامل جمعا وتفصيلا بظهور آمد ودر عالم تفصيلا فقط سؤال طلب ابن مقصوده استكمالست كه مستدعى سبق قصائدت چنانكه اهل كلام ميگويند كه افعال الله معلل بأغراض نشايد بودن جواب آنچه محذورت استكمال بغير است و ابن استكمال بصفات خود است نه بغير كذا في تفسير الفاتحة للشيخ صدر الدين القنوي قدس سره وكذا قال في بعض شروح الفصوص ان للحق سبحانه كالا ذاتيا وكالا اسمائيا وامتناع استكمالها بالغير انما هو في الكمال الذاتي لا الاسمائي فان ظهور آثار الاسماء تمتع بدون المظاهر الكونية انتهى (قال المولى الجامى)

وجود قابل شرط كمال اسمائست • وكرنه ذات نباشد بغير مستكمل

(وقال ايضا)

اى ذات رفيع بونه جوهر نه عرض • فضل وكرمت نيست معلل بفرض  
يعنى حق سبحانه وتعالى بحسب كمال ذاتي از وجود عالم وعالميان مستغنيست كما قال تعالى  
والله هو الغنى وجو ظهور كمال اسمائي موقوفست بروجود اعيان ممكنات پس آنرا ايجاد كرد

(تاخود)

تأخود كردد بجملة اوصاف عيان • واجب باشد كه ممكن آيد ببيان  
 ورنه بكمال ذاتي از آدميان • فردست وغنى چنانكه خود كرد بيان  
 والاشاعرة أنكروا صحة توجيه تعليل افعال الله تعالى معنى وان كان واقعا لفظا تمسكا  
 بأن الله تعالى مستغن عن المنافع فلا يكون فعله لمنفعة راجعة اليه ولا الى غيره لانه تعالى  
 قادر على ايصال تلك المنفعة من غير توسط العمل فلا يصلح أن يكون غرضا فعندهم لام  
 التعليل يكون استعارة تبعية تشبها لعبادة العباد بما يفرض علة خلقه في الترتب عليه واكثر  
 الفقهاء والمعتزلة قالوا بصحته لمنفعة عائدة الى عبادته تمسكا بأن الفعل الحالى عن الغرض عبث  
 والعبث من الحكيم محال كما في شرح المشارق لابن الملك رحمه الله قال ابن الشيخ استدلت  
 المعتزلة بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون على ان افعال الله معللة بالاعراض  
 وعلى ان مراد الله جائز ان يتخلف عن ارادته اذا كان المراد من الافعال الاختيارية للعباد  
 وجه دلالة عليها هو ان وضع اللام لأن تدخل على ماهو غرض من الفعل فتكون البادة  
 غرضا من خلق الجن والانس والغرض يكون مرادا فينتج ان العبادة غرض من جميع  
 الجن والانس وظاهر ان بعضا منهم لم يعبد فمتخلف مراده عن ارادته وهو المطابق والجواب  
 عن الاول انه لما دل الدليل القطعي على انه تعالى لا يفصل فعلا لغرض وجب أن يؤول  
 اللام في مثل هذه المواضع بأن يقال ان الحكم والمصالح التي ترتب على فعله تعالى وتكون  
 هي غاية له لما كانت بحيث لو صدر ذلك الفعل من غيره تعالى لكانت هي غرضا لفعله شئت  
 بالغرض الحقيقي فدخلت عليها اللام الدالة على الغرض لاجل ذلك التشبيه واطلق عليها  
 اسم الغرض لذلك حتى قيل الغرض من خلق ما في الارض انتفاع الناس به لقوله تعالى  
 (هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا) وهذا الجواب انما يتأتى في اللام الداخلة على ماهو  
 غاية مرتبة على الفعل ولا ينفع في قوله تعالى الا ليعبدون لان العبادة لم تكن غاية مرتبة  
 على خلق كثير من الجن والانس حتى يقال انها شئت بالغرض من حيث كون الفعل مؤديا  
 اليها وكونها مرتبة عليه فاطلق عليها اسم الغرض ودخل عليها لام الغرض لذلك ولكنه  
 لو تم لكان جوابا عن الاستدلال الثاني لانه مبنى على كون مدلول اللام غرضا في نفس  
 الامر وما كان غرضا على طريق التشبيه لا يكون مرادا فلا يلزم من عدم ترتبه على الفعل  
 تخلف المراد عن الارادة فلا يتم الاستدلال واثار المصنف الى جوابه بقوله لما خلقهم على  
 صورة متوجهة الى العبادة مستعدة لها جعل خلقهم مقايها وتقريره ان العبادة ليست  
 غاية مرتبة على خلقهم فضلا عن أن تكون غرضا ومرادا حتى يلزم من عدم ترتبها على  
 خلقهم تخلف المراد عن الارادة وانما دخلت عليها اللام التي حقها ان تدخل على الغرض  
 او على ماشبه به في كونه مرتبا على الفعل وحاملا عليه في الجملة تشبها لها بالغاية المرتبة  
 من حيث ان الجن والانس خلقوا على صورة متوجهة الى العبادة اى صالحة قابلة لها متلبة  
 اى قادرة عليها متمكنة منها وقد انضم الى خلقهم على تلك الصورة ان هدوا الى العبادة  
 بالدلائل السمعية والعقلية فصاروا بذلك كما أنهم خلقوا للعبادة وانها غاية مرتبة على خلقهم

فلذلك اطلق عليها اسم الغاية ودخلت عليها لام الغاية مبالغة في خلقهما على تلك الصورة ولما وجه الآية باخراج اللام عن ظاهر معناها بجعلها للمبالغة في خلقهم بحيث تنأتى منهم العبادة أشار الى وجه العدول عن الظاهر بقوله ولو حمل على ظاهره لتطرق اليه المنع والابطال وللزم تعارض الآيتين لان من خلق منهم لجهنم لا يكون مخلوقا للعبادة انتهى ما في حواشي ابن الشيخ وقال في بحر العلوم اى وما خلقت هذين الفريقين الا لاجل العبادة وهى قيام العبد بما تعبد به وكلف من امتثال الاوامر والنواهي والا لا طلب العبادة منهم وقد طلب من الفريقين العبادة في كتبه المنزلة على انبيائه وهذا التقدير صحيح لا تقدير الارادة لان الطلب لا يستلزم المطلوب بخلاف الارادة كما تقرر في موضعه فيكون حاصله ما قال بعضهم في تصوير المعنى الا يؤمروا بعبادتي كما في قوله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا وهذا مستمر على مذهب اهل السنة فلو انهم خلقوا للعبادة ما عصوا طرفة عين لكنهم خلقوا للامر التكليفي الطلبي دون الامر الارادى والا لم يتخلف المراد عن الارادة ولما كان لعين العاصي الثابتة في الحضرة العلمية استعداد التكليف توجه اليها الامر التكليفي ولما لم يكن لتلك العين استعداد الاتيان بالمأمور به لم يتحقق منها المأمور به ولهذا تقع المخالفة والمعصية فان قلت ما فائدة التكليف والامر بما يعلم عدم وقوعه قلت فائدة تمييز من له استعداد القبول ممن ليس له استعداد ذلك لتظهر السعادة والشقاوة واهلهما وقيل المراد سعادۃ الجنسين كما ان المراد بقوله تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس اشقياءها ويعصده قراءة من قرأ وما خلقت الجن والانس المؤمنين بدليل ان الصبيان والمجانين مستثنون من عموم الآية بدليل قوله تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس قال ابن الملك فان قات كيف تكون العبادة علة للخلق ولم تحصل تلك في اكثر النفوس قلنا يجوز أن يراد من النفوس نفوس المؤمنين لقرآۃ ابن عباس رضى الله عنهما وما خلقت الجن والانس من المؤمنين الا ليعبدون وأن يراد مطلقا بأن يكون المراد بالعبادة قابلية تكليفها كما قال عليه السلام مامن مولود يولد الا على الفطرة واما ان أريد منها المعرفة فلا اشكال لانها حاصلة للكفرة ايضا كما قال الله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله انتهى وقال مجاهد واختاره البغوي معناه الا يعرفون ومداره قوله عليه السلام فيما يحكيه عن رب العزة كنت كثيرا مخفيا فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف ولعل السر في التعبير عن المعرفة بالعبادة على طريق اطلاق اسم السبب على المسبب التنبيه على ان الاعتبار هو المعرفة الحاصلة بعبادته تعالى لا ما يحصل بغيرها كمعرفة الفلاسفة كما في الارشاد وقال بعضهم لم أخلقهم الا لاجل العبادة باختيارهم لينالوا الشرف والكرامة عندي ولم اقسرهم عايبا اذلو قسرتهم عليها لوجدت منهم وأنا غنى عنهم وعن عبادتهم والحاصل انهم خلقوا للعبادة تكليفا واختيار الاجبلة واجبارا فمن وفقه وسدده اقام العبادة التي خلق لها ومن خذله وطرده حرماها وعمل بما خلق له وفي الحديث اعملوا فكل ميسر لما خلق له كما في عين المعاني وقال الشيخ نجم الدين دايه في تأويلاته وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون لان درة معرفتي مودعة

في صدف عبوديتي وان معرفتي تنقسم قسمين معرفة صفة جمالي ومعرفة صفة جلالتي ولكل واحد منهما مظهر والعبودية مشتملة على المظهرين بالانقياد لها والتمرد عنها فمن انقاد لها بالتسليم والرضى كما أمر به فهو مظهر صفات جمالي ولطيف ومن تمرد عليها بالاباء والاستكبار فهو مظهر صفات جلالتي وقهرى فحقيقة معنى قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اى خلقت المقبولين منهم ليعبدوا الله فيكونوا مظهر صفات لطيفة وخلقت المردودين منهم ليعبدوا الهوى فيكونوا مظهر صفات قهريه هذا المعنى الذى أردت من خلقهم انتهى والحكمة لا تقتضى اتفاق الكل على التوحيد والعبادة والاخلاص والاقبال الكلى على الله فان ذلك مما يخل بأمر المعاش ولذلك قيل لولا الحق لحربت الدنيا ولا بد من الغضب لتكميل مرتبة قبضة الشمال فانه وان كان كلنا يديه يميننا مباركة لكن حكم كل واحدة يخالف الاخرى فالارض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه فاقضت الحكمة الالهية ظهور ما أضيف اليه كل من الالدين فللواحدة المضاف اليها عموم السعداء الرحمة والجنان والاخرى القهر والغضب ولوازمهما وقد وجد كلا المقتضيين والمقصود الاصلى وجود الانسان الكامل الذى هو مرآة جماله تعالى وكاله وقد وجد والسواد الاعظم هو الواحد على الحق وقال الواحدى مذهب أهل المعاني فى الآية الا ليخضعوا الى ويتذللوا ومعنى العبادة فى اللغة الذل والانقياد وكل مخلوق من الجن والانس خاضع لقضاء الله تعالى مذل لمشيئته خلقه على ما أراد ورزقه كما قضى لا يملك احد لنفسه خروجا عما خلق عليه وقال ابن عباس رضى الله عنهما الا ليقروا بالعبودية طوعا او كرها يعنى ان المؤمنين يقرون له طوعا والكافرون يقرون له بما جبلهم عليه من الحلقة الدالة على وحدانية الله وانفراده بالخلق واستحقاق العبادة دون غيره فالخلق كلهم بهذا عابدون وعلى هذا قوله تعالى وله ما فى السموات والارض كل له قانتون على معنى ما يوجد منهم من دلائل الحدوث الموجبة لكونها مربوبة مخلوقة مسخرة كما فى التفسير فهذه جملة الاقوال فى هذا الباب وفى خلقهم للعبادة بطريق الحصر اشارة الى ان الربوبية لله تعالى ان العبودية للمخلوقين وهى اخص اوصافهم حتى قالوا انها افضل من الرسالة ولذا قال تعالى اسرى بعبد لارسوله وقدم العبد فى أشهاد أن محمدا عبده ورسوله فمن ادعى الربوبية من المخلوق فليخذل من تهديد الآية وجميع الكمالات لله تعالى وان ظهرت من العبد فالعبد مظهر فقط والظاهر هو الله وكاله والعبادات عشرة اقسام الصلاة والزكاة والصوم والحج وقرآءة قرآن وذكر الله فى كل حال وطلب الحلال والقيام بحقوق المسلمين وحقوق الصعبة والتاسع الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والعاشر اتباع السنة وهو مفتاح السعادة وامارة محبة الله كما قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبك الله ( قال المولى الجامى )

ياى الله السلام عليك . انما الفوز والفلاح لديك

كرزقم طريق سنت تو . هستم از عاصيان امت تو

مانده ام زير بار عصيان پست . اقم از پاى اكر نكبرى دست

فينبى للعبد أن يعبد ربه ويتذلل لخالقه بأى وجه كان من الفرائض والواجبات والسنن

العبادة عشرة  
انواع

والمستحبات على الوجه الذي أمره ان يقوم فيه فاذا كملت فرائضه وكالها فرض عليه فيتفرغ فيما بين الفرضين لنوافل الخيرات كانت ما كانت ولا يحقر شيئاً من عمله فان الله ما احتقره حين خلقه و اوجه فان الله ما كلفك بأمر الاوله بذلك الامر اعتناء و غناية حتى كلفك به و اذا واطب على اداء الفرائض فانه يتقرب الى الله بأخبار الامور المقربة اليه وورد في الخبر الصحيح عن الله تعالى ما تقرب الى عبد بشئ أحب الى مما افترضته وما يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبته فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش ورجله بها يمشي ولئن سألتني لآتيه ولئن استعذتني لأعيزنه وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت وانا اكره مساءته فالتقرب الاول هو قرب الفرائض والقرب الثاني هو قرب النوافل فانظر الى ما تنتجه محبة الله من كون الحق تعالى قوى العبد من السمع والبصر واليد والرجل فواظب على اداء ما يصح به وجود هذه المحبة الالهية من الفرائض والنوافل ولا يصح نفل الا بعد تكملة الفرائض وفي النقل عنه فروض ونوافل فيما فيه من الفروض تكمل الفرائض ورد في الخبر الصحيح انه تعالى يقول انظروا في صلاة عبدي أتممها أم نقصها فان كانت تامة كتبت له تامة وان كان انتقص منها شئ قال انظروا هل لعبدي من تطوع فان كان له تطوع قال الله تعالى اكلو العبدى فريضته من تطوعه ثم يؤخذ الاعمال على ذا كم وليست النوافل الا مالها اصل في الفرائض ومالا اصل له في فرض فذلك انشاء عبادة مستقلة يسميها علماء الظاهر بدعة قال الله تعالى ورهبانية ابتدعوها وسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة حسنة والذى سنهاله اجرها و اجر من عمل بها الى يوم القيامة من غير أن ينقص من اجورهم شئ ولما لم يكن في قوة النفل أن يسد مسد الفرض جعل في نفس النفل فروض ليحبر الفرائض بالفرائض كصلاة النفل بحسب حكم الاصل ثم انها تشتمل على فرائض من ذكر وركوع وسجود مع كونها في الاصل نافلة وهذه الاقوال والافعال فرائض فيها ثم اعلم ان امرنا بالاعتداء بالنبي سنة حسنة فان لنا اجرها وأجر من عمل بها واذا تركنا تسنيها اتباعا لكون رسول الله عليه السلام لم يسنها فان اجره في اتباعك له في ترك التسنين اعظم من اجره في التسنين فان النبي عليه السلام كان يكره كثرة التكليف على امته ومن سن فقد كلف وكان النبي عليه السلام اولى بذلك ولكن تركه تخفيفا فلهذا قلنا الاتباع في الترك اولى واعظم اجرا من التسنين فاجعل حالك كما ذكرنا لك ولقد روى عن الامام احمد بن حنبل رحمه الله انه ما كل البطيخ فقله له في ذلك فقال ما بلغني كيف كان رسول الله عليه السلام يأكله فلما لم تبلغ اليه الكيفية في ذلك تركه وبمثل هذا يقدم علماء هذه الامة على علماء سائر الامم فهذا الامام علم وتحقق قوله تعالى عن نبيه عليه السلامي فاتبعوني يحبك الله وقوله لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة والاشتغال بما سن من فعل وقول وحال أكثر من أن يحيط به ومحضه فكيف ان تنفرغ للنس فلما تكلف الامة أكثر مما ورد ﴿ما يزيد منهم﴾ اي من الجن والانس في وقت من الاوقات ﴿من رزق﴾ لي ولا لانفسهم ولا لغيرهم يحصلونه بكسبهم ﴿وما اريد ان يطعمون﴾



ولا انفسهم ولا غيرهم واصله ان يسمعوني بياء المتكلم وهو بيان لكون شأنه تعالى مع عباده  
 متعاليا عن ان يكون كسائر السادة مع عبيدهم حيث يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل  
 معاشهم ونهيته ارزاقهم فان منهم من يحتاج الى كسب عبده في نيل الرزق ومنهم من يكون له  
 مال وافريستغنى به عن حمل عبده على الاكتساب لكنه يطلب من العبد قضاء حوائجه من  
 طبخ الطعام واصلاحه واحضاره بين يديه وهو تعالى مستغن عن جميع ذلك ونفع العباد  
 وغيره انما يعود عليهم والمعنى ما اريد ان اصرفهم في تحصيل رزقي ولا رزقهم ولا في تهيتة بل  
 افضل عليهم برزقهم وبما يصلحهم ويعيشهم من عندي فليشتغلوا بما خلقوا له من عبادتي  
 وفي الآية تعريض بأصنامهم فانهم كانوا يحضرون لها الماكل فربما اكلتها الكلاب ثم بالت  
 على الاصنام ثم لا يصدهم ذلك وهذا آية دليل على ان الرزق اعم من الاكل كافي تفسير المناسبات  
 وقال بعضهم معنى ان يطعمون ان يطعموا احدا من خلقي وانما اسند الاطعام الى نفسه  
 لان الخلق عيال الله ومن اطعم عيالا فقد اطعمه كاجاء في الحديث يقول الله استطعمتك  
 فلم تطعمني اى لم تطعم عبيدي وذلك ان الاستطعام وسؤال الرزق يستحيل في وصف الله  
 ﴿ان الله هو الرزاق﴾ لتعليل لعدم ارادة الرزق منهم وهو من قصر الصفة على الموصوف  
 اى لا رزاق الا الله الذي يرزق كل ما يقتدر الى الرزق وفيه تلويح بأنه غنى عنه ﴿ذوالقوة﴾  
 على جميع ما خلق لتعليل لعدم ارادته منهم أن يعملوا ويسعوا في اطعامه لان من يستعين  
 بغيره في اموره يكون عاجزا لا قوة له ﴿المتين﴾ الشديد القوة لان القوة تمام القدرة  
 والمثانة شدتها وهو بالرفع على انه نعمت للرزاق اولدو او خبر بعد خبر وفي التأويلات النجمية  
 ان الله هو الرزاق لجميع الخلائق ذوالقوة المتين في خلق الارزاق والمرزوقين وفي المفردات  
 القوة تستعمل تارة في معنى القدرة وتارة للشيء الموجود في الشيء وتارة في البدن وفي القلب  
 وفي المعاونة من خارج وفي القدرة الالهية وقوله ذوالقوة المتين عام فيما اختص الله به من القدرة  
 وما جعله للخلق انتهى . يقول الفقير قد سبق ان القوة في الاصل عبارة عن شدة البنية وصلابتها  
 المضادة للضعف والله تعالى منزّه عن ذلك فهي في حقه تعالى بمعنى القدرة التامة ويجوز أن يعتبر  
 قوى مظاهر اسمائه وصفاته ايا ما كانت والمتين مكتنفا الصلب وبه شبه المتين من الارض ومتنته  
 ضربت متنته ومتن قوى متنته فصار متينا ومنه قيل جبل متين . ودر ترجمه رشف در معنى  
 قوى ومتين آورده كه قدرت قاهره اش دليل قوت بالغه كشيسته وشدت قوتش هجت متانت  
 قدرت شده نه در كارسازي متانتش را فتورى و نه در روزي و بنده نوازي قدرتش را قصورى  
 رساند رزق بر وجهي كه شايد . بسازد كارها نوعي كه بايد

بروزي بي نوا يا نوا نواز . برحت بي كسارا كار سازد

قال بعضهم رزق الله بالتفاوت رزق بعضهم الايمان وبعضهم الايقان وبعضهم العرفان وبعضهم  
 وبعضهم البيان وبعضهم البيان فهو لاء أهل اللطف والسعادة وبعضهم الخذلان وبعضهم  
 الحرمان وبعضهم الطغيان وبعضهم الكفران فهو لاء أهل القهر والشقاوة وقال بعضهم  
 اعتبروا بالليب الطالب الارزاق وحرمانه وبالطبل العاجز وتواتر الارزاق عليه

لتعلموا ان الرزق ضالِبٌ وليس بمطلوبٍ ولِلْاَمامِ الغزالي رحمه الله في شرح الاسماء الرزاق هو الذي خلق الارزاق والمرزقة واوصلها اليهم وخلق لهم اسباب التمتع بها والرزق رزقان ظاهر وهى الاقوات والاطعمة وذلك للظاهر وهى الابدان وباطن وهى المعارف والمكاشفات وذلك للقلوب والاسرار وهذا اشرف الرزقين فان ثمرتها حياة الابد وثمره الرزق الظاهر قوة الجسد الى مدة قريبة الامد والله تعالى هو المتولى لخلق الرزقين والمفضل بالايصال الى كلا الفريقين ولكنه يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وغاية حظ العبد من هذا الوصف امران . احدهما ان يعرف حقيقة هذا الوصف وانه لا يستحقه الا الله تعالى فلا ينتظر الرزق الا منه ولا يتوكل فيه الا عليه كما روى عن حاتم الاصم انه قال له رجل من اين تأكل فقال من خزائنه فقال الرجل يلقي عليك الخبز من السماء فقال لولم تكن الارض له لكان يلقيه من السماء فقال الرجل انتم تقولون الكلام فقال لم ينزل من السماء الا الكلام فقال الرجل انا لاقوى لمجادلتك فقال لان الباطل لا يقوم مع الحق . والثاني ان يرزقه علما هاديا ولسانا مرشدا وبدا منفقة متصدقة ويكون سببا لوصول الارزاق الشريفة الى القلوب بأقواله واعماله واذا احب الله تعالى عبدا اكثر حوَّاهُ الخلق اليه ومهما كان واسطة بين الله وبين العباد في وصول الارزاق اليهم فقد نال حظا من هذه الصفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخازن الامين الذى يعطى ما امر به طيبة به نفسه احد المتصدقين وايدى العباد خزائن الله فمن جعلت يده خزانة ارزاق الابدان ولسانه خزانة ارزاق القلوب فقد اكرم بشوب من هذه الصفة انتهى كلام الغزالي فعبد الرزاق هو الذى وسع الله رزقه فيؤثر به على عباده ويبسط على من يشاء الله أن يبسط له لان الله جعل في قدمه السعة والبركة فلا يأتى الا حيث يبارك فيه ويفيض الخير وخاصة هذا الاسم لسعة الرزق أن يقرأ قبل صلاة الفجر في كل ناحية من نواحي البيت عشرا يبدأ باليمين من ناحية القبلة ويستقبلها في كل ناحية ان امكن وفي الاربعين الادريسية سبحانه يارب كل شئ ووراثه ورازقه قال السهر وردى المداوم عليه تقضى حاجته من الملوك وولاية الامر فاذا اراد ذلك وقف مقابلة المطلوب وقرأ سبع عشرة مرة ومن تلاه عشرين يوما على الريق رزق ذهنا يفهم به النوامض وقال الغزالي في شرح الاسمين القوى المتين القوة تدل على القدرة التامة والمتانة تدل على شدة القوة والله تعالى من حيث انه بالغ القدرة تامها قوى ومن حيث انه شديد القوة متين وذلك يرجع الى معنى القدرة انتهى وعبد القوى هو الذى يقوى بقوة الله على قهر الشيطان وجنوده التى هى قوى نفسه من الغضب وال شهوة والهوى ثم على قهر أعدائه من شياطين الانس والجن فلا يقاوه شئ من خلق الله الا قهره ولا يناريه احد الا عليه وعبد المتين هو القوى في دينه الذى لم يتأثر ممن اراد اغواءه ولم يكن لمن ازله عن الحق بشدته لكونه امتن كل متين فعبد القوى هو المؤثر في كل شئ وعبد المتين هو الذى لم يتأثر من شئ وقال ابو العباس الرزوقي القوى هو الذى لا يلحقه ضعف في ذاته ولا صفاته ولا في افعاله فلا يمسه نصب ولا تعب ولا يدركه قصور ولا عجز

سورة ايسهنا كل

في نقض ولا ابرام وول بعض المسيح القوى من القوة وهي وسط ما بين حال باطن الحول  
وظاهر القدرة لان اول ما يوجد في الباطن من منة العمل يسمى حولاً ثم يحس به في الاعضاء  
مثلاً يسمى قوة وظهور العمل بصورة البطش و التناول يسمى قدرة ولذلك كان في كلمة  
لاحول ولا قوة الا بالله وهو تمثيل للتقريب الى الفهم والا قاله تعالى منزّه عن صفات  
المخلوقين ومن عرف انه القوى رجع بحوله وقوته في كل شئ الى حوله وقوته والتقريب  
بهذا الاسم تعلقاً من حيث اسقاط التدبير وترك منارعة المقادير ونفي الدعوى ورؤية المنة  
له تعالى ونفي خوف الخلق وعموم الدنيا وتخليقاً أن يكون قويا في ذات الله حتى لا يخاف فيه  
لومة لائم ولا يضعف عن أمره بحال وخاصة هذا الاسم ظهور القوة في الوجود فما تلاه  
ذوهمه ضعيفة الاوجد القوة ولا ذو جسم ضعيف الا كان له ذلك ولو ذكره مظلوم بقصد  
اهلاك الظالم الف مرة كان له ذلك وكفى أمره والمتين هو الذي له كمال القوة بحيث  
لا يعارض ولا يشارك ولا يداني ولا يقبل الضعف في قوته ولا يمانع في أمره بل هو الغالب  
الذي لا يغالب ولا يغلب ولا يحتاج في قوته لمادة ولا سبب ومن عرف عظمة قوته ومنازتها  
لم يخف من شئ ولم يقف بهمة على شئ دونه استناداً اليه واعتماداً عليه وخاصة هذا الاسم  
ظهور القوة لذا كره مع اسمه القوى ولو ذكر على شابة فاجرة عشر مرات وكذلك  
الشاب لنا **﴿﴾** فان للذين ظلموا **﴿﴾** اي ظلموا انفسهم بتعريضها للعذاب الخالد بتكذيب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم او وضعوا مكان التصديق تكذيباً وهم اهل مكة **﴿﴾** ذنوباً **﴿﴾**  
اي نصيباً وافرا من العذاب **﴿﴾** مثل ذنوب اصحابهم **﴿﴾** مثل النصباء نظر آثم من الانام المحكية  
وهو مأخوذ من مقاسمة السقاة الماء بالذنوب وهو الدلو العظيم المملوء قال . لنا ذنوب ولكم  
ذنوب . فان أبيتم فلنا القليب . قال في المفردات الذنوب الدلو الذي ذنب واستعير للنصيب  
كما استعير السجل وهو الدلو العظيم وفي القاموس الذنوب الفرس الوافر الذنب ومن الايام  
الطويل الشر والدلو اوفيه ماء او الملائى اودون الملائى والحظ والنصيب واجمع اذنية  
وذنائب وذناب انتهى **﴿﴾** فلا يستعجلون **﴿﴾** اصله يستعجلوني بياء المتكلم اي لا يطلبوا مني  
ان اعجل في المجيء به لان له اجلاً معلوماً فهو تازل بهم في وقته المحتوم يقال استعجله اي  
خذه على العجلة وامره بها ويقال استعجله اي طلب وقوعه بالعجلة ومنه قوله تعالى أنى  
امر الله فلا تستعجلوه وهو حواب لقولهم متى هذا الوعد ان كنتم صادقين وكان النضر بن  
الحارث يستعجل بالعذاب فأمهل الى بدر ثم قتل في ذلك اليوم وصار الى النار فعذب اولا  
بالقتل ثم بالنار **﴿﴾** فويل للذين كفروا **﴿﴾** پس وای مرا تا ترا که کافر شدند وویل اشد  
من العذاب والشقاء والهـم ويقال واد في جهنم وضع الموصول موضع ضميرهم تسجيلاً عليهم  
بما في حيز الصلة من الكفر واشعاراً بعلة الحكم والفاء لترتيب ثبوت الويل لهم على ان  
لهم عذاباً عظيماً كما ان الفاء الاولى لترتيب النهي عن الاستعجال على ذلك **﴿﴾** من يومهم  
الذي يوعدون **﴿﴾** من التعليل اي يوعدونه من يوم بدر وقيل يوم القيامة وهو الانسب لما  
في صدر السورة الآتية والاوّل هو الاوفى لما قبله من حيث انهما من العذاب الدائم والى

ما كان فالعذاب آت وكل آت قريب كما قالوا . كرجه قيامت دير آيدولى مى آيد عمر اكرجه دراز بود چون مرك روى نمود ازان درازى چه سود نوح هزار سال درجهان يسر برده است امروز چند هزار سالست كه مرده است فعلى العاقل أن يتعجل فى التوبة والانابة حتى لا يلقى الله عاصيا ولا يتعجل فى الموت فانه آت البتة وفى الحديث لا تمنين احدكم الموت ولا يدع به من قبل أن يأتيه انه اذا مات احدكم انقطع عمله وانه لا يزيد المؤمن عمره الا خيرا اى فانه ان كان محسنا فله ان يزداد خيرا وان كان مسيئا فله ان يرزقه الانابة

اى كه نجاه رفت ودر خوابى . مكر اين پنج روز درياني  
وفى التأويلات النجمية فان للذين ظلموا من اهل القلوب على قلوبهم بأن جعلوها ملوثة بحب الدنيا بعد ان كانت معدن محبة الله ذنوبا مثل ذنوب اصحابهم من ارباب النفوس بجميع صفاتها يعنى ان فساد القلب بمحبة الدنيا يوازي فساد النفس بجميع صفاتها لان القلب اذا صلح صالح به سائر الجسد واذا فسد فسد به سائر الجسد فلا تستعجلون فى افساد القلب فويل للذين كفروا بنعمة ربهم فى افساد القلب من يومهم الذى يوعدون بافساد سائر صفات الجسد ومن الله العصمة والحفظ  
تمت سورة الذاريات بعون خالق البريات فى او آخر جمادى الآخرة من سنة اربع عشرة ومائة والف

تفسير سورة الطور مكية وآيها تسع واربعون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ والطور ﴾ الواو للضم والطور بالسريانية الجبل وقال بعضهم هو عربى فصحيح ولذا لم يذكره الجوزي فى المعربات وقال ابن عباس رضى الله عنهما الطور كل جبل ينبت قال ﴿ لומר بالطور بعض ناعقة ﴾ ما نبت الطور فوقه ورقه ﴿ كويند مراد اينجا مطلق كوهست كه اوتاد ارض اند . وفيه منابع ومانافع وقيل بل هو جبل محيط بالارض والاطهر الاشهر انه اسم جبل مخصوص هو طور سينين يعنى الجبل المبارك وهو جبل بمدين واسمه زبير سمع فيه موسى عليه السلام كلام الله تعالى ولذا اقسم الله تعالى به لانه محل قدم الاحباب وقت سماع الخطاب وورد على محل القدم كثير من الاولياء فظهر عليهم الحال تلك الساعة وقال فى خريدة المعجائب جبل طور سيننا هو بين الشام ومدين قيل انه بالقرب من ايلة وهو المكلم عليه موسى عليه السلام كان اذا جاءه موسى للمناجاة ينزل عليه غمام فيدخل فى الغمام ويكلم ذا الجلال والاكرام وهو الجبل الذى ذكر عند التجلى وهناك خر موسى صقعا وهذا الجبل اذا كسرت حجارتة يخرج من وسطها شجرة العوسج على الدوام وتعظيم اليهود لشجرة العوسج لهذا المعنى ويقال لشجرة العوسج شجرة اليهود انتهى كلام الخريدة والعوسج جمع عوسجة وهى شوك كما فى القاموس ﴿ وكتاب ﴾ مكتور على وجه الانتظام فان السطر ترتيب الحروف

المكتوبة والمراد به القرءان اوالواح موسى وهو الانسب بالطور اوما يكتب في اللوح وآخر  
 سطر في اللوح المحفوظ سبقت رحمتي على غضبي من أتاني بشهادة أن لا اله الا الله أدخلته الجنة  
 اوما يكتبه الحفظة يخرج اليهم يوم القيامة منشورا فأخذ بيمنه وأخذ بشماله نظيره قوله تعالى  
 ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا ﴿ في رزق منشور ﴾ الرزق الجلد الذي يكتب فيه  
 شبه كاغد استعير لما يكتب فيه الكتابة من الصحيفة وسمى رقالة مرقق وقد غلب الاستعمال  
 على هذا الذي هو من جلود الحيوان كما في فتح الرحمن وقال في القاموس الرق ويكسر جلد رقيق يكتب  
 فيه وضد الغليظ كالرقيق والصحيفة البيضاء انتهى والمنشور المبسوط وهو خلاف المطوى قال الراغب  
 نشر الثوب والصحيفة والسحاب والنعمة والحديث بسطها وقيل منشور مفتوح لا ختم عليه  
 وتكبر همالا لتفخيم اوالاشعار باهما ليسا مما يتعارفه الناس والمعنى بالفارسية و سو كند بكتاب  
 نوشته در صحيفه كه كشاده كردد بوقت خواندن وعلى تقدير أن يكون ما يكتب في اللوح يكون  
 الرق المنشور مجازا لان اللوح خلقه الله من درة بيضاء دفتاه من ياقوتة حمراء قلمه نور و كتابه نور  
 عرضه كما بين السماء والارض ينظر فيه كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة يخلق الله بكل نظرة يحيى ويميت  
 ويعز ويذل ويفعل ما يشاء ﴿ والبيت المعمور ﴾ اى الكعبة وعمارتها بالحجاج والعمار والمجاورين  
 او الضراح يعنى اسم البيت المعمور الضراح قال السهيلي رحمه الله وهو في السماء السابعة واسمها  
 عروبا قال وهب بن منبه من قال سبحان الله وبحمده كان له نور يملأ ما بين عروبا وحريبا وحريبا  
 هى الارض السابعة انتهى وهو خيال الكعبة وعمرانه كثرة غاشيته من الملائكة يزوره كل يوم  
 سبعون الف ملك بالطواف والصلاة ولا يعمدون اليه ابدا و حرمة في السماء كحرمة الكعبة  
 في الارض وهو عدد خواطر الانسان في اليوم والليلة ومنه قيل ان القلب مخلوق من البيت المعمور  
 وقيل باطن الانسان كالبيت المعمور والانفاس كالملائكة دخولا وخروجا وفي اخبار المعراج رأيت  
 في السماء السابعة البيت المعمور واذا امامه بحر واذا يؤمر الملائكة فيخوضون في البحر يخرجون  
 فينفضون أجنحتهم فيخافق الله من كل قطرة ملكا يطوف فدخلته وصليت فيه وسمى بالضراح  
 بضم الصاد المعجمة لانه ضرح اى رفع وابعد حيث كان في السماء السابعة والضرح هو الابعاد  
 والتشحية يقال ضرحه اى نحاه ورماه في ناحية واضرحه عنك اى أبعده والضريح البعيد وقيل  
 كان بيتا من ياقوتة انزل الله موضع الكعبة فطاف به آدم وذريته الى زمان الطوفان فرفع الى السماء  
 وكان طوله كما بين السماء والارض وذهب بعضهم الى انه في السماء الرابعة ولا منافاة فقد ثبت ان في كل  
 سماء بخيال الكعبة في الارض بيتا . يقول الفقير والذي يصح عندي من طريق الكشف ان البيت  
 المعمور في نهاية السماء السابعة فانه اشارة الى مقام القلب فكما ان القلب بمنزلة الاعراف فانه برزخ  
 بين الروح والجسد كما ان الاعراف برزخ بين الجنة والنار فكذا البيت المعمور فانه برزخ بين العالم  
 الطبيعى الذى هو الكرسي والعرش وبين العالم العنصرى الذى هو السموات السبع ومادونها  
 وهذا لا ينافى أن يكون في كل سماء بيت على حدة هو على صورة البيت المعمور كما انه لا ينافى كون  
 الكعبة في مكة أن يكون في كل بلدة من بلاد الاسلام مسجد على حدة على صورتها فكما ان الكعبة  
 ام المساجد وجميع المساجد صورها وتفاصيلها فكذا البيت المعمور اصل البيوت التي في السموات

فهو الاصل في الطواف و الزيارة ولذا رأى النبي عليه السلام ليلة المعراج ابراهيم عليه السلام مسندا ظهره الى البيت المعمور الذي هو بازاء الكعبة واليه تنحج الملائكة وقال بعضهم المراد بالبيت المعمور قلب المؤمنين و عمارته بالمعرفة و الاخلاص فان كل قلب ليس فيه ذلك فهو خراب ميت فكأنه لا قلب ﴿ والسقف المرفوع ﴾ يعنى السماء المرفوع عن الارض مقدار خمسمائة عام قال تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا ( قال الكاشفي ) يعنى آسمان كه مجمع انوار حكمت و مخزن اسرار فطرتست و يا عرش عظيم . وذلك لان العرش سقف الجنة وهو محيط بعالم الاجسام كما ان سقف البيت محيط بالجدران ولا يخفى حسن موقع العنوان المذكور من حيث اجتماع السقف مع البيت ومن حيث ان العرش على التقدير الثانى و البيت المعمور متقاربان تقارب السقف بالبيت ﴿ والبحر المسجور ﴾ اى المملوء وهو البحر المحيط الاعظم الذى منه مادة جميع البحار المتصلة والمنقطعة وهو بحر لا يعرف له ساحل ولا يعلم عمقه الا الله تعالى والبحار التى على وجه الارض خلجان منه وفي هذا البحر عرش ابليس لعنه الله وفيه مداثر تطفو على وجه الماء وهى آهلة من الجن فى مقابلة الربيع الخراب من الارض وفيه قصور تظهر على وجه الماء طافية ثم يغيب وتظهر فيه الصور العجيبة والاشكال الغريبة ثم تغيب فى الماء وفي هذا البحر ينبت شجر المرجان كسائر الاشجار فى الارض وفيه من الجزر آثر المسكونة و الخالية ما لا يعلمه الا الله تعالى قال فى القاموس سجر التنور احماه والنهر ملاء والمسجور الموقد والساكين ضد والبحر الذى ماؤه اكثر منه انتهى و قال بعض المفسرين و البحر المسجور اى الموقد من قوله تعالى واذا البحار سجرت والمراد به الجنس وعدد البحار العظيمة سبعة كما ان عدد الاهار العظيمة كذلك وكل ماء كثير بحر ( روى ) ان الله تعالى يجعل البحار يوم القيامة نارا يسجر بها نار جهنم وفى الحديث ( لا يركب رجل بحرا الا غاى او معتبرا او حاجا ) فان تحت البحر نارا او تحت النار بحر او البحر نارا فى نار وهذا على أن يكون البحر بحر الدنيا و بحر الارض وقال على وعكرمة رضى الله عنهما هو بحر تحت العرش عمقه كما بين سبع سموات الى سبع ارضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الحوان وهو بحر مكفوف اى عن السيلان يطر منه على الموتى ماء كالمنى بعد الفخة الاولى اربعين صباحا فينبئون فى قبورهم وحمله بعض المشايخ على صورة احياء الله تعالى يعنى كما انه ينبت النبات بماء المطر فيظهر من الارض فكذا الموتى يخلقهم الله خلقا جديدا فيظهرون من الارض كالنبات ولكن هذا لا ينافى أن يكون هناك ماء صورى فان الانسان من المني خلق و بصورة ماء كالمنى سببت ولله فى كل شئ حكمة بديمة وقيل هو بحر سماء الدنيا وهو الموج المكفوف لولاه لا حرق الشمس الدنيا . و نردار باب تحقيق مراد طور نفس است كه موسى القلب بران باحق سبحانه مناجاة ميكند و كتاب مسطور ايمانست كه دررق منشور قلب بقلم رحمت ازلى نوشته شده كه كتب فى قلوبهم الايمان و بيت سبر عارفانست كه بنظرات تجليات سبحانهى آبادانى يافته وسقف مرفوع روح رفيع القدر والدرجات الى الحضرة است كه سقف خانه دلست و بحر مسجور دلى است با تش محبت تافته . وقال عبدالعزيز المكي قدس سره أقسم الله بالطور وهو الجبل وهو الذى صلى الله عليه وسلم كان فى امته كالجبال فى الاض استقرت به الامة على

دينهم الى يوم القيامة كما تستقر الارض بالجبال وأقسم بالكتاب المسطور وهو الكتاب المنزل  
 عليه المسطور في اللوح المحفوظ في ورق منشور هو المصاحف وأقم بالبيت المعمور وهو النبي عليه السلام  
 كان الله يتنا بالكرامة معصوما وعند الله مسرورا مشكورا وأقسم بالسقف المرفوع وهو  
 رأس النبي عليه السلام كان والله سقفا مرفوعا وفي الدارين مشهورا وعلى المنابر مذكورا وأقسم  
 بالبحر المسبحور وهو قلب محمد عليه السلام كان والله من حب الله علوا فأقسم بنفس محمد موصوفا  
 ورأسه خصوصا وبقوله ضياء ونورا وبكتابه حجة وعلى المصاحف مسطورا فأقسم الحبيب  
 بالحبيب فلا ورآه قسم وقال شيخى وسندى روح الله روحه في كتاب اللامحات البرقيات  
 له والطور اى طور الهوى الذاتية الاحدية الفردية المجردة عن الكل والحقيقة الجملة الصمدية  
 المطلقة عن الجميع وكتاب اى كتاب الوجود مسطور فيه حروف الشؤون الذاتية الكمالية  
 الوجودية والامكانية وكلمات الاعيان العلمية الجلالية والجمالية الوجوبية والامكانية وآيات  
 الارواح والعقول المجردة القهرية واللطفية وسور الحقائق والصور المثالية الحية المقربة  
 والمبعدة في ورق اى ورق النفس الرحمان والامر الرباني منشور على ماهيات الممكنات وحقائق  
 الكائنات مبسوط على اعيان المجردات وصور المثلثات بالفيض الاقدس والتجلي الذاتي اولا  
 الحاصل به كليات التعينات والظهورات وبالفيض المقدس والتجلي الصافى والافعال ثانيا  
 المتحقق به جزئيات الشخصيات والتميزات والقرآن والفرقان اللفظي الرسمي بجميع حروفه  
 وكلماته وآياته وسوره ان هو الا ذكر وقرآن مبين وهذا مكتوب بيد المخلوق ومسطور بخطه  
 وذلك مكتوب بيد الخالق ومسطور بخطه فلذا كان واجب التعظيم ولازم التكريم بحيث  
 لا يمس الا المطهرون من الحدث مطلقا فبا شقاوة من عقل الكتاب الالهى الرسمي واقبل  
 عليه بالتعظيم والتوقير وغفل عن الكتاب الالهى الحقيقى واهمله عن التعظيم والتوقير بل اقدم  
 عليه بالاهانة والتحقير وبإسعاد من عقلهما ولم يغفل عن واحد منهما ولم يهمل شأنهما  
 بل اقبل على كل منهما بالتعظيم والتكريم انقيادا للشيعة في تكريم القرآن والفرقان اللفظي  
 واذا عانا للحقيقة في تحريم القرآن والفرقان الوجودى اذ اخلق كل مرتبة وقضاء لدين كل  
 منزلة قائما في كل مقام بالعدل والانصاف مجانيا في كل حال عن الجور والاعتساف . يقول  
 الفقير في ذلك الكتاب تفصيل عريض آخر لكل من الكتابين الحقيقى والمجازى واقصرت  
 هنا على شئ يسير مما ذكره لمناسبة المقام والمسئول من الله الجامع الاستفاد بعلمه النافع ( ان  
 عذاب ربك لواقع ) اى لنازل حتما وهو جواب للقسم قال في فتح الرحمن المراد عذاب  
 الآخرة للكفار لا العذاب الدنيوى و اليه الاشارة في الارشاد في آخر السورة المتقدمة  
 ( ماله من دافع ) يدفعه وهو كقوله تعالى لا مرد له من الله وبالفارسية نيسب مران عذاب  
 را هيچ دافع كستند بلكه همه حال واقع خواهد بود . وهو خبر بان لان قال بعضهم الفرق  
 بين دفعه والتوقير ان الدفع بالدفع يستعمل قبل الوقوع والرفع بالرأى يستعمل بعد الوقوع  
 وتخصيص دفعه بقسام بها لما انها من امور عظام تنبئ عن عظم قدرة الله وكمال علمه  
 وحكمته الله . فله بتفاصيل اعمال العباد وضبطها الشاهدة بصدق اخباره التى

من جعلتها الجملة المقسم عليها وقال جبير بن مطعم قدمت المدينة لأكرم رسول الله عليه السلام  
 بن اسارى بدر فلقيته في صلاة الفجر يقرأ سورة الطور وصوته يخرج من المسجد فلما بلغ  
 الى قوله ان عذاب ربك لواقع فكأنما صاع قلبي حين سمعته فكان اول ما دخل في قلبي  
 الاسلام فأسلمت خوفا من أن ينزل العذاب وما كنت اظن أن اقوم من مقامى حتى يقع  
 بي العذاب ومثل هذا التأثير وقع لعمر رضى الله عنه حين بلغ دار الارقم فسمع النبي عليه  
 السلام يقرأ سورة طه فلان قلبه واسلم فالقلوب المهيبة للقبول تتأثر بأدنى شئ خصوصا  
 اذا كان الواعظ هو القرءان العظيم او التالى هو الرسول الكريم او واره المستقيم واما  
 القلوب القاسية فلا ينفع فيها الوعظ كما لم ينفع في قلب ابى جهل ونحوه (قال الشيخ سعدى)

أهني را كه موريان بخورد • نتوان برداز وبصقل ژنك

باسيه دل چه سود كفتن وعظ • نرود ميسخ آهني در سنك

وفي التأويلات النجمية العذاب لاهل المذاب واقع بالفقد لان اشد العذاب ذل الحجاب  
 وكان من دعاء السرى السقطى قدس سره اللهم مهما عذبتني بذل الحجاب والحجاب واقع  
 فان اعظم الحجاب حجاب النفس ماله من دافع من قبل العبد بل دافع حجاب النفس هو رحمة الله  
 تعالى كما قال تعالى الا مارحم ربى • عبدالله المناورى مردي بوداز نواحى اشيلييه در بلاد  
 غرب در بعضى اوقات تشويش وبرا كندكى بخلق راه يافته بود زنى نزدى آمد وكفت  
 البته مرا باشيلييه رسان واز دست اين قوم خلاص كن اوزن را بر كردن كرفت ويرون  
 آمد واو از شطار بود وقوى عظيم داشت چون بجاي خلوت رسيد واين زن بغايه جيله  
 بود شيطان اورا بمجامعت با آن زن وسوسه داد ونفس تقاضا كرفت • فكان حال المرأة  
 حينئذ نظير الحكاية التى قال الشيخ سعدى فيها

شنيدم كوسفندى را بزرگى • رها نيرداز دهان ودست كركى

شبانكه كارد بر حلقش بماليه • روان كوسفند ازوى بناليد

كه از چنگال كركم درز بودى • چو ديدم عاقبت كركم تو بودى

عبدالله باخود كفت اى نفس اين بدست من امانت است وخيانت كردن روانمى دارم  
 ونفس البته بر عصيان حرص مى نمود واو ترسيد كه نفس غالب شود وكارى ناشايست در  
 وجود آيد آلت مردي خود را درميان دوستك بكوفت وكفت النار ولا العارى سبب  
 رجوع او بطريق حق اين بود در همان وقت روى بحج نهاد ودر عهد خود يكانه روزگار  
 بود • فقد رحمه الله تعالى رحمة خاصة حيث نجاه من يد النفس الامارة ولو وكله الى نفسه  
 لصدر عنه ذلك القبيح وكان سببا لوقوعه في المذاب في الدنيا والآخرة اما في الآخرة فظاهر  
 واما في الدنيا فلان التاب بسبب الشئ تلبس به وكل فعل قبيح ووصف ذميم فهو عذاب حكيمى  
 ونازعتوية والمذاب الصورى اذ ذلك فليس من خارج عن الانسان يوم تمور السماء موزة  
 ظرف لواقع مبین لكيفية الوقوع منى عن كمال هولاه وفضاعته للدافع لانه يوهم ان احدا  
 دفع عذابه في غير ذلك اليوم والمرض ان عذاب الله لا يدفع في كل وقت والمور الاضطراب



والتردد في الحجي\* والذهاب والجريان السريع اى تصطب وخبجي وتذهب وبالفارسية  
 در اضطراب آيد آنكاه بشكافد\* قيل تدور السماء كما تدور الرحي وتكفأ بأهلها تكفأ  
 السفينة وقيل يختلج اجزأؤها بعضها في بعض ويموج أهلها بعضهم في بعض ويختلطون وهم  
 الملائكة وذلك من الخوف ﴿وتسير الجبال سيرا﴾ اى تزول عن وجه الارض فتصير هباء  
 وقال بعضهم تسير الجبال كما تسير السحاب ثم تنشق اثناء السير حتى تصير آخره كالعهن  
 المنفوش لهول ذلك اليوم ومثله وجود السالك عند تجل الجلال بالقضاء فانه لا يبقى منه اثر  
 وتأكيد الفعلين بمصدرهما للايدان بفرايتهما وخروجهما عن الحدود المعهودة اى مورا  
 عجيبا وسيرا بديعا لا يدرك كنههما ﴿فويل يومئذ للمكذبين﴾ الفاء فصيحة والجملة جواب  
 شرط محذوف اى اذا وقع ذلك المور والسير واذا كان الامر كما ذكر فويل وشدة عذاب  
 يوم اذ يقع لهم ذلك وهو لا ينافي تعذيب غير المكذبين من اهل الكبائر لان الويل الذى  
 هو العذاب الشديد انما هو للمكذبين بالله ورسوله ويوم الدين لالعصاة المؤمنين ﴿الذين هم  
 في خوض﴾ اى اندفاع عجيب فى الا باطيل والا كاذب وبالفارسية در شروع كردن باقوال  
 باطله كه استهزا بقرء آنست وتكذيب نبي عليه السلام وانكار بعث\* قال فى فتح الرحمن  
 الخوض التخطي فى الا باطيل شبه بخوض الماء وغوصه وفى حواشى الكشف الخوض من المعانى  
 الغالبة فانه يصلح فى الخوض فى كل شئ الا انه غلب فى الخوض فى الباطيل كالا حضار لانه  
 عام فى كل شئ ثم غلب استعماله فى الاحضار للعذاب قال لكنت من المحضرين وقوله الذين  
 هم فى خوض ليس صفة قصد بها تخصيص المكذبين وتمييزهم وانما هو للذم كقولك الشيطان  
 الرجيم ﴿يلعبون﴾ يلعبون ويتشاغلون بكفرهم ﴿يوم يدعون الى نار جهنم دعا﴾ الدع  
 الدفع الشديد واصله أن يقال للعاز دع دع اى يدفعون اليها دفعا عنيفا شديدا بان تغل  
 ايديهم الى اعناقهم وتجمع نواصيهم الى اقدامهم فيدفعون الى النار دفعا على وجوههم  
 وفى اقصيتهم حتى يردوها ويوم اما بدل من يوم تمور او ظرف لقول مقدر قبل قوله تعالى  
 ﴿هذه النار﴾ اى يقال لهم من قبل خزنة النار هذه النار ﴿التي كنتم﴾ فى الدنيا وقوله  
 ﴿بها﴾ متعلق بقوله ﴿تكذبون﴾ اى تكذبون الوحي الناطق بها ﴿أفسخر هذا﴾  
 توبيخ وتقريع لهم حيث كانوا يسمونه سحرا وتقديم الخبر لانه محط الانكار ومدار توبيخ  
 كأنه قيل كنتم تقولون للقرء أن الناطق بهذا سحر فهذا المصدق اى النار سحر ايضا  
 وبالفارسية آيا سحرست اين كه مى بينيد\* فالقاء سبية لاعاطفة لئلا يلزم عطف الانشاء على  
 الاخبار فهذا الاستفهام لم يتسبب عن قولهم للوحي هذا سحر والمصدق ما يصدق الشئ  
 واحوال الآخرة ومشاهدتها تصدق اقوال الانبياء فى الاخبار عنها يعنى ان الذى ترونه من  
 عذاب النار حق ﴿ام انتم لاتبصرون﴾ اى ام انتم عمى عن الخبر عنه كما كنتم عميا عن الخبر  
 او ام سدت ابصاركم كما سدت فى الدنيا على زعمكم حيث كنتم تقولون انما سكرت ابصارنا  
 بل نحن قوم مسحورون ﴿اصلوها﴾ اى ادخلوها وقاسوا حرها وشد اندها ﴿فاصبروا  
 اولاتصبروا﴾ فافعلوا ما شئتم من الصبر وعدمه فانه لا خلاص لكم منها وهذا على جهة قطع رجائهم

﴿سواء عليكم﴾ خبر مبتدأ محذوف دل عليه اصبروا اولا تصبروا وسواء وان كان بمعنى متو لكن في الاصل مصدر بمعنى الاستواء والمعنى سواء عليكم الامران اجزعم ام صبرتم في عدم النفع لا يدفع العذاب ولا تخفيفه اذ لا بد أن يكون الصبر حين ينفع وذلك في الدنيا لا غير فمن صبرها على الطاعات لم يجزع هناك اذ الصبر وان كان مزا بصلا لكن آخره حلو غسل ﴿انما تجزون ما كنتم تعملون﴾ تعليل للاستواء فان الجزاء على كفرهم واعمالهم القبيحة حيث كان واجب الوقوع حتما بحسب الوعيد لا امتناع الكذب على الله كان الصبر وعدمه سواء في عدم النفع وفي التأويلات التجمية انما تجزون ما كنتم تعملون في الدنيا من الخير والشر لا الذي تعملون في الآخرة من الصبر والخضوع والخشوع والتضرع والدعاء فانه لا ينفع شيء منها والحاصل أن يقال اخسأوا فيها ولا تكلمون انتهى ثم النار نار ان النار الصورية لاهل الشرك الجلي ومن لحق بهم من المعصاة والنار المنوية لاهل الشرك الخفي ومن انفصل بهم من اهل الحجاب فويل لكل من الظالمين يوم يظفر الطلب بالمطلوب ويصل المحب الى المحبوب من عذاب جهنم وعذاب العبد والقطيعة والحرمان من السعادة العظمى والرتبة العليا فليحذر العاقل من الخوض في الدنيا واللعب بها فان الغفلة عن خالق البريات توقد نيران الحسرات وفي الآية اشارة الى مرتبة الخوف كما ان الآية التي تليها اشارة الى مرتبة الرجاء فان الامن والقنوط كفر . زیرا که امن از اجزان بود واعتقاد عجز در الله كفرست وقنوط از ثیمان بود واعتقاد لزوم در الله كفرست چراغی که درو روغن نباشد روشنایی ندهد و چون روغن باشد و آتش نباشد ضیاء ندهد پس خوف بر مثال آتش است و رجاء بر مثال روغن و ایمان بر مثال فتیله و دل بر شکل چراغ دان چون خوف و رجاء مجتمع گشت چراغی حاصل آمد که درو هم روغن است که مدد بقاست هم آتش است که ماده ضیاء است آنکه ایمان از میان هر دو مدد میگرداند و بقیه از بقیه بضیاء و مؤمن ببدرفه ضیاء می رود و بمدد بقا قدم می زند والله ولی التوفیق ﴿ان المتقين﴾ عن الکفر والمعاصی ﴿فی جنات ونعیم﴾ النعیم الحفص والدعة والنعیم الترفه والاسم النعمة بالفتح قال الراغب النعیم النعمة الکثیرة ونعم تناول ما فیہ النعمة وطیب العیش ونعمه تنعیم جعله فی نعمة ای لین عیش و فی البحر النعم استعمال ما فیہ النعمه والین من الماء کولات والملبوسات والمعنی فی جنات ونعیم ای فی ایه جنات وای نعیم بمعنی الکامل فی الصفة علی ان التنوین للتفخیم او فی جنات ونعیم مخصوصة بالمتقین علی انه للتوینع والجنة مع کونها اشرف المواضع قد یسوءهم ان من بدخلها انما یدخلها لیعمل فیها ویصلحها ویحفظها لصاحبها كما هو شأن ناطور الکرم ای مصلحه وحافظه كما قال فی القاموس الناطور ای الطاء المهملة حافظ الکرم والنخل اعجمی انتهى فلما قال ونعیم افادهم فیها متنعمون كما هو شأن المتفرج بالستان لا کالناطور والعمال ﴿فاکهین﴾ ناعمین متلذذین وبالفاوسية شادمان ولذات یابندکان . و فی القاموس الفاكة صاحب الفاكة وطیب النفس الضحوک والناعم الحسن العیش كما ان الناعمة والمنعمة الحسنة العیشة ﴿بما آتاهم ربهم﴾ از کرا متهای جاودانی و فی فتح الرحمن من انعامه ورضاء عنهم وذلك ان المتنعیم قد یستغرق فی النعم الظاهرة وقلبه مشغول بأمر ما فلما قال

فأكهين تبين ان حالهم محض سرور و صفاء و تلهذ ولا يتناولون شيا من النعيم الا تلهذا  
لادفع الم جوع او عطش ﴿ ووقاهم ربهم عذاب الجحيم ﴾ الوقاية حفظ الشيء مما يؤذيه  
ويضره والجحمة شدة تأجيج النار ومنه الجحيم اي جهنم لانه من اسمائها وهو عطف على  
آناهم على ان ماصدرية اي متلذذين بسبب ابتاء ربهم و وقايتهم عذاب الجحيم فانها ان  
جعلت موصولة يكون التقدير بالذي وقاهم ربهم عذاب الجحيم فيبقى الموصول بلا عائد  
واظهار الرب في موقع الاضمار مضافا الى ضميرهم للتشريف والتعليل ﴿ كلوا واشربوا ﴾  
اي يقال لهم من قبل خزنة الجنة دأتما كلوا واشربوا اكلا وشربا ﴿ هنيئا ﴾ هنيئا صفة  
لمصدر محذوف او طعاما وشربا هنيئا فهو صفة مفعول به محذوف فان ترك ذكر المأكول  
والمشروب دلالة على تنوعهما وكثرتهما والهنى والمرئى صفتان من هتؤ الطعام ومرؤ  
اذا كان سائغا يعنى كوارنده لا تنكدير فيه اي كان بحيث لا يورث الكدر من التخم والسقم  
وسائر الآفات كما يكون في الدنيا قال ابن الكمال ومنه يهوى المشتهر في اللسان التركي باللحم  
المطبوخ ﴿ بما كنتم تعملون ﴾ بسببه او بمقابلته قال في فتح الرحمن معناه ان رتب الجنة  
وقيمها هي بحسب الاعمال واما نفس دخولها فهو برحمة الله وتعمده والاكل والشرب  
والتهنى ليس من الدخول في شئ واعمال العباد الصالحة لا توجب على الله النعيم ايجابا لكنه  
قد جعلها اماراة على من سبق في علمه تنعيمه وعلق الثواب والعقاب بالتكسب الذي في الاعمال  
امام زاهد رحمه الله فرمود كه هر چند وعده بکردار بنده است اما اصل فضل الهيست  
واكرنه پيدااست كه فردا مزد كردار ماچه خواهد بود

ندارد فعل من از زور بازو • كه بافضل تو كردد هم ترازو

بفضل خویش کن فضل مرایار • بعدل خود بکن بافعل من کار

قال سهل جزاء الاعمال الاكل والشرب ولا يساوى اعمال العباد اكثر من ذلك واما  
شراب الفضل فهو قوله وسقاهم ربهم شرابا طهورا وهو شراب على رؤية المكاشفة  
والمشاهدة ﴿ متكئين ﴾ حال من الضمير في كلوا واشربوا اي معتمدين ومستندين  
﴿ على سرر ﴾ جمع سرير وهو الذي يجلس عليه وهو من السرور اذا كان ذلك لإولى  
النعمة وسرير الميت تشبيه به في الصورة والتفاؤل بالسور الذي يلحق الميت برجوعه الى الله  
وخلاسه من سجنه المشار اليه بقوله عليه السلام الدنيا سجن المؤمن ﴿ مصفوفة ﴾ مصطفة  
قد صف بعضها الى جنب بعض او مرمولة اي مزينة بالذهب والفضة والجواهر وبالفارسية  
برتختهاى بافته بزر • والظاهر ان جمع السرر مبنى على أن يكون لكل واحد منهم سرر  
متعددة مصطفة معدة لآثرهم فكل من اشتاق الى صديقه يزوره في منزله قال الكلبي صف  
بعضها الى بعض طولها مائة ذراع في السماء يتقابلون عليها في الزيارة واذا اراد أحدهم القعود  
عليها تطامنت واتضعف فاذا قعد عليها ارتفعت الى اصل حالها ﴿ وزوجناهم بحور عين ﴾  
واحد الحور حوراء وواحد العين عينا وانما سمين حور الان الطرف يحار في حسنهن  
وعينا لانهن الواسعات الا عين مع جمالها والباء للتعدي مع ان التزويج مما يتعدى الى

مفعولين بلا واسطة قال تعالى زوجنا كذا لما فيه من معنى الوصل والالصاق واللبسية والمعنى صيرناهم ازواجا بسببهم فان الزوجية لا تحقق بدون انضمامهم اليهم يعنى ان التزويج حينئذ ليس على اصل معناه وهو النكاح وعقد النكاح بل بمعنى تصيرهم ازواجا فلا يتعدى الى مفعولين وبالفارسية وجفت كردايم ايشانرا برنان سفيد روى كشاده چشم . قال الراغب وقرناهم بهم ولم يجي في القرء آن زوجناهم حورا كما يقال زوجته امرأة تنبها على ان ذلك لم يكن على حسب التعارف فيما بيننا من المناكح انتهى قال في فتح الرحمن وقرناهم ولبس في الجنة تزويج كالدنيا انتهى يعنى ان الجنة ليست بدار تكليف فشأن تزويج اهل الجنة بالحور بقبول بعضهم بعضا لا بأن يعقد بينهم عقد النكاح قال في الوقعات المحمودية ان لاهل الجنة بيوت ضيافة يعملون فيها الضيافة للاجباب ويتعممون ولكن اهليهم لا يظهرون لغير المحارم انتهى . يقول الفقير الظاهر ان عدم ظهورهن ليس من حيث الحرمة بل من حيث الغيرة يعنى ان اهل الرجل اشارة الى سره المكتوم فاقضت الغيرة الالهية ان لا تظهر لغير المحارم كما ان السر لا يفشى لغير الاهل والا فالحل والحرمة من توابع التكليف ولا تكليف هنالك وانما كان ذلك ونحوه من باب التلذذ ﴿والذين آمنوا﴾ مبتدأ خبره الحقنا بهم ﴿واتبعهم ذريتهم﴾ عطف على آمنوا اى نسلهم ﴿بايمان﴾ متعلق بالاتباع والتكبير للتقليل اى بشئ من الايمان وتقليل الايمان ليس مبني على دخول الاعمال فيه بل المراد قلة ثمراته ودناءة قدره بذلك فالتقليل فيه بمعنى التحقير والمعنى واتبعهم ذريتهم بايمان في الجملة قاصرين عن رتبة ايمان الآباء واعتبار هذا القيد للايذان بثبوت الحكم في الايمان الكامل اصالة لا لاحقا ﴿الحقنا بهم ذريتهم﴾ اى اولادهم الصغار والكبار في الدرجة كما روى انه عليه السلام قال انه تعالى يرفع ذرية المؤمن في درجته وان كانوا دونه لتقربهم عنه اى يكمل سروره ثم تلا هذه الآية وفيها دلالة بيّنة على ان الولد الصغير يحكم بايمانه تبعاً لاحد ابويه وتحقيقاً للحق به فانه تعالى اذا جعلهم تابعين لا بائهم ولا حقيقين بهم في احكام الآخرة فينبغي أن يكونوا تابعين لهم ولا حقيقين بهم في احكام الدنيا ايضا قال في فتح الرحمن ان المؤمنين اتبعهم اولادهم الكبار والصغار بسبب ايمانهم فكبارهم بايمانهم بأنفسهم وصغارهم بأن اتبعوا في الاسلام بائهم بسبب ايمانهم لان الولد يحكم باسلامه تبعاً لاحد ابويه اذا أسلم وهو مذهب ابى حنيفة والشافعى واحمد وقال مالك يحكم باسلامه تبعاً لاسلام ابيه دون امه واما اذا مات احد ابويه في دار الاسلام فقال احمد يحكم باسلامه وهو من مفردات مذهبه خلافاً للثلاثة واختلفوا في اسلام الصبي المعيز وردته فقال الثلاثة يصحان منه وقال الشافعى لا يصحان وفي هدية المهديين اسلام الصبي العاقل وهو من كان في البيع سالباً وفي الشراء جالباً صحيح استحساناً حتى لا يرث من اقاربه الكفار ويصلى عليه اذا مات وارتداده ارتداد استحساناً في قول ابى حنيفة ومحمد الا انه يجبر على احسن الوجوه ولا يقتل لانه ليس من اهل العقوبة وفي الاشياء ان قيل اى مرتد لا يقتل فقل من كان اسلامه تبعاً لوفيه شبهة وای رضيع يحكم باسلامه بلا تبعية فقل لقيط في دار الاسلام وفي الهدية ايضا صبي

وقع من الغنيمة في سهم رجل في دار الحرب اوسيع به فأتى يصلى عليه لانه يصير مسلما  
 حكما تبعا لمولاه بخلاف ما قبل القسمة فانه حينئذ يكون على دين ابويه وفي الفتوحات  
 المكية الطفل المسي في دار الحرب اذا مات ولم يحصل منه تمييز ولا عقل يصلى عليه فانه على  
 فطرة الاسلام وهذا اولى ممن قال لا يصلى عليه لان الطفل مأخوذ من الطفل وهو ما ينزل  
 من السماء غدوة وعشية وهو اضعف من الرث والوبل فلما كان بهذا الضعف كان مرحوما  
 والصلاة رحمة فالطفل يصلى عليه اذا مات بكل وجه انتهى وان دخل الصبي في دار الاسلام  
 فان كان معه ابواه او احدهما فهو على دينهما وان مات الابوان بعد ذلك فهو على ما كان  
 كما في الهدية وان لم يكن معه واحد منهما حين دخل الاسلام يصير مسلما تبعا للدار وللمولى  
 ولو اسلم احد الابوين في دار الحرب يصير الصبي مسلما باسلامه وكذا لو اسلم احد الابوين  
 في دار الاسلام ثم سبي الصبي بعده من دار الحرب فصار في دار الاسلام كان مسلما باسلامه  
 ﴿وما التناهم﴾ وما نقصنا الآلهة بهذا الإلحاق والآلهة بفضوهم في الدنيا شحا كما في عين  
 المعاني من ألت يأت كضرب يضرب قال في القاموس ألتة حقا يألته نقصه كآلته ايلاتا  
 ﴿من عملهم﴾ من ثواب عملهم ﴿من شئ﴾ من الاولى متعلقة بالتناهم والثانية زائدة  
 والمعنى ما نقصناهم من عملهم شيئا بأن اعطينا بعض ثواباتهم استاءهم فتنقص ثوابتهم وتخط  
 درجاتهم وانما رفعناهم الى درجاتهم ومنزلتهم بمحض التفضل والاحسان . يعنى بلكه بفضل  
 وكرم خود اولاد را رفعت درجه ارزاني فرمودم شيخ الاسلام حسين مروزي از استاد  
 خود احمد بن ابى على سرخسي رحمه الله نقل ميکنند که ايمان وعمل جز بفضل لم يزلني ليست  
 در فضل خدا بند دل خویش مدام . تا فضل نباشد نبود کار تمام

وسألت خديجة رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ولدين لها ماتا في الجاهلية فقال عليه  
 السلام هما في النار فكرهت فقال عليه السلام لو رأيت مكانهما لا بنضتهما قلت فالذي منك قال  
 في الجنة ان المؤمنين واولادهم في الجنة وان المشركين واولادهم في النار كما في عين المعاني وقال  
 الامام محمد ان الامام الاعظم توقف في اطفال المشركين والمسلمين واختار ان اطفال المسلمين  
 في الجنة واما ما روى انه توفي صبي من الانصار فدعى النبي عليه السلام الى جنازته فقالت  
 عائشة رضي الله عنها طوبى له عصفور من عصافير الجنة فقال عليه السلام او غير ذلك اتعتقدين  
 ما قلت والحق غير الجزم به ان الله خلق الجنة وخلق النار فخلق لهذه اهلا فانما نهاها  
 عن الحكم على معين بدخول الجنة كما في شرح المشارق لابن الملك وقال مولى رمضان  
 في شرح العقائد ولا يشهد بالجنة والنار لاحد بعينه بل يشهد بأن المؤمنين من اهل الجنة  
 والكافرين من اهل النار وكذا اطفالهم تبعالهم وقيل هم في الجنة اذ لا انهم لهم وقيل هم  
 في الاعراف ووجهه ان عدم التيقن لعدم العلم بخاتمته و اذا مات ولد المؤمن طفلا  
 فخاتمته الايمان لاحالة تبعا لآبيه الا أن يكون تابعا لخاتمة أبيه وهي غير معلومة انتهى  
 واختار البعض في اطفال المشركين كونهم خدام اهل الجنة كما في هدية المهديين والا كثرون  
 على انهم في النار تبعا لآبائهم وقال آخرون انهم في الجنة لكونهم غير مكلفين وتوقف فيه

طائفة وهو الظاهر كما في شرح المشرق لابن الملك وبقى قول آخر وهو ان الصبيان والمجانين  
واهل الفترة يرسل اليهم يوم القيامة رسول من جنسهم ويدعون الى الايمان ويمتحن المؤمن  
بإيقاع نفسه في نار هناك فمن قبل الدعوة ولم يتمتع عن الايقاع المذكور خلص لانها ليست بنار  
حقيقة والادخل النار اى جهنم وقال الشيخ روزبهان البقلي في عمرائس البيان عند الآية  
هذا اذا وقعت فطرة الذرية من العدم سليمة طيبة طاهرة صالحة لقبول معرفة الله ولم تتغير  
من تأثير صحبة الاضداد لقوله عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصر  
انه ويمجسانه فاذا بقيت على النعت الاول ووصل اليها فيض مباشرة نور الحق ولم تم عليها  
الاعمال يوصلها الله الى درجة آباؤهم و امهاتهم الكبار من المؤمنين اذ هناك تم ارواحهم  
وعقولهم وقلوبهم ومعرفتهم بالله عند كشف مشاهدته وبروز انوار جلاله ووصاله وكذلك  
حال المريدين عند العارفين يبلغون الى درجات كبرآتهم وشيوخهم ما آمنوا بأحوالهم وقبلوا  
كلامهم كما قال رويم قدس سره من آمن بكلامنا هذا من ورآه سبعين حجبا فهو من اهلنا  
وقال عليه السلام من احب قوما فهو منهم وقال تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين  
انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ولا تعجب من ذلك فانه تعالى  
مبلغهم الى اعلى الدرجات فاذا كانوا في منازل الوحشة يصلون الى الدرجات العلية فكيف  
لا يصلون اليها في مقام الوصلة انتهى . يقول الفقير يظهر من هذا ان لحوق الابناء الصورية  
والمعنوية بالآباء في درجاتهم مشروط بالايمان الشرعى والتوحيد العقلى وليس لاطفال  
المشركين شئ من ذلك فكيف يلتحقون بأهل الجنة مطلقا فانما يلتحق المؤمن بالمؤمن  
لمجانستهما واما الايمان الفطرى فلا يعتبر في دار التكليف وكذا في دار الجزاء والله اعلم  
بالاسرار ومنه نرجو الالتحاق بالاخبار ﴿ كل امرئ ﴾ هر مردى بالغ عاقل مكلف  
﴿ بما كسب ﴾ بآنچه کرده باشد از خير وشر ﴿ رهين ﴾ در گروست روز قيامت يعنى  
وابست است بپاداش كردار خود وزان رهايى ندارد ويعمل ديكرى مؤاخذه نيست وزن  
مكلفه نيز همين حكم دارد . كما في تفسير الكاشفى والرهن ما يوضع وثيقة للدين ولما كان  
الرهن بتصور منه حبسه استعير ذلك للمجتبى اى شئ كان وقال ابن الشيخ ما مصدرية  
والفعل بمعنى المفعول والعمل الصالح بمنزلة الدين الثابت على المرء من حيث انه مطالب به  
ونفس العبد مرهونة به فكما ان المرتهن مالم يصل اليه الدين لا ينفك منه الرهن كذلك  
العمل الصالح مالم يصل الى الله لا يتخلص نفس العبد المرهونة فالمعنى كل امرئ مرهون  
عند الله بالعمل الصالح الذى هو دين عليه فان عمله واداءه كما هو المطلوب منه فك رقبته من  
الرهن والا اهلكها وفي هذا المعنى قال عليه السلام لكعب بن عجرة الناس صنفان فبتاع نفسه فبعثها  
الجنة لحم نبت من السحت النار اولى به يا كعب بن عجرة الناس صنفان فبتاع نفسه فبعثها  
وبائع نفسه فوبقها وقال مقاتل كل امرئ كافر بما عمل من الشرك مرهون في النار والمؤمن  
لا يكون مرتهنا لقوله تعالى كل نفس بما كسبت رهينة الا اصحاب اليمين وفي الآية وجه آخر  
وهو ان يكون الرهن فعلا بمعنى الفاعل فيكون المعنى كل امرئ بما كسب راهين اى

دأتم ثابت مقيم ان احسن في الجنة مؤيد اوان اساء ففي النار مخلدا لاثن في الدنيا دوام  
 الاعمال بدوام الاعيان فان العرض لا يبقى الا في جوهر ولا يوجد الا فيه وفي الآخرة دوام  
 الاعيان بدوام الاعمال فان الله يبقى اعمالهم لكونها عند الله من الباقيات الصالحات وما عند الله  
 باق والباقي من الاعيان يبقى ببقاء عمله قال في الارشاد وهذا المعنى النسب بالمقام فان الدوام  
 يقتضى عدم المفارقة بين المرء وعمله ومن ضرورته أن لا ينقص من ثواب الآباء شئ فالحكمة  
 تعليل لما قبلها انتهى ﴿ وامددناهم ﴾ اصل المدد الجر واكثر ما جاء الامداد في المحبوب  
 والمد في المكروه والامداد بالفارسية مدد كردن ومدد دادن وفي القاموس الامداد تأخير  
 الاجل وان ينصرف الاجناد بجماعة غيرك والاعطاء والافادة ﴿ بها كفة ﴾ هي الثمار كلها  
 ﴿ ولحم مما يشتهون ﴾ وان لم يصبر حوا بطلبه والمعنى وزدناهم على ما كان من مبادئ التمتع  
 وقنوقته مما يشتهون من فنون التمتع وضروب الآلاء وذلك انه تعالى لما قال وما ألتناهم  
 ولقي النقصان يصدق باليصال المساوي دفع هذا الاحتمال بقوله وامددناهم اى ليس عدم  
 النقصان بالاقصرار على المساوى بل بالزيادة على ثواب اعمالهم والامداد وتنوين فاكهة للتكثير  
 اى بها كفة لا تنقطع كلما اكلوا ثمرة عاد مكانها مثلها وما فى ما يشتهون للعموم لانواع اللذات  
 وفي الخبر انك تشتهى الطير في الجنة فيخربون بديك مشويا وقيل يقع الطائر بين يدي الرجل  
 في الجنة فيأكل منه قديدا ومشويا ثم يطير الى النهر ﴿ يتنازعون فيها ﴾ نزع الشئ جذبه  
 من مقره كنزع القوس من كبدها والتنازع والمنازعة المجاذبة ويعبر بها عن المحاصمة والمجادلة  
 والمراد بالتنازع هنا التعاطى والتداول على طريق التجاذب يعنى تجاذب الملاعبة لفرط  
 السرور والمحبة وفيه نوع لذة اذ لا يتصور في الجنة التنازع بمعنى التعاضم والمعنى يتعاطون  
 في الجنات ويتداولون هم وجلساؤهم بكمال رغبة واشتياق كما ينبت عنه التعبير بالتنازع  
 وبالفارسية بايكديكر داد وستد كنند در بهشت يعنى بهم دهند وازهم ستانند ﴿ كأسا ﴾  
 كأسه مملو از خمر بهشت والكأس قدح فيه شراب ولا يسمى كأسا ما لم يكن فيه شراب  
 كما لا تسمى مائدة ما لم يكن عليها طعام والمعنى كأسا اى خرا تسمية لها باسم محلها ولما كانت  
 الكأس مؤنثة مهموزة انت الضمير في قوله ﴿ لانفو فيها ﴾ اى في شربها حيث لا يتكلمون  
 في اثناء الشرب بلنفا الحديث وسقط الكلام قال ابن عطاء اى لنفو يكون في مجلس محله جنة  
 عدن والساقى فيها الملائكة وشربهم ذكر الله وريحانهم تحية من عند الله مباركة طيبة والقوم  
 اضياف الله قال الراغب اللغو من الكلام ما لا يعتد به وهو الذى يورد لاعن روية وفكر  
 فيجرى مجرا اللغا وهو صوت البصافير ونحوها من الطيور ﴿ ولا تأتيم ﴾ ولا يفعلون مايتيم  
 به فاعله اى ينسب الى الاثم لو فعله في دار التكليف من الكذب والسب والفواحش كما هو ديدن  
 المنادين في الدنيا وانما يتكلمون بالحكم واحسن الكلام ويفعلون ما يفعله الكرام لان عقولهم  
 ثابتة غير زائلة وذلك كسكارى المعرفة في الدنيا فانهم انما يتكلمون بالمعارف والحقائق قال البقلى  
 وصفهم الله في شربهم لكاسات شراب وصله بالمنازعة والشوق الى مزيد القرب ثم وصف  
 شرابهم انه يورثهم التمكن والاستقامة في السكر لا يؤول حالهم الى الشطح والعريضة وما

يتكلم به سكارى المعرفة في الدنيا عند الخلق ولا يشابه حال أهل الحضرة حال أهل الدنيا من جميع المعاني ثم انه قد يقع الاكل والشرب في المنام فيسرى حكمه الى الجسد لعلبة الروحانية كما قال بعض الكبار العيش مع الله هو القوت الذى من اكله لا يجوع واليه أشار عليه السلام بقوله انى لست كهيتكم انى ابيت عند ربى يطعمنى ويسقنى والمراد بذلك الشبع والرى الذى يعود من ثمرة الاكل والشرب يعنى يبيت جائعا فيرى في منامه انه يأكل فيصبح شعبانا وقد اتفق ذلك لبعضهم بحكم الارث وبقي رآئحة ذلك الطعام حين استيقظ نحو ثلاثة ايام والناس يشمونها منه واما غير النبي وغير الوارث فاذا رأى انه يأكل استيقظ وهو جيعان مثل ما نام فصح قوله صلى الله عليه وسلم ان المبشرات جزؤ من اجزاء النبوة انتهى . يقول الفقير قرب شعبان في دعواه جيعان في نفس الامر الا ترى حال من اكل في منامه حتى شبع ثم استيقظ وهو جائع وكذلك حال اهل التلويح فان من شرب شرابا من هذه المعرفة يقع في الدعاوى العريضة كما شاهدناه في بعض المعاصرين ولا يدري ان حاله بالنسبة الى حال اهل التمكين كحال النائم فمن سكر من رآئحة الخمر ليس كمن سكر من شرب نفسها فأين انت من الحقيقة فاعرف حدك ولا تعتمد طورك فان التعدى من قيل اللغو والتأثيم ( قال الحجندى ) از عشق دم مزمن چونكشقى شهيد عشقى . دعاوى اين مقام درست از شهادتست ﴿ ويطوف عليهم ﴾ الطواف المشى حول الثرى ومنه الطائف لمن يدور حول البيوت حافظا اى ويدور على اهل الجنة بالكأس وقيل بالخدمة ﴿ غلمان لهم ﴾ جمع غلام وهو الطار الشارب اى عماليك مخصوصون بهم لم يصفهم بأن يقول غلمانهم لئلا يظن انهم الذين كانوا يخدمونهم في الدنيا فيشفق كل من خدمه احدا في الدنيا أن يكون خادما له في الجنة فيحزن لكونه لا يزال تابعا وافاد التذكير ان كل من دخل الجنة وجد له خدم لم يعرفهم كما في حواشى سعدى المفتى ﴿ كأنهم لؤلؤ مكنون ﴾ حال من غلمان لانهم قد وصفوا اى كأنهم في البياض والصفاء لؤلؤ مصون في الصدف لانه رطبا احسن واصفى اذ لم تمسه الايدى ولم يقع عليه غبار وبالفارسية كويا ايشان در صفا ولطافت مرواريد پوشيده اندر صدف كه دست كس بدیشان نرسیده . او محزون لانه لا يجزن الا الثمين الغالى القيمة قيل لقتادة هذا الخادم فكيف الخدم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده ان فضل الخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وعنه عليه السلام ان أدنى اهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدامه فيجيبه الف بياه ليك ليك ﴿ واقبل بعضهم على بعض ﴾ وروى مى آرند بعضى از بهشتيان بر بعض ديكر ﴿ يتساءلون ﴾ اى يسأل كل بعض منهم بعضا آخر عن احواله واعماله وما استحق به نيل ما عند الله من الكرامة وذلك تلهذا واعترافا بالنعمة العظيمة على حسب الوصول اليها على ما هو عادة اهل المجالس يشرعون في التجاذب ليم به استئناسهم فيكون كل بعض سائلا ومسؤلا لانه يسأل بعض معين منهم بعضا آخر معينا ﴿ قالوا ﴾ اى المسئولون وهم كل واحد منهم في الحقيقة ﴿ انا كنا قبل ﴾ اى قبل دخول الجنة ﴿ فى اهلنا ﴾ درميان اهل خود يعنى



بوديم دردنيا ﴿ مشفقين ﴾ ارقاء القلوب خائفين من عصيان الله تعالى متنين بطاعته او وجلين  
 من العقابة قيد بقوله في اهلنا فان كونهم بين اهلهم مظنة الا من فاذا خافوا في تلك الحال  
 فلا ن يخافوا في سائر الاحوال والاوقات اولى وقال سعدى المفتي ولعل الاولى أن يجعل  
 اشارة الى معنى الشفقة على خلق الله كما ان قوله انا كنا من قبل ندعوه اشارة الى التعظيم  
 لامر الله وترك العاطف لجعل الثاني بياناً للاول ادعاء للمبالغة في وجوب عدم انكسار كل  
 منهما عن الآخر انتهى . يقول الفقير الظاهر ان هذا الكلام وارد على صرف الناس  
 فانهم يقولون شأننا بين قومنا وقبيلتنا كذا فهم كانوا في الدنيا بين قبائلهم وعشائرهم على  
 صفة الاشفاق وفيه ثمرى بأن بعض اهلهم لم يكونوا على صفتهم ولذا صاروا محرومين  
 ويدل على هذا ان اهل يفسر بالازواج والاولاد والعبيد والاماء والاقارب والاصحاب  
 وبالجموع كما في شرح المشارق لابن الملك ﴿ فمن الله ﴾ اى أنم ﴿ علينا ﴾ بارحمة والتوفيق  
 للحق . يقول الفقير الظاهر ان المن والانعام انما هو بالجنة ونعيمها كما دل عليه قوله  
 ﴿ ووقانا عذاب السموم ﴾ اى حفظنا من عذاب النار النافذة في المسام اى ثقب الجسد  
 كالنخر والفم والاذن نفوذ السموم وهى الريح الحارة التى تدخل المسام فأطلق على جهنم  
 لنفوذ حرها في المسام كالسموم وفي المفردات السموم الريح الحارة التى تؤثر تأثير السم  
 وقال البقلى هذا شكر من القوم في رؤية الحق سبحانه اى كنا مشفقين من الفراق  
 في الدنيا والبعث في يوم التلاق فمن الله علينا ووقانا من ذلك العذاب المحرق المفنى هذا في  
 اوائل الرؤية اما اذا استقاموا في الوصال نسوا ما كان فيهم من ذكر الاشفاق وغيره  
 والاشفاق وصف الارواح والخوف صفة القلوب وقال الجيد قدس سره الاشفاق ارق  
 من الخوف والخوف اصلب وقال بعضهم الاشفاق للاولياء والخوف لعامة المؤمنين وقال  
 الواسطى قدس سره لاحظوا دعاءهم وشفقتهم ولم يعلموا ان الوسائل قطعت المتوسلين  
 عن حقيقة وحجبت من ادراك من لاوسيلة الا به ﴿ انا كنا من قبل ﴾ اى من قبل لقاء الله  
 والمصير اليه يمنون في الدنيا ﴿ ندعوه ﴾ اى نعبده ونسأله الوقاية ﴿ انه هو البر ﴾ اى  
 الحسن ﴿ الرحيم ﴾ الكثير الرحمة الذى اذا عبد اصاب واذا سئل أجاب قال الراغب البر  
 خلاف البحر وتصور منه التوسع فاشتق منه البر اى التوسع في فعل الخير وينسب ذلك  
 تارة الى الله تعالى نحو انه هو البر الرحيم والى العبد تارة فيقال بر العبد ربه اى توسع  
 في طاعته فمن الله الثواب ومن العبد الطاعة وذلك ضربان ضرب في الاعتقاد وضرب في الاعمال  
 القرائض والنوافل وبر الوالدين التوسع في الاحسان اليهما وضده العقوق قال في شرح  
 الاسماء من عرف انه هو البر الرحيم رجع اليه بالرغبة في كل حقير وعظيم فكفاه ما أمه  
 ببره ورحمته وقد قال في حكم ابن عطاء متى أعطاك أشهدك بره واحسانه وفضله ومتى منعك  
 أشهدك قهره وجلاله وعظمته فهو في كل ذلك متعرف اليك تارة بحمالة واخرى بحملاله  
 وقبل بوجود لطفه عليك اذوجه لك ما يوجب توجهك اليه ولكن انما يؤمك المنع لعدم  
 فهمك عن الله فيه اذلو فهمت عنه كنت تشكره على ما واجهك منه فقد قال ابو عثمان

المغربى قدس سره. اطلق عليهم مع الله في الشكر ثم يتلون انهم في مقام العبر رقال  
 ابراهيم الخواص قدس سره لا يصح الفقر للفقير حتى يكون فيه خصلتان احداها الثقة بالله  
 والثانية الشكر له فيما زوى عنه من الدنيا مما ابتلى به غيره ولا يكمل الفقير حتى يكون نظره  
 الله له في المنع افضل من نظره له في العطاء وعلامة صدقه في ذلك أن يجد للمنع من الخلاوة  
 مالا يجد للعطاء والتقرب باسم البر تعلقا وجود محبة لاحسانه وترك التدبير معه لما توجه  
 من اكرامه وكثرة الدماء كما قال انا كنا من قبل ندعوه انه هو البر الرحيم وتحلقا بالنفع  
 لعباد الله والشفقة عليهم فان البر هو الذى لا يؤذى الذر وفي التأويلات النجمية وا قبل بعضهم  
 يعنى القلب والروح على بعض يعنى النفس يتساءلون قالوا انا كنا قبل اى قبل السير والسلوك  
 فى اهلنا اى فى عالم الانسانية مشفقين اى خائفين من سموم الصفات الهيمية والسبعية والشرطانية  
 والشهوات الدنيوية فانها مهيب سموم قهر الحق فمن الله علينا و قانا عذاب السموم اى  
 سموم قهره ولولا فضله ما تخلصنا منه بمجدنا وبمعنا بل انا كنا من قبل ندعوه ونستصرع  
 اليه بتوفيقه فى طلب النجاة وتحصيل الدرجات انه هو البر بمن يدعوه الرحيم بمن ينسب اليه  
 ﴿ فذكر ﴾ قال ابن الشيخ لما بين الله ان فى الوجود قوما يخافون الله ويشفقون فى اهلهم  
 والناس عليه السلام مأمور بتذكير من يخاف الله فرع عليه قوله فذكر بالفاء ( وقال الكاشفى )  
 آورده اند كه جماعتى مقتصدان بر عقبات مكه حضرت رسول را عليه السلام زرد قبائل عرب  
 بكهانت وجنون وسحر وشعر منسوب ميساختند وآن حضرت اندوهناك ميشد آيت  
 آمد كه فذكر اى فاقبت على ما أنت عليه من تذكير المشركين بما أنزل اليك من الآيات  
 والذكر الحكيم ولا تكثرت بما يقولون بما لاخير فيه من الإباطيل ﴿ ففأنت بنعمت ربك ﴾  
 نعمت رست بالتاء ووقف عليها بالهاء ابن كثير وابو عمرو والكشاف ويعقوب رأى بسبب  
 انعامه بصدق النبوة وزيادة العقل ( وقال الكاشفى ) بانعام برور دكار خود يعنى بحمد الله  
 ونعمته او ما أنت بكاهن حال كونك منعما عليك به فهو حال لازمة من المنوى فى كاهن لانه  
 عليه السلام لم يفارق هذه الحال فتكون الباء للملابسة والعامل هو معنى النفى ويجوز أن  
 يجعل الباء للقسم ﴿ بكاهن ﴾ كما يقولون قاتلهم الله وهو من يتدع القول ويخبر عما سيكون  
 فى غند من غير وحى وفى المفردات الكاهن الذى يخبر بالاخبار الماضية الحفية بضرب من الظن  
 كالعراف الذى يخبر بالاخبار المستقبلية على نحو ذلك ولكون هاتين الصناعتين مبينتين على  
 الظن الذى يخطئ ويصيب قال عليه السلام من أتى عرافا او كاهنا فصدقه بما قال فقد كفر  
 بما أنزل الله على محمد ويقال كهن فلان كهانة اذا نعاطى ذلك وكهن اذا تخصص بذلك  
 وتكهن تكلف ذلك وفى القاموس كهن له كجعل ونصر وكرم كهانة بالفتح وتكهن تكهنا  
 وتكهننا قضى له بالنيب فهو كاهن والجمع كهنة وكهان وحرفته الكهانة بالكسر انتهى  
 قال ابن الملك فى قوله عليه السلام من سأل عرافا لم تقبل صلاته اربعين ليلة العراف من يخبر  
 بما اخفى من المسروق والكاهن واما من سألهم لاستهزائهم اولئك كذبيهم فلا يلحقه ما ذكر  
 فى الحديث قربة حديث آخر من صدق كاهنا لم تقبل منه صلاة اربعين ليلة فان قلت هذا

مخالف لقوله عليه السلام من صدق كاهنا فقد كفر بما أنزل على محمد قلت اللانح لي في التوفيق أن يقال مصدق الكاهن يكون كافرا اذا اعتقد انه عالم بالغيب واما اذا اعتقد انه ملهم من الله اوان الجن يلقون مما يسمعون من الملائكة فصدقه من هذا فلا يكون كافرا انتهى كلام ابن الملك وفي هدية المهديين من قال اعلم المسروقات يكفر ولو قال انا اخبر عن اخبار الجن يكفر ايضا لان الجن كالانس لا يعلم غيبا ولا يحنون ولا جنون وهو زوال العقل او فساده وفي المفردات الجنون الحائل بين النفس والعقل وفي التعريفات الجنون هو اختلال العقل بحيث يمنع جريان الافعال والاقوال على نهج العقل الا نادرا وهو عند ابى يوسف ان كان حاصله في اكثر السنة فمطبق وما دونه فقير مطبق وفي التأويلات النجمية يشير الى ان طبيعة الانسان متفردة من حقيقة الدين مجبولة على حب الدنيا وزينتها وشهواتها وزخارفها والجوهر الروحاني الذي جبل على فطرة الاسلام في الانسان مودع بالقوة كالجوهر في المعدن فلا يستخرج الى الفعل الا بمجهود جهيد وسعى تام على قانون الشريعة ومتابعة النبي عليه السلام وارشاده وبعده بارشاد وورثة علمه وهم العلماء الربانيون الراسخون في العلم من المشايخ المسلكين وفي زمان كل واحد منهم والخلق مع دعوى اسلامهم ينكرون على سيرهم في الاغلب ويستبعدون ترك الدنيا والعزلة والانعطاع عن الخلق والتبتل الى الله وطلب الحق الا من كتب الله في قلوبهم الايمان وأيدهم روح منه وهو الصدق في الطلب وحسن الارادة المنتجة من بذر بحبهم ومحبونه وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والا فمن خصوصية طبيعة الانسان أن يمرق من الدين كما يمرق السهم من الرمية وان كانوا يصلون ويصومون ويزعمون أنهم مسلمون ولكن بالتفليد لا بالتحقيق اللهم الا من شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه انتهى . يقول الفقير في الآية تشريف للنبي عليه السلام جدا حيث ان الله تعالى ناب عنه في الجواب ورد الكافرين بنفسه وهو ايضا تصريح بما علم التزاما فان الامر بالتذكير الذي هو متعلق بالوحى وان كان مقتضا كمال العقل والصدق في القول يقتضى ان لا يكون عليه السلام كاهنا ولا مجنونا فهذا النبي بالنسبة الى ظاهر الحال فانه لا يخلو من دفع الوهم وتمكين التصديق ونظيره كلمة الشهادة فان قوله لا اله نفي للوجود التوهم الذي يتوهمونه والافلا شئ غير الانبات فافهم والله المعين

سیدی کز وہم قدرش برتوست . خاک پایش چرخ را تاج سرست

﴿ام يقولون﴾ بل كما مى كويند در حق تو ام المكررة في هذه الآيات منقطعة بمعنى بل والهمزة ومعنى الهمزة فيها الانكار ونقل البىوى عن الخليل انه قال ما في سورة الطور من ذكرا م كلة استفهام وليس بعطف يعنى ليست بمنقطعة وقال في رها ن القرء آن اعادام خمس عشرة مرة وكلها الزامات وليس للمخاطبين بها عن اجواب وفي عين المعاني ام ههنا خمسة عشر وكلها استفهام اربعة للتحقيق على التوبيخ بمعنى بل ام يقولون شاعرا م يقولون تقوله وقد قالوها وام هم قوم طاغون وام يريدون كيدا وقد فعلوها وسأثرها للانكار وفي فتح الرحمن جميع ما في هذه السورة من ذكرا م استفهام غير عاطفة وان تفهم تعالى مع علمه هم تقيحها عليهم وتوبيخا لهم كقول الشخص اغيره أجاهل

أنت مع علمه بجهله ﴿شاعر﴾ أي هو شاعر وقد سبق معنى الشعر والشاعر في أوآخر سورة يس . فصلا قال الامام المروزقي شارح الحماسة تأخر الشعر آه عن اللفاء لتأخر المنظوم عند العرب لان ملوكهم قبل الاسلام وبعده تحجون بالخطابة ويمدونها اكل اسباب الرياسة ويمدون الشعر دناءة ولان الشعر كان مكسبة ونجارة وفيه وصف اللئيم عند الطمع بصفة الكريم والذكريم عند تأخر صلته بوصف اللئيم وما يدل على شرف النثر ان الاعجاز وقع في النثر دون النظم لان زمن النبي عليه السلام زمن الفصاحة كذا ذكره صاحب روضة الاخبار فان قلت فاذا كان الاعجاز واقعا في النثر فكيف قالوا في حق القرء ان شعر وفي حقه عليه السلام شاعر قلت ظنوا انه عليه السلام كان يرجو الاجر على التبليغ ولذا قال تعالى قل ما سألكم عليه من اجر فكان عليه السلام عندهم بمنزلة الشاعر حيث ان الشاعر انما يستجلب بشعره في الاغلب المال وايضا لما كانوا يعدون الشعر دناءة حملوا القرء ان عليه ومرادهم عدم الاعتداد به فان قلت كيف كانوا يعدون الشعر دناءة وقد اشتهر افتخارهم بالفصائد حتى كانوا يعلقونها على جدار الكعبة قلت كان ذلك من كمال عنادهم او جريا على مسلك اهل الخطابة من الاولائل فاعرف فان هذا زائد على ما فصل في سورة يس وقد لاح بالبال في هذا المقام قال ابن الشيخ قوله ام يقولون الخ من باب الترقى الى قولهم فيه انه شاعر لان الشاعر ادخل في الكذب من الكاهن والمجنون وقد قيل احسن الشعرا كذبه وكانوا يقولون لانعارضة في الحال مخافة أن يغلبنا بقوة شعره وانا نصبر ونتربص موته وهلاكه كما هلك من قبله من الشعراء وحينئذ تتفرق اصحابه وان أباه مات شابا ونحن نرجو أن يكون موته كموته أبيه وذلك قوله سبحانه وتعالى ﴿نتربص به رب المنون﴾ التربص الانتظار والربيب ما يلقى النفوس اي يورث قلقا واضطرابا لها من حوادث الدهر وتقلبات الزمان فهو بمعنى الرائب من قولهم رابه الدهر وأراه اي اقلقه وقيل سميت ريبا لانها لا تدوم على حال كالربيب وهو الشك فانه لا يبقى بل هو متزلزل وفي المفردات ريب الدهر صروفه وانما قيل ريب لما يتوهم فيه من المنكر وفيه ايضا الرب ان تتوهم بالشيء امرا ما فينكشف عما توهمته ولهذا قال تعالى لا ريب فيه والارابة أن تتوهم فيه امرا فلا ينكشف عما تتوهمه وقوله نتربص به ريب المنون سماء ريبا لامن حيث انه مشكك في كونه بل من حيث انه يشكك في وقت حصوله فالانسان ابدا في ريب المنون من جهة وقته لامن جهة كونه وعلى هذا قال الشاعر

\* الناس قد علموا أن لا بقاء لهم \* لو انهم عملوا مقدار ما علموا \*

انتهى والمنون الدهر والموت والكثير لامتان كالمنونة والتي تزوجت لما لها فهي تمن على زوجها كالمنانة انتهى وقيل في الآية المنون الموت و ربه اوجاعه وهو في الاصل فعول من منه اذا قطعه لان الدهر يقطع القوى والموت يقطع الاماني والعمر وفي المفردات قيل المنون للمنية لانها تنقص العدد وتقطع المدد انتهى ورب منصوب على انه مفعول به والمعنى بل اقولون ننظر به نوايب الدهر فهلك كما هلك غيره من الشعراء زهير والنابغة وطرفة

وغيرهم او ينتظر اوجاع الموت كما مات ابوه شابا وذلك كما تنفي الصبيان في المكاتب موت معلمهم ليتخلصوا من يده فويل لمن أراد هلاك معلمه في الدين وكان محروما من تحصيل اليقين ﴿ قل تربصوا فاني معكم من المتربصين ﴾ تربص هلاكم كما تربصون هلاكي والامر بالتربص للتهديد قال الراغب التربص انتظار الشخص سلعمة كان يقصد بها غلاء اورخصا او امرا ينتظر زواله او حصوله انتهى وفيه عدة كريمة باهلاكم وجاء في التفسير ان جميعهم ماتوا قبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد وقع في زماننا ان بعض الوزراء اهان بعض الاولياء فأجلاه وكان ينتظر هلاكه فهلك قبله هلاكا هائلا حيث قتل وقتل معه الوف وفي الآية اشارة الى التربص في الامور ودعوة الخلق الى الله والتوكل على الله فيما يجري على عباده والتسليم لاحكامه في المقبولين والمردودين اذ كل يجري على ما قضاه الله ﴿ ام تأمرهم احلامهم ﴾ اي دع تفوههم بهذه الاقوال الزائفة المتناقضة وفيهم ما هو اقبح من ذلك وهو انهم سفهاء ليسوا من اهل التمييز والاحلام العقول قال الراغب وليس الحلم في الحقيقة هو العقل لكن فسروه بذلك لكونه من مسيات العقل والحلم ضبط النفس والطبع عن هيجان الغضب ﴿ بهذا ﴾ اي بهذا التناقض في المقال فان الكاهن يكون ذا فطنة ودقة نظر في الامور والمجنون منطى عقله مختل فكمه والشاعر ذو كلام موزون متسق غيبل فكيف يجتمع هؤلاء في واحد وامر الاحلام بذلك مجاز عن اداها الى التناقض بعلاقة السببية كقوله اصلاتك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا لانه جعلت الاحلام آمرة على الاستعارة المسكنية وفي الكواشي جعلت الحلوام آمرة مجازا ولضعفها جمعت جمع القلة قال في القاموس الحلم بالضم وبضمين الرؤيا والجمع احلام والحلم بالكسر الاناة والعقل والجمع احلام وحلوام ومنه ام تأمرهم احلامهم وهو حلم والجمع حلماء واحلام انتهى وكان قريش يدعون اهل الاحلام والنهي فأزرى الله بعقولهم حين لم تفرهم معرفة الحق من الباطل وقيل لعمر بن العاص رضى الله عنه ما بال قومك لم يؤمنوا وقد وصفهم الله بالعقول فقال تلك عقول كادها الله اي لم يصحبها التوفيق وفي الخبر ان الله لما خلق العقل قال له ادبر فأدبر ثم قال له اقبل فأقبل . يعنى كفت بوى پشت بركن پشت بر كرد بس كفت روى باز كن روى باز كرد . فاني لم اخلق خلقا اكرم على منك بك اعبد وبك اعطى وبك آخذ قال ابو عبد الله المغربي لما قال له ذلك تداخله العجب فعوقب من ساعته فقيل له التفت فلما التفت نظر الى ما هو احسن منه فقال من انت قال انا الذى لا تقوم الابي قال ومن أنت قال التوفيق ( وفي المتنوى )

جز غنايت كى كشاید چشم را . جز محبت كى نشاند خشم را

جهد بی توفیق خود کس را مباد . در جهان والله اعلم بالرشاد

روى ان صفوان بن امية فخر على رجل فقال انا صفوان بن امية بن خلف ابن فلان فبلغ ذلك عمر رضى الله عنه فأرسل اليه وغضب فلما جاء قال ثكلتك امك ماقلت فهاب عمر ان يتكلم فقال عمر ان كان لك تقوى فان لك كرما و ان كان لك عقل فان لك

اصلاً وان كان لك خلق حسن فان لك مروءة والا فانت شر من الكلب ﴿١﴾ ام هم قوم طاغون ﴿٢﴾  
مجاوزون الحدود في المكابرة والعناد مع ظهور الحق لا يحومون حول الرشد والساد  
ولذلك يقولون ما يقولون من الاكاذيب الخارجة عن دائرة العقول والظنون قال ابن الشيخ  
ثم قيل لا بل ذلك من طغيانهم لانه ادخل في الذم من نقصان العقل وابلغ في التسلية لان  
من طغى على الله فقد باه بنضبه ﴿٣﴾ ام يقولون تقوله ﴿٤﴾ هو ترقى الى ما هو ابلغ في كونه منكراً  
وهو أن ينسبوا اليه عليه السلام انه يخلق القرءان من تلقاء نفسه ثم يقول انه من عند الله  
افتراء عليه والتقول تكلف القول ولا يستعمل الا في الكذب والمعنى اخلق القرءان  
من تلقاء نفسه وليس الامر كما زعموا ﴿٥﴾ بل لا يؤمنون ﴿٦﴾ البتة لان الله ختم على قلوبهم  
وفي الارشاد فلكفرهم وعنادهم يرمونه بهذه الاباطيل التي لا يخفى على احد بطلانها كيف  
لاوما رسول الله الا واحد من العرب اتى بما عجز عنه كافة الامم من العرب والعجم وفي  
كون ذلك مبنيًا على العناد اشارة الى انهم يعلمون بطلان قولهم وتناقضه ﴿٧﴾ فليأتوا بحديث  
مثله ﴿٨﴾ اى اذا كان الامر كما زعموا من انه كاهن او مجنون او شاعر ادعى الرسالة وتقول  
القرءان من عند نفسه فليأتوا بكلام مثل القرءان في النعوت التي استقل بها من حيث النظم  
ومن حيث المعنى قال في التكملة المشهور في القرءان بحديث مثله بالتوين فيكون الضمير  
راجعا الى القرءان (وروى) عن الجحدري انه قرأ بحديث مثله بالاضافة فيكون الضمير  
راجعا الى النبي عليه السلام ﴿٩﴾ ان كانوا صادقين ﴿١٠﴾ فيما زعموا فان صدقهم في ذلك يستدعى  
قدرتهم على الانيان بمثله بقضية مشاركتهم له عليه السلام في البشرية والعربية مع ما بهم  
من طول الممارسة للخطب والاشعار وكثرة المزاولة لاساليب النظم والنثر والمبالغة في حفظ  
الوقائع والايام ولا ريب في ان القدرة على الشيء من موجبات الانيان به ودواعي الامر  
بذلك . واعلم ان الاعجاز اما أن يتعلق بالنظم من حيث فصاحته وبلاغته او يتعلق بمعناه ولا  
يتعلق به من حيث مادته فان مادته الفاظ العرب والفاظه الفاظهم قال تعالى قرءانا عربيا  
تنبيها على اتحاد العنصر وانه منظم من عين ما ينظمون به كلامهم والقرءان معجز من جميع  
الوجوه لفظا ومعنى ومتميز من خطبة البلقاء ببلوغه حد الكمال في اثني عشر وجهاً اعجاز  
اللفظ والتشبيه الغريب والاستعارة البديعة وتلاؤم الحروف والكلمات وفواصل الآيات  
وتجانس الالفاظ وتعريف القصص والاحوال وتضمن الحكيم والاسرار والمبالغة في الاسماء  
والافعال وحسن البيان في المقاصد والاعراض وتمهيد المصالح والاسباب والاخبار عما كان  
وما يكون ﴿١١﴾ ام خلقوا من غير شيء ﴿١٢﴾ من لا بداء الغاية اى ام احدثوا وقدروا هذا  
التقدير البديع والشكل العجيب من غير محدث ومقدر وقيل ام خلقوا من اجل لا شيء  
من عبادة وجزاء فن للسببية (وقال الكاشفي) آيا آفريده شده اند ايشان بي جيزى يعنى  
بي بدز ومادر مراد آنست كه ايشان آدمى انداز آدميان زاده شده نه جادند كه تعقل  
خود نكنند ﴿١٣﴾ ام هم الخالقون ﴿١٤﴾ لا انفسهم فلذلك لا يعبدون الله تعالى ﴿١٥﴾ ام خالقوا  
السموات والارض بل لا موقون ﴿١٦﴾ اى اذا سئلوا من خلقكم وخلق السموات والارض

قالوا الله وهم غيره موقنين بما قالوا والا لما امرضوا عن عبادته تعالى والايقان بي كان شدن  
 ﴿ام غمهم خزائن ربك﴾ جمع خزائنه بالكسر وهو مكان الخزن يقال خزن المال احرزه  
 وجعله في الخزانة وهو على حذف المضاف اي خزائن رزقه ورحمته حتى يرزقوا النبوة  
 من شاؤا وبمسكوها عن شاؤا اي اعندهم خزائن علمه وحكمته حتى يختاروا لها من اقتضت  
 الحكمة اختياره ﴿ام هم المسيطرون﴾ اي الغالبون على الامور يدبرونها كيفما شاؤا  
 حتى يدبروا امر الربوبية وينبوا الامور على ارادتهم ومشيئتهم وفي عين المعاني اي الارباب  
 المسلطون على الناس فيجبرونهم على ماشاؤا من السطر كأنه يخط للمسلط عليه خطا  
 لا يجاوزه وفي كشف الاسرار المسيطر المسلط القاهر الذي لا يكون تحت امر احد وتهي  
 يفعل ما يشاء يقال تصيطر على فلان بالسين والصاد اي سلط انتهى قال في القاموس  
 المصيطر الرقيب الحافظ والمتسلط والسطر الصف من الثي الكتاب والشجر وغيره والخط  
 والكتابة ويحرك في الكل والسطر بالصاد ويحرك البطر وتصيطر تصيطر ﴿ام لهم سلم﴾  
 منصوب الى السماء وبالفارسية آي امر ايشار است بردباني كه بدان با آسمان بروند قال الراغب  
 السلم ما يتوصل به الى الامكنة الدالية فيرجي به السلامة ثم جعل اسما لما يتوصل به الى  
 كل شيء دفع كالتب قال ابن الشيخ لما ابطال من الاحتمالات العقلية جميع ما يتوهم ان  
 ينسبوا عليه تكذيبهم وانكارهم لم يبق لهم الا المشاهدة والسمع منه تعالى وهو اظهر  
 استحالة فهمهم وقال بل اللهم سلم ﴿يستمعون فيه﴾ ضمن يستمعون معنى الصمود  
 فاستعمل بفي وفيه متعلق محذوف هو حال من فاعل يستمعون اي يستمعون صاعدين  
 في ذلك السلم ومفعول يستمعون محذوف اي الى كلام الملائكة وما يوحى اليهم من علم  
 الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من الامور التي يقولون فيها ربنا بالغيب ويعاقبون بها اطباعهم  
 الفارغة وفي كشف الاسرار فيه اي عليه كقوله في جذوع النخل اي عليها ﴿فليات﴾  
 يس ببايد كه يارد . قاله الآتي للتعدي وهو امر تعجز ﴿مستمعهم﴾ شونده ايشان كه  
 بر آسمان رفتند وبيغام غيب شنيدند ﴿بسلطان مبين﴾ بحجة واضحة تصدق اسماعه  
 وبالفارسية حتى روشن كه كواه باشد بر صدق اجتماع وي ﴿ام له البناات ولكم البنون﴾  
 هذا انكار عليهم حيث جعلوا الله مايكرهون او تسفيه لهم وتركيب لعقوب لهم وايذان بأن  
 من هذا رايه لا يكاد يعد من العقلاء فضلا عن الترقى بروحه الى عالم الملكوت والتطلع على  
 الاسرار الغيبية وذلك ان من جعل خالقه ادون حالا منه بأن جعل له مالا يرضى لنفسه  
 كما قال تعالى واذا بشر احدهم بالاتي ظل وجهه مسودا وهو كظيم فانه لم يستبعد منه  
 امثال تلك الملائكة لان الحقاء والالفتات الى الخطاب لتشديد مافي ام المقطعة من الانكار  
 والتوبيخ ﴿ام تسألهم اجرا﴾ رجوع الى خطابه عليه السلام واعراض عنهم اي بل  
 اتسألهم اجرا على تبليغ الرسالة تاناوان زده شدند ﴿فهم﴾ لاجل ذلك ﴿من مفرم﴾  
 من التزام غرامة فادحة فالمفرم مصدر مبني بمعنى القرم والمضاف مقدر وفي الكشف المفرم  
 ان يلتزم الانسان ما ليس عليه وفي الفتح الرحمن المفرم ما يلزم اداؤه وفي المفردات القرم

ما ينوب الانسان من ماله من ضرر بغير جناية منه وكذا المغرم والغريم يقال لمن له الدين  
ولمن عليه الدين انتهى ﴿منقولون﴾ يحملون الثقل وبالفارسية كران بارشوند فلذلك لا يتبعونك  
يعنى لا عذر لهم اصلا والدين لا يباع بالدنيا

زبان ميکند مرد تفسير دان . که علم وادب مي فروشد بنان

فلا جر على الله تعالى كما قال ان اجرى الا على الله وقد سبق تحقيقه في مواضع متعددة  
﴿وام عندهم الغيب﴾ اي اللوح المحفوظ المثبت فيه الغيوب ﴿فهم يكتبون﴾ فيه حتى  
يتكلموا في ذلك بنفي اوثبات (وقال الكاشفي) پس ايشان مى نويسند ازان که خبر  
بغيرم عليه السلام از امر قيامت وبعث باطلست يا كتابت کنند که موت تو کی خواهد بود  
﴿وام يريدون كيدا﴾ اي لا يكتفون بهذه المقالات الفاسدة ويريدون مع ذلك أن يكيدوا  
بك كيدا واسباه وهو كيدهم برسول الله عليه السلام في دار الندوة ومكرهم بالقتل والحبس  
والاخراج فان الكيد هو الامر الذي يسوء من نزل به سواء كان في نفسه حسنا او قبيحا  
فلا استفهام في المعطوف للتقرير وفي المعطوف عليه للانكار وقال بعضهم الكيد ضرب من  
الاحتيال وفي التعريفات الكيد ارادة مضرة الغير خفية وهو من الحلق الحيلة السيئة ومن الله  
التدبير بالحق لمجازاة اعمال الخلق وقال سعدى المفتي الظاهر انه من الاخبار بالغيب فان  
السورة محكمة وذلكم الكيد كان وقوعه ليلة الهجرة فان قيل فيمكن نزول الطور في تلك  
الليلة قلنا قد ثبت عن ابن عباس رضى الله عنهما انه نزل بعدها بمكة تبارك الملك وغيرها  
من السور ﴿فالذين كفروا هم المكيدون﴾ القصر اضافي اي هم الذين يحرق بهم كيدهم  
او يعود عليهم وبالله لا من ارادوا أن يكيدوه فانه المظفر الغالب عليهم قولا وفعلا حجة وسيفا  
او هم المغلوبون في الكيد من كيدته فكيدته المراد ما اصابهم يوم بدر من القتل يعنى عند  
انتهاء سنين عدتها عدة كلمة ام وهى خمس عشرة فان غزوة بدر كانت في الثانية من الهجرة  
وهى الخامسة عشرة من النبوة ﴿وام لهم اله غير الله﴾ بعينهم ويحرسهم من عذابه ﴿سبحان الله﴾  
نزهه تعالى ﴿عما يشركون﴾ اي عن شراكهم فما مصدرية او عن شركة ما يشركونه  
فما موصول والمضاف مقدر وكذا العائد

بر ذيل عزتس نشيند غبار شرك . باو حدتش كسى دم شركت چه سان زند

هرگاه افكند يوصفش خيال را . دست كاش آتش غيرت دوران زند

﴿وان يروا كسفا﴾ اي قطعة ﴿من السماء ساقطا﴾ عليهم لتعذيبهم وفي عين المعاني قطعة  
من العذاب او من السماء اوجانبا منها من الكسف وهو التغطية كالكسوف وفي القاموس  
الكسفة بالكسر القطعة من الشيء والجمع كسف وكسف وفي المختار وقيل الكسف والكسفة  
واحد ﴿يقولوا﴾ من فرط طغيانهم وعنادهم ﴿سحاب مراكوم﴾ غليظ او متراكب اي  
هم في طغيان بحيث لو اسقطناه عليهم حسبما قالوا او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا لقالوا  
هذا سحاب تراكم اي التي بعضها على بعض يطرنا ولم يصدقوا انه كسف ساقط للعذاب  
وفي التأويلات النجدة يعنى انهم وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها كما قال تعالى ولو فتحنا عليهم بابا



من السماء حتى شاهدوا بالعين لقالوا انما سكرت ابصارنا وليس هذا عياناً و مشاهدة  
﴿ فذرهم ﴾ يس دست بدار از ايشان يعنى حرب مكن با ايشان كه هنوز بقتال مأمور  
نيسق ومكافات ايشان بكذار ﴿ حتى يلاقوا ﴾ يعاينوا وبالفارسية تا وقتى كه بينند معاينه  
﴿ يومهم ﴾ مفعول به لاظرف ﴿ الذى فيه يصعقون ﴾ اى يهلكون وبالفارسية هلاك  
كرده شوند وهو على البناء للمفعول من صعقته الصاعقة او من اصعقته اماتته واهلكته قال  
فى المختار صعق الرجل بالكسر صعقة غشى عليه وقوله تعالى فصعق من فى السموات ومن  
فى الارض اى مات وهو يوم يصيبهم الصعقة بالقتل يوم بدر لا الفحة الاولى كما قيل اذلا  
يصعق بها الا من كان حياً حينئذ قال ابن الشيخ المقصود من الجواب فى الاقتراح المذكور  
بيان انهم مغلوبون بالحجة مهوتون وان طعنهم ذلك ليس الالغناد و لا برة حتى لو اجبتهم  
فى جميع مقترحاتهم لم يظهر منهم الا مايتبى على العناد والمكارة فلذلك رتب عليه قوله  
﴿ فذرهم بالفاء ﴾ يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيئاً اى شيئاً من الاغناء فى رد العذاب وبالفارسية  
روزي كه نفع نكند و باز ندارد از ايشان مكر ايشان چيزى را از عذاب و وهو بدل  
من يومهم ﴿ ولاهم ينصرون ﴾ من رفع العذاب عنهم ﴿ وان للذين ظلموا ﴾  
اى وان لهؤلاء الظالمين ﴿ آخرة ﴾ آخر ﴿ دون ذلك ﴾ غير ملا فوه  
من القتل اى قبله وهو القتل من سنين كما مر فى سورة الدخان او و رآه  
وهو عذاب القبر وما بعده من قون عذاب الآخرة ﴿ ولكن اكثرهم لا يعلمون ﴾ ان  
الامر كما ذكر لفرط جهلهم وغفلتهم اولا يعلمون شيئاً اصلاً وفيه اشارة الى ان منهم من يعلم  
ذلك وانما يصر على الكفر عنادا فالعالم الغير العامل والجاهل سوء فعلى العاقل أن يحصل  
علوم الآخرة ويعمل بها قال بعض الكبار العالم علما علم يحتاج منه مثل ما يحتاج من  
القوت فينبى الاقتصاد والاعتصار على قدر الحاجة منه وهو علم الاحكام الشرعية فلا  
ينبى النظر فيه الا بقدر ما تمس الحاجة اليه فى الوقت فان تعلق تلك العلوم انما هو بالاحوال  
الواقعة فى الدنيا لا غير وعالم ليس له حد يوقف عنده وهو العلم المتعلق بالله ومواطن القيامة  
اذ العلم بمواطنها يؤدى العالم بها الى الاستعداد لكل موطن بما يلقى به لان الحق تعالى نفسه  
هو المطالب فى ذلك اليوم بارتفاع الوسائل وهو يوم الفصل فينبى للانسان العاقل أن يكون  
على بصيرة من امره معذلل للجواب عن نفسه وعن غيره فى مواطن التى يعلم انه يطلب منه  
الجواب فيها فلماذا ألحقنا علم مواطن القيامة بالعلم بالله انتهى وفى الآية اثبات عذاب القبر  
فان الله تعالى يحى العبد المكلف فى قبره ويرد الحياة اليه ويجعله من العقلى فى مثل الوصف  
الذى عاش عليه ليعقل ما يسأل عنه وما يحجب به ويهضم ما أتاه من ربه وما أعد له من كرامة  
وهو ان ولقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما اخبر عليه السلام بفتنة الميت فى قبره  
وسؤال منكر ونكير وهما الملكان يا رسول الله أترجع الى عقلى قال نعم قال اذا اكيفيهما  
والله لئن سألتني لاسألنهما واقول لهما انا ربى الله فمن ربكما اتما وانكرت المخلدة ومن يذهب  
من الاسلاميين بمذهب الفلاسفة عذاب القبر وانه ليس له حقيقة وقدر وى ابو جهل

في جانب مصرعه في بدر انه خرج من الارض وفي عنقه سلسلة من نار يمسك اطرافها اسود وهو يطلب الماء حتى ادخله الاسود في الارض مجذب شديد واختلاف احوال القضاة في عذاب القبر بحسب اختلاف معاصيهم واكثر عذاب القبر في البول فلا بد من التزهد عنه وسماع البهائم عذاب القبر وانما لم يسمع من يعقل من الجن والانس وكان عليه السلام يدعو ويقول اللهم اني اعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة الحيا والممات ومن فتنة المسيح الفجاء ويحبي المؤمن من احوال القبر وفتنه وعذابه خمسة اشياء الاول الرباط في سبيل الله ولو يوما وليلة . والثاني الشهادة بان يقتل في سبيل الله . والثالث سورة الملك فان من قرأها كل ليلة لم يضره الفتان . والرابع الموت مبطونا فانه لا يعذب في قبره والمراد بالمبطون صاحب الاسهال والاستطلاق . والخامس الوقت ففي الحديث من مات يوم الجمعة اوليلة الجمعة وفي فتنة القبر نسال الله سبحانه أن يعصمنا من التزلزل ويحفظنا من الحلل ويهملنا في القبر والقيامة من الامنين ويبشرنا عند الموت برحمة منه وفضل ميين بحاج النبي الامين والانباء المرسلين والملائكة المقربين ﴿ واصبر لحكم ربك ﴾ بامهالهم الى يومهم الموعود وابقائك فيما بينهم مع مقاساة الاحزان والشدائد ولا تكن في ضيق عما يعمركون . يقول الفقير امر الله تعالى فيه عليه السلام بالصبر لحكمه لا لأذى الكفار وجفائهم تسهلا للامر عليه لان في الصبر لحكمه حلوة ليست في الصبر للأذى والجفاء وان كان الصبر له صبرا للحكم فاعرف ﴿ فانك بأعيننا ﴾ اي في حفظنا وحمائنا بحيث نراقبك ونكلاك وجمع العين لجمع الضمير و الايدان بناية الاعتناء في الحفظ وبكثرة اسبابه اظهارا للفتاوت بين الحبيب والكليم حيث افرد فيه العين والضمير كما قال ولتضع على عيني وفي التأويلات النجبية اي لا يحكم لك في الازل ~~فانه لا يعصم~~ حكما الازلي ان صبرت وان لم تصبر ولكن ان صبرت على قضاء ~~فقد~~ جزيت ثواب الصابرين بغير حساب فانك بأعيننا نعينك على الصبر لاحكامنا الازلية كما قال تعالى واصبر وما صبر الا بالله وفي عرائس البيان للبقلي ذكر قوله ربك بالنية لانه في مقام تفرقة العبودية والرسالة تقتضي حالة المشقة ولذلك امره بالصبر ولما ثقل عليه الحال نقله من النية الى المشاهدة بقوله فانك بأعيننا اي نحفظك من الاعوجاج والتعير في جريان احكامنا عليك حتى تصبر مستقيما بتألفنا ونحن نراك بجمع عيون الصفات والذات بنعت المحبة والعشق ننظر بها اليك شوقا اليك وحراسة لك نحرسك بها حتى لا يفرك غيرها من الحدنان عنا ونرفع بها عنك طوارق قهرنا فانك في مواضع عبوديتنا محبتنا وأنت في اكناف لطفنا انظر كيف ذكر الاعين وليس في الوجوه اشرف من العيون ومن احتسن بالله كان في حفظه ومن كان في حفظه كان في مشاهدته ومن كان في مشاهدته استقام معه ووصل اليه ومن وصل اليه انقطع عما سواه ومن انقطع عما سواه عاش معه عيش الرابانيين قال بعضهم كنا مع ابراهيم بن ادهم قدس سره فأنناه الناس يا أبا اسحق ان الاسد وقف على طريقنا فأتى ابراهيم الى الاسد وقال له يا أبا الخارث ان كنت امرت فينا بشئ فامض لما أمرت به وان لم تؤمر بشئ فتتج عن طريقنا فأدبر الاسد وهو يهمهم والهمة

ترديد الصوت في الصدر فقال ابراهيم وما سئى اسم اذا أصبح واسئى ان يموت منهم  
احرسنا بمنك التي لانام واحفظنا بركك الذي لا يرام وارحمنا بقدرتك علينا فلا نهلك  
وانت ثقتنا ورجاؤنا وقال الخواص قدس سره كنت في طريق مكة فدخلت الى خربة بالليل  
واذا فيها سبع عظيم فخفت فتهتف بي هاتف ائت فان حولك سبعين الف ملك يحفظونك .  
يقول الفقير يحتمل ان يكون هذا الحفظ الخواص بسبب بعض الادعية وكان يلزمه وقد روى  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من قال اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثلاث  
مرات وقرأ ثلاث آيات آخر سورة الحشر هو الله الذي لا اله الا هو الى آخر السورة حين  
يصبح وكل الله به سبعين الف ملك يحرسونه وكذلك اذا قرأها حين يمسي وكل الله به  
سبعين الف ملك يحرسونه ويحتمل أن يكون ذلك بسبب ان الخواص من احباب الله والحبيب  
يحرس حبيبه كما روى انه ينزل على قبر النبي عليه السلام كل صباح سبعون الف ملك  
ويضربون اجنتهم عليه ويحفظونه الى المساء ثم ينزل سبعون الفا غيرهم فيفعلون به الى  
الصباح كما يفعل الاولون وهكذا الى يوم القيامة ﴿ وسبح ﴾ اى تزهه تعالى عما لا يليق  
به حال كونك ملتبسا ﴿ محمد ربك ﴾ على نعمائه الفاتية للحصر ﴿ حين تقوم ﴾ من اى  
مقام قت قال سعيد ابن جبير وعطاء اى قل حين تقوم من مجلسك سبحانك اللهم وبحمدك  
اى سبح الله ملتبسا بحمده فان كان ذلك المجلس خيرا ازددت احسانا وان كان غير ذلك  
كان كفارة له وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس  
مجلسا فكثرت فيه لفظه وهو بالعين المعجمة والطاء المهملة الكلام الرديء القبيح واختلاط  
اصوات الكلام حتى لا يفهم فقال قبل ان يقوم سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا  
أنت استغفرك واتوب اليك كان كفارة لما بينهما وفى فتح القريب فقد غفر له يعنى من  
الصفائر ما لم تتعلق بحق آدمى كالفية وقال الضحاك والربيع اذا قمت الى الصلاة فقل  
سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك وقال الكلبي هو ذكرا لله  
باللسان حين يقوم من الفراش الى أن يدخل فى الصلاة لما روى عن حاصم ابن حميد انه  
قال سألت عائشة رضى الله عنها بأى شئ يفتتح رسول الله عليه السلام قيام الليل فقالت كان  
اذا قام كبر عشرا وحمد الله عشرا وسبح وهلل عشرا واستغفر عشرا وقال اللهم اغفرلى  
واهدنى وارزقنى وعافنى ويتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة ﴿ ومن الليل فسبحه ﴾ افراد  
بعض الليل بالتسبيح والصلاة لان العبادة فيه اشق على النفس وابتعد عن الرياء كما يلوح به  
تقديمه على الفعل . يقول الفقير ولان الليل زمان المعراج والصلاة هو المعراج المعنوى  
فمن أراد أن يلتحق برسول الله عليه السلام فى معراجة فليصل بالليل والناس نيام اى  
فى جوفه حين غفلة الناس ولشرف ذلك الوقت كان معراجة عليه السلام فيه لا قرب الصباح  
لان فى قربة قد يستيقظ بعض النفوس للحاجات وان كان السحر الا على عمالة خواص كثيرة  
﴿ وادبار النجوم ﴾ بكسر الهمزة مصدر ادبر والنجوم جمع نجم وهو الكوكب الطالع  
يقال نجم نجوما ونجما اى طلع والمعنى ووقت ادبارها من آخر الليل اى غيبتها بضوء الصباح

وقيل التسييح من الليل صلاة العشاءين وادبار النجوم صلاة الفجر وفي الآية دليل على ان تأخير صلاة الفجر أفضل لانه امر بركعتي الفجر بعدما ادبر النجوم وانما ادبر النجوم بعد مايسفر قاله ابو الليث في تفسيره وقال اكثر المفسرين ادبار النجوم يعني الركعتين قبل صلاة الفجر وذلك حين تدبر النجوم بضوء الصبح وفي الحديث ركعتا الفجر اى سنة الصبح خير من الدنيا وما فيها وفيه بيان عظم ثوابهما . يقول الفقير في قولهم وذلك حين الح نظر لان السنة في سنة الفجر انه يأتى بها في اول الوقت لان الاحاديث ترجحة فالتأخير الى قرب الفرض مرجوح واول وقتها هو وقت الشافعي وليس للنجوم ادبار اذ ذلك وانما ذلك عند الاسفار جدا وقال سهل قدس سره صل المكتوبة بالاخلاص لربك حين تقوم اليها ولا تغفل صباحا ولا مساء عن ذكر من لا يغفل عن برك وحفظك في كل الاقاوت وفي التأويلات النجمية قوله وسبح الح يشير الى مداومته على الذكر وملازمته له بالليل والنهار انتهى وقد سبق بيانه في آخر سورة ق قال بعض الكبار من سوء أدب المرید أن يقول لشيخه اجعلنى في بالك فان في ذلك استخداما للشيخ وتهمة له والنظر الى قوله صلى الله عليه وسلم لمن قال له اسألك مرافقتك في الجنة حيث قال للسائل اعنى على نفسك بكثرة السجود فتحوله الى غير ما قصد من الراحة فلم الرياضة واجب تقديمه على الفتح في طريق السالكين لا المجذوبين والله عليم حكيم انتهى وفي الحديث من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر اوله ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فان صلاة آخر الليل مشهودة وذلك أفضل . يقول الفقير كان التهجد فرضا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما كان يؤخر الوتر الى آخر الليل اما لما ذكر من شهود الملائكة في ذلك الوقت واما لان الوتر صلاحا عليه السلام اول ليلة المعراج بعد المنام فناسب فصلها عن العشاء وتأخيرها في ختم هذه السورة بالنجوم وافتتاح السورة الآتية بالنجم ايضا من حسن الانتهاء والابتداء ومن الاسرار مالا يخفى على اهل التحقيق

تمت سورة الطور بعون الله الغفور في اواخر رجب الثرد من سنة اربع عشرة ومائة والف

سورة النجم مكية وآياتها احدى او ثنتان وستون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿والنجم﴾ سورة النجم اول سورة اعلن بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه بقرامتها في الحرم والمشركون يستمعون نزلت في شهر رمضان من السنة الخامسة من النبوة ولما بلغ عليه السلام السجدة سجد معه المؤمنون والمشركون والجن والاناس غير اني لهب في رواية فانه رفع حفنة من تراب الى جبهته وقال يكفيني هذا في رواية كان ذلك الوليد بن المغيرة فانه رفع ترابا الى جبهته فسجد عليه لانه كان شيخا كبيرا لا يقدر على السجود وفي رواية وصحبت امية بن خلف وقد يقال لامانع أن يكونوا فعلوا ذلك جميعا بعضهم فعل ذلك تكبرا وبعضهم فعل ذلك عجزا ومن فعل ذلك تكبرا ابو لهب ولا يخالف ذلك ما نقل عن

ابن مسعود رضى الله عنه و لقد رأيت الرجل اى الفاعل لذلك قتل كافرا لانه يجوز أن يكون المراد بقتل مات وانما سجد المشركون لان النبي عليه السلام لما بلغ الى قوله أفرأيت اللات والعزى و منات الثالثة الاخرى الحق الشيطان به قوله تلك الفرائيق العلى وان شفاعتهن لترنجي كما سبق في سورة الحج فسمعه المشركون وظنوا انه من القرء أن فسجدوا لتعظيم آلهتهم ومن ثم عجب المسلمون من سجود المشركين من غير ايمان اذهم لم يسمعوا مالقى الشيطان في آذان المشركين وأرادوا بالفرائيق العلى الاصنام شبهت الاصنام بالفرائيق التى هى طائر الماء جمع غمرنوق بكسر الفين المعجمة واسكان الراء ثم النون المفتوحة او غمرنوق بضم الفين والنون ايضا او غمرنين بضم الفين وفتح النون وهو طير طويل العنق وهو الكركى او ما يشبهه ووجه الشبه بين الاصنام وتلك الطيور ان تلك الطيور تعلق وترفع فى السماء فالاصنام مشبهة بها فى علو القدر وارتفاعه قال بعضهم والنجم اول سورة نزلت جملة كاملة فيها سجدة فلا بنا فى ان اقرأ باسم ربك اول سورة نزلت فيها سجدة لان النازل منها او آثلها لاجموعها دفعة والواو للقسم . اصحاب معانى كفتند قسم درقرآن بر دو وجه است يكي قسم بذات وصفات خالق جل جلاله چنانكه فوربك فبغزتك والقرء آن المجيد وهمچنين حروف تهجى در اوائل سور هر حرفى اشارتست بصفى از صفات حق وقسم بران ياد كرده وجه دوم قسمت بمخلوقات وآن بر چهار ضربست يكي اظهار قدرت و اجنانكه والذاريات والمرسلات و النازعات هذا وامثاله نبه العباد على معرفة القدرة فيها ديكر قسم بر ستاخير اظهار هيت را كقوله لا اقسم بيوم القيامة اقسم بها ليعلم هيئته فيها سوم قسم ياد ميكند اظهار نعمت را تا بندگان نعمت خود از الله بشناسند وشكر آن بكذارند كقوله والتين والزيتون چهارم قسم است بيمض مخلوقات بيان تشريف را تا خالق عز وشرف آن چيز بداند كه قسم بوى ياد كرده كقوله لا اقسم بهذا البلد يعنى مكة وكذلك قوله وطور سينين وهذا البلد الامين ومن ذلك قوله للمصطفى عليه السلام لعمر ك وهذا على عادة العرب فانها تقسم بكل ما تستعظمه وتريد اظهار تعظيمه وقيل كل موضع اقسم فيه بمخلوق فالرب فيه مضمرة كقوله والنجم ورب النجم ورب الذاريات واشباه ذلك والمراد بالنجم اما الثريا فانه اسم غالب عليها ومنه قوله عليه السلام ما طلع النجم قط وفى الارض من العاهة شئ الا رفع يريد بالنجم الثريا باتفاق العلماء وقال السهلبى رحمه الله وتعرف الثريا بالنجم ايضا وبألية الحمل لانها تطلع بعد بطن الحمل وهى سبعة كواكب ولا يكاد يرى السابع منها لحفاؤه وفى الحقيقة انها اثنا عشر كوكبا وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يراها كلها القوة جعلها الله فى بصره وقال فى عين المعاني وهى سبعة انجم ظاهرة والسابع تمتحن به الابصار وكانت قريش تجلها وتقول احسن النجم فى السماء الثريا والثريا فى الارض زين السماء وكانت رحلتها عند طلوعها وسقوطها فاذا طلعت بالغداة عدوها من الصيف واذا طلعت بالعشى عدوها من الشتاء قال الشاعر

\* طلع النجم غدیه \* ابتغى الراعى شكيه \*

واما جنس النجم وهو به كما قال تعالى ﴿اذا هوى﴾ غربه وطلوعه. يقال هوى يهوى من الثاني هويًا. بوزن قبول اذا غرب فان الهوى سقوط من علو الى اسفل وهويًا بوزن دخول اذا علا وصعد والعامل في اذا القسم اى أقسم فانه بمعنى مطلق الوقت منسوخ عن معنى الاستقبال كما في قولك آيتك اذا احمر البسر فلا يلزم عمل فعل الحال في المستقبل يعنى ان فعل القسم انشاء والانشاء حال واذا لما يستقبل من الزمان فيكون المعنى أقسم الآن بالنجم وقت هوى بعد هذا الزمان ثم ان الله تعالى أقسم بالنجم حين هوى اى وقت هويه لان شأنه أن يهتدى به السارى الى مسالك الدنيا كأنه قيل والنجم الذى يهتدى به السابلة في البر والجارية في البحر الى سواه السيل والسمت ﴿ماضل صاحبكم﴾ هو جواب القسم اى ماعدل عن طريق الحق الذى هو مسلك الآخرة وهذا دليل على ان قوله ووجدك ضالا ليس من ضلال النى فانه عليه السلام قبل الوحي وبعده لم يزل يعبد ربه ويوحده ويتوقى مستقبلات الامور وفيه بيان فضل النبي عليه السلام حيث ان الله تعالى قال في حق آدم عليه السلام وعصى آدم ربه فغوى وقال في حقه ماضل صاحبكم ﴿وما غوى﴾ النى هو الجهل المركب قال الراغب النى جهل من اعتقاد فاسد وذلك ان الجهل قديكون من كون الانسان غير معتقد اصلا لاصالحا ولا فاسدا وقد يكون من اعتقاد شئ فاسد وهذا الثانى يقال له غى فعطفه على ماضل من عطف الخاص على العام للاهتمام بشأن الاعتقاد بمعنى انه فرق بين النى والضللال وليس بمعنى واحد فان الغواية هى الخطأ في الاعتقاد خاصة والضللال اعم منها يتناول الخطأ في الوقوال والافعال والاخلاق والعقائد التى شرعها الله وبينها لبعاده فالغى وما اعتقد باطلا قط اى هو في غاية الهدى والرشد وليس مما اتى هونه من الضلال والغواية في شئ اصلا وكانوا يقولون ضل محمد عن دين آباءه وخرج عن الطريق وتقول شيا من تلقاء نفسه فرد الله عليهم بنفسه بتنزيل هذه السورة تعظيما له والخطاب لقريش وايراده عليه السلام بعنوان صاحبيته لهم للايذان بوقوفهم على تفاصيل احواله واحاطتهم خبرا ببرأته عليه السلام مما نفي عنه بالكلىة وباتصافه بغاية الهدى والرشاد فان طول صحبتهم له ومشاهدتهم محاسن شؤونه العظيمة مقتضية لذلك حتما كما في الارشاد (وقال الكاشفى) وتسمية صاحب بجته آتت كه حضرت پیغمبر عليه السلام مأمور بود بصحبت کافران جهت دعوت ایشان . ويؤيد ما فى الارشاد قول الراغب في المفردات لا يقال الصاحب في العرف الا لمن كثرت ملازمته وقوله تعالى ثم تفكروا ما بصاحبكم من جنة سمي النبي عليه السلام صاحبهم تنبها اى انكم محبتموه وجرتموه وعرقتم ظاهره وباطنه ولم تجدوا به خيلا وجنة وتقييد القسم بوقت الهوى لان النجم لا يهتدى به السارى عند كونه في وسط السماء ولا يعلم المشرق من المغرب ولا الشمال من الجنوب وانما يهتدى به عند هبوطه او صعوده مع ما فيه من كمال المناسبة لما سيحكي من تدلى جبريل من الافاق الاعلى ودنوه منه عليهما السلام وقال سعدى المفقى ثم التقييد بوقت الهوى اى الغروب لكونه اظهر دلالة على وجود الصانع وعظيم قدرته كما قال الخليل عليه السلام لا أحب الآفلين قال ابن الشيخ

في حواشيه وفيه لطيفة وهي ان القسم بالنجم يقتضى تعظيمه وقد كان فيهم من يعبد فيه  
هوى على عدم تصلاحته للالهية بافوله وقيل خص الهوى دون الطلوع فان لفظة النجم  
دلّت على طلوعه فان اصل النجم الكوكب الطالع وقال الامام جعفر الصادق رضى الله عنه  
أراد بالنجم محمداً عليه السلام اذا نزل ليلة المعراج والهوى النزول . كفته اند ان روز كه  
اين آيت فرو آمد ورسول خدا برقریش آشكارا كرد عتبة بن ابى لهب كفت كفرت  
رب النجم اذا هوى وبالذى دناقتدى ودختر رسول عليه السلام زناو بود طلاق داد  
رسول خدا دعا كرد وكفت اللهم سلط عليه كلبا من كلابك بعد ازان عتبة بجارت شام  
رفت با پدر خویش ابولهب در منزلى از منازل راه فرو آمدند و آنجا دیرى بود راهبى از دیر  
فرو آمد وكفت هذه ارض مسبعة درین منزل سباع فراوان بود نكرید تا خویش را از  
سباع نكاه داید ابولهب اصحاب خویش را كفت این پسر مرا نكاه داید كه من مى  
ترسم كه دعای محمد درووى رسد ایشان همه كردوى درآمدند و او را در میان كرفتند و پاس  
اومى داشتند در میان شب رب العالمین خواب برایشان افكند و شیر بیامد و بایشان در كذشت  
ولطمة بر عتبه زد و او را هلاك كرد . ولم يأكله لنجاسته ويحتمل من التأويل المصلى اذا  
سجد والغزى اذا قتل شهيدا والعالم اذا مات و وضع فى قبره فان هؤلاء نجوم والخبار  
ناطقة بها قال عليه السلام علماء امتى كالنجوم بها يهتدى فى البر والبحر وقال امام الغزالى  
رحمه الله هم الصحابة اذا ماتوا لقوله عليه السلام اصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وعلماء  
الاسلام لقوله عليه السلام العلماء نجوم الارض وقال بعضهم هو قسم بنور المعرفة اذا وقع  
فى القلب قال تعالى مثل نوره كشكاة فيها مصباح (وقال الكاشفى) ونزد محققان سو كند ياد  
كرده بمتارة دل حضرت محمد عليه السلام بر فلك توحيد منقطع شد از ما سوى الله تعالى .  
وايضا أقسم الله بنجم الهام حين سقط من صحائف القيوب الى معادن القلوب وفى التأويلات  
النجمية قال الاخفش النجم نبت لاساق له فيكون هوى سقوطه على الارض كما قال والنجم  
والشجر يسجدان يشير الى ان الله تعالى ينبت حبة الحبة الدائمة المنزهة عن التغير المقدسة  
عن التبدل التى وقعت وسقطت من روض سماء ذاته المطلقة الكلية الجمعية الاحاطية فى ارض  
قلب نبيه وحييه القابل لآيات نباتات الولاية والنبوة والرسالة الموجبات لظهور رباحين  
الحقائق القرآنية وشقائق التجليات الربانية وازهار التنزلات الحقائقية وعمرارا للطائف  
الاحسانية العرفانية كالمشاهدات والمكاشفات والمعانيات وامثالها وجواب القسم ماضل  
صاحبكم وما غوى وبه يشير الى ان وجود النبي عليه السلام لما كان اول نور وحدانى  
بسيط علوى لطيف شعشعانى تجلى به الحق وتعلقت به القدرة القديمة الازلية من غير  
واسطة كما اخبر عنه بقوله أنا من الله والمؤمنون منى وليست فيه ظلمة الوسائط الامكانية  
الموجة للضلالة المنتجة للقى بل هو على نوريته الاصلية البسيطة الشعشعانية المتقضية للهدى  
والتقوى المستدعية للرشد والنهى باق كما هو ما اثرت فيه مصاحبتكم الطبيعية ولا تخالطتكم  
الصورية العنصرية وما ضل بأمر الطبيعة وما غوى بحكم البشرية فانه صلى الله عليه وسلم

قائم بالحق خارج عن الطبع كما اخبر عن نفسه الشريفة القدسية بقوله لست كأحدكم ايت  
 عند ربي يطعني ويسقيني وهذا يدل على قيامه بالحق وخروجه عن الطبع واحكامه انتهى .  
 يقول الفقير امد الله القدير لفظ النجم نون هي خمسون بحساب المجد و جيم هي ثلاثة  
 فالمجموع ثلاثة وخمسون وميم هي اربعون فأشار الى ان النبي عليه السلام بعث عند الاربعين  
 وجعل خاتم الانبياء والمرسلين ومكث في مكة بعد النبوة ثلاث عشرة سنة والمجموع ثلاثة  
 وخمسون وقد سماه الله تعالى بالنجم في هذه الآية كما سماه سراجا منيرا في آية اخرى لانه  
 يستضاء بنور وجهه وضياء علمه وهداه وهوى هذا النجم العالي غروبه من مكة بعد المدة  
 المذكورة ومجرتة الى المدينة ولذا اقسم الله على عدم ضلاله وغيه لانه في غروبه ذلك  
 وحركته راشد مهدي حيث كان بأمر الله تعالى واذنه فلما غرب من مكة اظلمت الدنيا  
 على قريش و صاروا في ظلمة شديدة ولما طلع على المدينة اشرقت الارض على المؤمنين  
 حتى انهم وقعوا في البدر التام في السنة الثانية من الهجرة حيث نورهم الله تحت لواء حبيبه  
 بنور النصرة على الاعداء ببدر وصار حال الاعداء الى ظلمة الدم وبهذا يظهر سر قوله  
 تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وسر قوله عليه  
 السلام لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله اى ينقطع اهل الذكر المتصل وكان  
 هو النبي عليه السلام في مكة ومخروجه عنها بمفارقه عن ارضها واصرار القوم على الشرك  
 والعناد وقع عليهم الطامة الكبرى ببدر كما تقوم الساعة عند انقطاع اهل الذكر الدائم  
 من الارض ففيه البأس يعنى الناسيبين لا يعرفون قدر اهل الذكر والحضور فيما بينهم بل  
 يعادونهم ويؤذونهم مع ان في ذلك هلاكهم لانهم ملكوتهم وباقطاع الملكوت والارواح  
 عن الملك والاجسام يزول الملك وتخرّب الاجسام لانقطاع سبب البقاء ومن هنا قالوا  
 ان الله رجلا متصرفين في اقطار الدنيا ولو في دار الحرب فانه لا بد للوجود من فيض البقاء  
 والامداد امدنا الله واياكم بمزيد فضله وجوده و شرفنا بوصاله وشهوده بحرمة النجم  
 وهويه وسجوده امين امين ﴿ وما ينطق عن الهوى ﴾ يقال نطق ينطق نطقا ومنطقا  
 ونطوقا تكلم بصوت وحروف يعرف بها المعاني كما في الفاموس فلا يستعمل في الله تعالى  
 لان التكلّم بالصوت والحروف من خواص المخلوق والهوى مصدر هويه من باب علم اذا  
 احبه واشتهاه ثم غلب على الميل الى الشهوات والمستلذات من غير داعية الشرع ومنه قيل  
 صاحب الهوى للمبتدع لانه مائل الى ما يهواه في امر الدين فالهوى هو الميل الخصوص  
 المذموم ولهذا انتهى الله انبياءه فقال لداود عليه السلام ولا تتبع الهوى ولنبينا عليه السلام  
 ولا تتبع اهواءهم ولم يمل احد من الانبياء اليه بدليل قوله عليه السلام ما اطلني نبي قط  
 يقال اطل الرجل اذا مال الى هواه ( حكي ) عن بعض الكبار انه قال كنت في مجلس  
 بعض الغافلين فتكلم الى أن قال لا غلص لاحد من الهوى ولو كان فلانا عنى به النبي عليه  
 السلام حيث قال حبيب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عيني في الصلاة فقلت له  
 اما تستحي من الله تعالى فانه ما قال احببت بل قال حبيب فكيف يلام العبد على ما كان



من عند الله تعالى ثم حصل لي غم وهم افرايت لني عليه السلام في المنام فقال لاتنعم فقد  
كفينا امره ثم سمعت انه خرج ضيعة له فقتل في الطريق نعوذ بالله من الاطالة على الانبياء  
ورثتهم الاولياء وضمن ينطق معنى الصدور فتعدى بكلمة عن فالمنعنى وما يصدر لطفه  
بالقرءان عن هواء ورأيه اصلاً فان المراد استمرار نفي النطق عن الهوى لانني استمرار  
النطق عنه وقد يقال عن هنا بمعنى الباء اى وما ينطق بالهوى كما يقال ربيت عن القوس  
اى بالقوس وفى التنزيل وما نحن بباركي آلهتنا عن قولك اى بقولك قال ابن الشيخ قال  
اولا ماضل وما غوى بصيغة الماضى ثم قال وما ينطق عن الهوى بصيغة المستقبل بيانا لحاله  
قبل البعثة وبعدها اى ماضل وما غوى حين اعتزلكم وما تعبدون قبل أن يبعث رسولا  
وما ينطق عن الهوى الآن حين يتلو عليكم آيات ربه انتهى . يقول الفقير فيه بعد كما  
لا يخفى والظاهر ان صيغة الماضى باعتبار قولهم قدضل وغوى اشارة الى تحقق ذلك في زعمهم  
واما صيغة المضارع فباعتبار تجدد النطق فى كل حال والله اعلم بكل حال ﴿ان هو﴾  
اى ما الذى ينطق به من القرءان ﴿الواحي﴾ من الله تعالى ﴿يوحي﴾ اليه بواسطة  
جبريل عليهما السلام وهو صفة مؤكدة لوحى رافعة لاحتمال المجاز مفيدة للاستمرار  
التجددى يعنى ان فائدة الوصف التنبيه على انه وحى حقيقة لانه يسمى به مجازا والوحى قديكون  
اسما بمعنى الكتاب الالهى وقد يكون مصدرا وله معان الارسال والالهام والكتابة والكلام  
والاشارة والافهام وفيه اشارة الى ان النبي عليه السلام قدفى عن ذاته وصفاته وافعاله فى ذات  
الله وصفاته وافعاله بحيث لم يبق منه لاسم ولارسم ولا اثر ولا عين فكان ناطقا بنطق الحق  
لابنطق البشرية فلا يتوهم فيه ان يجرى عليه الخطرات الشيطانية والهواجس النفسانية  
ولذا قالوا ما يصدر عن الواصل شريعة اذ هو محفوظ كما ان النبي عليه السلام معصوم قال  
بعض الكبار من وضع من القرءان وردا من غير الوارد فى السنة فقد اساء الاثب مع الله  
ورسوله الا أن يكون ذلك بتعريف من الله تعالى فيعرفه خصائص كلمات يجمعها فيكون  
حينئذ ممثلا لا مخترا وذلك مثل حزب البحر للشاذلى قدس سره فانه سافر فى بحر القلزم  
مع نصرانى يقصد الحج فتوقف عليهم الريح اياما فرأى النبي عليه السلام فى مبشرة فلقنه  
اياه فقرأه وأمر النصرانى بالسفر فقال واين الريح فقال افعل فانه الآن يأتىك فكان  
الامر كما قال واسلم النصرانى بعد ذلك وقس عليه الالهام والتعريف فى الیقظة وقد اخبر  
ابويزيد البسطامى قدس سره انه يولد بعد وفاته بمدة طويلة نفس من انفاس الله وهو الشيخ  
ابوالحسن الحرقانى قدس سره فكان كما قال ( وكذا قال صاحب المشوى )

لوح محفوظست اورا پيشوا . ازچه محفوظست محفوظ از خطا

فى نجومست ونى رملست ونه خواب . وحى حق والله اعلم بالصواب

از بى رويوش عامه در بيان . وحى دل كويند اورا صوفيان

وحى دل كيرش كه منظر كاه اوست . چون خطا باشد چو دل آكاه اوست

مؤمنان بنظر بنور الله شدى . از خطا وسهو ايمن آمدى

﴿علمه﴾ اى القرءان الرسول اى نزل به عليه وقرأه عليه وبينه له هذا على أن يكون الوحي بمعنى الكتاب وان كان بمعنى الالهام فتعليمه بتليغه الى قلبه فيكون كقوله نزل به الروح الامين على قلبك ﴿شديد القوى﴾ من اضافة الصفة الى فاعلها مثل حسن الوجه والموصوف محذوف اى ملك شديد قواه وهو جبريل فانه الواسطة في ابداء الحوارق ويكفيك دليلا على شدة قوته انه قلع قرى قوم لوط من الماء الاسود الذى تحت الثرى وحملها على جناحه ورفعها الى السماء حتى سمع اهل السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها وصاح بشود صيحة فاصبحوا جائعين ورأى ابليس يكلم عيسى عليه السلام على بعض عقبات الارض المقدسة فنفضه نفخة بجناحه يعنى بادزد وبرا بجناح خود بادى وألقاه اقصى جبل فى الهند وكان هبوطه على الانبياء عليهم السلام وصعوده فى اسرع من رجعة الطرف ﴿زومرة﴾ اى حضاة يعنى استحكام فى عقله ورأيه ومثانة فى دينه قال الراغب امرت الجبل اذا قتلته والمزير والمر المقتول ومنه فلان ذومرة كانه محكم القتل وفى القاموس المرة بالكسر قوة الخلق وشدة والجمع مرر وامرار والمقل والاصالة والاحكام والقوة وطاقة الجبل كالمريرة وذومرة جبريل عليه السلام والمريرة الجبل الشديد القتل ﴿فاستوى﴾ عطف على علمه بطريق التفسير فانه الى قوله ما اوحى بيان لكيفية التعليم اى فاستقام جبريل واستقر على صورته التى خلقه الله عليها وله سمائة جناح موشحا اى مزينا بالجواهر دون الصورة التى كان يتمثل بها كلما هبط بالوحى كصورة دحية امير العرب وكما اتى ابراهيم عليه السلام فى صورة الضيف وداود عليه السلام فى صورة الحصم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احب أن يراه فى صورته التى جبل عليها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بجبل حراء وهو الجبل المسمى بجبل النور فى قرب مكة فقال ان الارض لاتسعنى ولكن انظر الى السماء فطلع له جبريل من المشرق فسد الارض من المغرب وملا الافق فخر رسول الله كما خر موسى فى جبل الطور فنزل جبريل فى صورة الادميين فضمه الى نفسه وجعل يمسح الغبار عن وجهه وذلك فان الجسد وهو فى الدنيا لا يتحمل رؤية ماهو خارج عن طور العقل فنها رؤية الملك على صورة جبل عليها واعظم منها رؤية الله تعالى فى هذه الدار قيل ماراه احد من الانبياء فى صورته غير نبينا عليه السلام فانه رآه فيها مرتين مرة فى الارض ومرة فى السماء ليلة المعراج عند سدرة المنتهى لما سياتى (وروى) ان حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه قال يارسول الله ارنى جبرائيل فى صورته فقال انك لاتستطيع أن تنظر اليه قال بلى يارسول الله ارنىه ففقد ونزل جبرائيل على خشبة فى الكعبة كان المشركون يضعون ثيابهم عليها اذا طافوا فقال عليه السلام ارفع طرفك يا حمزة فانظر فرفع عينه فاذا قدماه كالزبرجد الاخضر فخر مغشيا عليه (وروى) انه رآه على فرس والدنيا بين كلكتها وفى وجهه اخدود من البكاء لوالقيت السفن فيه لجرت وانما رآه عليه السلام مرتين ليكمل له الامر مرة فى عالم الكون والفساد واخرى فى المحل الا انه على وانما قام بصورته ليؤكد ان ما بآتيه فى صورة دحية هو هو فانه اذا رآه فى صورة نفسه عرفه حق معرفته ولم يبق عليه اشتباه

بوجه ماوفي كشف الاسرار فان قيل كيف يجوز أن يغير الملك صورة نفسه وهل يقدر  
غير الله على تغيير صورة المخلوقين وقد قلتم ان جبرائيل أتى رسول الله مرة في صورة رجل  
ومرة في صورته التي ابتدأ الله عليها وان ابليس أتى قريشا في صورة شيخ من اهل نجد  
فالجواب عنه تغيير الصور الذي هو تغيير التركيب والتأليف لا يقدر عليه الا الله واما صفة  
جبرائيل ففعل الله تعالى تنبيها للمصطفى عليه السلام وليعلم انه امر من الله اذ رآه في صور  
مختلفة فان ذلك لا يقدر عليه الا الله وهو ان يراه مرة قد سد الافق واخرى يجمعه مكان  
ضيق واما ابليس فكان ذلك منه تخيلا للناظرين وتمويهها دون التحقيق كفعل السحرة  
بالمصي والحبال قال الله تعالى فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم انها تسبي انتهى  
ما في الكشف وقال في آكام المرجان قال القاضي ابو يعلى ولا قدرة للشياطين على تغيير خلقهم  
والانتقال في الصور اى صور الانس والبهائم والطير وانما يجوز ان يعلمهم الله تعالى كلمات  
وضربا من ضروب الافعال اذا فعله وتكلم به نقله الله من صورة الى صورة فيقال انه قادر  
على التصور والتخييل على معنى انه قادر على قول اذا قاله او على فعل اذا فعله نقله الله من  
صورته الى صورة اخرى بجرى العادة واما يصور نفسه فذلك محال لان انتقالها من صورة  
الى صورة انما يكون بنقض البنية وتقريق الاجزاء واذا انتقضت بطل الحياة واستحال  
وقوع الفعل من الجملة فكيف ينقل نفسه قال والقول في تشكيل الملائكة من ذلك انتهى  
وقال والهي الاسكوبى فيه ان من قال تمثل جبريل وتصور ابليس ليس مراده انهما احداثا  
تلك الصورة والمثال عن قدرة افسهما بل باقدار الله على التمثيل والتصوير كيف يشاء فلا  
منافاة بين القولين غاية ما في الباب ان العامل عن طريق اقدار الله به من الاسباب المخصوصة  
انتهى وقال في انسان العيون فان قيل اذا جاء جبريل على صورة الادمى دحية او غيره بل هي  
الروح تشكّل بذلك الشكل وعليه على يصير جسده الاصلى حيا من غير روح او ميتا اجيب  
بأن الجائى يجوز أن لا يكون هو الروح بل الجسد لانه يجوز ان الله تعالى جعل في الملائكة  
قدرة على التطور والتشكل بأى شكل ارادوه كالجن فيكون الجسد واحدا ومن ثمة قال  
الحافظ ابن حجر ان تمثل الملك رجلا ليس معناه ان ذاته اقبلت رجلا بل معناه انه ظهر  
بتلك الصورة تأنيسا لمن يخاطبه والظاهر ان القدر الزائد لا يزول ولا يفتى بل يخفى على  
الرائى فقط واخذ من ذلك بعض غلاة الشيعة انه لا مانع ولا بعد ان الحق تعالى يظهر في صورة  
على واولاده الاثنى عشر رضى الله عنهم ويجوز ان يكون الجسد للملك متعددا وعليه فن  
الممكن ان يجعل الله لروح الملك قوة يقتدر بها على التصرف في جسد آخر غير جسدها الممهود  
مع تصرفها في ذلك الجسد الممهود كما هو شأن الابدال لانهم يرحلون الى مكان ويقيمون  
في مكانهم شيئا آخر شبيها لشبههم الاصلى بدلا منه وقد ذكر ابن السبكي في الطبقات ان  
كرامات الاولياء انواع وعد منها ان يكون له اجساد متعددة قال وهذا هو الذي يسميه الصوفية  
بعالم المثال ومنه قصة قضيب البان وغيره اى كواقعة الشيخ عبدالقادر الطبرحطوطى فقد  
ذكر الجلال السيوطى انه رفع اليه سؤال في رجل حلف بالطلاق ان ولى الله الشيخ عبدالقادر

الطبعطوطى بات عنده ليلة كذا خلف آخر بالطلاق انه بات عنده تلك الليلة بعينها فهل يقع الطلاق على احدهما فأرسلت قاصدى الى الشيخ عبدالقادر فسأله عن ذلك فقال لو قال اربعون انى بت عندهم لصدقوا فأفقت بأنه لاحت على واحد منهما لان تعدد الصور بالتخيل والتشكيل ممكن كما يقع ذلك للجان قال الشعرانى واخبرنى من محب الشيخ محمد الحضرى انه خطب فى خمسين بلدة فى يوم واحد خطبة الجمعة وصلى بهم اماما واما الشيخ حسين ابو على المدفون بمصر المحروسة فأخبرنى عنه اصحابه ان التطور كان دأبه ليلا ونهارا حتى فى صور السباع والبهائم ودخل عليه بعض اعدائه ليقتلوه فوجدوه فقطعوه بالسيف ليلا ورموه على كوم بعيد ثم اصبحوا فوجدوه قائما يصلى وفى جواهر الشعرانى وصورة التطور ان يقدر الله الروح على تدبير ماشاء من الاجسام المتعددة بخلة كن فللاولياء ذلك فى الدنيا بحكم حرق العادة واما فى الآخرة فان نفس نشأة اهل الجنة تعطى ذلك فيدبر الواحد الاجسام المتعددة كما يدبر الروح الواحد سائر اعضاء البدن فتكون تسمع وأنت تبصر وتبطنش وتمشى ونحو ذلك وفى الفتوحات المكية والذى اعطاه الكشف الصحيح ان اجسام اهل الجنة تنطوى فى ارواحهم فتكون الارواح ظروفا للاجسام عكس ما كانت فى الدنيا فيكون الظهور والحكم فى الدار الآخرة للجسم لا للروح ولهذا يتحولون فى اى صورة شاؤا كما هو اليوم عندنا للملائكة وعالم الارواح انتهى وفى انسان العيون عالم المثال عالم متوسط بين عالم الاجساد والارواح الطيف من عالم الاجساد واكشف من عالم الارواح فالارواح تجسد وتظهر فى صور مختلفة من عالم المثال وهذا الجواب اولى من جواب ابن حجر بأن جبرائيل كان يندج بعضه فى بعض وهل يجي جبرائيل فى صورة دحية كان فى المدينة بعد اسلام دحية واسلامه كان بعد بدر فانه لم يشهدها وشهد المشاهد بعدها اذ سجد بحجته على صورة دحية قبل اسلامه قال الشيخ الاكبر رضى الله عنه دحية الكلبي كان اجل اهل زمانه واحسنهم صورة فكان الغرض من نزول جبريل على سيدنا محمد فى صورته اعلاما من الله تعالى انه ما بينى وبينك يا محمد سفير الاصورة الحسن والجمال وهى التى عندى فيكون ذلك بشرى له عليه السلام ولا سيما اذا اتى بأمر الوعيد والزجر فتكون تلك الصورة الجميلة تسكن منه ما يحرك ذلك الوعيد والزجر هذا كلامه وهو واضح لو كان لا يأتىه الا على تلك الصورة الا ان يدعى انه من حين اتاه على صورة دحية لم يأتها على صورة آدمى غيره بقى هنا كلام وهو ان السهلى رحمه الله ذكر ان المراد بالاجنحة فى حق الملائكة صفة ملكية وقوة روحانية وليست كأجنحة الطير ولا يأتى فى ذلك وصف كل جناح منها بأنه يسد ما بين المشرق والمغرب انتهى . يقول الفقير هذا كلام عقلى ولا منع من ان يجمع الملك بين قوة روحانية وبين جناح يلىق بعالمه سواء كان ذلك كجناح الطير او غيره فان المعقولات مع المحسوسات تدور والجمع انسب بالحكمة والصق بالقدرة وقد اسلفنا مثل هذا فى اوائل سورة الملائكة فلا كلام فيه عند اولى الالباب وانما يقتضى المقام ان يبين وجه كون جناح جبريل ستمائة لازيد ولا انقص ولم اظفر ببيانه لافى كلام اهل الرسوم ولا فى اشارات اهل الحقائق والذى

يدور بالبال الهاما من الله تعالى لاتعملا وتأملا ان النبي عليه السلام انما عرج ليلة الاسراء  
 بالقضاء التام ولذا وقع الاسراء في الليل الذي هو مظهر القضاء دون النهار الذي هو مظهر  
 البقاء وكان مراتب القضاء سبعا على مراتب الاسماء السبعة التي آخرها القيوم القهار وللإشارة  
 الى هذه جعلت منارات الحرم المكي سبعا لان سر البقاء انما ظهر في حرم النبي عليه السلام  
 ولذا جعلت مناراته خمسا على عدد مراتب البقاء التي اشير اليها بالاسماء الخمسة الباقية من  
 الاثنى عشر التي آخرها الاحد الصمد وكل واحد من تلك الاسماء السبعة مائة على حسب  
 تفصيلها الى الاسماء الحسنی مع احدية جمعها فيكون مجموعها بهذا الحسب سبعمائة ولما كان  
 جبريل دون النبي عليه السلام في القضاء لم يتجاوز تلك الليلة مقامه الذي هو سدة المنتهى  
 حتى قال لودنوت انملة لاحترقت وتجاوزته النبي عليه السلام الى مستوى العرش وقهره وغاب  
 عليه في ذلك فانتهى سير جبريل الى الاسم القيوم فصار مقهورا تحت سير النبي عليه السلام  
 وقائما في مكانه وقائما بوحيه للقلوب ولذا سمي بروح القدس لحياة القلوب بوحيه كحياة  
 الاجساد بالارواح فله من تلك الاجنحة السبعمائة سبائة صورة ومعنى وانتهى سير النبي  
 عليه السلام الى الاسم القهار فصار محاصر الكل من دونه فله سبعمائة جناح معنوية فظهر  
 ان القوة النبوية ازيد من القوة الملكية لانها القوة الالهية وقد قال تعالى يدالله فوق ايديهم  
 وان جبريل لكونه من الايدي انما يستفيد اليد والقوة من يد النبي عليه السلام وقوته فاصرف  
 ذلك وكن من الموقنين ﴿وهو بالافق الاعلى﴾ حال من فاعل استوى والافق هي الدائرة  
 التي تفصل بين ما يرى من الفلك وما لا يرى والافق الاعلى مطلع الشمس كما ان الافق  
 الادنى مغربها والمعنى والحال ان جبريل بافق الشمس اى اقصى الدنيا عند مطلع الشمس  
 وبالفارسية وبكنارة بلند تربود از آسمان يعنى تزدك مطلع آفتاب . ومنه يعلم ان مطلع  
 الشمس ومغربها كرايس الانسان ورجله وان كانت الدنيا كالكرة على ماسلف وايضا مثل  
 روح الانسان وجسده فان الروح علوي والجسد سفلي وقد طلع من عالم الارواح وغرب  
 في عالم الاجساد ﴿ثم دنا﴾ اى اراد الدنو من النبي عليه السلام حال كونه في جبل حراء  
 والدنو القرب بالذات او بالحكم ويستعمل في الزمان والمكان والمنزلة كما في المفردات ﴿فتدلى﴾  
 التدلى استرسال مع تعلق اى استرسل من الافق الاعلى مع تعلقه به فدنا من النبي عليه  
 السلام يقال تدلت الثمرة ودلى رجله من السرير وفي الحديث لودليم بجبل الى الارض  
 السفلى لهبط على الله اى على علمه وقدرته وسلطانه في كل مكان وادلى دلوه والدوالى الثمر  
 المعلق وبالفارسية اوئك ﴿فكان﴾ اى مقدار امتداد ما بينهما وهو المسافة ﴿قاب قوسين﴾  
 من قسى العرب اى مقدارها في القرب وذكر القوس لان القرء ان نزل بلغة العرب والعرب  
 تجعل مساحة الاشياء بالقوس وفي معالم التنزيل معنى قوله كان بين جبرائيل ومحمد عليهما  
 السلام مقدار قوسين انه كان بينهما مقدار ما بين الوتر والقوس كما انه غلب القوس على  
 الوتر وهذا اشارة الى تأكيد القرب واصله ان الحليفين من العرب كانا اذا ارادا عقد  
 الصفاء والمهد خرجا بقوسيهما فالصفا بينهما يريدان بذلك انهما متظاهران يحامى كل واحد

منهما غن صاحبه وقيل قدر ذراعين ويسمى الذراع قوسا لانه يقاس به المذروع اى يقدر فلم يكن قريبا قرب التصاق ولا بعيدا بحيث لايتأتى معه الافادة والاستفادة وهو الحد الممهود فى مجالسة الاحياء المتأدين ﴿اودانى﴾ اى على تقديركم ايها المخاطبون كما فى قوله اوزيدون فان التشكيك لا يصح على الله فأولئك من جهة العباد كما ان كلمة لعل كذلك فى مواضع من القرءان اى لور آها راي منكم لقال هو قدر قوسين فى القرب اودانى اى لالتبس عليه مقدار القرب والمراد اى من قوله ثم دنا الى قوله اودانى تمثيل ملكة الاتصال وتحقيق استماعه لما اوحى اليه بنى البعد الملبس وحمله بعضهم على حقيقته حيث قال فكلما دنا جبريل من النبي عليهما السلام انتقص فلما قرب منه مقدار قوسين رآه على صورته التى كان يراه عليها فى سائر الاوقات حتى لايشك انه جبريل وهنا كلام آخر يجيى بعد تمام الآيات ﴿فاوحى﴾ اى جبرائيل ﴿الى عبده﴾ اى عبدالله تعالى واضماره قبل الذكر لغاية ظهوره كما فى قوله تعالى ماترك على ظهرها من دابة اى على ظهر الارض والمراد بالعبد المشرف بالاضافة الى الله هو الرسول عليه السلام كما فى قوله تعالى سبحانه الذى اسرى بعبده ﴿ما اوحى﴾ اى من الامور العظيمة التى لا تلى بها العبارة اوفاتحى الله حينئذ بواسطة جبريل ﴿ما اوحى﴾ ما كذب الفؤاد ﴿اى فؤاد محمد عليه السلام وما نافية﴾ ما رأتى ﴿ماموصولة وعاندها محذوف اى مارأه ببصره من صورة جبريل اى ما قال فؤاده لما رآه لم اعرفك ولو قال ذلك لكان كاذبا لانه عرفه بقلبه كما رآه ببصره قال بعضهم كذب مخففا ومشددا بمعنى واحد وقال بعضهم من خفف كذب جعل مافى موضع النصب على نزع الخافض واسقاطه اى ما كذب فؤاده فيما رآه ببصره اى لم يقل فيه كذبا وانما يقول ذلك ان لو قال له لا اعرفك ولا اعتقد بك ﴿أفتبارونه على ما يرى﴾ اى اتكذبون محمدنا عليه السلام فتجادلونه على ما يراه معانية من صورة جبريل فالقاء للعطف على محذوف او أبعد ما ذكر من احواله المنافية للمماراة فتمارونه فالقاء للتعقيب وذلك ان النبي عليه السلام لما اخبر برؤية جبريل تعجبوا منه وانكروا والمارة والمرآة المجادلة بالباطل فكان حقه ان يتعدى بنى يقال جادلته فى كذا لكنه ضمن معنى الغلبة فتعدى تعديتها لان الممازى يقصد بفعله غلبة الخصم واشتقاقه من مرى الناقة كأن كلا من المتجادلين يمزى ما عند صاحبه يقال مرىث الناقة مرىا مسحت ضرعها لتدزو مرىث الفرس اذا استخرجت ما عنده من الجرى او غيره . يقول الفقير كان الظاهر ان يقال على ما رأى وجوابه انه لما كان اثر الرؤية باقيا صح ان يقال يرى وايضا ان رؤية جبريل مستمرة الى وقت الانتقال ولو على غير صورته الاصلية وقال الحسن البصرى رحمه الله وجماعة علمه شديد القوى اى علمه الله وهو وصف من الله نفسه بكمال القدرة والقوة ذومرة اى ذواحكام الامور والقضايا وبين المكان الذى فيه علمه بلا واسطة فاستوى اى محمد عليه السلام وهو بالافق الاعلى اى فوق السموات ثم دنا . پس نزدیک شد حضرت محمد بحضرت احدیث یعنی مقرب درگاه الوهیت کشت بمکانت ومنزلت نه بمنزل ومكان فتدلى پس فروتنی کرد یعنی سجده خدمت آورد خدایرا و چون این مرتبه بواسطه

خدمت یافته بود دیگر باره در وظیفه خدمت افزود و در سجده و عده قرب نزهت که اقرب مایکون العبد من ربه آن یکنون ساجد فکان قاب قوسین او أدنی کتابت است تا کید قربت و تقرر محبت و بواسطه تقرب بافهام در صورت تمثیل مؤدی شده چه عادت عظمای عرب آن می بوده که چون تا کید عهدی و توثیق عهدی خواستندی که بغض بدان راه نیابد هر يك از متعاقدان کان خود حاضر ساخته بایکدیگر انضمام دادندی و هر دو بیکبار قبضتین را گرفته و بیکبار کشیده باتفاق يك تیرازان بیند اختندی و این صورت از ایشان اشارت بدان معنی بودی که موافقت کلی میان ماتحقق پذیرفت و مصادقت و اتحاد اصلی بروجی ثبوت یافت که بعد از آن رضا و سخط یکی عین رضا و سخط آن دیگرست پس گویا درین آیت باعنایت آن معنی مؤدی شده که محبت و قربت حضرت پیغمبر باحق سبحانه و تعالی بمثابة تا کید یافته که مقبول رسول مقبول خداوندست و مردود مصطفی مردود درگاه خداست و علی هذا القیاس و نزد محققان دنا اشارت نفیس مقدس اوست و تدلی بمنزله دل مطهر او فکان قاب قوسین مقام روح مطیب او أدنی بمرتبه سرمنور او و نفس او در مکان خدمت بود و دل او در منزل محبت و روح او در مقام قربت و سر او در مرتبه مشاهدت شیخ ابوالحسن نوری را قدس سره از معنی این آیت پرسیدند جواب داد چنانکه جبرائیل ننگیند نوری کیست که ازان سخن تواند گفت

خیمه برو فرزد ز حدود و جهات • برده او شد تنق نور ذلت

تیر کی هستی از دور دور گشت • بردگی برده آن نور گشت

کیست کز آن برده شود برده باز • زمزمه گوید ازان برده باز

ویدل علی انه ضمیر دنا یعود الیه علیه السلام انه قال فی روایة لما اسری بی الی السماء قرنی ربی حق کان بینی وینه کقاب قوسین او أدنی قیل لی قد جمعت امتک آخر الامم لا فصح الامم عندهم هم یوقوفهم علی اخبارهم ولا افصحهم عند الامم لتأخرهم عنهم وقال بعض الکبار ثم دنا اشاره الی المروج والوصول وقوله فتدلی الی النزول والرجوع وقوله فکان قاب قوسین بمنزلة النتيجة اشاره الی الوصول الی عالم الصفات المشار الیه بقوله تعالی الله الصمد وقوله او أدنی اشاره الی الوصول الی عالم الذات المشار الیه بقوله تعالی الله احد فی صورة الاخلاص فحاصل المعنی ثم دنا ای الی الحق من الخلق فتدلی الی الخلق من الحق فکان قاب قوسین فی مرتبة الوحدة الواحدية الجامعة بین شهادة الصفات والخلق و بین غیب الذات والحق او أدنی فی الوحدة الاحدية المختصة بغیب ذات الحق واذن هنا امران • الاول الوصول الی مرتبة قاب قوسین وذلك بفناء فی الصفات فقط • والثانی الوصول الی مرتبة او أدنی وذلك بفناء فی الصفات والذات معا فان یسر الله النزول والبقاء یکمل الامر فی هاتین الجهتین ولعمری عزیز اهل هذا المقام جدا وقال بعضهم ضمیر دنا الی آخره یعود الی الله تعالی قال فی کشف الاسرار دنو الله من العبد علی نوعین احدهما باجبة الدعوة واعطاء المنية ورفع المنزلة کما فی قوله فانی قریب أجیب دعوة الداع اذا دعان والثانی بمعنی القرب

في الحقيقة دون هذه المعاني كقوله ثم دنا فتدلى انتهى فالمعنى ثم دنا الجبار رب العزة فتدلى  
اي زاد في القرب حتى كان من محمد عليه السلام قاب قوسين او أدنى فعنى الدنو والتدلى  
الواقعين من الله تعالى كعنى النزول منه الى السماء الدنيا كل ليلة في ثلث الليل الاخير وهو  
ان ذلك عند اهل الحقائق من مقام التنزل بمعنى انه تعالى يتلطف بعباده ويتنزل في خطابه لهم  
فيطلق على نفسه ما يطلقونه على انفسهم فهو في حقهم حقيقة وفي حق تعالى مجاز كما في انسان  
العيون قال القاضي ابو الفضل في كتاب الشفاء اعلم ان ما وقع في اضافة الدنو والقرب من الله  
او الى الله فليس بدنو مكان ولا قرب مدى بل كما ذكرنا عن جعفر الصادق ليس بدنو حد  
وانما دنو النبي من ربه وقربه منه ابانة عظيم منزلة وتشریف رتبته واشراق انوار معرفته  
ومشاهدة اسرار غيبه وقدرته ومن الله لمؤمنة وتأسيس وبسط واكرام قال في فتح الرحمن  
فمن جعل الضمير عائدا الى الله لا الى جبريل على هذا كان قوله فكان الخ عبارة عن نهاية  
القرب ولطف المحل واتصاح المعرفة والاشراف على الحقيقة من محمد عليه السلام وعبرة  
اجابة الرغبة وقضاء المطالب قرب بالاجابة والقبول وايمان بالاحسان وتعجيل المأمول فأوحى  
الى عبده ما أوحى قال في الاسئلة المفحمة اجمل ولم يفسره لانه كان بطول ذكر جميع  
ما أوحى اليه فذكره جملة من غير تعرض الى التفصيل فقال فأوحى الى عبده ما أوحى وقالت  
الشيوخ ستر الله بعض ما أوحى الى عبده محمد عليه السلام عن الخلق ستر على خاله لثلا يطلع  
عليه غيره فان ذلك لا يتعلق بغيره وانما ذلك من خواص محبته ومعرفته وعلو درجاته اذ بين  
الاحباب يجري من الاسرار مالا يطلع عليه الا جانب والاعيان قال عليه السلام لي وقت  
مع الله لا يطلع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل وسمعت الشيخ ابا علي الفارسي رحمه الله  
يقول في هذه الآية قولاً يطول شرحه وقصاراه يرجع الى انه تعالى ستر بعض ما أوحى  
الى نبيه عن الخلق لما علم ان علمهم بذلك يفتقر عن السير في صراط العبودية انكالا على محض  
الربوبية ولهذا قال لمعاذ بن جبل رضي الله عنه حيث قال معاذ ما أخبر الناس بذلك يا رسول الله  
فقال لا تخبرهم بذلك لثلا يتكلموا انتهى

- \* لا يكتُم السر الا كل ذي خطر \* والسر عند كرام الناس مكتوم \*  
\* والسر عندي في بيت له غلق \* قد ضاع مفتاحه والباب مختوم \*  
\* بين المحبين سر ليس يفشي \* قول ولا عمل للخلق يحكيه \*  
\* سر يمازجه انس يقابله \* نور تخير في بحر من التيه \*

(وقيل) دردی که من از عشق تو دارم حاصل دل داند ومن دانه ومن دانه ودر دانه ودر دانه  
(قال الكاشفي) بعض علما كويند كه اولی آنست كه تعرض آن وحی نكنيم ودر پرده  
بكذاريم وجمي كويند آنچه ازان وحی درجيزی ويا اثری بمارسيده ذكر ان هيچ  
نقصان ندارد ودامانت بسيار واقع شده ودر تفسير جواهر بسطی تمام يافته اينجابه وجه  
اختصاص می يابد اول آنكه مضمون وحی اين بود كه يا محمد لولا اني احب معاتبه امتك  
لما حاسبتهم يعنى اكرنه آنست كه دوست ميدارم معاتبه با امت تو والابساط محاسبة ايشان



طی می کردم دوم آنکه ای محمد انا و انت وما سوى ذلك خلقتك لاجلك ان حضرت  
 علیه السلام در جواب فرمودند انت و انا وما سوى ذلك تركته لاجلك سوم آنکه امت تو  
 طاعت من بجای می آرند وعصیان نیز می ورزند طاعت ایشان رضای منست و معصیت  
 ایشان بقضای من پس آنچه رضای من از ایشان ثابت شود اگر چه اندك و با تصور بود  
 قبول كنم زیرا كه كریم و آنچه بقضای من از ایشان در وجود آید اگر چه بزرگ و بسیار  
 باشد عفو كنم زیرا كه رحیم . و قبل اوحی الیه ان الجنة محرمة علی الانبیاء حتی تدخلها  
 و علی الامم حتی تدخلها امتك و قبل كن ایسا من الخلق فلیس بأیدیهم شیء و اجعل محبتك  
 معی فان مرجعك الی ولا تجعل قلبك معلقا بالدنیا فانی ما خلقتك لها و قبل اوحی الیه الم  
 یجحدك یتبنا فأوی الی قوله و رفنا لك ذكرك و قبل اوحی الیه آمن الرسول الخ بغیر  
 واسطة جبریل و قبل اوحی الیه عش ما شئت فانك میت و أحب من شئت فانك مفارقة و اعمل  
 ما شئت فانك مجزی به ( وروی ) انه علیه السلام قال شكنا الی الله لیلۃ المعراج من امتی  
 شكایات . الاولی لم اكلفهم عمل الغد و هم یطلبون منی رزق الغد . و الثانية لا أدفع  
 ارزاقهم الی غیرهم و هم یدفون عملهم الی غیری . و الثالثة انهم یأكلون رزقی و یشكرون  
 غیری و یخونون معی و یصلحون خلقی . و الرابعة ان العزلة و انا المعزوم یطلبون العزلة  
 من سواى . و الخامسة انی خلقت النار لكل كافر و هم یجتهدون أن یوقعوا أنفسهم فیها قال  
 قل لا متك ان أحیتم احدا لا احسانه الیکم فانا اولی به لكثرة نعمی علیكم و ان ختم احدا  
 من اهل السماء و الارض فانا اولی بذلك لكیال قدرتی و ان أنتم رجوت احدا فانا اولی  
 به لانی احب عبادى و ان أنتم استجیتم من احد لجفائكم الی الله فانا اولی به لان منكم  
 الجفاء و منی الوفاء و ان أنتم آثرتم أجدا بأموالكم و انفسكم فانا اولی بذلك لانی معبودكم و ان  
 صدقت احدا فی وعده فانا اولی بذلك لانی انا الصادق و قبل اوحی الله الیه یا محمد لم اكثر  
 مال امتك لثلاث بطول حسابهم فی القيامة و لم اطل اعمارهم لثلاث تقسو قلوبهم و لم اجفأهم  
 بالموت لثلاث یكون خروجهم من الدنیا بدون التوبة و آخرتهم فی الدنیا عن الآخرین لثلاث  
 یطول فی القبور حبسهم قال بعضهم ان ما اوحی الیه مفسر فی الاخبار و نطقت به الروایات  
 من احوال القيامة و غیرها و لهذا قال علیه السلام لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قلیلا و لبكیتم  
 كثيرا قال جعفر الصادق رضی الله عنه فأوحی الی عبده ما أوحی بلا واسطة فیما بینہ و بینہ  
 سرا الی قلبه لا یعلم به احد سواه بلا واسطة ای فی العقی خیر یعطیه الشفاعة لامته و قال  
 البقلی اہم الله سر ذلك الوحی الخفی علی جمیع فہوم الخلائق من العرش الی التری بقوله  
 ما أوحی لاه لم یبین ای شیء اوحی الی حیثہ لان بین الحب و المحبوب سرا لا یطلع علیہ  
 غیرہا و اظن انه لو بین كلمة من تلك الاسرار لجمیع الاولین و الآخرین لما تواءموا جمیعا من نقل  
 ذلك الوارد الذی ورد من الحق علی قلب عبده احتمل ذلك المصطفی علیہ السلام بقوة  
 ربانیة ملكوتیة لاهوتیة البسه الله اياها و لولا ذلك لم یحمل ذرة منها لانها انباء عجیبة و اسرار  
 ازلیة لو ظهرت كلمة منها لتعطلت الاحكام و لفنیت الارواح و الاجسام و اندرست الرسوم

واضح من القول والفهم والعلوم . يقول الفقير لاشك ان ما اوحى اليه عليه السلام تلك الدلالة على اقسام قسم اداء الى الكل وهو الاحكام والشرائع وقسم اداء الى الخواص وهو المعارف الالهية وقسم اداء الى اخص الخواص وهو الحقائق ونتائج العلوم الذوقية وقسم آخر بقي معه لكونه مما خصه الله به وهو السر الذي بينه وبين الله المشار اليه بقوله الى مع الله وقت الخ فانه تحمل مخصوص وسر مكتوم لا يفتش وهكذا كل ورثة فان لهم نصيبا من هذا المقام حيث ان بعض علومهم يرتحل معهم الى الآخرة ولا يوجد له محل يؤدي اليه اما لكونه من خصائصهم واما لفقدان من يستعد لادائه وذلك بحسب الزمان ولذا جاء نبى في الاولين وبقي معه الرسالة ولم يقبلها احد من امته لعدم الاستعداد فيهم وفي التأويلات النجمية في هذه الآية يشير الى ان الله تعالى من مقام جمعيته الجامعة لجميع المظهرات من غير واسطة جبريل وواسطة ميكائيل اوحى وتجلي في صورة الوحي لعبده المضاف الى هاه هويته المطلقة بحقائق من مقتضى حكم الوحدة والوحي به هو ان وجودك يا محمد عين وجود المتعين بأحدية جمع جميع الاعيان الظاهرة المشهودة والحقائق الباطنة الغيبية المفقودة في عين كونها موجودة مطلقا عن هذا التعين والجمع والاطلاق ما كذب الفؤاد ما رأى . اعلم ان المرتضى ان كان صورة جبريل عليه السلام فالرؤية من رؤية للمعين وان كان هو الله تعالى على ما ذهب اليه البعض فقد اختلفوا في انه عليه السلام رأى الله تعالى ليلة الاسراء بقلبه او بعين رأسه فقال بعضهم جعل بصره في فؤاده فرأه في فؤاده فيكون المعنى ما كذب الفؤاد ماراه الفؤاد اى لم يقل فؤاده له ان مارأيته هاجس شيطاني وانه ليس من شأنك ان ترى الرب تعالى بل يتيقن ان ماراه بفؤاده حق صحيح وقال بعضهم رأه بعينه لقوله عليه السلام ان الله اعطى موسى الكلام واعطاني الرؤية وقوله عليه السلام رأيت ربي في احسن صورة اى صفة قال في الكواشي هذا لاجته فيه لانه يجوز انه اراد الرؤية بالقلب بأن زاده معرفة على غيره . يقول الفقير اراد الرؤية في مقابلة الكلام يدل على رؤية العين لان موسى عليه السلام قدسألها ومنع منها فاقضى ان يفضل النبي عليه السلام عليه بما منع منه وهو الرؤية البصرية ولاشك ان الرؤية القلبية الحاصلة بالانسلاخ يشترك فيها جميع الانبياء حتى الاولياء وقد صح ان موسى رأى ربه بعين قلبه حين خر في الطور مغشيا عليه وحملها على زيادة المعرفة لا يجدى نفعا وكانت عائشة رضى الله عنها تقول من زعم بأن محمدا رأى ربه فقد اعظم الفرية على الله قال في كشف الاسرار قول عائشة نفى وقول ابن عباس بأنه رأى اثبات والحكم للمثبت لالتنافي قالنا في انما نقاه لانه لم يسمعه والمثبت انما اثبت لانه سَمِعَهُ وعلمه انتهى وقول ابن ذر رضى الله تعالى عنه للنبي عليه السلام هل رأيت ربك قال نوراني اراه بالنسبة الى تجرد الذات عن النسب والاضافات اى النور المجرد لا يمكن رؤيته على ما سبق تحقيقه وقال في عين المعاني ولا يثبت مثل هذا اى الرؤية بالعين الا بالاجماع وفي كشف الاسرار قال بعضهم رأه بقلبه دون عينه وهذا خلاف السنة والمذهب الصحيح انه عليه السلام رأى ربه بعين رأسه انتهى وفي الكواشي يستحيل رؤيته هنا عقلا ومعتقد

رؤية الله هنا بالعين لغیر محمد غیر مسلم ایضا انتهى قال ابن الشیخ اعلم ان رؤية الله تعالى جائزة لان دليل الجواز غیر مخصوص بالآخرة ولان مذهب اهل السنة الرؤية بالارادة لا بقدره العبد فاذا حصل العلم بالشیء من طریق البصر كان رؤية بالارادة وان حصل من طریق القلب كان معرفة والله تعالى قادر على ان يحصل العلم بخلق مدرك المعلوم فی البصر كما قدر ان يحصله بخلق مدرك المعلوم فی القلب والمسألة مختلف فيها بین الصحابة والاختلاف فی الوقوع مما نبی عن الاتفاق على الجواز انتهى وكان الحسن البصری رحمه الله یحلف بالله ان محمدا رأى ربه ليلة المعراج (وحكى) النقاش عن الامام احمد رحمه الله انه قال انا اقول بحديث ابن عباس رضی الله عنهما بعینه رأى راء حتى اقطع نفس الامام احمد . كلام سرمدی فی نقل بشید خداوند جهاز را بی جهت دید



دران دیدن که حیرت حاصلش بود . دلش در چشم و چشمش در دلش بود  
قال بعض الکبار الممنوع من رؤية الحق فی هذه الدار انما هو عدم معرفتهم له والافهم یرونه ولا یعرفون انه هو على غیر ما یقتل البصر فالخلق حجاب علیه دائماً فانه تعالى جل عن التکیف دنیا واخری فافهم فهم یرونه ولا یرونه واكثر من هذا الافصاح لا یكون انتهى . یقول الفقیر نعم ان الله جل عن کیفیة فی الدارين لکن فرق بین الدنیا والآخرة كثافة ولطافة فان الشهود فی الدنیا بالسر المجرد لغیر نبینا علیه السلام بخلافه فی الآخرة فان القلب ینقلب هناك قلبا یفعل القلب هناك ما یفعله القلب والسر فی هذه الدار فاذا كانت لطافة جسم النبی علیه السلام تعطی الرؤية فی الدنیا فما ظنک بلطافته ورؤيته فی الآخرة فیکون شهوده اكمل شهود فی الدارين حیث رأى ربه بالسر والروح فی صورة الجسم قال فی التأویلات النجمية اتحد بصر ملکوتیه وبصر ملک فرأى ببصر ملکوتیه باطن الحق من حیث اسمه الباطن ورأى ببصر ملک ظاهر الحق من حیث اسمه الظاهر ورأى بأحدیه جمع القوتین المملکوتیه والمملکیة الحقیقة الجمیة المتعینة بجمیع التعینات العلویة الروحانیة والسفلیة الجسمانیة مع اطلاقه فی عین تعین المطلق عن التعین واللاتعین واللاطلاق انتهى هذا ولیس ورأه عبادان قریة وقال البقلی رحمه الله ذکر الله رؤية فؤاده علیه السلام ولم یدکر العین لان رؤية العین سر بینه و بین حبیبه فلم یدکر ذلك غیره علیه لان رؤية الفؤاد عام ورؤية البصر خاص اراء جماله عیانا فرأه ببصره الذی کان مکجولا بنور ذاته وصفاته وبقی فی رؤيته عیانا ماشاء الله فصار جسمه جمیع ابصارا رحمانیه فرأى الحق بجمیعها فوصلت الرؤية الى الفؤاد فرأى فؤاده جمال الحق ورأى مارأى عینه ولم یکن بین مارأى بعینه و بین مارأه فؤاده فرق فأزال الحق الابهام وكشف العیان بقوله ما کذب الفؤاد مارأى حتى لا یظن الظان ان مارأى الفؤاد لیس كما رأى بصره ای صدق قلبه فیما رأى من لقائه الذی رأى بصره بالظاهر اذ کان باطن حبیبه هناك ظاهرا وظاهره باطنا بجمیع شعراته وذرات وجوده ولیس فی رؤية الحق حجاب للعاشق الصادق بأن یغیب عن الرؤية شیء من وجوده فبالغ الحق فی کمال رؤية حبیبه وكذلك قال علیه السلام رأیت ربی بعینی وبقلی رواه

مسلم في صحيحه قال ابن عطاء ما اعتقد القلب خلاف ما رآته العين وقال ليس كل من رأى  
سكن فؤاده من ادراكه اذ العيان قد يظهر فيضطرب السر عن حمل الوارد عليه والرسول  
عليه السلام كان محمولا فيها في فؤاده وعقله وحسه ونظره وهذا يدل على صدق طويته  
وحمله فيها شوهديه ﴿ أفتمارونه على ما يرى ﴾ آيا مجادله ميكئيد با محمد بر آنچه ديد در شب  
معراج ومجادله أن بود که صفت بيت المقدس وخبر کاروان خود پرسيدند . وقال بعضهم  
افتجادلونه على رؤية الله تعالى اى ان رسول الله عليه السلام رأى الله وهم مجادلونه في ذلك  
و ينكرونها وفي التأويلات النجمية يشير الى عماراة المحتجبين عن الحق بالخلق ومجادلتهم  
في شهود الخلق من دون الحق لقيامهم في مقام الكثرة الاعتبارية من غير شهود الوحدة  
الحقيقية أعاذنا الله واياكم من عذاب جحيم الاحتجاب ومن شدة لهب النار والالتهاب  
﴿ ولقد رآه نزلة اخرى ﴾ الضمير البارز في رآه لجبريل ونزلة منصوب نصب الظرف الذي  
هو مرة لأن الفعلة اسم للمرة من الفعل فكانت في حكمها والمعنى وبالله لقد رأى محمد  
جبريل عليهما السلام على صورته الحقيقية مرة اخرى من النزول وذلك انه كان للنبي عليه  
السلام في ليلة المعراج عرجات لمسألة التخفيف من اعداد الصلوات المفروضة فيكون لكل  
عرجة نزلة فرأى جبريل في بعض تلك النزلات ﴿ عند سدرة المنتهى ﴾ وهو مقام جبرائيل  
وكان قد بقى هناك عند عروجه عليه السلام الى مستوى العرش وقال لودنوت انملة لا حترقت  
قال عليه السلام رأيت عند سدرة المنتهى عليه ستمائة جناح يتناثر منه الدر والياقوت . وعند  
يجوز ان يكون متعلقا برأى وان يكون حالا من المفعول المراد به جبرائيل لان جبرائيل  
لكونه مخلوقا يجوز أن يراه النبي عليه السلام في مكان مخصوص وهو سدرة المنتهى وهي  
شجرة تنبع في السماء السابعة عن يمين العرش ثمها كقلال حجر وورقها كاذان الفيلة  
نبع من اضلها الانهار التي ذكرها الله في كتابه يسير الراكب في ظلها سبعين عاما لا يقطعها  
والمنتهى مصدر ميمي بمعنى الانتهاء كما قال الزمخشري أو اسم مكان بمعنى موضع الانتهاء  
كأنها في منتهى الجنة وقيل ينتهى اليها الملائكة ولا يتجاوزونها لان جبرائيل رسول الملائكة  
اذا لم يتجاوزها فبالحرى أن لا يتجاوزها غيره فاعلاها لجبرائيل كالوسيلة لتبليغها عليه السلام  
فكما ان خواص الامة يشتركون مع النبي عليه السلام في جنة عدن بدون أن يتجاوزوا  
الى مقامه المخصوص به فكذا الملائكة يشتركون مع جبرائيل في السدرة بدون أن يتعدوا  
الى ماخص به من المكان وقيل اليها ينتهى علم الخلائق واعمالهم ولا يعلم احد ما وراءها  
وذلك لان الاعمال الصالحة في عليين ولا تعرج اليه الا على يد الملائكة فتقف عندها  
كوقوف الملائكة هذا بالنسبة الى اعمال الامة واما خواص الامة فلهم من الاعمال ما لا  
يقف عندها بل يتجاوز الى عالم الأرواح فوق مستوى العرش بل الى ما وراءه حيث لا يعلمه  
الا الله فمثل هذه الصالحات الناشئة عن خلوص فوق خلوص العامة ليست بيد الملائكة اذ لا  
يدخل مقامها احد وقيل ينتهى اليها ارواح الشهداء لانها في ارض الجنان او ينتهى اليها  
ما يهبط من فوقها من الاحكام ويصعد من تحتها من الآثار وعن ابى هريرة رضى الله عنه لما

اسرى بالنبي عليه السلام انتهى الى السدرة فقيل له هذه السدرة ينتهى اليها كل احد خلا من امتك على سنتك يعنى ميرسد يدين هر كس از امت تو كه رفته باشد برسنت تو . وقال كعب انها سدرة فى اصل العرش على رؤس حملة العرش و اليها ينتهى الخلائق وما خلفها غيب لا يعلمه الا الله وبالجملة هى شجرة طوبى وقال مقاتل السدرة هى شجرة طوبى ولو ان رجلا ركب نحيبه وطاف على ساقها حتى أدركه الهرم لما وصل الى المكان الذى ركب منه تحمل لاهل الجنة الحلى والحلل وجميع الوان الثمار ولو ان ورقة منها وضعت فى الارض لاضاءت اهلها قيل اضافة السدرة الى المنتهى اما اضافة الشئ الى مكانه كقولك اشجار البستان فالمنتهى حينئذ موضع لا يتعداه ملك او اضافة المحل الى الحال كقولك كتاب الفقه والتقدير سدرة عندها منتهى العلوم او اضافة الملك الى المالك على حذف الجار والمجرور اى سدرة المنتهى اليه وهو الله تعالى قال الى ربك المنتهى و اضافة السدرة اليه ك اضافة البيت اليه للتشريف والتعظيم وقال بعضهم المرئى هو الله تعالى يعنى ان محمدا عليه السلام رأى ربه مرة اخرى يعنى مرتين كما كلم موسى مرتين وفيه اشعار بأن الرؤية الثانية كانت كالرؤية الاولى بنزول ودنو ف قوله عند لا يجوز ان يكون حالا من المفعول المراد به الله تعالى لان الله تعالى منزّه عن أن يحل فى زمان او مكان فهو متعلق برأى يعنى انه عليه السلام رأى ربه رؤية ثانية عند سدرة المنتهى على أن يكون الطرف ظرفا لرأى و رؤيته لالمرئى كما اذا قلت رأيت الهلال فقيل لك اين رأيت فتقول عند الشجرة الفلانية و جعل ابن بركان الاسماء مرتين . الاولى بالفؤاد وهذه بالعين ولما كان ذلك لا يتأتى الا بتزل يقطع مسافات البعد التى هى الحجب ليصير به بحيث يراه البشر عبر بقوله زلة اخرى وعين الوقت بتعيين المكان فقال عند سدرة المنتهى كما فى تفسير المناسبات ( وروى ) عن وكيع عن كعب الاحبار انه قال رأى ربه مرة اخرى فقال ان الله تعالى كلم موسى مرتين ورأه محمد مرتين عليهما السلام فلما بلغ ذلك عائشة رضى الله عنها قالت قد اقشعر جلدى من هبة هذا الكلام فقيل لها يا ام المؤمنين أليس يقول الله تعالى و لقد رآه زلة اخرى فقالت انا سألت النبي عليه السلام عن ذلك فقال رأيت جبرائيل نازلا فى الافق على خلقته وصورته انتهى وقال بعضهم رأه بفؤاده مرتين . يقول الفقير لما كان هذا المقام لا يخلو عن صعوبة و احتمال و تأويل كفروا من انكر المعراج الى المسجد الاقصى لشو به بالنص القطعى وهو قوله تعالى سبحان الذى اسرا بعبده الخ و ضلّلوا من انكره الى ما فوقه لثبوت الخبر المشهور قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر ان معراجة عليه السلام اربع وثلاثون مرة واحدة بجسده والباقي بروحه رؤيا رآها وفى التأويلات النجمية يشير الى رد استعجاب اهل الحجاب شهود النبي عليه السلام الحضرة الالهية فى المظاهر الكونية والجمالى الغيبية وأنى لهم هذا الاستعجاب والاستغراب وما يقده فى حضرة دون حضرة وفى مشهد دون مشهد بل شهرة وعلائية همة بعد مرة وساعة بعد ساعة بل ما احتجب لحظة منه تعالى وما غاب عنه لحظة مرة شاهده به فى مقام احديته بفناءه عنه ونزلة غايته فى مقام واحدته بالبقاء به عند نزوله من المشهد

الاحدى الى المشهد الواحدى المسمى سدرة المنتهى التى هى شجرة الكثرة لابتداء الكثرة منها وانتهاء مظاهرها اليها بحسب الاعمال والاقوال والافعال والاحوال شبهت السدرة بشجرة الكثرة لكثرة اظلالها واغصانها كما فى شجرة الكثرة التى هى الواحدة لظهور التعينات والتكررات منها واستظلال المتعينات بها بالوجود العيني الخارجى انتهى وقال البقلى ما للرؤية الثانية بأقل كشفا من الرؤية الاولى ولا الاولى با كشف من الرؤية الثانية ابن أنت لو كنت اهلا لقلت لك انه عليه السلام رأى ربه فى لحافه بعد أن رجع من الحضرة ايضا فى تلك الساعة وما غاب قلبه من تلك الرؤية لمحّة وما ذكر سبحانه بيان ان مارأى فى الاولى فى الامكان وما رأى عند سدرة المنتهى كان واحدا لان ظهوره هناك ظهور القدم والجلال وليس ظهوره يتعلق بالمكان ولا بالزمان اذ القدم منزّه عن المكان والجهات وكان العبد فى المكان والرب فى المكان وهذا غاية فى كمال تنزيهه وعظيم لطفه اذ تجلّى نفسه لقلب عبده وهو فى الامكان والعبد فى مكان والعقل ههنا مضىحل والعلم متلاش لان العقول عاجزة والاوهام متحيرة والقلوب والهة والارواح حائرة والاسرار فانية وفى هذه الآية بيان كمال شرف حبيبه اذ رأى نزلة اخرى عند سدرة المنتهى ظن عليه السلام ان مارأى فى الاولى لا يكون فى الكون لكمال علمه بتنزيه الحق فلما رأى ثانية علم انه لا يحجبه شئ من الحدثنان وعادة الكبرياء اذا زارهم احد يأتون معه الى باب الدار اذا كان كريما فهذا من الله اظهار كمال حب لحبيبه وحقيقة الاشارة انه سبحانه أراد ان يعرف حبيبه مقام التباس فلبس الامر واظهر المكر بأن بان الحق من شجرة سدرة المنتهى كما بان من شجرة العناب لموسى ليعرف حبيبه بكمال المعرفة اذ ليس يعارف من لم يعرف حبيبه فى البسة مختلفة انتهى ولما أراد سبحانه ان يعظم السدرة ويبين شرفها قال ﴿عندها﴾ اى عند السدرة ﴿جنة المأوى﴾ والجملة حاله قيل الاحسن ان يكون الحال هو الظرف وجنة المأوى مرتفع به بالفاعلية وازافة الجنة الى المأوى مثل اضافة مسجد الجامع اى الجنة التى ياوى اليها المتقون اى ينزل فيها وتصير وتعود اليها ارواح الشهداء وبالفارسية بهشتى كه آرمگاه متقيان يا مأوى ومكان ارواح شهداست او اوى اليها آدم وحواء عليهما السلام يقال اويت منزلى واليه اويا واويا عدت واويته نزله بنفسى والمأوى المكان قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر آدم عليه السلام انزل من جنة المأوى التى هى اليوم مقام الروح الامين جبريل عليه السلام وهى اليوم برزخ لذرية آدم ونزل اليها جبرائيل من السدرة بنزول آدم وهذه الجنة لا تقتضى الخلود لذاتها فلذلك امكن خروج آدم منها ولذلك تأثر بالاشفاق الى ان يكون ملكا بعد سجود الملائكة له بغرور ابليس اياه ووعده فى الخلود رغبة فى الخلود والبقاء مع جبرائيل والجنة التى عرضها السموات والارض تقتضى الخلود لذاتها يعلم من دخلها انه لا يمكن الخروج منها اذ لا سبيل للكون والفساد اليها قال تعالى فى وصف عطاها انه غير مجذوذ اى غير منقطع انتهى فالجنة التى عرضها السموات والارض ارضها الكرسي الذى وسع السموات والارض وسقفها العرش المحيط فهى محيطة بالجنان الثمان وليست هى الجنة التى انزل منها

آدم كذا قاله الشيخ ايضا في كتاب تافسيح الازهان وقال نجم الدين رحمه الله في تأويلاته يشير الى ان الجنة العالية التي يسجن بها المجانين العاشقون عن انا ينتهم في مقعد صدق عند ملك مقتدر وفي قوله عندها اشارة الى الهوية الظاهرة بالشجرة الواحدة المسماة بسدره المنتهى لانتها ارواح الشهداء المقتولين بسيف الصدق والاخلاص وريح الرياض والمجاهدات اليها ﴿ اذ يغشى السدره ما يغشى ﴾ زيادة في تعظيم السدره واذ طرف زمان لرأه لما بعده من الجملة المنفية فان ما النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها والغشيان بمعنى التغطية والستر ومنه الغواشي وصفة المضارع لحكاية الحال الماضية استحضارا لصورتها البديعة اوللا يذان باستمرار الغشيان بطريق التجدد والمعنى ولقد رأى محمد جبرائيل عند السدره وقت ماغشها وغطاها مالا يكتفه الوصف ولا يفي به البيان كيفا ولا كما وفي الحديث (وغشها الوان لا أدري ما هي فليس احد من خلق الله يستطيع ان ينعتها) وعنه عليه السلام (رأيت السدره يغشاها فراش من ذهب ورأيت على كل ورقة ملكا قائما يسبح الله) وعنه عليه السلام يغشاها رفرف اي جماعة من طيور خضر وقيل يغشاها فراش اوجراد من ذهب (كما قال الكاشفي) وكويند بر حوالى آن فرشتگان طيران ميکردند چون پروانهای زرین . وقيل يغشاها سبحات انوار الله حين تجلي لها كما تجلي للجبل لكنها كانت اقوى من الجبل حيث لم يصبا ما اصابه من ذلك و ذلك لان الجبل كان في عالم الملك الضعيف والسدره في عالم الملكوت القوي ولذا لم يجز عليه السلام هناك مغشيا عليه حين رأى جبرائيل كما غشى عليه حين رأى في الافق الاعلى لقوة التمكين وغاية لطافة الجسد الشريف وقيل يغشاها الجم الغفير من الملائكة امثال قربان حين يقعن على الشجر بعدون الله تعالى عندها او يزورونها متبركين بها كما يزور الناس الكعبة وقيل يغشاها الملائكة النازلون للقاء النبي عليه السلام فانهم استأذنوا للقاء فاذن لهم وقيل لا تأتوه بغير نثار فجاء كل واحد منهم بطبق من اطباق الجنة عليه من اللطائف مالا يحصى فنزروه بين يديه تقربا اليه وفي الحديث (انه اعطى رسوال الله عندها يعني السدره ثلاثا) يعني سه جز . الصلوات الخمس وخواتيم سورة البقرة وغفر لمن مات من امته لا يشرك بالله شيا وفي التأويلات النجمية يشير الى تعظيم المظاهر الاسماوية والصفاتية الجمالية اللطيفة والجلالية القهرية الغاشية الساترة شجرة الواحدة المسماة بسدره المنتهى بحيث لا تعد ولا تحصى لعدم نهاية مصادرها لان الاسماء بحسب الجزئيات غير متناهية وان كانت من حيث كليتها متناهية وكان حقيقة السدره وعمودها مفضية مستورة بكثرة اغصانها واوراقها وازهارها وهذا الوصف يدل على عظمة شأن الشجرة عنها وجلالة قدرها وكيف لا الواحدة من حيث الحقيقة عين الاحدية ومن حيث الاعتبار العقلي غيرها فافهم جدا لا يفوتك الحقيقة بل الطريقة والشريعة انتهى وقال البقلى رحمه الله اهم ماغشها لان العقول لا تدرك حقائق ما يغشاها وكيف يغشاها والقدم منزّه عن الحلول في الاماكن وكانت الشجرة مبرأة لظهوره سبحانه ما لطف ظهوره لا يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون بعد عرفانهم به آمنا به ﴿ ما زاغ البصر ﴾

الزئغ الميل عن الاستقامة اى مامال بصر رسول الله عليه السلام ادنى ميل عماراه  وما طغى  وما تجاوز مع مشاهد هناك من الامور المذهلة مما لا يحصى بل اثبتة اثباتا صحيحا متيقنا او ما عدل عن رؤية العجائب التى امر برؤيتها ومكن منها وما جاوزها واستدل على ان رؤية الله كانت بعين بصره عليه السلام بقطة بقوله مازاغ البصر الخ لان وصف البصر بعدم الزئغ يقتضى ان ذلك بقطة ولو كانت الرؤية قلبية لقال مازاغ قلبه واما القول بأنه يجوز ان يكون المراد بالبصر بصر قلبه فلا بدله من القرينة وهى هنا معدومة ( قال الكاشفى فى معنى الآية ) ميل نكرد چشم محمد عليه السلام وچپ وراست نسكريست ودر نكذشت از حديثك مقرر بود نسكرستن ويرا درين آيت ستايش آن حضرتست بحسن ادب وعلو همت كه دران شب پرتو التفات بر هيچ ذره از ذرات كائنات نيفكنند وديده دل بجز مشاهده جمال بى زوال الهى نكشود

دردیده کشیده کل مازاغ • نى راغ نگاه کردونى باغ

میراند براق عرش پرواز • تا حمله ناز و برده راز

پس برده زپیش دیده برخاست • نى برده بدید آنچه دل خواست

وفى التأويلات النجمية يشير الى تحقق النبى عليه السلام بمقام حقيقة الفقر الكلى الذى هو الحلو المطلق عما سواه لانه قال الفقر فخرى و اى فقر اعظم وافخم من ان يخرج العبد عن وجوده الكلى المجازى و يقوم بالوجود الحقيقى و يظهر بصفات سيده حتى يقال له عبدالله اى لا عبد غيره يعنى مامال بصر ملكه الجسمانى الى ملك الدنيا وزينتها و زخارفها و جواهرها و مالها و ماطنى نظر ملكوته الروحانى الى عالم الآخرة و نعيمها و درجاتها و قرباتها و غرقاتها بل اتحدا و اجتماعا اتحادا كليا واجتماعا حقيقيا من غير فتور و قصور على شهود الحق واسمائه و صفاته و عجائب تجلياته الذاتية و غرائب تنزلاته الصفاتية و ايضا مازاغ عين ظاهرة الى الكثرة الاسماءية قائمة بالوحدة الذاتية و غرائب تنزلاته بكمال قيامه بشهود المرتبتين و لاحاطة علمه بوجود المرتبتين فافهم و لاتندم و قال البقلى رحمه الله هذه الآية فى الرؤية الثانية لان فى الرؤية الاولى لم يكن شئ دون الله ولذلك ما ذكر هناك غض البصر وهذا من كمال تمكين الحبيب فى محل الاستقامة و شوقه الى مشاهدة ربه اذ لم يمل الى شئ دونه وان كان محل الشرف والفضل و فى كشف الاسرار موسى عليه السلام چون دیدار خواست كه ارنى انظر اليك اورا بصمصام غيرت لن ترانى جواب دادند پس چون تاوان زده آن سؤال كشت بفرامت ثبت اليك واديد آمد باز چون نوبت بمصطفى عليه السلام رسيد ديده ويرا توتياى غيرت لاتمدن عينيك در كشيدين گفتند اى محمد ديده كه با آن ديده مارا خواهى ديكر نكر تابعايت بكس ندهى مهتر عصابة عزت مازاغ البصر وما طغى برديده خود بست زبان حال كفت

ربندم چشم خویش و نكشایم نیز • تاروز زیارت توای یار عزیز

تالاجرم چون حاضر حضرت كشت جمال و جلال ذوالجمال و الجلال برديده او كشف



کردند که ما کذب الفؤاد سمارای

همه تنم ذکر کردد چون بانوراز کتم . همه کمال توینم چو دیده باز کتم

❀ ان تذکرته فکلی قلوب ❀ اوتأملته فکلی عیون ❀

و گفته اند موسی علیه السلام چون از حضرت مناجات باز کشت باوی نور هیت بود وعظمت لاجرم هر که دروی نادبست ناینا کشت باز مصطفی علیه السلام چون از حضرت مشاهدات باز کشت باوی نوارنس بود تا هر که بروی نکرید بینائی اوبیفزود آن مقام اهل تکوین است و این مقام ارباب تمکین ❀ لقد رأى من آيات ربه الكبرى ❀ ای و بالله لقد رأى محمد عليه السلام ليلة المعراج الآيات التي هي كبرائها وعظمتها فأرى من عجائب الملك والملكوت ما لا يحيط به نطاق العبارة فقوله من آيات ربه حال قدمت على ذبيها وكلمة من للبيان لانه المناسب لمقام وهو التعظيم والمبالغة ولذا لم تحمل على التبعض على ان يكون هو المفعول ويجوز ان يكون الكبرى صفة للآيات والمفعول محذوف اي شيأ عظيما من آيات ربه وان يكون من مزيدة يعنى على مذهب الاخفش وكان الاسراء ليلة السابع والعشرين من رجب على ما عليه الاكثر في السنة الثانية عشرة من النبوة قبل الهجرة بقليل كما في تفسير المناسبات وفيه اشكال فان هذه السورة نزلت في السنة الخامسة من النبوة على ما مر في اول السورة قال المفسرون رأى عليه السلام اي ابصر تلك الليلة رفرفا اخضر سد افق السماء فجلس عليه وجاوز سدره المنتهى والرفرف البساط وهو صورة همته البسيطة العريضة المحيطة بالآفاق مطلقا لانه عليه السلام في سفر العالم البسيط ولا يصل اليه الا من له علو الهمة مثله وقد قال حسان رضى الله عنه في نعته عليه السلام

❀ له همم لا منتهى لكبرائها ❀ وهمته الصغرى اجل من الدهر ❀

ورأى تلك الليلة طوائف الملائكة وسدرة المنتهى وجنة المأوى وما في الجنان لاهل الايمان وما في النيران لاهل الطغيان والظلم والانوار وما يمجز عنه الافكار وتحاريفه الابصار ومن ذلك ما رآه في السموات من الانبياء عليهم السلام اشارة بكل نبي الى امر دقيق جليل وحالة شريفة قال الامام ابوالقاسم السهلي رحمه الله في الروض الانف والذي اقول في هذا ان ماخذ فهمه من علم التعبير فانه من علم النبوة واهل التعبير يقولون من رأى نبيا بعينه في المنام فان رؤياه تؤذن بما يشبه من حال ذلك النبي في شدة اورخاء او غير ذلك من الامور التي اخبر بها عن الانبياء في القرءان والحديث مثلا من رأى آدم عليه السلام في مكان على حسنة وجماله وكان للولاية اهلا ملك ملكا عظيما لقوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة ومن رأى نوحا عليه السلام فانه يمشي عيشا طويلا ويصبيه شدة واذى من الناس ثم يظفر بهم ومن رأى ابراهيم عليه السلام فانه يعق اياه ويرزق الحنج وينصر على اعدائه ويناله هول وشدة من ملك جائز ثم ينصر ومن رأى يوسف عليه السلام فانه يكذب عليه ويظلم ويناله شدة ويحبس ثم يملك ملكا ويظفر ومن رأى موسى وهرون عليهما السلام فان الله يهلك على يده جبارا غبيدا ومن رأى سليمان عليه السلام فانه يلى القضاء او الملك او يرزق

الفقه ومن رأى عيسى عليه السلام فانه يكون رجلا مباركا نقاعا كثير الخير كثير السفر في رضى الله ومن رأى نبينا صلى الله عليه وسلم وليس في رؤياه مكروه لم يزل خفيف الحال وان رآه في ارض جذب اخصب اوفى ارض قوم مظلومين نصروا ومن رآه عليه السلام فان كان مغموما ذهب غمه وان كان مديونا قضى الله دينه وان كان مغلوبا نصره وان كان محبوسا اطلقه وان كان عبدا اعتقه وان كان غائبا رجع الى اهله سالما وان كان معسرا اغناه الله وان كان مريضا شفاه الله تعالى وحديث الاسراء كان بمكة ومكة حرم الله وامنه وقطانها جبران الله لان فيها بيته فأول من رآه عليه السلام من الانبياء كان آدم عليه السلام الذي كان في امن الله وجواره فأخرجه ابليس عدوه منها وهذه القصة تشبهها الحالة الاولى من احوال النبي عليه السلام حين اخرجه اعداؤه من حرم الله وجواره بيته وكرهه ذلك وغمه فأشبهت قصته في هذا قصة آدم مع ان آدم تعرض عليه ازواج ذريته البر والفاجر منهم فكان في السماء الدنيا بحيث يرى الفريقين لان ارواح اهل الشقاء لا تلج في السماء ولا تفتح لهم ابوابها ثم رأى في الثانية عيسى ويحيى عليهما السلام و هما المتحان باليهود اما عيسى عليه السلام فكذبته اليهود وآذته وهما بقتله فرفعه الله واما يحيى عليه السلام فقتلوه ورسول الله عليه السلام بعد انتقاله الى المدينة صار الى حالة ثانية من الامتحان وكانت محنته فيها باليهود آذوه وظاهروا عليه وهما بالقاء الصخرة عليه ليقتلوه فجاء الله كما نجي عيسى منهم ثم سموه في الشاة فلم تزل تلك الاكلة تعاوده حتى قطعت اهره كما قال عند الموت (وفي المتنوى)

چون سفيا راست اين كار وكيا • لازم آمد يقتلون الانبياء

ومما يؤثر عن سعيد ابن المسيب رحمه الله الدنيا بذلة تميل الى الابدال ومن استغنى بالله افقر اليه الناس واما لقاءه ليوسف عليه السلام في السماء الثالثة فانه يؤذن بحالة ثالثة تشبه حالة يوسف عليه السلام وذلك ان يوسف ظفر بأخوته بعدما أخرجوه من بين ظهرانيهم فصطح عنهم وقال لا تثريب عليكم اليوم الآية وكذلك نبينا عليه السلام اسر يوم بدر جملة من اقاربه الذين اخرجوه فيهم عمه العباس وابن عمه عقيل ففهم من اطلق ومنهم من فداه ثم ظهر عليهم بعد ذلك عام الفتح فجمعهم فقال لهم اقول ما قال اخي يوسف لا تثريب عليكم ثم لقاءه لادريس عليه السلام في السماء الرابعة وهو المكان الذي سماه الله مكانا عليا وادريس اول من آتاه الله الخط بالقلم فكان ذلك مؤذنا بحالة رابعة وهو علو شأنه عليه السلام حتى اخاف الملوك وكتب اليهم يدعوهم الى طاعته حتى قال ابوسفيان وهو عند ملك الروم حين جاءه كتاب النبي عليه السلام ورأى مارأى من خوفه قتل كسبحل وزبرج لقد امر امر ابن ابى كبشة حين اصبح يخافه ملك ابن ابى الاصفر وكتب عليه بالقلم الى جميع ملوك الارض ففهم من اتبعه على دينه كالتجاشى بالتخفيف وملك عمان ومنهم من هادنه واهدى اليه واتحفه كهرقل والمقوقس سلطان مصر ومنهم من تعصى عليه فأظفروه الله به فهذا مقام على وخط بالقلم جلى نحو ما اوتى ادریس ولقاءه في السماء السادسة لموسى عليه السلام يؤذن

بحالة تشبه حالة موسى حين امر بغزوة الشام وظهر على الجبابرة الذين كانوا فيها وادخل  
 بنى اسرائيل البلد الذي خرجوا منه بعد اهلاك عدوهم وكذلك غزا رسول الله عليه السلام  
 تبوك من ارض الشام وظهر على صاحب دومة الجندل حتى صالحه على الجزية بعد ان أتى  
 به اسيرا وافتتح مكة وادخل اصحابه البلد الذي خرجوا منه ثم لقاؤه في السماء السابعة لابراهيم  
 عليه السلام لحكمتين احدهما انه رأى عند البيت المعمور مسند اظهره اليه والبيت المعمور  
 حبال الكعبة اى بازائها ومقابلتها واليه تحج الملائكة كما ان ابراهيم هو الذى بنى الكعبة  
 واذن فى الناس بالحج اليها والحكمة الثانية ان آخر احوال النبي عليه السلام حجه الى البيت  
 الحرام وحج معه ذلك العام نحو من سبعين الفا من المسلمين ورؤية ابراهيم عليه السلام  
 عند اهل التأويل تؤذن بالحج لانه الداعي اليه والرافع لقواعد الكعبة المحجوجة قال الامام  
 ان هذه الآية تدل على ان محمدا عليه السلام يراى ليلة المعراج وانما رأى آيات الله وفيه  
 خلاف ووجه الدلالة انه ختم قصة المعراج ههنا برؤية الآيات وقال فى موضع آخر سبحان  
 الذى اسرى بعبيده ليلا الى أن قال لنزبه من آياتنا ولو كان رأه لكان ذلك اعظم ما يمكن  
 من الكرامة فكان حقه أن يحتم به قصة المعراج انتهى . يقول الفقير رؤية الآيات مشتملة  
 على رؤية الله تعالى كما قال الشيخ الكبير رضى الله عنه فى الفكيوك انما تتعذر الرؤية والادراك  
 باعتبار تجرد الذات عن المظاهر والنسب والاضافات فاما فى المظاهر ومن وراء حجابية  
 المراتب فالادراك ممكن كما قيل

\* كالشمس تمنعك اجتلاءك وجهها \* فاذا اكنشت برقيق غيم امكنا \* انتهى  
 واما اشتمال آراء الآيات على آراء الله تعالى فلما كانت تلك الآيات الملكوتية فوق  
 الآيات الملكية اشهد تعالى فى تلك المشاهد ليكمل له الرؤية فى جميع المراتب والمشاهد  
 ومن المحال أن يدعو كريم كريما الى داره ويضيف حبيب حبيبا فى قصره ثم ينسهر عنه  
 ولا يريه وجهه وفى التأويلات النجمية يشير الى ان الله تعالى آيات كبرى وصغرى اما الآيات  
 الكبرى فهى الصفات القديمة الازلية المسماة عند القوم بالائمة السبعة كالحياء والعلم والقدرة  
 والارادة والسمع والبصر والكلام والآيات الصغرى هى الاسماء الالهية التى قال الله تعالى  
 والله الاسماء الحسنى وانما سميت الاولى بالكبرى والثانية بالصغرى لان الصفات مصادر  
 الاسماء مراجعها كما ان الحى يرجع فى الوجود الى الحياة والعليم الى العلم والقادر الى القدرة  
 ولان الاسماء مظاهر الصفات كما ان الحى يرجع فى الوجود الى الافعال والافعال مظاهر  
 الاسماء والآثار مظاهر الافعال واما التخصيص بالكبرى دون الصغرى وان كانت من  
 آيات الله كما قال تعالى قل ادعوا الله اوادعوا الرحمن اياما تدعوا فله الاسماء الحسنى لان شهود  
 الآيات الكبرى يستلزم شهود الآيات الصغرى لان الله تعالى اذا تجلى لعبده بصفة الحياة  
 والعلم والقدرة لابد للعبد أن يصير حيا بحياته عليا بعلمه قديرا بقدرته تلخيص المعنى ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم لما عرج به الى سماء الجمعية الوحدانية وادرج فى نور الفردانية تجلى  
 الحق سبحانه اولا بصورة هذه الصفات الكبرى التى هى مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو

بحيث صارت حياته مادة حياة العالم كله علويه وسفليه روحانيه وجسمانيه معدنيه ونباتيه وحيوانيه وانسانيه كما قال وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال لولاك لما خلقت الافلاك وقال عليه السلام أنا من الله والمؤمنون مني وكذا صار علمه محيطا بجميع المعلومات الغيبية المملوكة كما جاء في حديث اختصام الملائكة انه قال فوضع كفه على كتفي فوجدت بردها بين يدي فعلمت علم الاولين والآخرين وفي رواية علم ما كان وما سيكون وكذا قدرته كسر بها اعناق الجبابرة وضرب بالسيف رقاب الاكاسرة وخرب حيطانهم وحصونهم فما بقين ولا بقوا وببركة هذا التجلي الجمي الكلي الاحاطي صار آدم بتبعيته وخلافته خليفة العالم كما اخبر في كتابه العزيز اني جاعل في الارض خليفة واسجد الله الملائكة لتلائم نوره الوجداني في وجه آدم هذا تحقيق قوله لقد رأى من آيات ربه الكبرى اللام جواب القسم ومن مزيدة انتهى . وقال البقلي رحمه الله أراء سبحانه من آياته العظام . ملا يقوم برؤيتها احد سواء اى المصطفى عليه السلام وذلك بأن البسه قوة الجبابرة المملوكة كما قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى وذلك ببروز انوار الصفات في الآيات وتلك الآيات لورأها احد لاستغرق في رؤيتها فكان من كمال استغراقه في بحر الذات والصفات لم يكبر عليه رؤية الآيات قال ابن عطاء رأى الآيات فلم تكبر في عينه لكبر همته وعلو محله والاتصاله بالكبير المتعال قال جعفر شاهد من علامات المحبة ما كبر عن الاخبار عنها أفرايم اللات والعزى ومائة الثالثة الاخرى هي اصنام كانت لهم فاللات كانت لثقيف بالطائف اصله لوية فاسكنت الياء وحذفت لالتقاء الساكنين بقيت لوة فقلبت الواو الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها فصارت لاة فهي فعلة من لوى لانهم كانوا يلون عليها ويطلوفون بها وكانت على صورة آدمى قال سعدى المفق فان قلت هذا يختص بقراءة الكسائي فانه يقف على اللاة بالهاء واما الباقيون فيقفون عليها بالياء فلا يجوز ان تكون من تلك المادة قلت لانسلم ذلك فافهم انما يقفون بهاء مراعاة لصورة الكتابة لا غير انتهى والعزى تأنيث الاعزى كانت لفظان وهي سمرة كانوا يعبدونها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها وهو يقول يا عزى كفرارك لاسبحانك انى رأيت الله قد أهانك فخرجت من اصلها شيطانة ناشرة شعرها واضعة يدها على رأسها وهي تولول فجعل خالد يضربها بالسيف حتى قتلها فاخبر رسول الله عليه السلام فقال تلك لن تعبد ابدا وفي القاموس العزى صنم اوسمرة عبدتها غطفان اول من اتخذها ظالم بن اسعد فوق ذات عرق الى البستان بتسعة اميال بنى عليها بيتا وسماه بسا وكانوا يسمعون فيها الصوت فبعث اليها رسول الله خالد بن الوليد فهدم البيت واحرق السمرة انتهى ومائة صخرة لهذيل وخزاعة سميت مائة لان دماء المناسك تمتلئ عندها اى تراق ومنه منى وفي انسان العيون مائة صنم كان للاوس والحزرج ارسل رسول الله عليه السلام سعد بن زيد الاشجلى رضى الله عنه في عشرين فارسا الى مائة ليهدم محلها فلما وصلوا الى ذلك الصنم قال السائد لسعد ما تريد قال هدم مائة قال انت وذاك فأقبل سعد الى ذلك الصنم فخرجت اليه امرأة عريانة سوداء نائرة الرأس تدعو بالويل

تضرب صدرها فقال لها السادن مائة دونك بعض عصاتك فضرها سعد فقتلها وهدم محلها  
 انتهى و وصف مائة بالثالثة تأكيذا لانها لما عطفت عليهما علم انها ثالثتهما والاخرى صفة  
 ذم لها وهى المتأخرة الوضعية المقدار اى مائة الحقيرة الذليلة لان الاخرى تستعمل فى الضعفاء  
 كقوله تعالى قالت اخراهم لا ولاهم اى ضعفاؤهم لروسانهم قال ابن الشيخ الاخرى  
 تأنيث الآخر بفتح الحاء وهو فى الاصل من التأخر فى الوجود نقل فى الاستعمال الى المفارقة  
 مع الاشتراك مع موصوفه فيما أثبت له ولا يصح حمل الاخرى فى الآية على هذا المعنى  
 العرفى اذ لا مشاركة لمائة فى كونها مائة ثالثة حتى توصف بالاخرى احترازا عنها فلذلك حمل  
 على المعنى المذكور انتهى وقد جوز ان تكون الاولى والتقدم عندهم للآلات والعزى فتكون  
 مائة من التأخر الربى يعنى ان العزى شجرة وهى لكونها من اقسام النبات اشرف من مائة  
 التى هى صخرة ووجداد فهى متأخرة عنها رتبة ويقال ان المشركين أرادوا أن يجعلوا  
 آلهم من الاسماء الحسنى فأرادوا أن يسمعوها واحدا منها الله فجري على ألسنتهم اللات  
 وارادوا أن يسمووا واحدا منها العزيز فجري على ألسنتهم العزى وأرادوا أن يسمووا واحدا  
 منها المنان فجري على ألسنتهم المناة وقال الراغب اصل اللات اللات فحذفوا منه الهاء  
 وادخلوا التاء فيه فاشبهوا تنبها على قصوره عن الله وجعلوه مختصا بما يتقرب به الى الله فى  
 زعمهم وقال السهيلي اصل هذا الاسم اى اللات لرجل كان يلت السوق للحجاج بسمن  
 واقط اذا قدموا وكانت العرب تعظم ذلك الرجل باطعامه فى كل موسم فلما مات اتخذ  
 مقعده الذى كان يلت فيه السوق منسكاً ثم سح الامر بهم الا أن عبدوا تلك الصخرة  
 التى كان يقعد عليها ومثلوها صنما وسموها اللات اعنى ملت السوق ذكر ذلك كثير ممن  
 الف فى الاخبار والتفسير انتهى وهذا على قراءة من يشدد اللات اى التاء منه وقد قرأه  
 اى بالتشديد ابن عباس وعكرمة وجماعة كما فى القاموس ثم انهم كانوا مع ما ذكر من عبادتهم  
 لها يقولون ان الملائكة وتلك الاصنام بنات الله فقبل لهم توبيخا وتبكيتا أفرايم والهزمة  
 للانكار والفاء لتوجيهه الى ترتيب الرؤية على ما ذكر من شؤون الله المنافية لها غاية المنافاة  
 وهى قلبية ومفعولها الثانى محذوف لدلالة الحال عليه فالعنى أعقيب ماسمعتم من آثار كمال  
 عظمة الله فى ملكه وملكوته وجلاله وجبروته واحكام قدرته وفناذ امره فى الملا الأعلى  
 وما تحت الثرى وما بينهما رأيتم هذه الاصنام مع غاية حقارتها بنات له تعالى قال بعضهم كانوا  
 يقولون ان الملائكة بنات الله وهذه الاصنام استوطنتها جنات هن بناته تعالى او هذه الاصنام  
 هياكل الملائكة التى هن بناته تعالى وفى التأويلات التجمية يخاطب عبدة الاصنام صنم  
 لات النفس وصنم عزى الهوى ومناة الدنيا الدنية الحسيسة الحقيرة الواقعة فى أدنى المراتب  
 لحسة وضعها ودناءة قدرها ويستفهم منهم انكار الهى وردا عليهم اخبروني عن حال آلهمكم  
 التى اتخذتموها معبودات وتمكنتم على عبوديتها هل وجدتم فيها صفة من صفات الالهية  
 من الابداد والاعدام والنفع والضرر وامثالها لا والله بل اتخذتموها آلهة لغاية ظلو مبتكم  
 على انفسكم ونهاية جهوليتكم بالاله الواحد الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن

له كفؤا احد ( قال المغربي رحمه الله )

بود وجود مغربي لات و نبات او بود . نیست بی جو بود او در همه سو منات تو  
 ﴿الكم الذکرو له الاثنی﴾ توبیخ مبی علی التوبیخ الاول والمعنی بالفارسیة آيا شمارا فرزندان  
 نر باشند و مر خدا را ماده ﴿تلك﴾ اشارة الى القسمه المفهمه من الجملة الاستفهامية ﴿اذن﴾  
 آتھنكم کہ چنین باشد ﴿قسمه ضری﴾ ای جائزہ معوجة حيث جعلتم له تعالی ما تستکفون  
 منه و می فعلی من الضیر وهو الجور یعنی ان اصله ضری بضم الضاد من ضاز فی الحکم یضیر  
 ضیرا ای جار و ضازہ حقہ یضیرہ ای یخسہ و قصہ لکن کسر فاؤه لتسلم الیاء کا فعل فی البیض  
 فان اصله بیض بضم الباء لانه جمع ابيض کحمر فی جمع احمر وذلك لان فعلی بالكسر لم یأت  
 فی الوصف و فیہ اشارة الى استنکار شریکهم و تخصیصهم الشریک ببغض الظاهر دون بعض یعنی  
 أنخصصون ذکر الروح لکم وان کان میتا باستیلاء ظلمة نفوسکم الظلمانية علیہ و یعملون اثنی  
 النفس فی عبودیتها و اتباع مراداتها و اتقید او امرها و نواهیها شریکا له تعالی الله عما یقول  
 الظالمون الذین وضعوا الجور موضع العدل و بالعکس ما هذا الا قسمه الجور و الجائر لا قسمه  
 العدل و العادل ﴿ان می﴾ الضمیر للاصنام ای ما الاصنام باعتبار الالوهیة التي تدعوها  
 ای باعتبار اطلاق اسم الاله ﴿الاسماء﴾ ای اسماء محضة لیس تحتها مسمیات ای ماتنی می  
 عنه من معنی الالوهیة شیء ما اصلا کا اذا أردت ان تحقر من هو ملقب بما یشر بالمدح و فخامة  
 الشان تقول ما هو الاسم ( قال المولی الجامی )

مرد جاهل جاء کتبى زالقہ دولت نهد . همچنان آماں بیند طفل کوید فرہست  
 ( و قال فی ذم ابناء الزمان )

شکل ایشان شکل انسان فعل شان فعل سباع . هم ذئاب فی ثیاب او ثیاب فی ذئاب  
 و یحوز الجمل علی الادعاء ﴿سمیتموها﴾ صفة لاسماء و ضمیرها لها لا للاصنام و المعنی  
 جماعتتموها اسماء لا جعلتم لها اسماء فان التسمية نسبة بین الاسم و المسمى فاذا قیسست  
 الی الاسم فمعناها جعله اسما للمسمى و اذا قیسست الی المسمى فمعناها جعله مسمى للاسم  
 و اما اخیر ههنا المعنی الاول من غیر تعرض للمسمى لتحقيق ان تلك الاصنام التي  
 یسمونها آلهة اسماء مجردة لیس لها مسمیات قطعا کا فی قوله تعالی ما تعبدون من دونه الاسماء  
 سمیتموها لان هناك مسمیات لكنها لا تستحق التسمية ای ما هی الاسماء خالیة من المسمیات  
 و ضمتموها ﴿انتم و آبائکم﴾ مقتضى اھوائکم الباطلة ﴿ما انزل الله بها﴾ ای بضعة  
 تسمیاتها ﴿من سلطان﴾ برهان تعلقون بہ جمیع القرء ان انزل بالالف الی فی الاعراف  
 فانه نزل بالتشدید ﴿ان یتمعون﴾ التفات الی الغیبة للایدان بأن تعداد قیامهم اقتضى  
 الاعراض عنهم و حکایة جنایاتهم لغیرهم ما یتمعون فیما ذکر من التسمية و العمل بموجہا  
 ﴿الا الظن﴾ الا توهم ان ما هم علیہ حق توہما باطلا ﴿وما ھوى الا نفس﴾ ای تشہیہ  
 انفسهم الامارة بالسوء فما موضوعة و یحوز کونها مصدریة و الالف واللام بدل الاضافة و هو  
 معطوف علی الظن و فی التاویلات النجیة یقول لیست هذه الاصنام التي تعبدونها بضلالة

نفوسكم الدنية الشهوانية وجهالة عقولكم السخيفة الهيولانية الاسماء صور وهمية لاسميات  
لها اوجدتها اوهاكم الضعيفة وادركتها عقولكم المريضة المشوبة بالوهم والحيال التي هي  
بمرتبة آباءكم ليس لها عند اصحاب الطلب وارباب الكشف والقرب وجود ولا نمو بل هي  
خشب مسندة ماجعل الله في تلك الاصنام النفسية والهوائية والدينية ولا ركب فيها التصرف  
في الاشياء في الابد والاعدام والقهر واللفظ والنفع والضرر والاشياء علويها وسفليها  
جمادها ونباتها حيوانها وانسانها كلها مظاهر الاسماء الالهية ومجال الصفات الربانية الجمالية  
والجلالية اى اللطيفة والقهرية تجلى الحق في الكل بحسب الكل لا بحسب الا الانسان  
الكامل فانه تجلى فيه بحسب الكلية المجموعية وصار خليفة الله في الارض وانتم ايها الجهمية  
الظالمة ماتبعون تلك الصفات الالهية وما تشهدون في الاشياء تلك الحقائق الروحانية والاسرار  
الربانية المودعة في كل حجر ومدر بل اعرضتم باتباع الشهوات الحيوانية وملازمة الجسمانية  
الظلمانية عن ادراك تلك اللطائف الروحانية وشهود تلك العواطف الرحمانية واتبعتم  
مظنونات ظنكم الفاسد وموهومات وهمكم الكاسد واثرتم هوى النفس المشتومة على  
رضى الحق وذلك هوا الحسران المبين وان الظن لا ينفى من الحق شيئا انتهى وقال الجني  
قدس سره رأيت سبعين عارفا قدها لكو بالتوهم اى توهموا انهم عرفوه تعالى فالكل معزولون  
عن ادراك حقيقة الحق وما ادركوا فهو اقدارهم وجل قدر الحق عن ادراكهم قال تعالى  
وما قدروا الله حق قدره ولذلك اجترأ الواسطى رحمه الله في حق سلطان العارفين ابي يزيد  
البيضاى قدس سره بقوله كلهم ماتوا على التوهم حتى ابو يزيد مات على التوهم وقال  
البقلي يا عاقل احذر مما يغوى اهل الغرة بالله من الاشكال والخيال التي تبدو في غواشى  
ادمغتهم وهم يحسبون انها مكاشفات الغيوب ونوادر القلوب ويدعون انها عالم الملكوت  
وانوار الجبروت وما يتبعون الا احواء نفوسهم وخوايل شياطينهم التي تصور عندهم اشكالا  
رتمالا ويزنون لهم انها الحق والحق منزه عن الاشكال والتمثال اياك يا صاحبي وصحبة الجاهلين  
الحق الذين يدعون في زماننا مشاهدة الله ومشاهدة الله حق للاولياء وليست بمكشوفة  
للاعداء ﴿ ولقد جاءهم من ربهم الهدى ﴾ حال من فاعل يبعون او اعتراض وايا ما كان  
فيه تأكيد لبطلان اتباع الظن وهوى النفس وزيادة تقييح لحالهم فان اتباعهما من اى  
شخص كان قبيح ومن هداه الله بارسال الرسول وازال الكتاب اقبح فالهدى القرءان  
والرسول ولم يهتدوا بهما وفيه اشارة الى افساد استعدادهم الفطرى الغير المجمول بواسطة  
تلبسهم بملابس الصفات الحيوانية العنصرية وانهما كهم في الغواشى الظلمانية الطبيعية فانهم  
مع ان جاءهم من ربهم اسباب الهدى وموجباته وهوالتي عليه السلام والقرءان وسائر  
المعجزات الظاهرة والحوارق الباهرة الدالة على صدق نبوته وصحة رسالته اشتغلوا بمتابعة  
النفس وموافقة الهوى وامرضوا عن التوجه الى الولي والمولى وذلك لان هدامهم ماجاءهم الا في يوم  
الدنيا لا في يوم الازل ومن لم يجعل الله له نورا في يوم الازل فانه من نور الى يوم الابد  
واعلم ان الهدى ضد الهوى فلا بد من المتابعة للهدى قال بعض الكبار ليس لولى كرامة

الا بحكم الارث لمن ورثه من الانبياء عليهم السلام ولذلك لم يقدر من هو وارث عيسى عليه السلام ان يمشى في الهوآء والماء ومن هو وارث محمد عليه السلام له المشى على الهوآء والماء لعموم مقامه وفي الحديث لو ازداد عيسى يقينا لمشى في الهوآء اى بموجب قوة يقينية لا بموجب صدق اتباعي ولا نشك ان عيسى عليه السلام اقوى يقينا من سائر الاولياء الذين يمشون في الهوآء بما لا يتقارب فانه من اولى العزم من الرسل فقلنا قطعا ان مشى الولى منا في الهوآء انما هو بحكم صدق التبعية لا زيادة اليقين على يقين عيسى عليه السلام وعيسى اسبق في تبعيته لمحمد عليه السلام من جميع الاولياء فله القدرة بذلك على المشى على الهوآء وان ترك ذلك من نفسه وبالجمله فلا يمشى في الهوآء الا من ترك الهوى

هوى وهوس را نمائند ستيز چو ايند سر بنجه عقل تيز

وام للانسان ما معنى ام مقطعة وما فيها من معنى بل للانتقال من بيان ان ما هم عليه غير مستند الا الى توهمهم وهوى نفسهم الى بيان ان ذلك مما لا يجدى نفعا اصلا والهمزة للانكار والتنى والتنى تقدير شئ في النفس وتصويره فيها وذلك قديكون عن تخمين وظن وقد يكون عن رؤية وبناء على اصل لكن لما كان اكثره عن تخمين صار الكذب له املك فأكثر التنى تصوير مالا حقيقة له والمعنى ليس للانسان كل ما يتناه وتشبهه نفسه من الامور التى من جملتها اطعماعهم الفارغة في شفاعة الآلهة ونظائرهما التى لا تكاد تدخل تحت الوجود

\* ما كل ما يتنى المرء يدركه \* تجري الرياح بما لا تشتهي السفن \*

(وقال الكاشفى) آياهست مر انسان را يعنى كافررا آنچه آرزو برداز شفاعت بتان يا آنكه كويد چرا نبوت بفلان وفلان ندادند وقيل ام للانسان ما تشتهى من طول الحياة وان لا يموت ولا حشر وفى الآية اشارة الى ان للانسان استعداد الكمال وهو الفناء عن انانيته والبقاء بهوية الله تعالى لكن بسبب اشتغاله بالذات الجسمانية والروحانية يحصل له في بعض الاوقات آفات العلائق الجسمانية وفترات العوائق الروحانية فيحرم من بلوغ مطلوبه ولا يتبها له كل ما يتناه اذ كل ميسر لما خلق له فمن خلق مظهر اللطف بيده الهى لا يقدر ان يجعل نفسه مظهر القهر ومن خلق مظهر القهر بيده اليسرى لا يمكن أن يجعل نفسه مظهر اللطف

توان پاك كردن زړتک آينه . وليکن نيابد زسنگ آينه

وانما تنى لما ليس له مخلوقة على صورة من جمع الضدين بقوله هو الاول والاخر والظاهر والباطن اى هو الاول في عين آخريته والظاهر في عين باطنية وسئل الخراز قدس سره بم عرف الله قال بالجمع بين الضدين لان الحقيقة متوحدة والتعين والظهور متعدد وتنافى التعينات لا يقدح في وحدة الهوية المطلقة كما ان تنافى الزوجية والفردية لا يقدح في العدد وتضاد السواد والبياض لا يقدح في اللون المطلق قال الحسين رحمه الله الاختيار طلب الربوبية والتنى الخروج من العبودية وسبب عقوبة الله عباده ظفرهم بمنيتهم فله الآخرة والاولى تحليل لانتقاء ان يكون للانسان ما يتناه حتما فان اختصاص امورا الآخرة والاولى جميعا به



تعالى مقتض لا انتفاء ان يكون له امر من الامور و في التأويلات النجمية يشير الى قهرمانيه الحق تعالى على العالم كله ملكه وملكوته الاخرى والديوى يعنى لا يملك الانسان شيئاً حتى يتمكن من تحصيل ما يتمناه نفسه بل ملك الآخرة تحت تصرف يده البنى المقتضية لموجبات حصول الآخرة من الاعمال الصالحة والافعال الحسنة يهبه بالاسم الواهب لمن يشاء ان يكون مظهر لطفه وجماله وملك الدنيا تحت تصرف يده اليسرى المستدعية لاسباب حصول الدنيا من حب الدنيا الدنية المنتجة للخطيئة ومتابعة النفس الحيثة وموافقة الطبيعة اللثيمة يجمله باسمه المقسط لمن يشاء ان يكون مظهر صفة قهره وجلاله ولا ذلك يزيد في ملكه ولا هذا ينقص من ملكه وكلنا يدى الرحمن ملائى سحاء ﴿وكم من ملك في السموات لا نفى شفاعتهم شيئاً﴾ اقاط لهم بما علقوا به اطماعهم من شفاعة الملائكة لهم موجب لا قناطهم عن شفاعة الاصنام بطريق الاولوية وكم خبرية مفيدة للتكثير محلها الرفع على الابتداء والخبر هي الجملة المنفية وجمع الضمير في شفاعتهم مع افراد الملك باعتبار المعنى اى وكثير من الملائكة لا نفى شفاعتهم عند الله شيئاً من الاغناء في وقت من الاوقات اى لا تنفع شيئاً من النفع وهو القليل منه او شيئاً اى احداً وليس المعنى انهم يشفعون فلا تنفع شفاعتهم بل معناه انهم لا يشفعون لانه لا يؤذن لهم كما قال تعالى ﴿الا من بعد أن يأذن الله﴾ لهم في الشفاعة ﴿لمن يشاء﴾ ان يشفعوا له ﴿وبرضى﴾ وبراء اهلا للشفاعة من اهل التوحيد ولا يعلن ولما من عداهم من اهل الكفر والظلمين فهم من اذن الله بمعزل ومن الشفاعة بالفتى فاذ كان حال الملائكة في باب الشفاعة كما ذكر فافظهم بحال الاصنام وفي الآية اشارة الى ان ملك الروح يشفع في حق النفس الامارة بالسوء رجاء الانسلاخ عن اوصافها الذميمة والترقى الى مقام الفناء والبقاء ولكن لا تنفع شفاعة في حقها لعلها القديم الازلى بعدم استعداده للترقى من مقامها اللهم الا ان تقبل شفاعة في حق نفس رقيق الحجاب مستعد لقبول الفيض الالهى لصفاء فطرته الاولى وبقاء قابليته الكبرى للترقى في المقامات العلية بالخيروج من موافقة الطبع ومخالفة الشرع والدخول في موافقة الشريعة ومخالفة الطبيعة ﴿ان الذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ وبما فيها من العقاب على ما يتعاطونه من الكفر والمعاصي ﴿ليسمون الملائكة﴾ المنزهين عن سمات نقصان على الاطلاق اى كل يسمون كل واحد منهم ﴿تسمية الاتى﴾ منصوب على انه صفة مصدر محذوف اى تسمية مثل تسمية الاتى فان قولهم الملائكة نبات الله قول منهم بان كلا منهم بنته سبحانه وهي التسمية بالاتى فاللام في الملائكة للتعريف الاستغراقى وفي تعليقها بعدم الايمان بالآخرة اشعار بأنها في الشناعة والفظاعة واستتباع العقوبة في الآخرة بحيث لا يجترى عليها الامن لا يؤمن بها رأسا قال ابن الشيخ قال قيل كيف يصح أن يقال انهم لا يؤمنون بالآخرة مع انهم كانوا يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله وكان من عادتهم أن يربطوا مراكوب الميت على قبره ويعتقدون انه يحشر عليه اجيب بأنهم كانوا يجزمون به بل كانوا يقولون لا نحشر فان كان فلنا شفعا بدليل ما حكي الله عنهم وما اظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي انى عنده للحسنى وايضا ما كانوا يعترفون بالآخرة على وجه الذى

ورد به الرسل فهم لا يؤمنون بها على وجهها . واعلم ان الملائكة ليسوا بذكور ولا اناث وفي الحديث جبرائيل انا في اول ما اوحى الى فعلنى الوضوء والصلاة قلما فرغ من الوضوء اخذ غرقة من الماء ففضح بها فرجه اى رش بها فرجه اى محل الفرج من الانسان بناء على انه لا فرج له ويكون الملك لا فرج له لو تصور بصورة الانسان دليل على انه ليس ذكرا ولا اناث وفيه نظر لانه يجوز ان يكون له آلة ليست كآلة الذكر وكآلة الانثى كاقبل بذلك فى الحقنى وقال لذلك فرج وبعضهم حمل الفرج على ما يقابل الفرج من الازار . ومالهم به من علم . حال من فاعل يسمون اى يسمونهم والحال انه لا علم لهم بما يقولون اصلا . ان يتبعون . اى ما يتبعون فى ذلك ليس بتكرار لان الاول متصل بعبادتهم اللات والعزى . ومناة والثانى بعبادتهم الملائكة . الا الظن . الفاسد . وان الظن . اى جنس الظن كما يلوح به الاظهار فى موقع الاضمار . لا ينفى من الحق شيئا . من الاغناء فان الحق الذى هو عبارة عن حقيقة الشيء لا يدرك ادراكا معتبرا الا بالعلم والظن لا اعتداده فى شأ المعارف الحقة وانما يعتد به فى العمليات وما يؤدى اليها كسائل علم اصول الفقه وفيه ذم للظن ودلالة على عدم ايمان المقلد وقيل الحق بمعنى العلم اى لا يقوم الظن مقام العلم وقيل الحق بمعنى العذاب اى ان ظنهم لا يتقدم من العذاب وحقيقة هذه الآية العزيزة تحريض السالكين والطلالين على السعى والاجتهاد فى السير الى الله بقطع المنازل السفلية وتصحيح المقامات العلوية الى ان يصلوا الى عين الجمع ويفرقوا فى بحر التوحيد ويشهدوا الحائق والمعانى المجردة بنور الوحدة الحقيقة الذاتية الدافعة ظلمة الكثرة النسبية لاسماء الله تعالى ثم ان الافراد يتفاوتون فى حضرة الشهود مع كونهم على بساط الحق الذى لا قص فيه لانهم انما يشهدون فى حقائقهم ولو شهدوا عين الذات لتساواوا فى الفضيلة قال بعض الكبار اصحاب الكشف الخيالى غلطهم اكثر من اصابهم لان الخيال واسع والذى يظهر فيه يحتمل التأويلات المختلفة فلا يقع القطع بما يحصل منه الا بعلم آخر وراة ذلك وانما كان الخيال بهذا الحكم لكونه ليست له حقيقة ونفسه بل هو امر برزخى بين حقيقتين وهما المعانى المجردة والمحسوسات فلهذا يقع الغلط فى الخيال لكونه ليست له حقيقة فى نفسه وانظر الى اشارته عليه السلام فى الكشف الخيالى وكونه يقبل الاصابة والغلط لما اناه جبرائيل بصورة طائشة رضى الله عنها فى سرقة من حرر وقال له هذه زوجتك فقال عليه السلام ان يكن من عند الله يمضه بخلاف ما لو اناه ذلك بطريق الوحي المهود المحسوس له او بطريق المعانى المجردة الموجبة لليقين وللعلم فانه اذا لا يمكنه الجواب بمثل ذلك الجواب الذى يشعر بالتردد المحتمل الذى يقتضيه حضرة الخيال بحقيقتها

سيراب كن زبحر يقين جان تشنه را . زين يش خشك لب منشين بر سراب زيب  
 فاعرض عن تولى عن ذكرنا . اى فاعرض يا محمد عن دعوة من اعرض عن ذكرنا  
 المفيد للعلم اليقيني ولم يؤمن به وهو القرء ان المتطوى على علوم الاولين والاخرين المذكور  
 لا مورا الآخرة ولا تهالك على اسلامه او عن ذكرنا كما ينبى فان ذلك مستبعد لذكر الآخرة  
 وما فيها من الامور المرغوب فيها والمهروب عنها . ولم يرد الا الحياة الدنيا . راضيا بها

قاصرا نظره على جمع خطاها وجلب منافعها فالمراد النهي عن دعوته والاعتناء بشأه فان من اعرض عما ذكر وانهمك في الدنيا بحيث كانت منتهى همته وقصاري سعيه لا تزیده الدعوة الى خلافها الاعنادا واصراراً على الباطل والنهي عن الدعوة لا يستلزم نهى الآية بآية القتال بل الاعراض عن الجواب والمناظرة شرط الجواز المقاتلة فكيف يكون منسوخا بها فالمعنى اعرض عنهم ولا تشتغل باقامة الدليل والبرهان فانهم لا ينتفعون به وقتلهم واقطع دابرهم قال بعضهم ضيع وقته من اشتغل بموعظة طالبي الدنيا والراغبين فيها لان احدا لا يقبل على الدنيا الا بعد الاعراض عن الله

باسيه دل جبه سود كفتن وعظ • زود ميخ آهين درسك

قال ابن الشيخ اعلم ان النبي عليه السلام كالطبيب للقلوب فأمره الله تعالى في معالجة القلوب بما عليه الاطباء في معالجة المرضى فان المرض اذا امكن علاجه بالغذاء لا يستعملون في ازالته الدواء واذا امكن ازالته بالدواء الضعيف لا يستعملون الدواء القوي والكي . فذلك امر عليه السلام بالذکر الذي هو غذاء القلوب حيث قال قولوا لا اله الا الله فان بذکر الله تطمئن القلوب كما ان بالغذاء تطمئن النفوس فانفع به أبو بكر ومن كان مثله رضى الله عنهم ومن لم ينتفع بالحمل على الذکر والامر به ذكّر لهم الدليل وقال أولم يتفكروا قل انظروا افلا ينظرون فلما لم ينتفعوا أتى بالوعيد والتهديد فلما لم ينتفعهم قال اعرض عن المعالجة واقطع الفاسد لئلا يفسد الصالح فقوله ممن تولى الخ إشارة الى ما قلنا فان التولى عن ذكره كناية عن ملومه الذي هو ترك النظر في دلائل وجوده و وحدته وسائر صفاته وقوله ولم يرد الخ إشارة الى انكارهم الحشر ومن لم يقل بالحشر والحساب لا يخاف ولا يرجع عما هو عليه ترك النظر في دلائل الله لا يعرفه فلا يتبع رسوله فلا ينفقه كلامه فلا يبقى في الدماء فائدة فلم يبق الا ترك المعالجة والمساعدة الى المقاتلة انتهى كلامه • ثم اعلم ان كل ما يبعد البعد عن حضرة سيده فهو من الحياة الدنيا فمن قصد بالزهد والورع والتقوى والكشف والكرامات وخوارق العادات قبول الناس والشهرة عندهم وحصول الجاه والمال فهو ممن لم يرد الا الحياة الدنيا فضاغ جميع احواله وكسد جملة اقواله واقواله اذ لا ربح له عند الله ولا ثمرة زعمرو اى بسر چشم اجرت مدار • جو درخانه زيد بائى بكار

ولا يفترون هذا بحصول بعض الكشف و اقبال اهل الدنيا عليه فانه ثمرة عاجلة له وماله في الآخرة من خلاق ألا ترى ان ابليس عبد الله تعالى تسعة آلاف سنة ثم لما كفر وقال انظرنى الى يوم يبعثون امهله الله تعالى فكانت تلك المهلة ثمرة عاجلة له في حياته الدنيوية ذلك • اى امر الدنيا وفي بحر العلوم اى ارادة الدنيا وإشارتها على الآخرة وفي الارشاد اى ما أدامهم الى ما هم فيه من التولى وقصر الارادة على الحياة الدنيا • يبلغهم من العلم لا يكادون يجاوزونه الى غيره حتى يجديهم الدعوة والارشاد كقوله تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون فبلغ اسم مكان وجمع الضمير في يبلغهم باعتباره معنى من كما ان افراده فباسبق باعتبار لفظها والمراد بالعلم مطلق الادراك المستظم للظن الفاسد

والجملية اعتراض مقرر لقصر همهم على الدنيا الدنية التي هي ابغض الخلق الى الله تعالى بشهادة قوله عليه السلام ان الله لم يخلق خلقا هو ابغض اليه من الدنيا وما نظر اليها منذ خلقها بفضالها رواه ابو هريرة رضي الله عنه ومعنى هو ان الدنيا على الله سبحانه انه تعالى لم يجعلها مقصودة لنفسه بل جعلها طريقا موصلة الى ما هو المقصود لنفسه ولذلك قال عليه السلام الدنيا قنطرة فاعبروها لا تعمروها فما ورد من اباحة لعن الدنيا فباعثار ما كان منها مبعدا عن الله تعالى وشاغلا عنه كما قال بعض اهل الحقيقة ما الهالك عن مولاك فهو دنياك ومشؤم عليك واما ما يقرب الى الله ويمين الى عبادته فمدوح كما قال عليه السلام لاتسبوا الدنيا فنعمت مطية المؤمن عليها يبلغ الخير وبها ينجو من الشر ان العبد اذا قال لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله اعضائي ( وفي المشوى )

چيست دنيا از خدا فافل بدن • في قماش و نقره و ميزان و زن  
مال را كز بهر دين باشي حول • نيم مال صالح خواندش رسول  
آب در كشتي هلاك كشتي است • آب اندر زير كشتي پشقي است  
چونكه مال و ملك را از دل براند • زان سليمان خويش چر مسكين بخواند

قال بعض الكبار من ذم الدنيا فقد عرق امه لان جميع الانكاد والشور التي ينسبها الناس الى الدنيا ليس هو فعلها وانما هو فعل اولادها لان الشر فعل المكلف لافعل الدنيا فهي مطية العبد عليها يبلغ الخير وبها ينجو من الشر فهي تحب ان لا يشقى احد من اولادها لانها كثيرة الخو عليهم وتخاف ان تأخذهم الضرة الاخرى على غير اهبة مع كونها ما ولدتهم ولا تميت في تربيتهم فمن عقوب اولادها كونهم ينسبون جميع افعال الخير الى الآخرة ويقولون اعمال الآخرة والحال انهم ما عملوا تلك الاعمال الا في الدنيا فللذنيا اجر المصيبة التي في اولادها ومن اولادها فما انصف من ذمها بل هو جاهل بحق امه ومن كان كذلك فهو بحق الآخرة اجهل انتهى • واعلم ان الارادة والنية واحد وهو قصد قلبي ينبعث الى قلب الانسان بالبعث الالهي فهذا البعث الالهي ان كان بالفجور على ما قال تعالى فآلهمها فجورها وتقواها فهو من اسم المضل وقبضة الجلال ويد القهر وسادته هو الشيطان وان كان بالتقوى فهو من اسم الهادي وقبضة الجمال ويد اللطف وسادته هو الملك والاول من عالم العدل والثاني من عالم الفضل وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا ثم ان نية الانسان لا تخلو اما أن يكون متعلقا في لسانه وجنانه هو الدنيا فهو سيئ نية وعملا واما أن يكون متعلقا في لسانه هو الآخرة وفي جنانه هو الدنيا فهو اسوء نية وعملا واما أن يكون متعلقا في لسانه وجنانه هو الآخرة فهو حسن نية وعملا واما أن يكون متعلقا في لسانه وجنانه هو وجه الله فهو احسن نية وعملا فالاول حال الكفار والثاني حال المنافقين والثالث حال الابرار والرابع حال المقربين وقد اشار الحق سبحانه وتعالى الى احوال المقربين عبارة والى احوال غيرهم اشارة في قوله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايمهم احسن عملا و المقربون قد فروا الى الله من جميع ما في ارض الوجود و لم يلتفتوا الى شئ سوى وجهه الكريم و لم يريدوا امن المولى غير

المولى فكانوا احسن نية وعملا هذا صراط مستقيم اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آمين ﴿١﴾ ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بمن اهتدى ﴿٢﴾ تلميل الامر بالاعراض وتكرير قوله وهو اعلم لزيادة التقرير والايدان بكمال تبين المعلومين والمراد بمن ضل من اصر عليه ولم يرجع الى الهدى اصلا وبمن اهتدى من من شأنه الاهتداء في الجملة اى هو المبالغ في العلم بمن لا يرعوى عن الضلال ابدا وبمن يقبل الاهتداء في الجملة لا غيره فلا تتعب نفسك في دعوتهم فانه من القليل الاول وفيه اشارة الى النفس الكافرة ويهود صفاتها فانهم لا يقبلون الدعوة لانقضاء استعدادهم لقبولها فمن كان مظهر القهر في الازل لا يكون مظهر اللطف في الابد وبالعكس وفي الحديث القدسي ( خلقت الجنة و خلقت لها اهلا و خلقت النار و خلقت لها اهلا فطوبى لمن جعلته اهلا للجنة وويل لمن جعلته اهلا للنار ) قال بعض الكبار النفس لا تفعل الشر الا لاجابة من القرين واليحتاج بمن لا قدرة على منعه ومخالفته بمنزلة الاكرام والمكره غير مؤاخذ بالشرع والعقل ولذا قال عليه السلام الحير عادة والشر لاجابة فهو اشارة عظيمة من العالم بالامور عليه السلام فانه اخبر ان النفس خيرة بالذات لان اباها الروح القدسي الطاهر وما قبل الشر الا لاجابة من القرين فلم يجعل عليه السلام الشر من ذاتها ﴿٣﴾ والله ما في السموات وما في الارض ﴿٤﴾ اى خافا وملكا لا غيره اصلا لا استقلالا ولا اشتراكا ﴿٥﴾ ليجزى ﴿٦﴾ الخ متعاق بمادل عليه اعلم الخ وما بينهما اعتراض مقرر لما قبله فان كون الكل مخلوقا له تعالى مما يقرر علمه تعالى باحوالهم الا يعلم من خلق كما انه قيل فيعلم ضلال من ضل واهتداء من اهتدى ويحفظهما ليجزى ﴿٧﴾ الذين اساؤا ﴿٨﴾ بد كردند ﴿٩﴾ بما عملوا ﴿١٠﴾ اى بمقاب ما عملوا من الضلال الذى عبر عنه بالاساءة بيانا لحاله او بسبب ما عملوا شبه نتيجة علمه بكل واحد من الفريقين وهى مجازاته على حسب حاله بعلمه الغائبة فادخل لام العلة عليها وصح بذلك تعلقها بقوله اعلم

هين مراقب باش كردل بايدت . كزبى هر فعل جيزى زايدت

﴿١١﴾ ويجزى الذى احسنوا ﴿١٢﴾ اى اهتدوا ﴿١٣﴾ بالحسنى ﴿١٤﴾ اى بالثوبة الحسنى التى هى الجنة فالحسنى للزيادة المطلقة والباء لتعدية الجزاء او بسبب اعمالهم الحسنى قابلية للسيئة والمقابلة ﴿١٥﴾ الذين يجتنبون كبار الاثم ﴿١٦﴾ صفة للذين احسنوا او بدل منه لكن قال سعدى المفتى لاحسن فى جعل الذين الخ مقصودا بالنسبة وجعل الذين احسنوا فى حكم المتروك ولو كان النظم على العكس لكان لها وجه انتهى يقول الفقير الاجتناب من باب التخاية بالمعجمة وهى اقدم فلذا جعلت مقصودة بالنسبة وصيغة الاستقبال فى صلته دون صلة الموصوف او المبدل منه للدلالة على تجدد الاجتناب واستمراره يعنى للاشعار بأن ترك المعصية سواء كانت بارتكاب المحرمات او بترك الواجبات ينبغى أن يستمر عليه المؤمن ويجعل الاجتناب عنها دأباله وعادة حتى يستحق الثوبة الحسنى فان من اجتنب عنها مرة وانهمك عليها فى باقى الازمان لا يستحقها بخلاف الحسنات المتطوع بها فان من أتى بها ولو مرة يؤجر عليها وكبار

الاثم ما يكبر عقابه من الذنوب وهو ما رتب عليه الوعيد بخصوصه كالشرك والزنى مطلقا خصوصا بحليلة جاره وقتل النفس مطلقا لاسيا الاولاد وهي المؤودة وقال ابن جبير هي مالا يستغفر منه لقوله عليه السلام لا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع اصرار وفي الحديث اياكم والمحقرات من الذنوب قال ابن عباس رضي الله عنهما هي الى سبعين اقرب وتام التفصيل سبق في محقق في نظير الآية ﴿والفواحش﴾ وما خُش من الكبائر خصوصا الزنى والقتل بغير حق وغيرها فهو من قبيل التخصيص بعد التعميم قال الراغب الفحش والفحشاء والفاحشة ما عظم قبحه من الافعال والاقوال ﴿الا اللهم﴾ اللوم مقاربة المعصية ويعبر به عن الصغيرة من قولك الممت بكذا اي نزلت به وقاربته من غير موافقة وألم الغلام قارب البلوغ والاستثناء منقطع لان المراد باللوم الصغار وهي لا تدخل في الكبائر والمعنى الاما قبل وصغر فانه مغفور ممن يجنب الكبائر يعني ان الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنب الكبائر قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وقال ان تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وويل هي النظر بلا تعمق فان اُفاد النظر فليس بلم وهو مذنب والغمزة والقبلة كما روى ان نبهان التمار آتته امرأة لتشتري التمر فقال لها ادخلي الخانوت فعاقها وقبلها فقالت المرأة خنت اخاك ولم تصب حاجتك قدم وذهب الى رسول الله عليه السلام فنزلت وقيل هي الخطرة من الذنب اي ما خطر من الذنب على القلب بلا عزم . واز قوت بفعل نبياد . وقيل كل ذنب لم يذكر الله عليه حدا ولا عذابا وقال بعضهم اللهم والامام ما يعمل الانسان الحين بمدالحين ولا يكون له عادة ولا اقامة عليه قال محمد بن الحنفية كل ما هممت به من خير وشر فهو لم دليله قوله عليه السلام ان للشيطان وللملك لمة فلمة الشيطان الوسوسة ولمة الملك الالهام وقال ابن عباس رضي الله عنهما معناه الا ان يلم بالفاحشة مرة ثم يتوب ولم يثبت عليها فان الله يقبل توبته ويؤيده قوله عليه السلام ان تغفر اللهم فاعفر جما واي عبدك لا اما فالاستثناء على هذا متصل وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما رأيت شيئا اشبه باللوم مما نقله ابو هريرة رضي الله عن رسول الله عليه السلام ان الله كتب على ابن آدم حظه من الزنى فزنى العينين النظر وزنى اللسان النطق وزنى السفتين القبلة وزنى اليدين البطش وزنى الرجلين المشي والنفس تنمى وتشهى والفرج يصدق ذلك كله او يكذبه فان تقدم فرجه كان زانيا والا فهو اللهم وفي الاسئلة المفحمة الذنوب كلها كبائر على الحقيقة لان الكل تتضمن مخالفة امر الله تعالى لكن بعضها اكبر من بعض عند الاضافة ولا كبيرة اعظم من الشرك واما اللوم فهو من جملة الكبائر والفواحش ايضا الا ان الله تعالى اراد باللوم الفاحشة التي يتوب عنها مرتكبها ومجترحها وهو قول مجاهد والحسن وجاعة من الصحابة منهم ابو هريرة رضي الله عنه ﴿ان ربك واسع المغفرة﴾ حيث يغفر الصغار باجتناب الكبائر فالجملة تعليل لاستثناء اللوم وتيقه على ان اخراجه من حكم المؤاخذه به ليس لحلوله عن الذنب في نفسه بل لسعة المغفرة الربانية وفي التأويلات النجمية كبائر الاثم ثلاث مراتب محبة النفس الامارة بالسوء ومحبة الهوى النافخ في نيران

النفس ومحبة الدنيا التي هي رأس كل خطيئة ولكل واحدة من هذه المحبات الثلاث فاحشة لازمة غير منفكة عنها اما فاحشة محبة النفس الامارة بالسوء فموافقة الطبيعة ومخالفة الشريعة واما فاحشة محبة الهوى فحب الدنيا وشهواتها واما فاحشة محبة الدنيا فالاعراض عن الله والاقبال على ماسواه قوله **الا انهم اى الميل اليسير الى النفس والهوى والدنيا بحسب الضرورة البشرية من استراحة البدن ونيل قليل من حظوظ الدنيا بحسب الحقوق لا بحسب الحظوظ** فان مباشر الحقوق بمفقور ومبادر الحظوظ مغرور كما قال ان ربك واسع المغفرة ومن سعة غفرانه ستر ظلمة الوجود المجازى بنور الوجود الحقيق بالقائه عن ناسوته وبقاء بلا هوئيه انتهى قال بعض الكبار من استرقه الكون بحكم مشروع كاسى في مصالح العباد والشكر لاحد من المخلوقين من جهة نعمة اسداها اليه فهو لم يبرح عن عبوديته لله تعالى لانه في اداء واجب اوجه الحق عليه واما تعبد العبد لمخلوق عن امر الله لا يقدح في العبودية بخلاف من استرقه الكون لفرض نفسى ليس للحق فيه راحة امر فان ذلك يقدح في عبوديته لله تعالى ويجب عليه الرجوع الى الحق تعالى وقال بعض العارفين من المحال ان يأتى مؤمن معصية توعده الله عليها بالعقوبة فيفرغ منها الا ويحجد في نفسه الندم على وقوعها منه وقد قال صلى الله عليه وسلم الندم توبة وقد قام بهذا المؤمن الندم فهو نائب بلا شك فسقط حكم الوعيد لهذا الندم فانه لا بد للمؤمن أن يكره المخالفة ولا يرضى بها فهو من كونه كارها والمؤمن يأنها معصية ذو عمل صالح وهو من كونه فاعلا لها ذو عمل سيئ فهو من الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وقد قال تعالى فيهم عيسى الله أن يتوب عليهم يعنى ليتوبوا والله غفور رحيم انتهى فعلى العاقل أن يتندم على المعاصى الواقعة منه ولا يغتر بالرب الكريم وان كان الله واسع المغفرة فانه تعالى ايضا شديد البطش والاخذ نسأ الله العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة **هو** تعالى **اعلم** منكم **بكم** اى بأحوالكم يعلمها **اذ أنشأكم** اى خلقكم في ضمن انشاء ابيكم آدم عليه السلام **من الارض** انشاء اجماليا **واذا أنتم اجنة** ووقت كونكم اجنة **في بطون امهاتكم** على اطوار مختلفة مترتبة لا يخفى عليه حال من أحوالكم وعمل من أعمالكم التي من جعلها اللبم الذى لولا المغفرة الواسطة لاصابكم وبالله ضروره والاجنة جمع جنين مثل اسرة وسرير والجنين الولد مادام في البطن وهو فعيل بمعنى مفعول اى مدفون مستتر والجنين الدفين في الشيء المستتر فيه من جنه اذا ستره واذا خرج من بطن امه لم يسمى الا ولدا اوسقطا وفي الاشياء هو جنين مادام في بطن امه فاذا انفصل ذكرها فصبي ويسمى رجلا كما في آية الميراث الى البلوغ فغلام الى تسعة عشر فشاب الى أربعة وثلاثين فكهل الى احد وخسين فشيخ الى آخر عمره هذا في اللغة وفي الشرع يسمى غلاما الى البلوغ وبعده شابا وفقى الى ثلاثين فكهل الى خمسين فشيخ وتماه في ايمان البرازية فان قيل الجنين اذا كان اسماله مادام في البطن فافائدة قوله تعالى في بطون امهاتكم قلنا فائدة المبالغة في بيان كمال علمه وقدرته فان بطون الامهات في غاية الظلمة ومن علم حال الجنين فيها لا يخفى عليه

شئ من أحواله ﴿فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ الفاء لترتيب الهى عن تركية النفس على ماسبق من أن عدم المؤآخذة باللمم ليس لعدم كونه من قبيل الذنوب بل لمحض مغفرته تعالى مع علمه بصدوره عنكم اى اذا كان الامر كذلك فلا تتنوا عليها بالطهارة من المصية بالكلية او بما يستلزمها من زكاه العمل ونماء الخير بل اشكروا الله تعالى على فضله ومغفرته وبالفارسية پس ستايش مكيند نفسهاى خود را به بنى كناهى وبسيارى خير و خوبى اوصاف . وقال الحسن رحمه الله علم الله من كل نفس ما هى صانعة والى ما هى صائرة فلا تزكوا أنفسكم ولا تطهروها من الآثام ولا تمدحوها بحسن الاعمال لان كل واحد من التخلية والتحلية انما يعتدبه اذا كان خالصا لله تعالى واذا كان هو أعلم بأحوالكم منكم فأى حاجة الى التزكية

همان به كر آستان كوهى . كه همچون صدف سر بخود در برى

اكر مسك خالص ندارى مكوى . و كرهست خود فاش كردد بپوى

منه آب زر جان من برپشيز . كه صراف دانا نكيرد بچيز

وامامن زكاه الغير ومدحه فقد ورد فيه ﴿احتوا في وجه المداحين﴾ اى الذين يمدحون باليس في الممدوح ﴿التراب﴾ على حقيقته او هو مجاز عن ردهم عن المدح لثلا يفتقر الممدوح فيتجبر وقيل المراد به أن لا يعطوهم شيئا لمدحهم او معناه الامر بدفع المال اليهم ليقطع لسانهم ولا يشغلوا بالهجو وفيه اشارة الى أن المال حقير في الواقع كالتراب قال ابوالليث في تفسيره المدح على ثلاثة اوجه الاول أن يمدحه في وجهه فهو الذى نهى عنه والثانى أن يمدحه بغير حضرة ويعلم انه يبلغه فهذا ايضا نهى عنه ومدح يمدحه في حال غيبته وهو لا يبالي ببلغه ا ولم يبلغه ومدح يمدحه بما هو فيه فلا بأس بهذا انتهى (وفي المتنوى)

خلق مادر صورت خود كرد حق . وصف ما از وصف او كيرد سبق

چونكه آن خلاق شكر و حمد جوست . آدمى را مدح جويى نيز خوست

خاصه مرد حق كه در فضلست جست . برشود زان باد چون خيك درست

ور نه باشد اهل زان دروغ . خيك بدريدشت كى كيرد فروغ

واما المدح بعد الموت فلا بأس به اذا لم يجاوز الحد كالزوافض في مدح اهل البيت ﴿هو اعلم بمن اتقى﴾ المعاصى جميعا وهو استئناف مقرر للنهى ومشعر بأن فهم من يتقيا بأسرها وقيل كان ناس يعملون اعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وحجنا فزلت وهذا اذا كان بطريق الاعجاب او الرياء فأما من اعتقد أن ماعمله من الاعمال الصالحة من الله تعالى وبتوفيقه وتأنيده ولم يقصده التمدح لم يكن من المزكين أنفسهم فان المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر وفى التأويلات النجمية يشيره الى أن علم الانسان بنفسه علم اجمالى وعلمه تعالى به تفصيلى والعلم التفصيلى اكمل واشمل من العلم الاجمالى واذا علم الانسان بنفسه علم مقيد بقواه البشرية وهو متناه بحسب تناهى قواه البشرية وعلمه تعالى به علم مطلق اذ علمه عين ذاته في مقام الواحدية غير ذاته في مقام الواحدية والعلم المطاق أحوط وأجمع من العلم المقيد واذا علم الانسان مخلوق على صورة الله كما قال عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته وفى رواية اخرى على صورة



الرحمن والله تعالى عالم بصورته المترهنة عن الشكل المقدسة عن الهيئة والانسان غير عالم بها على كيفية علم الله اذ لا يعلم الله الا الله كما قال وما قدروا الله حق قدره اللهم الا ان يفنى عن علمه المقيد ويبقى بعلمه المطلق هذا هو تحقيق اعلمية الحق تعالى وقوله وهو اعلم بمن اتقى اى بمن اتقى بالله هما سواء بحيث جعل الله تعالى وقاية نفسه لينسب كل ما يصدر عنه من العلم والعمل اليه فانه هو المؤثر في الوجود ومنه كل فيض وفضل وخير وجود ﴿أفرايت الذي تولى﴾ اى اعرض عن اتباع الحق والثبات عليه وبالفارسية آيا ديدى آن كسى را كه از پرى حق روى بكرد انيد ﴿واعطى قليلا﴾ اى شيئا قليلا من ماله واعطاء قليلا وبالفارسية و بداداندى ازمال خود براى رشوت تحمل عذاب ازو ﴿واكدى﴾ اى قطع عطيته وامسك بخلا من قولهم اكدى الحافر اى حافر البئر اذا بلغ الكدية اى الصلابة كالصخرة فلا يمكنه ان يحفر ثم استعمل في كل من طلب شيئا فلم يصل اليه ولم يتمه ولم يبلغ آخره وفي القاموس اكدى بخل او قل خيره او قال عطائه وفي ناسخ المصادر قوله تعالى واكدى اى قطع القليل قالوا نزلت في الوليد بن المغيرة كان يتبع رسول الله عليه السلام يعنى دري حضرت رسالت ميرفت واستماع كلام وى ميكنند در مجلس او . وطمع النبي عليه السلام في اسلامه فبعره بعض المشركين وعاتبه وقال له تركت دين الاشباخ و ضللتهم فقال أخشى عذاب الله فضمن ان تحمل عنه العذاب وكل شيء يخافه في الآخرة ان اعطاء بعض ماله فارتد وتولى عن الوعظ واستماع الكلام النبوي واعطاء بعض المشروط وبخل بالباقي قالتم آيل الى سبب القطع وهو البخل فلا يتوهم ان الآية مسوقة لثم فعل المتولى وقطع العطاء عن المتحمل المذكور ليس بمذموم ﴿وقال الكاشفي﴾ واكدى وباز داشت باقى را پس جهل وبخل بايكديگر جمع كرد بقول الفقير الظاهر ان الآية مسوقة لثم التولى وسوء الاعتقاد في نفع التحمل يوم القيامة كعادلت عليه الآية الآتية وقوله واعطى قليلا واكدى مجرد بيان الحال المتولى والمعطى فيما جرى بينه وبين المتحمل لاذم لبخله في ذلك لكن لا يخلو عن التهكم حيث انه بخل فيما اعتقد نفعه وقال مقاتل اتفق الوليد على اصحاب محمد عليه السلام ففقه قليلة ثم انتهى عن ذلك انتهى ولا يخفى انه ليس لهذا المعنى ارتباط بما بعد من الآيات وفي اشارة الى السالك المنقطع في انشاء السلوك الراجع من السير الى الله الى نفسه البشرية واستيفاء لذاتها الحيوانية بسبب سآته المشؤومة من المجاهدات البدنية والرياضات النفسانية بعد أن صرف في طريق السير والسلوك فلسا من رأس مال عمره ثم بخل به وقطعه عن الصرف في طريق السعي والاجتهاد في الله و صرف بقية رأس مال عمره في تحصيل لذات النفس الحيوانية البشرية واستيفاء شهواتها وحب الدنيا الدنية الحسيسة وهذا كله لعدم استعداده للوصول والوصال نعوذ بالله من الجور بمدالكور ومن النكرة بعد المعرفة

اندرين رده مى تراش و مى خراش . تادم آخر دمي فارغ مباش

﴿أعنده﴾ آيا نزديك اوست ﴿علم الغيب فهو يرى﴾ الفاء للسببية والرؤية قلبية اى أعنده علم بالامور الغيبية التي من جملتها تحمل صاحبه عنه يوم القيامة فهو يعلم ان صاحبه

يحمل عنه قال ابن الشيخ رأيت بمعنى اخبرت وأعده علم اليب مفعوله الثاني أى اخبرت  
أن هذا المعطى المكسب هل عنده علم ماغاب عنه من أحوال الآخرة فهو يعلم ان صاحبه  
يحمل اوزاره على ان قوله يرى بمعنى يعلم حذف مفعولاه لدلالة المقام عليهما ﴿ام﴾ أهو  
جاهل ﴿لم يبنأ﴾ لم يخبر ﴿بما في صحف موسى﴾ أى اسفار التوراة قال الراغب الصحيفة  
المبسوطة من كل شئ كصحيفة الوجه والصحيفة التى كان يكتب فيها وجمعها صحائف  
وصحف والمصحف ما جعل جامعا للمصحف المكتوبة وقل القهستاتى المصحف مثلث الميم  
ما جمع فيه قرء آن والمصحف ﴿وابراهيم الذى وفى﴾ عطف على موسى أى ونما فى صحف  
ابراهيم الذى وفى أى وفروا ثم ما ابتلى به من الكلمات كما صرفى سورة البقرة وأمر به من  
غير اخلال واهل يقال اوفاه حقه ووفاه بمعنى اى أعطاه تاما وافيا ويجوز أن يكون  
التشديد فيه للتكثير والمبالغة فى الوفاء بما عاهد الله اى بالغ فى الوفاء بما عاهد الله وتخصيصه  
بذلك لاحتماله ما لم يحتمل غيره كالصبر على نار عمود حتى انه أتاه جبريل حين ألقى فى النار  
فقال ألك حاجة فقال امالك فلا وعلى ذبح الولد وعلى الهجرة وعلى ترك اهلك وولده  
فى واد غير ذى زرع وبروى انه كان يمشى كل يوم فرسخا يرتاد ضيفا فان وجده اكرمه  
والانوى الصوم ونعم ما قيل وفى ببذل نفسه للتيار وقله للرحمن وولده للقرآن وماله  
للاخوان وعن النبي عليه السلام وفى عمل كل يوم باربع ركعات وهى صلاة الضحى وفى  
الحديث القدسى ﴿ابن آدم اركع الى اربع ركعات من اول النهار كفك آخرة﴾ وروى  
الا اخبركم لم سمى الله خليله الذى وفى كان يقول اذا أصبح وأمس فبحان الله حين تمسون  
وحين تصبحون حتى يحتم الايتين ذكره احمد فى مسنده الآيات الثلاث فى عين المعانى  
وعن ابى ذر الغفارى رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله كم من كتاب أنزل الله قال مائة  
كتاب واربعة كتب أنزل الله على آدم عشر صحائف وعلى شيث خمسين صحيفة وعلى ادريس  
ثلاثين صحيفة وعلى ابراهيم عشر صحائف وأنزل الله التوراة والانجيل والزبور والفرقان  
قلت يا رسول الله ما كانت صحف ابراهيم قال كانت امثلا منها أيها الملك المبلى المغرور انى  
لم أبعثك فتجمع الدنيا بغضها الى بعض ولكن بعثتك كيلا ترد دعوة المظلوم فانى لا أردّها  
وان كانت من كافر وكان فيها امثال منها وعلى العاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله أن يكون  
له ساعات ساعة يناجى فيها ربه ويفكر فى صنع الله وساعة يحاسب نفسه فيما قدم واخرا وساعة  
يخلو فيها بحاجته من الحلال فى المعظم والمشرّب وغيرها وعلى العاقل أن يكون بصيرا بزمانه  
مقبلا على شأنه حافظا للسانه و من علم ان كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه  
و يأتى ما نقل من صحف موسى فى آخر سورة سبّح اسم ربك الاعلى كذا فى فتح  
الرحمن وتقديم موسى لما أن هففة التى هى التوراة اشهر عندهم واكثر . يقول  
الفقير وايضا هو من باب الترقى من الاقرب الى الابد لكى يكون الاقرب اصرف  
وايضا ان موسى صاحب حقيقة بخلاف ابراهيم ﴿الاترر وازرة وذر  
اخرى﴾ اصله أن لا ترر على ان ان هى الخففة من الثقلة وضمير الشأن هو

اسمها محذوف والجملة المنفية خبرها ومحل الجملة الجر على انها بدل مما في صحف موسى او  
الرفع على انها خبر مبتدأ محذوف كأنه قيل ما في صحفهما فليل هو انه اى الشأن لا تحمل  
نفس من شأنها الحمل حمل نفس اخرى من حيث تغري منه المحمول عنها ولا يؤخذ احد  
بذنب غيره ليتخلص الثانى من عقابه فالمراد بالوازرة هى التى يتوقع منها الوزر والحمل لا لى  
وزرت وحملت ثقلا والافكان المقام أن يقال لا تحمل فارغة وزر اخرى اذا تحمل مثقلة  
بوزرها غير الذى عليها وفى هذا ابطال قول من ضمن للوليد بن المغيرة أن يحمل عنه الاثم  
ولا يقدح فى ذلك قوله تعالى كتبنا على نبي اميرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس اوفساد  
فى الارض فكأنما قتل الناس جميعا اذ ليس المعنى ان عليه اثم مباشرة سائر القاتلين بل  
المعنى ان عليه فوق اثم مباشرة للقتل المحذور اثم دلالته وسببته لقتل هؤلاء و هما ليستا  
الامن او زاره فهو لا يحمل الاوزر نفسه وكذا قوله عليه السلام من سن سنة سيئة فعلية  
وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة فان ذلك وزر الاضلال الذى هو وزره وان  
ليس للانسان الا ماسى ان مخفة من الثقلة كأخها معطوفة عليها وللانسان خبر ليس  
والا ماسى اسمها مصدرية ويجوز أن تكون موصولة والسى المسمى الذريع وهو دون  
العدو ويستعمل للجد فى الامر خيرا كان او شرا والمعنى وانه اى الشأن ليس للانسان  
فى الآخرة الا سعيه فى الدنيا من العمل والنية اى كما لا يؤخذ احد بذنب الغير لا يثاب  
فعله فهو بيان لعدم انتفاع الانسان بعمل غيره من حيث جلب النفع اثر بيان عدم انتفاعه  
من حيث دفع الضرر عنه وظاهر الآية يدل على انه لا ينفع احدا عمل احد واختلفوا  
فى تأويلها فروى عن ابن عباس رضى الله عنهما عدم اثابة الانسان بسعى غيره وفعله وهذا  
منسوخ الحكم فى هذه الشريعة بقوله تعالى الحقابهم ذريتهم فيدخل الابناء الجنة بصلاحي  
الآباء ويحمل الولد الطفل يوم القيامة فى ميزان ابيه ويشفع الله الآباء فى الابناء والابناء  
فى الآباء يدل على ذلك قوله تعالى آباؤكم وابناؤكم لا تدرون أيهم اقرب لكم نفعا قال  
عكرمة كان ذلك لقوم ابراهيم وموسى واما هذه الامة فلمهم ماسعوا وما سعى لهم غيرهم  
لما روى ان امرأة رفعت صبيا لها من محبة وقالت يا رسول الله ألهذا حج قال نعم ولك  
اجر وقال رجل للنبي عليه السلام ان امي اقتلت نفسها اى ماتت فجأة فهل لها اجر ان  
تصدقت عنها قال نعم وقال الربيع بن انس وان ليس للانسان الا ماسى يعنى الكافر واما  
المؤمن فعله ماسى وما سعى له غيره وكثير من الاحاديث يدل على هذا القول ويشهد له  
ان المؤمن يصل الى ثواب العمل الصالح من غيره (روى) ان عائشة رضى الله عنها اعتكفت  
عن اخيها عبدالرحمن رضى الله عنه بعد موته واعتقت عنه وقال سعد للنبي عليه السلام ان  
امى توفيت أفأ تصدق عنها قل نعم قال فأى الصدقة أفضل قال سقى الماء فحفر بئرا وجعلها  
فى سبيل الله وقال القرطبي فى تذكرته ويحتمل أن يكون قوله وان ليس للانسان الا ماسى  
خالصا فى السيئة بدليل قوله عليه السلام قال الله اذا هم عبيد بحسنة ولم يعملها كتبتم عشرين  
الى سبعمائة ضعف واذا هم بسينة ولم يعملها لم يكتبها عليه فان عملها كتبتم سينة واحدة

والقرء أن دال على هذا قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهذا ونحوه تفضل من الله وطريق العدل وان ليس للانسان الا ما سعى الا ان الله يتفضل عليه بما لم يجب له كما ان زيادة الاضعاف فضل منه كتب لهم بالحسنة الواحدة عشرا الى سبعمائة ضعف الى الف الف حسنة وقد تفضل الله على الاطفال بادخالهم الجنة بغير عمل والحاصل ما كان من السعي فمن طريق العدل والمجازاة وما كان من غير السعي فمن طريق الفضل والتضعيف فكرامة الله تعالى اوسع واعظم من ذلك فانه يضاعف الحسنات ويتجاوز عن السيئات فمرتبة النفس والطبيعة وكذا الشريعة والطريقة من الطريق الاولى ومرتبة الروح والسر وكذا المعرفة والحقيقة من الطريقة اثنائية قال في الاسئلة المقحمة اشارت الآية الى اصل النجاة المعهودة في حكم الشريعة فان النجاة الاصلية الموعودة في الكتاب والسنة بالعمل الصالح وهي النجاة بشرط المجازاة والمكافاة فاما التي هي من غير طريق المجازاة والمكافاة فهي بطريق تفضل الله وبطوله وعميم رحمته وكريم لطفه وقد فسرهما رسول الله عليه السلام حيث قال ادخرت شفاعتي لاهل الكبائر من امي أترونها للمؤمنين المتقين لاولئكها للخطائين المومنين وبيان الكتاب الى الرسول عليه السلام وسمعت الامام ابا بكر الفارسي بنسمر قد يقول سمعت الاستاذ ابا اسحق الاسفري اثني يقول ان عبد الله بن طاهر أمير خراسان قال للحسن بن الفضل البجلي اشككت على ثلاث آيات أريد أن تكشف عني وتشفى الليل اولاهما قوله تعالى في قصة ابن آدم فأصبح من النادمين وصح الخبر بأن الندم توبة ولم يكن هذا الندم توبة في حق قابيل وثابتها قوله تعالى كل يوم هو في شأن وصح الخبر بأن القلم جف بما هو كائن الى يوم القيامة وثالثها قوله تعالى اضعافا مضاعفة فأجابه وقال اما الآية الاولى فالندم لم يكن توبة في شريعة من الشرائع وانما صار توبة في شريعة محمد عليه السلام تخصيصا له على ان ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل وانما كان على حمله حين حمله على طاقه ايا ما فلم يعلم ماذا يعمل به لانه كان اول قتل حتى بعث الله غربا يبحث في الارض ليريه كيف يوارى سواة اخيه واما الآية الثانية فان الشأن المذكور فيها ماهو التقدير بطريق الابتداء وانما هو سوق المقادير الى المواقيت واما الآية الثالثة فهو انه ليس للانسان الا ما سعى من طريق العدل والمجازاة وله أن يحجزه بواحدة عشرا واضعافا مضاعفة بطريق الفضل والطول لاعلى سبيل العدل والجزاء فقام عبدالله بن طاهر وقبل رأسه وسوغ خراجا وكان خمسين الف درهم وقد ذكر الحرآطلي في كتاب الثبوت قال سنة في الانصار اذا حملوا الميت ان يقرأوا معه سورة البقرة . يقول الفقير فيه دليل على سنية الذكر عند حمل الجنازة لان الذكر من القرء أن ولذا كان على الذكر أن ينوي التلاوة والذكر معا حتى يثاب بثواب التلاوة فحيث سن القرء أن سن الذكر المأخوذ منه ولقد احسن من قال في ابيات

\* زر والديك وقف على قبريهما \* فكأنني بك قد حملت اليهما \*

الى قال في آخرها \* وقرأت من آي الكتاب بقدرما \* تسطيعه وبعثت ذاك اليهما \*

قال الشيخ تقي الدين ابو العباس من اعتقد ان الانسان لا يتفقع الا بعمله فقد خرق الاجماع

وذلك باطل من وجوه كثيرة احدها ان الانسان ينتفع بدعائه غيره وهو انتفاع بعمل الغير والثاني ان النبي عليه السلام ينتفع لاهل الموقف في الحساب ثم لاهل الجنة في دخولها و لاهل الكيثار في الاخراج من النار وهذا الانتفاع بسعي الغير الثالث ان كل نبي وصالح له شفاعة وذلك انتفاع بعمل الغير والرابع ان الملائكة يدعون و يستغفرون لمن في الارض وذلك منفعة بعمل الغير والخامس ان الله تعالى يخرج من النار من لم يعمل خيرا قط بمحض رحمته وهذا انتفاع بغير عملهم والسادس ان اولاد المؤمنين يدخلون الجنة بعمل آبائهم وذلك انتفاع بمحض عمل الغير وكذا الميت بالصدقة عنه وبالمق بنص السنة والاجماع وهو من عمل غيره وان الحج المفروض يسقط عن الميت بحج وليه عنه بنص السنة وكذا تبرأ ذمة الانسان من ديون الخلق اذا قضاها عنه قاض كما قال الشافعي اذا نامت فليفسلني فلان اى من الدين وذلك انتفاع بعمل الغير وكذا من عليه تبعات ومظالم اذا حلل منها سقطت عنه وان الجار الصالح ينتفع بجواره في الحياة والممات كما جاء في الاثر وان جليس اهل الذكر يرحم بهم وهو لم يكن منهم ولم يجلس معهم لذلك بل لحاجة اخرى والاعمال بالنيات وكذا الصلاة على الميت والدعاء له فيها ينتفع بها الميت مع ان جميع ذلك انتفاع بعمل الغير ونظائر ذلك كثيرة لا تحصى والآيات الدالة على مضاعفة الثواب كثيرة ايضا فلا بد من توجيه قوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى فانه لاشتماله على النفي والاستثناء يدل على ان الانسان لا ينتفع الا بعمل نفسه ولا يجزى على عمله الا بقدر سعيه ولا يزداد وهو يخالف الاقوال الواردة في انتفاعه بعمل غيره وفي مضاعفة ثواب اعماله ولا يصح أن يؤول بما يخالف صريح الكتاب والسنة واجماع الامة فأجابوا عنه بوجوه منها انه منسوخ ومنها انه في حق الكافر ومنها انه بالنسبة الى العدل لا الفضل وقد ذكرت ومنها ان الانسان انما ينتفع بعمل غيره اذا نوى الخير أن يعمل له حيث صار بمنزلة الوكيل عنه القائم مقامه شرعا فكان سعى الغير بذلك كأنه سعيه وايضا ان سعى الغير انما لم ينفعه اذ لم يوجد له سعى قط فاذا وجد له سعى بان يكون مؤمنا صالحا كان سعى الغير تابعا لسعيه فكأنه سعى بنفسه فان علقه الايمان وصلة وقرابة كما قال عليه السلام مثل المؤمنين في توادهم وتراحهم وتعاطفهم مثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى وقال عليه السلام المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا ثم شبك بين اصابعه فاذا سعى احد في الايمان والعمل الصالح فكأنه سعى بتأييد عضو اخيه وسد ثلثة فكان سعيه سعيه والحاصل انه لما كان مناط منفعة كل ما ذكر من الفوائد عمله الذي هو الايمان والصالح ولم يكن لشيء منه فجع ما بدونهما جعل النافع نفس عمله وان كان بانضمام غيره اليه وفي اول باب الحج عن الغير من الهداية الانسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صوما او صدقة او غيرها عند اهل السنة والجماعة وفي فتح الرحمن واختلف الائمة فيما يفعل من القرب كالصلاة والصيام وقرأة القرءان والصدقة ويهدي ثوابه للميت المسلم فقال ابو حنيفة واحمد يصل ذلك اليه ويحصل له نفعه بكرم الله و رحمته وقال مالك والشافعي يجوز ذلك في الصدقة والعبادة

المالية وفي الحج وأما غير ذلك من الطاعات كالصلاة والصوم وقرآءة القرآن وغيره لا يجوز ويكون ثوابه لفاعله وعند المعتزلة ليس للانسان جعل ثواب عمله مطلقا لغيره ولا يصل اليه ولا ينفعه لقوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سئى ولان الثواب الجنة وليس في قدرة العبد أن يجعلها لنفسه فضلا عن غيره واختلفوا فيمن مات قبل أن يحج فقال ابو حنيفة ومالك يسقط عنه الحج بالموت ولا يلزم الحج عنه الا أن يوصى بذلك وقال الشافعي واحدا لا يسقط عنه ويلزم الحج عنه من رأس ماله واختلفوا فيمن لم يحج عن نفسه هل يصح أن يحج عن غيره فقال ابو حنيفة ومالك يصح ويجزى عن الغير مع الكراهة وقال الشافعي واحدا لا يصح ولو فعل وقع عن نفسه وأما الصلاة فهي عبادة بدنية لا تصح فيها النيابة بمال ولا بدن بالاتفاق وعند ابى حنيفة اذا مات وعليه صلوات يعطى لكل صلاة نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير او قيمة ذلك فدية تصرف للمساكين وليس للمدفوع اليه عدد مخصوص فيجوز ان يدفع لمساكين واحد الفدية عن عدة صلوات ولا يجوز أن تدفع فدية صلاة لاكثر من مسكين ثم لا بد من الايضاء بذلك فلو تبرع الورثة بذلك جاز من غير لزوم وذلك عند ابى حنيفة خلافا للثلاثة ( و روى ) ان رجلا سأل النبي عليه السلام فقال كان لى ابوان ابرهما حال حياتهما فكيف ابرهما بعد موتهما فقال ان من البر بعد الموت أن تصلى لهما مع صلاتك وتصوم لهما مع صومك رواء الدار قطنى عن على رضى الله عنه وهذا الحديث حجة لابي حنيفة في تجويزه جعل العبادة البدنية ايضا لغيره خلافا للشافعي كما مر ( و روى ) ايضا من مر على المقابر قرأ قل هو الله احد عشر مرات ثم وهب اجرها للاموات أعطى من الاجر بعدد الاموات رواء الدار قطنى عن انس بن مالك رضى الله عنه مرفوعا فهذا ايضا حجة له في تجويزه جعل ثواب التلاوة للغير خلافا للشافعي ( و روى ) عن النبي عليه السلام انه ضحى بكبشين املحين احدهما عن نفسه والاخر عن امته المؤمنين متفق عليه اى جعل ثوابه لهما وهذا تعليم منه عليه السلام بأن الانسان ينفعه عمل غيره والافتداء به عليه السلام هو الاستمسك بالعروة الوثقى وكذا قال الحسن البصرى رحمه الله رأيت عليا رضى الله عنه يضحي بكبشين وقال ان رسول الله اوصانى أن أضحي عنه وكان الشيخ الفقيه القاضى الامام مفتى الانام عز الدين بن عبد الامام يفتى بانه لا يصل الى الميت ثواب ما يقرأ ويحتج بقوله وان ليس للانسان الا ما سئى فلما توفي رآه بعض اصحابه ممن يجالسه وسأله عن ذلك وقال له انك كنت تقول لا يصل الى الميت ثواب ما يقرأ ويهدى اليه فكيف الامر فقال له كنت اقول ذلك في دار الدنيا والآن قد رجعت عنه لما رأيت من كرم الله في ذلك انه يصل اليه ذلك وقد قيل ان ثواب القرآءة للقارى وللमित ثواب الاستماع ولذلك تلحقه الرحمة قال الله تعالى و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون قال القرطبي ولا يبعد من كرم الله أن ياحقه ثواب القرآءة والاستماع جميعا ويلحقه ثواب ما يهدى من قرآءة القرآءة وان لم يسمعه كالصدقة والاستغفار ولان القرآءة دواء واستغفار وتضرع وابتهال وما تقرب المتقربون الى الله بمثل

القرء أن انتهى • يقول الفقير فيه حجة على من أنكر من أهل عصرنا جهر آية الكرسي  
 أعقاب الصلوات وأوجب إخفاءها وتلاوتها لكل واحد من الجماعة وذلك لأن سماع القرء أن  
 أثوب من تلاوته فإذا قرأ المؤذن واستمع الحاضرون كانوا كأنهم قرأوا جميعا وإذا جاز  
 وصول نواب القرءة والاستماع جميعا إلى الميت فما ظنك بالحي أصلحنا الله وإياكم (وروى)  
 أن بعض النساء توفيت قرأتها في المنام امرأة كانت تعرفها وإذا عندها تحت السرير آية  
 من نور مقطاة فسألها ما في هذه الأوعية فقالت فيها هدية أهداها إلى أبو أولادى البارحة  
 فلما استيقظت المرأة ذكرت ذلك لزوج الميت فقال قرأت البارحة شيئا من القرء أن وأهديت  
 إليها وفي الحديث إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد  
 صالح يدعوله قال القرطبي القرءة في معنى الداء وذلك صدقة من الولد ومن الصاحب والصديق  
 والمؤمنين قال ابن الملك في شرح الحديث (إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله) أى تجدد الثواب له (إلا  
 من ثلاث صدقة جارية) كالأوقاف (أو علم ينتفع به) قيل هو الأحكام المستنبطة من النصوص  
 والظاهران عام متناول ما خلفه من تصنيف أو تعليم في العلوم الشرعية وما يحتاج إليه في تعلمها  
 قيد العلم بالمتفجع به لأن ما لا ينتفع به لا يجر اجرا (أو ولد صالح يدعوله) قيد بالصالح لأن الاجر  
 لا يحصل من غيره وأما للوزير فلا ينتحق بالأب من سيئة ولده إذا كانت نيته في تحصيل الخير وأما  
 ذكر الدعاء له فمحرر أيضا للولد لأن الاجر يحصل للوالد من ولده الصالح كلما عمل عملا صالحا سواء  
 دعا لأبيه أولا كمن غرس شجرة يحصل له من كل ثمرة ثواب سواء دعا له من أكلها أو لم  
 يدع وكذلك الأم قال بعض الكبار النكاح سنة نيك فلا ترغب عنه وأطلب من الله من  
 يقوم مقامك بعد موتك حتى لا ينقطع عملك بموتك فإن ابن آدم إذا مات انقطع عمله إلا  
 من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به في الناس أو ولد صالح يدعوله وفي لفظ الصدقة الجارية  
 إشارة إلى افضلية الماء ولذا حفر سعد بئرًا لأمه فإن قلت ما التوفيق بين هذا الحديث وبين  
 قوله عليه السلام من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم  
 القيامة وقوله عليه السلام من مات يحتم على عمله إلا المرابط في سبيل الله فإنه ينوله عمله  
 إلى يوم القيامة قلنا السنة المسنونة من جملة العلم المتفجع به ومعنى حديث المرابط أن ثواب  
 عمله الذي قدمه في حياته ينمو إلى يوم القيامة وأما الثلاثة المذكورة في الحديث فإنها أعمال  
 تحدث بعد وفاته لا تنقطع عنه لأنه سبب لها فيلحقه منها ثواب والحاصل أن المراد بهذا  
 الحديث عمله المضاف إلى نفسه فهو منقطع وأما العمل المضاف إلى غيره فلا ينقطع فللغير  
 أن يحمل ما له من أجر عمله إلى من أراد وقال بعضهم في الآية ليس كل عمل للإنسان  
 إنما بعضه الله مثل الصوم كما قال الصوم لى وأنا أجزى به فتوابه فضل الله وهو رؤيته  
 وتمسك بعض العلماء بهذا الحديث وظن أن الصيام يختص بعامله موفر له أجره لا يؤخذ  
 منه شيء لمظلمة ظلمها وهذا القول مردود فإن الحقوق تؤخذ من جميع الأعمال صياما  
 كان أو غيره وقيل إن الصوم إذا لم يكن معلوما لأحد ولا مكتوبا في الصحف هو الذى  
 يستره الله ويخبأ لعامله حتى يكون له جنة من العذاب فإن ذلك عليه سيئاتهم فنصرف

عنهم وبقي الصوم فلا تقصر بأصحابها لزوالها عنهم ولا به لان الصوم جنة وهذا تأويل حسن دافع للتعرض قال البقلي رحمه الله في تأويل الآية ليس للصورة الانسانية الا ماسعت من الاعمال الزكية عن الرياء والسمعة يؤول ثوابها اليها من درجات الجنان اما ما يتعلق بفضل الله وجوده من مشاهدته وقربه فهو للروح والروحاني الذي في تلك الصورة فانه اذا استوفى درجات الجنان التي هي جزاء اعماله الصالحة تمتع ايضا بما يحجد روحه من فضل الله المتعلق بكشف حجاب جهالة و ايضا ليس للانسان الا ما يليق بالانسان من الاعمال و اما الفضل كالشاهدة والقربة فهو لله يؤتيه من يشاء فاذا وصل الى مشاهدة الله وتمتع بها فليس ذلك له انما ذلك الله وان كان هو متمتع به وقال ابن عطاء ليس للانسان من سعيه الا ما نواه ان كان سعيه لرضي الرحمن فان الله يرزقه الرضوان وان كان سعيه للثواب والعطاء والاعواض فله ذلك وقال النصر ابادى سمي الانسان في طريق السلوك لا في طريق التحقيق فاذا تحقق يسمى به ولا يسمى هو بنفسه واما قول العارف الجامي

سالكان بي كشش دوست بجاي نرسند . سالها كرجه دوين راه تك وبوي كستند  
فقد لا ينافيه فانه لا فائدة في السعي بدون الجذبة الالهية فالسعي منسوب الى السالك والجذبة مضافة الى الله تعالى واما المنتهى فالسعي والجذبة بالنسبة اليه كلاهما من الله تعالى اذ ليس بمحقق من لم يكن حركانه وسكانه بالله ثم ان الطريق قد ينشئ كطريق الحج من البر والبحر واما طريق الحق ففرد اي من حيث الجمعية الوحدانية والا فالطريق الى الله بعدد انفس الخلائق فعند النهاية يحصل الالتقاء ولذا قال تعالى وان الى ربك المنتهى مع انه فرق بين وصول ووصول كالناظرين كل ينظر بحسب قوة نور بصره وضعفه وان كان المرئي واحدا ثم ان الله يوصل السالك بعد موته الى محل همته لانه كانه حاصل بسعيه وقد مر تحقيقه في محله نسأل الله الوصول الى غاية المطالب بحرمة اسمه الواهب ﴿ و ان سعيه ﴾ اي سعي الانسان وهو عمله كما في قوله تعالى ان سعيكم لشتى وهو مع خبره معطوف على ما قبله من ألا تزداح على معنى ان المذكورات كلها في الصحف ﴿ سوف يرى ﴾ اي يعرض عليه ويكشف له يوم القيامة في صحيفته وميزانه من أربه الشئ عرضته عليه وفيه اشارة الى ان الانسان له مراتب في السعي وبحسب كل مرتبة يجحد سعيه في الحال لا يزيد ولا ينقص وايضا في المال واول مراتبه في السعي مرتبة النفس وسعيه في هذه المرتبة تزكية النفس عن الخالفات الشرعية والمواقفات الطبيعية بالمواقفات الشرعية و الخالفات الطبيعية اذ العلاج يضدها و اثر هذا السعي ونتيجته حصول الجنات التي تجرى من تحتها الانهار والخور والقصور والفيلمان كما اخبر الكتاب العزيز في غير موضع و المرتبة الثانية والسعي فيها تصفية القلب عن صدا الظلمات البشرية و غطاء الكدورات الطبيعية و اثر هذا السعي و نتيجته ترك حب الدنيا وشهواتها ولذاتها و زخارفها و مالها و جاهها و المرتبة الثالثة والسعي فيها تخلية السر بالصفات الالهية والاخلاق الربانية و اثر هذا السعي و نتيجته حصول شواهد التجليات الصغائية والاسماوية و المرتبة الرابعة والسعي فيها تحلة الروح بالتجليات



الذاتية والشاهدات الحقايقية وأثر هذا السعي وتبجته هو الفناء عن اثنائيه والبقاء هو  
 الا حدية المطلقة عن التقيد والاطلاق واللاتقيد واللااطلاق وقد الواسطى في الآية انه  
 لم يكن مما يستجاب به شيء من الثواب وقال سهل سوف يرى سعيه فيعلم انه لا يصلح للحق  
 ويعلم ما الذي يستحق بسعيه وانه لو لم يلحقه بفضل ربه لهلك بسعيه ﴿ ثم يحزم ﴾ او  
 يحزمى الانسان بسعيه اى جزاء عمله يقال جزاء الله بصله وجزاء على عمله محذور الجزاء  
 وايصال الفعل ﴿ الجزاء الاوفى ﴾ اى الاوفر الاتم ان خيرا فخير وان شرا فشر وهو  
 مفعول مطلق مبين للنوع قال الوراق وان ليس للانسان الا ماسى ذلك في بدايته وان سعيه  
 سوف يرى ذلك في توسط اموره ثم يحزم الجزاء الا وفي ذلك في نهايته وله نهايتان باعتبار  
 الفناء والبقاء ففي الفناء يحصل الجزاء الذي هو الشهود وفي البقاء يحصل الجزاء الذي هو  
 تربية الجسد والوجود وذلك باستيفاء ما ترك في بداية سلوكه من المباحات المشروعة من الاكل  
 والشرب والملبس والمنكح والتوسعة في معاش الدنيا واسبابها فبعد تحققه بعالم الوحدة يرد  
 الى عالم الكثرة ولكن لا تضرم الكثرة اذا اصلا ﴿ وان الى ربك المنهى ﴾ مصدر بمعنى  
 الانتهاء اى انتهاء الخلق في رجوعهم الى الله تعالى بعد الموت لا الى غيره لاستقلاله ولا اشتراكا  
 فيجازيهم بأعمالهم وفي الحقيقة انتهاء الخلق الى تعالى في البداية والنهاية الا الى الله تصير الامور  
 اذ لا اله الا هو ( وفي المتنوى )

دست بر بالاى دست ابن تا كجا • تا بيزدان كه اليه المنهى  
 كان يكي درياست في غور وكران • جملة درياها چوسيلي پيش آن  
 جيلها و چارها كر اژدهاست • پيش الا الله انها جملة لاست

قال ابن عطاء من كان منه مبداء كان اليه منتهاء واذا وصل العبد الى معرفة الربوبية يحرف  
 عنه كل فتنة ولا يكون له مشيئة غير اختيار الله له قيل للحسين ما التوحيد قال أن تعتقد  
 انه معلل الكل بقوله هو الاول وعند ذلك تطلب المعلولات منه الابتداء واليه الانتهاء  
 ذهبت المعلولات وبقي المعلل بها قال بعض الكبار من ادل دليل على توحيد الله تعالى عند  
 من لا كشف عنده كونه تعالى عند النظر والفلاسفة علة العلل وهذا توحيد ذاتي يتفق  
 معه الشريك بلا شك غير ان اطلاق هذا اللفظ عليه تعالى لم يرد به الشرع فلا ندعوه به  
 ولا نطلقه عليه فاعلم ذلك ﴿ وانه ﴾ تعالى ﴿ هو ﴾ وحده ﴿ اضحك وابكي ﴾ الضحك  
 انبساط الوجه وتكسر الاسنان من سرور النفس ولظهور الاسنان عنده سميت مقدمات  
 الانسان الضواحك والبكاء بالمدسلان الدمع عن جزن وعويل يقال اذا كان الصوت اغلب  
 كالرغاء وسائر هذه الابنية الموضوعة للصوت وبالقصير يقال اذا كان الحزن اغلب وقوله  
 فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا اشارة الى الفرح والترح وان لم يكن مع الضحك قهقهة  
 ولا مع البكاء اسالة دمع كما في المفردات والمعنى هو خلق قوتي الضحك والبكاء في الانسان  
 منهما ينبعث الضحك والبكاء والانسان لا يعلم ماتلك القوة اوها كنياتان عن السرور  
 والحزن كانه قيل افرح واحزن لان الفرح يجلب الضحك والحزن يجلب البكاء او عمايسر

ويحزن وهو الاعمال الصالحة والاعمال الصالحة او اضحك في الدنيا اهل النعمة وابكى اهل  
الشدة والمصيبة او اضحك في الجنة اهلها وابكى في النار اهلها او اضحك الارض بالنبات وابكى  
السما بالمطر والاشجار بالانوار والسحاب بالامطار والقراطينس بالارقام والاقلام بالمداد  
او اضحك القرد وابكى البعير او اضحك بالوعد وابكى بالوعيد او اضحك المطيع بالرضى وابكى  
العاصي بالسخط او اضحك قلوب العارفين بالحكمة وابكى عيونهم بالحزن والجحرة او اضحك  
قلوب اوليائه بأنوار معرفته وابكى قلوب أعدائه بظلمات سخطه او اضحك المستأنسين بنرجس  
مودته وباسمين قربته وطيب شمال جماله وابكى المشتاقين بظهور عظمتة وجلاله او اضحك  
بالأقبالي على الحق وابكى بالادبار عنه او اضحك الانسان وابكى الجنان او بالعكس قال الشاعر

\* السن تضحك والاحشاء تحترق \* وانما تضحكها زور ومخترق \*

\* يارب باك بعين المصروع لها \* ورب ضاحك سن ما به رمق \*

او اضحك تجليه اللطيف الجمالي القلب المنور بنور اللطف والجمال وابكى تجليه القهري الجلالى  
النفس المظلمة بظلمة القهر والجلال او اضحك تجليه الجلالى النفس على القلب عند استيلاء  
ظلمة النفس على القلب وابكى تجليه الجمالي القلب على النفس عند غلبة انوار القلب على  
النفس وفي الآية دلالة على أن كل ما يعمل به الانسان فيقضائه وخلقه حتى الضحك والبكاء  
قلت عائشة رضى الله عنها صر النبي عليه السلام على قوم يضحكون فقال لو تعلمون ما أعلم  
لكم كثيرا ولضحكتكم قليلا فنزل عليه جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يقول وانه  
هو اضحك وابكى فرجع اليهم فقال ما خطوت اربعين خطوة حتى أتاني جبريل فقال ائت  
هؤلاء فقل لهم ان الله يقول هو اضحك وابكى وسئل طاهر المقدسى أتضحك الملائكة  
فقال ما ضحك من دون العرش منذ خلقت جهنم وقال النبي عليه السلام لجبرائيل مالى لم أر  
ميكائيل ضاحكا قط قاله ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار وقيل لعمر رضى الله عنه هل  
كان اصحاب رسول الله عليه السلام يضحكون قال نعم والله والايمان اثبت في قلوبهم من الجبال  
الرواسى وعن سهاك بن حرب قال قلت لجابر بن سمره رضى الله عنه أكنت تجالس النبي  
عليه السلام قال نعم وكان اصحابه يجلسون فيتناشدون الشعر ويذكرون اشياء من امر الجاهلية  
فيضحكون ويتبسم معهم اذا ضحكوا يعنى النبي عليه السلام ولقي يحيى عيسى عليهما السلام  
فبسم عيسى في روجه يحيى فقال مالى اراك لاها كأكأك آمن فقال مالى اراك عابسا كأكأك  
آيس فقال لا تبرح حتى ينزل علينا الوحي فأوحى الله تعالى احبكما الى احسنكما ظنا بى  
(وروى) احبكما الى الطلاق البسام وقال الحسن يا ابن آدم تضحك ولعل بكفك خرج  
من عند القصار وبكى نوح عليه السلام ثلاثمائة سنة بقوله ان ابني من اهلى وقال كعب لأن  
ابكى من خشية الله حتى تسيل دموعى على وجنتي احب الى من ان تصدق بجبل ذهب والنافع  
بكاء القلب لا العين فقط

بران از دوسر چشمه دیده جوی • ور الايشی داری از خود بشوی

هو وانه هو امانت واحيى لا يقدر على الاحياء و الامانة غيره لاخلقا ولا كسبا فان اثر

القائل نقض البنية وتفریق الاتصال وانما يحصل الموت عنده بفعل الله على العادة فلا بعد  
نقض البنية كسبا دون الامانة وبالفارسية قادر براماته واحيا اوست وبسمى ميراند بوقت  
اجل در دنیا وزنده ميسازد در قبر يا او سازنده اسباب موت و حياتست وكفته اند مرده  
ميسازد كافر انرا بشكرت وزنده ميكند مؤمنانرا بمعرفت ويقول بعض اماته واحيا بمجهل  
وعلم است يا بخل وجود يا بعدل وفضل يا به منع وعطاء . وقيل الحصب والجذب والالباء  
والابناء او ايقظ وانام او النطفة والنسمة . وتزد محققان بهيت وانس يا استنار وتجلي وامام  
قشيري فرموده كه بميراند نفوس زاهد انرا با ثمار مجاهدت وزنده كرداند قلوب عارفانرا  
بانوار مشاهدت ياهر كه را مرتبه فنا في الله رساند جرعه از ساغر بقا بالله چشاند . اوامات  
النفس عن الشهوات الجسمانية والذات الحيوانية واحي القلب بالصفات الروحانية والاخلاق  
الربانية اوامات النفس بغلبة القلب عليها واحيائه اوامات القلب باستيلاء النفس عليه واحيائها  
وهذه الاحكام المختلفة مادام القلب في مقام التلوين فلما اذا ترقى الى مقام الاطمئنان والتمكين  
فلا يصير القلب مغلوبا للنفس بل تكون النفس مغلوبة للقلب ابدالا بهاد الى ان تموت تحت  
قهره بأمر ربه . يقول القبر قدم الامانة على الاحياء رعاية للفاصلة ولان النطفة قبل النسمة  
ولان موت القلب قبل حياته ولان موت الجسد قبل حياته في القبر وايضا في تقديم الامانة  
تعجيل لآثر القهر لينتبه المخاطبون وايضا ان العدم قبل الوجود ثم ان مآل الوجود الى  
الفناء و العدم فلا ينبغي الاغترار بحياة بين الموتين ووجود بين المدمين والله الموفق  
❦ وانه ❦ و آنكه خدای تعالی ❦ خلق الزوجين ❦ بيا فرید از انسان دو صنف . وفي  
بعض التفاسير من كل الحيوان وفيه ان كل حيوان لا يخلق من النطفة بل بعضه من الريح  
كالطير فان البيضة المخلوقة منها الدجاجة مخلوقة من ریح الديك ❦ الذكر والانثى ❦ زرواده  
❦ من نطفة ❦ هي الماء الصافي ويعبر بها عن ماء الرجل كما في المفردات ❦ اذا تمى ❦  
تدفق في الرحم وتصب بالفارسية از آب منى وفتى كه ريخته شود در رحم و آدم وجوا وعيسى  
عليهما السلام ازين مستثنى اند فهو من امنى بمعنى امناه وهو بالفارسية منى آوردن . قال  
تعالى افرأيت ما تمنون وفي القاموس منى وامنى ومنى بمعنى اومنى تمنى يقدر منها الولد من  
مناء الله يمنه قدره اذ ليس كل منى يصير ولدا وفيه اشارة الى انه تعالى خلق زوج ذكر  
الروح موصوفا بصفة الفاعلية وخلق زوجة انثى النفس موصوفة بصفة القابلية ليحصل للقلب من  
مقدمى الروح والنفس نتيجة صادقة صالحة لحصول المطالب الدنيوية والاخرية من نطفة  
واقعة كائنة مستقرة في رحم الارادة الازلية اذا تمى اذا تحرك وتدفق في رحم الارادة القديمة  
او اذا قدر المقدر بالحكمة البالغة قدم الذكر رعاية للفاصلة ولشرفه الرتبى وان كان الاصل  
في العالم الانوثة ولذلك سرت فيه باسمه ولكن لما كانت في النساء اظهر حبيت للاكابر حتى  
آجر موسى عليه السلام نفسه في مهر امرأة عشرين سنين وحتى ان اعظم ملوك الدنيا يكون  
عند الجماع كهنة الساجد فاعلم ذلك فلما كان لا يخلوا لعوالم عن نكاح صوري او معنوي  
كان نصف الخلق الذكر ونصفه الانثى وان شئت قلت الفاعل والقابل والانسان رزخ

هاتين الحقيقتين ﴿ وان عليه ﴾ اى على الله تعالى ﴿ النشأة الاخرى ﴾ اى الحلقة الاخرى وهو الاحياء بعد الموت وفاء بوعده لا لانه يجب على الله كما يومه ظاهر كرامة على وفيه تصريح بأن الحكمة الالهية اقتضت النشأة الثانية الصورية للجزاء والمكافأة وايصال المؤمنين بالتدريج الى كما لهم اللائق بهم ونواراد تعجيل اجورهم في هذه الدار لضائق الدنيا بأجر واحد منهم فما ظنك بالباقي ومن طلب تعجيل نتائج اعماله واحواله في هذه الدار فقد اساء الادب وعامل الموطن بما لا يقتضيه حقيقته واما اذا استقام العبد في مقام عبوديته وعجل له الحق نتيجة ما او كرامة فان من الادب قبولها ان كانت مطهرة من شوائب الحظوظ وبالجملة فالخير فيما اختاره الله لك ثم ان النشأة الاخرى الصورية مترتبة على كمال الفناء الصورى مع الاستعداد والتهيؤ لقبول الروح فكذا النشأة الاخرى المعنوية وهى البقاء والاتصاف بالصفات الالهية موقوفة على تمام الفناء المعنوى والانسلاخ عن الاوصاف البشرية بالكلية مع الاستعداد والتهيؤ لقبول الفيض وبالجملة فلا بد في كلتا النشأتين من صحة المزاج ألا ترى ان الجنين اذا فسدت في الرحم سقط بل الرحم اذا فسدت لم تقبل العلوق والى الولادة الثانية التى هى النشأة الاخرى اشار عيسى عليه السلام بقوله لن يليك ملكوت السموات من لم يولد مرتين ومعنى ملكوت السموات حقايقها وانوارها واسرارها فكل نبي وولى وارث متحقق بهذا الولوج والولادة الثانية ﴿ وانه هو اغنى ﴾ اعطى النفي لئلا يبالى بالاموال ﴿ واقنى ﴾ واعطى القنية وهى ما يتأصل من الاموال اى يتخذ اصلا ويدخر بان يقصد حفظه استثمارا واستثناء وان لا يخرج عن ملكه وفى المثل لا تقن من كلب سوء جروا يقال قنوت الغنم وغيرها وقنيها قنية وقنية اذا اقتنيتها لنفسك لا للتجارة وفى تاج المصادر الاقتناء سرمايه دادن وخشود كردن . قال بعضهم اغنى الناس بالكفاية والاموال واعطى القنية وما يدخرونه بعد الكفاية وقال الضحاك اغنى بالذهب والفضة والياب والمسكن واقنى بالابل والبقر والغنم والدواب وافراد القنية بالذكر اى بعد قوله اغنى لانها اشرف الاموال وافضلها او معنى اقنى ارضى وتحقيقه جعل الرضى له قنية والافوق لما تقدمه من الآى المشتملة على مراعاة صنعة الطبايق ان يحمل على معنى افقر على ان تكون الهمزة على فى اقنى للارادة كما قاله سعدى المفتى قال الجنيد قدس سره اغنى قوماءه و افقر قوماءه وقال بعضهم فيه اشارة الى افاضة الفيض الالهى على القلب السليم المستقيم الثابت على دين الله كما قال عليه السلام اللهم ثبت قلبي على دينك وابقاء ذلك الفيض الالهى عليه بحيث لا يستهلك الفيض ولا يضمحل تحت غلبة ظلمة النفس الامارة بالسوء لتمكن ذلك القلب وعدم تلونه بخلاف القلب المتلون فانه لعدم تمكنه فى بعض الاوقات يتكدر بظلمة النفس ويزول عنه ذلك النور المفاض عليه المضاف اليه وهو المعنى بقوله اقنى اى جعل فيه ذلك النور قنية ثم ان الآية دللت على اباحة التسائل من الاموال النافعة دون غيرها ولذا نهى عن اقتناء الكلب اى امساكه بلا فائدة من جهة حفظ الزرع او الضرع او نحو ذلك والنفس الامارة اشد من الكلب المقور ففى اقتناء الروح النامى مندوحة عن اقتنائها ابر عقيم لا خير فيها

الآثرى ان مرتبة النفس والطبيعة تبقى هنا ولا تستصحب الانسان الكامل في النشأة الجنانية  
اذا لجنان كالمرعى الطيب والروض الآنف فلا يرى فيها الا الروح الطيب والجسد النظيف  
﴿ وانه هو رب الشعرى ﴾ اى رب معبودهم فاعبدوا الرب دون المربوب والشعرى  
كوكب نير خلف الجوزآء يقال لها العبور بالمهملة كالعبور و هى اشد ضياء من الغميصاء  
بالعين المعجمة المضمومة وفتح الميم والصاد المهملة وهى احدى الشعرين يعنى ان الشعرى  
شعريان احدهما الشعرى اليمانية وتسمى ايضا الشعر العبور وثانيتهما الشعرى الشامية وتسمى  
ايضا الشعرى الغميصاء فصلت المجرة بينهما تزعم العرب ان الشعرين اختا سهيل وان  
الثلاثة كانت مجتمعة فأنحدر سهيل نحو البين وتبعته العبور فعبرت المجرة ولقيت سهيلا واقلعت  
الغميصاء فبكت لفقد سهيل فغمضت عينها اى كانت اقل نورا من العبور واخفى والغمض  
فى العين ماسال من الرمض يقال غمضت عينه بالكسر غمضا وكانت خزاعة تعبد الشعرى سن  
لهم ذلك ابو كبشة رجل من اشرافهم فقال لقومه ان النجوم تقطع السماء عرضا وهذه  
تقطعها طولا فليس شئ مثلها فعبدتها خزاعة وخالف ابو كبشة قريشا فى عبادة الاوثان  
ولذلك كانت قريش يسمون الرسول عليه السلام ابن ابى كبشة لا يريدون بذلك اتصال  
نسبه اليه وان كان الامر كذلك اى لان ابا كبشة احد اجداد النبي عليه السلام من قبل  
امه بل يريدون به موافقته عليه السلام له فى ترك عبادة الاوثان واحداث دين جديد فالنبي  
عليه السلام كما وافق ابا كبشة فى مخالفة قريش بترك عبادة الاصنام خالفه ايضا بترك عبادة  
الشعرى وهو اشارة الى شعرى النفس المسماة بكلب الجبار التى عبدها خزاعة اهل الاهواء  
وابو كبشة اهل البدع من الفلاسفة والزنادقة ﴿ وانه اهلك عاد الاولى ﴾ هى قوم هود  
عليه السلام اهلكوا بريح صرصر و عاد الاخرى ارم و قيل الاولى القدماء لانهم اولى  
الامم هلاكا بعد قوم نوح اى المراد بعاد جميع من انتسب الى عاد بن ارم بن عوص بن  
سام بن نوح ووصفهم بالاولية ليس للاحتراز عن عاد الاخيرة بل لتقدم هلاكهم بحسب  
الزمان على هلاك سائر الامم بعد قوم نوح قال فى التكملة وصف عاد بالاولى يدل على ان  
لها ثانية فالاولى هى عاد بن ارم قوم هود والثانية من ولدها وهى التى قاتلها موسى عليه  
السلام باريحاء كانوا تناسلوا من الهزيلة بنت معاوية وهى التى نجت من قوم عاد مع بنيتها  
الاربعة عمر وهمر و عامر والعنيد وكانت الهزيلة من العماليق ﴿ وثمود ﴾ عطف على  
عاد لان ما بعده لا يعمل فيه لمنع ما للنافية عن العمل وهم قوم صالح عليه السلام اهلككم الله  
بالصيحة ﴿ فا ابق ﴾ اى احدا من الفريقين ويجوز ان يكون المعنى فما ابقى عليهما فالابقاء  
على هذا المعنى الترحم وهو بالفارسية بخشودن وانما لم يترحم عليهم لكونهم من اهل  
الغضب ورحمة الله لاهل اللطف دون القهر وفيه اشارة الى التربية فأولا باللطف وثانيا  
بالتعاب وثالثا بالعقاب فان لم يحصل التنبيه فبالازالة والاهلاك وهكذا عادة الله فى خلقه  
فليتنبه العباد وليحافظوا على المراتب فى تربية عبيدهم وامانهم وخدمتهم مطلقا ﴿ و قوم  
نوح ﴾ عطف عليه ايضا ﴿ من قبل ﴾ اى من قبل اهلاك عاد وثمود ﴿ انهم ﴾ اى قوم

نوح ﴿ كانوا هم اظلم ﴾ لنبيهم ﴿ واطفى ﴾ من الفريقين حيث كانوا يؤذونه و ينفرون  
الناس عنه وكانوا يحذرون صبيانهم ان يسمعوا منه وكانوا يضربونه عليه السلام حتى لا يكون به  
حركه وما اثرت فيهم دعوته قريبا من الف سنة وما آمن معه الا قليل

باسيه دل چه سود كفتن وعظ . زود ميخ آهين در سنك

و فيه اشارة الى اهلاك صفات القلب من قبل ان يتمكن في سفينة التوحيد فانهم كانوا  
مذبذبين متقلبين بين القلب وبين النفس ظالمين على القلب بمشاهدة الكثرة طاغين عليه  
بالميل الى النفس و صفاتها ﴿ والمؤتفة ﴾ هي قري قوم لوط عليه السلام يعنى شهرستان  
قوم لوط عليه السلام . انتفكت بأهلها اى انقلب بهم و هو منصوب عطفا على عادا اى  
واهلك المؤتفة وقيل هو منصوب بقوله ﴿ اهوى ﴾ اى اسقطها الى الارض مقلوبة  
بعد ان رفعها على جناح جبريل الى السماء فالاهواء بمعنى انداختن . و قال الزجاج القاها  
في الهاوية ﴿ فنشأها ماغشى ﴾ من فنون العذاب ( و قل الكاشفى ) پس بپوشايد آن  
شهرها را آنچه بپوشايد يعنى سنكهاى نشان داده بران بارانيد . و فيه من التهويل  
والتفطيع مالا غاية و رآه قوله ماغشى مفعول ثان ان قلنا ان التضعيف للتعدي اى البس الله  
المؤتفة ما لبسها اياه من العذاب كالحجارة المنضودة المسومة ففعلوا الفعل الاول مذكوران  
و الثانى محذوفان و ان قلنا انه للمبالغة و التكثير فهو فاعل كقوله فغشيم من اليم  
ماغشيم وفى الآية اشارة الى قرية القلب و انقلابها من اعلى الكمال الى اسفل النقصان  
و من اعتدال المزاج الى انحرافه و ذلك سبب ظلم النفس الامارة عليها باستيفاء الحظوظ  
و الشهوات كما قال تعالى وكم اهلكنا من قرية بطرت معيشتها الآية ﴿ فبأى آلاء ربك  
تتمازى ﴾ الآلاء النعم واحدا الى والى والى كما فى القاموس و التمازى والامتراء و المماارة  
المحاجة فيما فيه مزية اى شك و تردد قال فى تاج المصادر التمازى بشك شدن و بايكديكر  
بستهيدن . و اسناد فعل التمازى الى الواحد باعتبار تعدده بحسب تعدد متعلقه و الخطاب  
لرسول عليه السلام فهو من باب الالهاب و التعريض بالغير على طريقة قوله تعالى لئن  
اشركت ليجبطن عملى او لكل واحد و جعل الامور المعدودة آلاء مع ان بعضها نعم  
لما انها ايضا نعم من حيث انها نصرة للانبياء و المؤمنين و انتقام لهم و فيها عظات و عبر  
للمعتبرين قال فى بحر العلوم و هلاك اعداء الله و النجاة من صحبتهم و شرهم و العصمة من  
مكرهم من اعظم آلائه انواصله الى المؤمنين قال المتنبى

\* و من نكد الدنيا على الحر أن يرى \* عدو له مامن صداقته بد \*

وقدامر نوحا بالحمد على ذلك فى قوله فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين و قد حمد هو  
بنفسه على ذلك فى موضع آخر تعالما لمبادء حيث قال فقطع دابر القوم الذين ظلموا و الحمد لله  
رب العالمين و قد سجد عليه السلام سجدة الشكر حين رأى رأس ابى جهل قد قطعت فى غزوة  
بدر . وفى التأويلات النجمية يشير الى استحقاق الشكر الجزيل على الآله التى عددها و سماها  
آلاء لاشتمالها على نعم الموائع و نعم الزواجر و استبعاد الشك و المماارة فيها و الخطاب لافراد الامة

لاشتمال النبي عليه السلام على امته كما قال ان ابراهيم كان امته قانتا انتهى ومعنى الآية اذا عرفت  
يا محمد هذه المذكورات فبأي نعمة من نعم ربك تشكك بأنها ليست من عند الله او في كونها نعمة  
وبالفارسية پس بکدامین از نعمتهای آفریدگار خود شک می آری وجدال میکنی . فکمانصرت  
اخوامک من الانبیاء الماضین ونصرت اولیاءهم واهلکت اعدائهم فکذلك افعل بک فلا یکن  
قلبك فی ضیق و حرج بما رأیت من اصرار هؤلاء القوم . و عنادهم واستکبارهم ﴿ هذا نذیر  
من النذر الاولی ﴾ هذا اما اشارة الى القرءان والنذیر مصدر ای هذا القرءان الذي تشاهدونه  
انذار کائن من قبیل الانذارات المتقدمة التي سمعتم طاقبها او الى الرسول والنذیر بمعنى المنذر  
ای هذا الرسول نذیر من جنس المنذرين الاولین والارلی علی تأویل الجماعة لمراعاة الفواصل  
وقد علمتم احوال قومهم المنذرين وفي التأویلات النجمية يشير الى القرءان او الى الرسول  
وشبه انذارها بانذار الککبت الماضية والرسول المتقدمة . يقول الفقیر فيه اشارة الى نذارة  
کمل ورثته علیه السلام فان کل نذیر متأخر فهو من قبیل النذر الاولی لاتحاد کلهم ودعوتهم  
الى الله علی بصيرة وكذا ما لهم مواهب من الانذارات بحسب الاعصار والمشارب فطوبی لاهل  
المتابعة وویل لاهل المخالفة

بکوی آنچه دانی سخن سودمند . و کر هیچ کس را نیاید پسند  
که فردا پشیمان بر آرد خروش . که آوخ چرا حق نکردم بکوش  
بکمرام کفتم نگو میروی . کناه بزرگست و جور قوی  
مگو شهد شیرین شکر فایست . کمی را که سقمونیا لایست  
چه خوش گفت بکروزدار و فروش . شفا بایدت داروی تلخ نوش

﴿ ازفت الآزفة ﴾ في إرادته عقيب المذكورات اشعار بأن تعذيبهم مؤخر الى يوم القيامة  
تعظيماً للنبي عليه السلام وان كانوا معذبين في الدنيا ايضاً في الجملة واللام للمعهد فاذا صح الاخبار  
بدونها ولو كانت للجنس لما صح لانه لا فائدة في الاخبار بقرب آزفة ما فان قلت الاخبار بقرب  
الآزفة المعهودة لا فائدة فيه ايضاً قلت فيه فائدة وهو التأكيد وتقرير الانذار والآزفة ضيق  
الوقت لقرب وقت الساعة وعلى ذلك عبر عن القيامة بالساعة يقال أزف الترحل كفرح  
ازفا وازوفا دنا والآزف محركة الضيق كما في القاموس والمعنى دنت الساعة الموصوفة بالدنو  
في نحو قوله تعالى اقتربت الساعة اي في الدلالة على كمال قربها لما في صيغة الافتعال من المباغة  
ففي الآية اشارة الى كمال قربها حيث نسب القرب الى الموصوف به ﴿ ليس لها من دون  
الله كاشفة ﴾ اي ليس لها انفس قادرة على كشفها اي ازالها وردها عند وقوعها وفي وقتها  
المقدر لها الا الله لكنه لا يكشفها من كشف الضر اي ازاله بالكلية فالكاشفة اسم فاعل  
والتاء للتأنيث والموصوف مقدر اوليس لها الآن نفس كاشفة بتأخيرها الا الله فانه المؤخر  
لها يعني لو وقت الآن لم يردها الى وقتها احداً الا الله فالكشف بمعنى الازالة لا بالكلية بل  
بالتأخير الى وقتها او ليس لها كاشفة لوقتها الا الله اي طامة به من كشف الشيء اذا عرف  
حقيقته او مينة له متى تقوم وفي القرءان لا يجليها لوقتها الا هو اوليس لها من غير الله كشف

على ان كاشفة مصدر كالمقابلة والحائنة واما جعل التاء للمبالغة كثناء علامة فالمقام يأباه  
لايهامه ثبوت اصل الكشف لغيره وفي الآية اشارة الى قرب القيامة الكبرى و وقوع  
الظامة العظمى وهي ظهور الحقيقة المثلى لاهل الفناء عن نفوسهم والاقبال على الله بمجمع  
الهمة وقوة العزيمة ليس لها من دون الله كاشفة بالنسبة الى اهل الحجاب لانهم مستغرقون  
في بحر الغفلة مستهلكون في أسر الشهوة والانسان فان في كل آن و زمان و ماله شعور  
بذلك فيالته كشف عن غطاءه و تشرف برؤية الله ولقائه وقد قالوا قيامة العارفين دائمة  
اي لانهم في شهود الامر على ماكان عليه ولايتوقف شهودهم على وقوع القيامة الظاهرة  
ومن هنا قال الامام على كرم الله وجهه لو كشف الغطاء ماازددت يقينا فطوبى لمن زاد  
يقينه و وصل الى حق اليقين و تمكن في مقام التحقيق والله المعين ﴿ افن هذا الحديث ﴾  
آيا ازين سخن كه قرأنت ﴿ تعجبون ﴾ انكارا قال الراغب العجب والتعجب حالة تعرض  
للانسان عند الجهل بسبب الشيء و لهذا قال بعض الحكماء العجب ما لا يعرف سببه  
﴿ وتضحكون ﴾ استهزاء مع كونه ابعدى من ذلك قال الراغب واستعير الضحك للسخرية  
فقل ضحكته منه ﴿ ولا تبكون ﴾ حزنا على ما فرطتم في شأنه وخوفامن أن يحق بكم  
ما حاق بالامم المذكورة ( روى ) انه عليه السلام لم ير ضاحكا بعد نزول هذه الآية وعن  
ابن هريرة رضى الله عنه لما نزلت هذه الآية بكى اهل الصفة حتى جرت دموعهم على  
خدودهم فلما سمع رسول الله عليه السلام حينهم بكى معهم فبكينا لبكائه فقال عليه  
السلام لا يلج النار من بكى من خشية الله ولا يدخل الجنة مصر على معصية الله ولولم تذبوا  
لجاء الله بقوم يذبون ثم يغفر لهم ( وروى ) ان النبي عليه السلام نزل عليه جبريل وعنده  
رجل يبكى فقال له من هذا فقال فلان فقال جبرائيل انا نزل اعمال بنى آدم كلها الا البكاء  
فان الله ليطبق بالدمعة بحورا من نيران جهنم وفي الحديث ( ان هذا القرءآن نزل بحزن  
فاذا قرأتموه فابكوا فان لم تبكوا فبناكوا ) و ذلك فان الحزن يؤدي الى السرور والبكاء  
الى الضحك ( قال الصائب )

منال اى ساكن بيت الحزن از چشم تاريكى • كه خواهد صيقى كشت از جمال روشن يوسف  
( و قال )

خنده كردن رخنه در قصر حيات افكندندست • خانه در بسته باشد تاغمين باشد كسى  
﴿ واتم سامدون ﴾ اى لاهون او مستكبرون من سمد البعير فى مسيره اذا رفع رأسه  
قال الراغب السامد اللاهى الرافع رأسه او مغنون لتشغلوا الناس عن استماعه من السمود  
بمعنى الغناء على لغة حمير وكانوا اذا سمعوا القرءآن عارضوه بالغناء واللهو ليشغلوهم عن  
الاستماع او خاشعون جامدون من السمود بمعنى الجمود والخشوع والجملة حال من فاعل لا تبكون  
خلا ان مضمونها على الوجه الاخير قيد للمنفى والانكار وارد على نفى البكاء والسمود  
معا وعلى الوجوه الاول قيد للنفي والانكار متوجه الى نفى البكاء وجود السمود والاول  
او فى بحق المقام فتدبر كما فى الارشاد ﴿ فاسجدوا لله واعبدوا ﴾ الفاء لترتيب الامر



او موجه على ما تقرر من بطلان مقابلة القرءان بالانكار واستهزاء ووجوب تلقيه بالايمان مع كمال الخضوع والخشوع اى واذا كان الامر كذلك فاسجدوا لله الذى انزله واعبدوه ولا تعبدوا غيره من ملك او بشر فضلا عن جماد لا يضر ولا ينفع كالا صنم والكواكب قال فى عين المعانى فا سجدوا اى فى الصلاة والاصح انه على الانفراد وهى سجدة التلاوة انتهى وهذا محل سجود عند ابى حنيفة والشافعى واحمد وهو قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه لانه صح عن رسول الله عليه السلام انه سجد بالنجم يعنى بعد تلاوته هذه السورة على قرئش سجد وسجد معه المؤمن والمشرک والانسان والجن كما سبق وليس يراها مالك لما روى عن زيد بن ثابت رضى الله عنه انه قرأ على النبي عليه السلام والنجم فلم يسجد فيها (قال الكاشفى) اين سجدة دوازدهم است از سجديات قرء آنى در فتوحات اين را سجدة عبادت كفتند كه امر آلهى بذلت و مسكنت مقترنت بوى و جز سالكان طريقت عبادت و عبوديت بسر منزل سراين سخن نرسیده اند . وفى التأويلات البقل اى اذا قرب ايام الوصال فاشتاقوا و سارعوا فى بذل الوجود و وضع الحدود على التراب واعبدوا رب الارباب لوجود كشف النقاب قال شيخى وسندى روح الله فى كتاب البرقيات له يعنى اسجدوا لله واعبدوا الله بالله لا بالنفس اذا سجدتم وعبدتم له بسجدة القلب بالانقياد و عبادته بالاذعان فى مرتبة الشريعة و بسجدة القلب بالفناء و عبادته بالاستهلاك فى مرتبة الحقيقة حتى تكون سجدتكم و عبادتكم محض قرب الى الله فى المرتبة الاولى و صرف وصلة الى الله فى المرتبة الثانية و تكونوا من المقربين اولا و من الواصلين ثانيا هذا شأن عباد الله الموحدين المخلصين الغانين فى الله الباقين بالله و اما طاعة بن عداهم فأنفسهم و هو اهم لعدم تخلصهم من الشوائب النفسانية فى مقام الشريعة و من الشوائب الغيرية فى مقام الحقيقة . و اعلم ان سجدة القلب و عبادته منقطعة لانقطاع سببها و محلها و موطنها لانها حادثة فانية زائلة و اما سجدة القلب و عبادته وهى فناؤه فى الله ازلا و ابدا بحسب نفسه وان كان باقيا بالله بحسب تخلية الوجود فغير منقطعة بل هى دائمة لدوام سببها و باقية لبقاء محلها و موطنها ازلا و ابدا والمقصود من وضع السجدة والعبادة القلبية هو الوصول الى شهود السجدة والعبادة القلبية ولذا حجب الى النبي عليه السلام ثلاث الطيب والنساء والصلاة اما الاول فلائنه يوجد فى نفسه ذوق الانس والمحاضرة واما الثانى فلائنه يوجد فيه ذوق القرية والوصلة واما الثالث فلائنه يوجد فيه ذوق المكشوفة والمشاهدة وهذه الاذواق انما يتحقق بها من الانس من هو الانسان الحقيقى المتحقق بسر الحضرة الاحدية والمتنور بنور الحضرة الواصلة . المتفعل بانسانيته انتفاعا تاما واما الانسان الحيوانى فلا حظ له من ذلك التحقق بهذا الانتفاع بل حظه ونصيبه انما هو الشهوات الطبيعية والانسان الاول فى اسفل السافلين وبينهما بون بعيد كما بين الاوج والحضيض وبكمال تغنى عن الاكل والشرب كالملائكة بالاذواق الروحية والتجليات الكثيرة كما وقع لبعضهم ولتمام تسفل الثانى يأكل كما تأكل الانعام فلا

يقنع في اليوم والليلة بكرة من الاكل بل يحتاج الى مرات منها والا يقع في الاضطراب والذبول والنحول وربما تؤدي قلة الاكل الى هلاكه كما حكي ان شخصين احدهما سبعين والآخر هزيل حبسا في تهمة ومنع عنهما الغذاء اسبوعا فبعد الاسبوع تبين ان ليس لهما جرم فاذا السمين قدمات والهزيل حي وذلك لان من اعتاد الاكل اذا لم يجده هلك تمت سورة النجم بعون الله تعالى في الحادي عشر من شهر رمضان المنتظم في سلك شهور سنة اربع عشرة ومائة والف

تفسير سورة القمر وآياتها خمس وخمسون وهي نكية عند الجمهور والله اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

اقتربت الساعة اقتراب نزديك آمدن . والساعة جزء من اجزاء الزمان عبر بها عن القيامة تشبيها لها بذلك لسرعة حسابها اولانها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا اولها ساعة خفيفة يحدث فيها امر عظيم اولغير ذلك كما بين فيما سبق والمعنى دنت القيامة وقرب قيامها ووقوعها لانه ما بقى من الدنيا الا قليل كما قال عليه السلام ان الله جعل الدنيا كلها قليلا فما بقى منها قليل من قليل ومثل ما بقى مثل الثعب اى القدير شرب صفوه وبقي كدره فالاقتراب يدل على مضي الاكثر ويمضي الاقل عن قريب كما مضى الاكثر وبنيانه انه مضى من يوم السنبلة وهو سبعة آلاف سنة وقد صح ان مدة هذه الامة تزيد على الف نحو اربعمائة سنة الى خمسمائة سنة ولا يجوز الزيادة الى خمسمائة سنة بعد الالف لعدم ورود الاخبار في ذلك ولاقتضاء البراهين والشواهد عند اهل الظواهر والبواطن من اهل السنة وقد قال عليه السلام الآيات بعد المائتين والمهدى بعد المائتين فتنتهى دورة السنبلة بظهور عيسى عليه السلام فيكون آدم فأنحها وعيسى خاتمها فعلى هذا فآدم ونبينا عليهما السلام اى وجودهما من اشراط الساعة كما قال عليه السلام مثلى ومثل الساعة كفرسى رهان فاذا كان وجوده من اشراط الساعة فمعجزاته من انشقاق القمر ونحوه تكون كذلك . يقول الفقير فان قلت فكم عمر الدنيا بأسرها وما قول العلماء فيه قلت اتفقوا على حدوث الدنيا وما قطعوا ابشئ في مدتها والذي يلوح لى والله اعلم بحقيقة المدة انها ثلاثمائة وستون الف سنة وذلك لانه قد مثل دور السنبلة بجمعة من جمع الآخرة اى سبعة ايام وكل يوم من ايام الآخرة الف سنة كما قال تعالى وان يوما عند ربك كالف سنة ولاشك ان بالجمعة اى الاسبوع يتقدر الشهر وبالشهر تتقدر السنة وعليه يحمل ماورد عن ابن عباس رضى الله عنهما الدنيا جمعة من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة فقد مضى ستة آلاف سنة ومائة سنة وليأتين عليها زمن من سنين ليس عليها من يوحد وقد خاطبت الدنيا آدم عليه السلام فقالت يا آدم جئت وقد انقضى شبابى يعنى انقضى من عمرها ستون الف سنة تقريبا وهى اجمال ما ذكرنا من المدة ولاشك ان ما بين الستين والسبعين دقاقة الرقاب فآدم انما جاء الى الدنيا وقد انقضى عمرها وبقي شئ قليل منها وعلى هذا المعنى يحمل قول من قال ان عمر الدنيا

سبعون الف سنة فاعرف جدا فالساعة مقربة عند الله وعند الناس لان كل آت قريب وان طالت مدته فكيف اذا قصرت واما قوله تعالى انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا فبالنسبة الى الغافلين المنكرين ولاعبرة بهم والحكمة في ذكر اقتراب الساعة تحذير المكلف وحثه على الطاعة بقية لعباده على ان الساعة من اعظم الامور الكونية على خلقه من اهل السموات والارض واما تعيين وقت الساعة فقد افرد الحق تعالى بعلمه واخفاه عن عباده لانه اصلح لهم ولذا كان كل نبي قد اذر امته الدجال وفي الحديث ( ان بين يدي الساعة كذابين فاحذر وهم ) والمراد بالكذابين الدجاجة وهم الائمة المضلون . يقول الفقير لاشك ان اذار الانبياء عليهم السلام حقيقة من امثال هؤلاء الدجاجة من امهم اذ لم يحل قرن منهم والافهم يعرفون ان الساعة انما تقوم بعد ظهور ختم النبيين وختم الامم وان الدجال الاعور الكذاب متأخر عن زمانه وانما يخرج في الالف الثاني بعد المائتين والله اعلم فكل كذاب بين يدي الساعة سواء كان قبل مبعث النبي عليه السلام او بعده فانما هو من مقدمات الدجال المعروف كما ان كل اهل صدق من مقدمات المهدي رضى الله عنه ﴿ وانشق القمر ﴾ الانشقاق شكافته شدن . دلت صيغة الماضي على تحقق الانشقاق في زمن النبي عليه السلام وبطل عليه قراءة حذيفة رضى الله عنه وقد انشق القمر اى اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها ان القمر قد انشق وقد خطب حذيفة بالمدائن ثم قال الا ان الساعة قد اقتربت وان القمر قد انشق على عهد نبيكم وحذيفة ابن اليان رضى الله عنه صاحب سر رسول الله عليه السلام كابن مسعود رضى الله عنه وعلى هذا القول عامة الصحابة ومن بعدهم وبه اخذ اكثر المفسرين فلاعبرة بقول من قال انه سينشق يوم القيامة كما قال تعالى اذا السماء انشقت والتعبير بالماضى للدلالة على تحققه على انا نقول يجوز أن يكون انشقاقه مرتين مرة في زمانه عليه السلام اشارة الى قرب الساعة ومرة يوم القيامة حين انشقاق السماء وفي فتح الباري لابن حجر حين الجذع وانشقاق القمر قل كل منهما نقلا مستفيضا يفيد القطع عند من يطلع على طرق الحديث انتهى وقال الطيبي اسند ابو اسحق الزجاج عشرين حديثا الا واحدا في تفسيره الى رسول الله عليه السلام في انشقاق القمر وفي شرح الشريفة للمواقف هذا متواتر رواه جمع كثير من الصحابة كابن مسعود وغيره قال سعدى المفتي فيه انهم لم يجعلوا حديث من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار وقد رواه ستون او اكثر من الصحابة وفيهم العشرة من المتواتر فكيف يجعل هذا منه انتهى . يقول الفقير قد جعل ابن الصلاح ومن تبعه ذلك الحديث اى حديث من كذب الخ من المتواتر كما في اصول الحديث على انه يجوز أن لا يكون بنص مارواه جمع كثير من المتواتر لعدم استجماع شرائطه ( امام زاهد رحمه الله ) آورده كه شى ابو جهل و جهودى بحضرت پیغمبر علیه السلام رسیدند ابو جهل گفت اى محمد آیتى بمن نمای والاسر توبش مشیر بر میدارم آن حضرت فرمود كه چه میخوای ابو جهل بحج و راست نكریست كه چه خواهد كه وقوع آن متعذر باشد جهودى گفت او ساحرست اورا بكوى كه ماه را

بشكافد که سحر در زمین متحقق میشود و ساحر را در آمان تصرف نیست ابو جهل گفت ای محمد ما را برای ما بشکاف آن حضرت انکشت شهادت را آورد و اشارت فرمود ما را بشکافت فی الحال دونیم شد يك نیم بر جای خود قرار گرفت و یکی دیگر جایی دیگر رفت و باز گفت بکوی تاملتم شود اشارت کرد هر دو نیمه بهم پیوستند شق کشت ما چارده بر لوح سبز چرخ • چون خامه دیر ز تیغ بنان او (قال العطار قدس سره)

ما را انکشت او بشکافته • مهر از فرمانش از پس تافته

(وفی المثنوی)

بس قر که امر بشنید و شتافت • پس دو نیمه کشت بر چرخ و شکافت

(وقال الجامی)

چومه را بر سر تیر اشارت • زد از سبابه معجز بشارت  
دونون شدیم دور حلقه ماه • چهل راساخت اوشست از دو پنجاه  
بل چون داشت دستش بر قلم پشت • رقم زد خط شق برمه بر انکشت  
یهودی ایمان آورد و ابو جهل لعین گفت چشم ما بسحر رفته است و قر را منشق بما نموده • وقال بعض المفسرين اجتمع بعض صناديد قریش فقالوا ان کنت صادقا فشق لنا القمر فرقتين و وعدوا الايمان و كانت ليلة البدر فرفع عليه السلام اصبعه و امر القمر بأن ينشق نصفين فانفلق فلقين ای شقین فلقة ذهب عن موضع القمر و فلقة بقيت فی موضعه و قال ابن مسعود رضی الله عنه رأيت حرآء بين فلق القمر فعلى هذا فالنصفان ذهبا جميعا عن موضع القمر فقال بعضهم نصف ذهب الى المشرق و نصف الى المغرب و اظلمت الدنيا ساعة ثم طلعا و التقيا فی وسط السماء كما كان اول مرة فقال عليه السلام اشهدوا اشهدوا و عند ذلك قال كفار قریش سحرکم ابن ابی کبشة فقال رجل منهم ان محمدا ان كان سحر القمر بالنسبة اليکم فانه لا يبلغ من سحره أن يسحر جميع اهل الارض فاسألوا من يأتيكم من البلاد هل رأوا هذا • یعنی از جماعت مسافران که از اطراف آفاق برسند سؤال کنید تا ایشان دیده اند یا نه • فاسألوا اهل الآفاق فأخبروا کلهم بذلك • یعنی چون از آینده و رونده پرسیدند همه جواب دادند که در فلان شب ما را دو نیمه دیدیم • و هذا الكلام كما لا يخفى يدل على انه لم يختص برؤية القمر منشقا اهل مكة بل راء كذلك جميع اهل الآفاق و به رد قول بعض الملاحدة لو وقع انشقاق القمر لاشتراك اهل الارض کلهم فی رؤيته و معرفته و لم يختص بها اهل مكة و لا يحسن الجواب عند بأنه طلبه جماعة فاخصت رؤيته بمن اقترح وقوعه و لا بانه قد يكون القمر حينئذ فی بعض المنازل التي تظهر لبعض اهل الآفاق دون بعض و لا بقول بعضهم ان انشقاق القمر آية ليلة جرى مع طائفة فی جنح ليلة و معظم الناس نيام كما فی انسان العيون و قال فی الاسئلة المقحمة لا يستبعد اختفاؤه عن قوم دون قوم بسبب غيم او غيره يمنع من رؤيته ای فكان انشقاق

القمر صحيحا لكنه لم يتقل بطريق التواتر ولم يشترك فيه العرب و العجم في جميع الاقطار  
القاصية والدانية ولذا وقع فيه الاختلاف كما وقع في المعراج و الرؤية و الى انشقاق القمر  
اشار الامام السبكي في تائيمته بقوله

\* وبدر الدياجي انشق نصفين عندما \* ارادت قريش منك اظهار آية \*

\* و صاحب الفريدة البردية بقوله \* أقسمت بالقمر المنشق ان له \*

\* من قلبه نبتة مبرورة القسم \*

يعنى لو أقسم احدها للقمر المنشق نسبة و شبهة بقلبه المنشق يكون بارا و صادقا و صاحب  
الهمزية بقوله

\* شق عن صدره و شق له البدن \* و من شرط كل شرط جزاء \*

اي شق عن صدره عليه السلام و شق لاجله القمر ليلة اربع عشرة و انما شق له لان من  
شرط كل شرط جزاء لانه لما شق صدره جوزى على ذلك بأعظم مشابه له في الصورة وهو  
شق القمر الذي هو من أظهر المعجزات بل أعظمها بعد القرآن ( كما قال الصائب )

مرحمتي مقدمة راحتي بود \* شد همزيان حق جو زبان كليم سوخت

موسى كليم را افلاق بحر بود و مصطفى حبيب را انشقاق قمر بود چه عجب كر بحر بر موسى  
بضرب عصا شكافته شد كه بحر مركوب و ملموس است دست آدمى بدو رسد و قصد  
آدمى بوى اثر دارد اعجوبة ملكت انشقاق قمر است كه عالميان از در يافت آن عاجز و دست  
جن و انس از رسيدن بوى قاصر و بيان شق الصدر انه قالت حليلة امه عليه السلام من  
الرضاعة و هى من بنات بنى سعد بن بكر اسلمت مع اولادها و زوجها بعد البعثة لما كان  
يوم من الايام خرج محمد مع اخوته من الرضاعة و كان يومئذ ابن خمس سنين على ما قال  
ابن عباس رضى الله عنهما فلما انتصف النهار اذا أنا بابنى حمزة يعدو و قد علاه العرق  
با كياندى يا اماء يا ابتاه ادركا ادركا اخى القرشى فما أرا كما تلحقانه الاميتا قلت و ما قصته  
قال بينا نحن نترامى بالجملة اذا أنا رجلا فاختطفه من بيننا و علا به ذروة الجبل و شق صدره  
الى عاتقه فما أراه الا مقتولا قالت فأقبلت انا و زوجى نسي سعيها فاذا أنا به قاعد على ذروة  
الجبل شاخص بعينه نحو السماء يتبسم فانكيت عليه و قبلت بين عينيه فقلت له فداك نفسى  
ما الذى دهاك قال خيرا امه بينا انا الساعة قائم مع اخوتى نتقاذق بالجملة اذا أنا رجلا  
عليهما نيا ببيض و فى رواية فأقبل الى طيران ابيضان كأنهما نسران و فى رواية كركيان  
و المراد ملكان و هما جبرائيل و ميكائيل و فى رواية أنا فى ثلاثة رهط اى و هم جبرائيل  
و ميكائيل و اسرافيل لان جبريل ملك الوحي الذى به حياة القلوب و ميكائيل ملك الرزق  
الذى به حياة الاجساد و اسرافيل مظهر الحياة مطلقا في يد احد هم ابريق من فضة و فى يد  
الثانى طست من زمرد اخضر مملوء ثلجا و هو ثلج اليقين فأخذوني من بين اصحابى و انطلقوا بى  
الى ذروة الجبل و فى رواية الى شفير الوادى فأضجعتى بعضهم على الجبل اضجعا لطيفا  
ثم شق صدرى و انا انظر اليه فلم اجد لذلك حسا ولا الما ثم ادخل يده فى جوفى فأخرج

احشاء بطني ففعلها بذلك الثلج فأنتم غسلها اى بالغ في غسلها ثم اعادها مكانها وقام الثاني وقال  
 الاول تنح فقد انجزت ما امر الله فدانمى فأدخل يده في جوفى فانتزع قلبي وشقه بأثنين فأخرج  
 منه علة سوداء فرمى بها وقال هذا حظ الشيطان اى محل غمره ومحل ما يلقى من الامور  
 التى لا تنبى لان تلك العلة خلقها الله في قلوب البشر قابلة لما يلقى الشيطان فيها فأزيلت من  
 قلبه وبعضه ورنثه الكمل بقي دما اسود محترقا من نور التوحيد فيحصل به شرح الصدر  
 وشق القلب ايضا ولا يلزم من وجود القابل لما يلقى الشيطان حصول الالتقاء بالفعل قبل  
 هذا الشق فانه عليه السلام معصوم على كل حال فان قلت فلم خلق الله هذا القابل في هذه  
 الذات الشريفة وكان من الممكن أن لا يخلق فيها قلت لانه من جملة الاجزاء الانسانية  
 فخلقت تكملة للخلق الانسانى ثم تزعت تكرمته اى لانه لو خلق خاليا عنها لم تظهر تلك  
 الكرامة وفيه انه رد على ذلك ولادته عليه السلام من غير قلفة وهى جلدة الذكر التى  
 يقطعها الحاتن واجيب بالفرق بينهما لان القلفة لما كانت تزال ولا بد من كل احد مع  
 ما يلزم على ازالها من كشف العورة كان قص الحلقة الانسانية عنها عين الكمال قال  
 عليه السلام ثم حشا قلبي بشئ كان معه وهو الحكمة والايمان ورده مكانه ثم ختمه بخاتم  
 من نور يحا الناظرون دونه وفي رواية و اقبل الملك و في يده خاتم له شعاع فوضعه بين  
 كتفيه ونديبه ولا مانع من تعدد الختم فختم القلب لحفظ ما فيه وبين الكتفين مبالغة في  
 حفظ ذلك لان الصدر وعاؤه القريب وجسده وعاؤه البعيد وخص بين الكتفين لانه  
 اقرب اليه من القلب من بقية الجسد وهو موضع نفوذ خرطوم ابليس لان العدو يجي  
 من وراءه ولذا سن الحجامة فيه ثم قال عليه السلام انا الساعة اجد برد الخاتم في عروقي  
 ومفاصلي وقام الثالث فقال تنحيا فقد انجز تماما امر الله فيه فدانمى وامريده على مفرق  
 صدرى الى منتهى الشق فالتأم وانا انظر اليه وكانوا يرونه اثرا كآثر الخيط في صدره  
 وهو اثر مرور يد جبريل ثم انهضني من الارض انهاض لطيفاً ثم قال الاول الذى شق  
 صدرى زنه بمشرة من امته فوزني فرجحتهم ثم قال زنه بعشرين فرجحتهم ثم قال زنه  
 بمائة فرجحتهم ثم قال زنه بالف فرجحتهم ثم قال دعه فلو وزتموه بامته كلهم لرجحتهم .  
 يقول الفقير هذا يدل على انه عليه السلام كما انه افضل من كل فرد فرد من افراد الموجودات  
 فكذا افضل من المجموع ولا عبرة بقول من قال في كونه افضل من المجموع توقف لانه  
 جهل بشأنه العالى وانه احديّة بمجموع الاسماء الالهية وبرزخيتها فاعرف قال عليه السلام  
 ثم انكبوا على وقبلوا رأسي وما بين عيني وقالوا يا حبيبنا انك لوتدرى ما يراد بك من الخبر  
 لقرت عينك وتركونى قاهدا في مكاني هذا وجعلوا يطيطون حتى دخلوا خلال السماء وانا  
 انظر اليهم ولوشئت لارينك موضع دخولهم . واعلم ان صدره الشريف شق صرار امرة  
 لاخراج حظ الشيطان كما مر لانه لا يلقى به وعند مجي الوحي لتحمل ثقله وعند المعراج  
 لتحمل اسراره ففي شرح الصدر مرارا امزيد تقوية لباطنه وهذا الشرح معنوى لا كمال  
 امته ولا بد منه في حصول الفيض الالهى يسره الله لى ولكم ثم انه بقى هنا معنى آخر كما

قاله البعض وهو ان انشقاق القمر مجاز عن وضوح الامر ولا يبعد ان يحمل بيت المتنوى على ذلك وهو

سايه خواب آرد ترا هم چون سمر • جون بر آيد شمس انشق القمر  
اي وضوح الامر واستبان وذلك لانه عند اقتراب الساعة ينكشف كل خفي ويظهر كل  
مستور ويستبين الحق من الباطل من كل وجه ويدل على هذا المعنى قوله عليه السلام  
اذا تقارب الزمان لم تكذروا المؤمن تكذب فان المراد وضوح الامر في آخر الزمان وظهور  
حقيقته ولذا يصير الناس بحيث ينكشف لا ذنى سالك منهم في مدة قليلة ما لم ينكشف للام  
الماضية في مدة طويلة وذلك لان الله تعالى قال في حق يوم القيامة يوم تبلى السرائر فاذا  
قرب الزمان من ذلك اليوم يأخذ حكمه فيكون كشف الامور اكثر والحقايا اظهر وقال  
البقي رحمه الله علم الله انتظار ارواح الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين والاولياء  
المعارفين وجميع الصالحين كشف جماله وقرب وصاله والدخول في جواره فيبشروهم الله تعالى  
بأنه مقرون بقدم محمد عليه السلام فلما خرج بالنبوة شك فيه المشركون فأراهم الله صدق  
وعده بانشقاق القمر حتى يعرفوا ان الله تعالى يريد بالعالمين اتيان الساعة التي فيها كشف  
العجائب وظهور الغرائب من آيات الله وصفاته وذاته وفي التأويلات النجمية اعلم ان الساعة  
اي القيامة ساعتان الكبرى وهي عامة بالنسبة الى جميع الخلائق وهي التي اقتربت والصغرى  
وهي خاصة بالنسبة الى السالكين الى الله برفع الاوصاف البشرية وقطع العلائق الطبيعية  
السائرين في الله بالتجلى بالاوصاف الالهية والاخلاق الربانية الراجعين من الحق الى الخلق  
بالبقاء الحقاقي بعد الفناء الخلقاني وبالجمع بعد الفرق وهي أعنى الساعة الصغرى واقعة اليوم  
في كل آن والله تجلى جلالى ينفى وجمالى يبنى واليه اشارة قوله عليه السلام من مات فقد قامت  
قيامته فقد انشق قمر قلب السالك عن ظامة النفس المظلمة باستيلاء نور شمس فلك الروح عليها  
فلا جرم وقعت الساعة بالنسبة الى القلب الحى المنور بالنور الالهى ووقعت القيامة الخاصة  
الشاملة على الموت والحشر والنشور فافهم ولا تمجب لثلاث تكون ممن قال تعالى فيهم أفن هذا  
الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون والله الموفق والمعين ﴿ وان يروا ﴾ يعنى قريشا  
﴿ آية ﴾ من آيات الله دالة على قدرته وصدق نبوة حبيبه عليه السلام مثل انشقاق القمر  
ونظائره ومعنى تسمية ما جاءت به الانبياء معجزة هو ان الخلق عجزوا عن الايمان بمثلها  
﴿ يعرضوا ﴾ عن التأمل فيها ليقفوا على حقيقتها وعلو طبقها فيؤمنوا ﴿ ويقولوا ﴾ هذا  
﴿ سحر مستمر ﴾ مطرد دائم يأتي به محمد عليه السلام على ممر الزمان لا يكاد يختلف  
بحال كسائر انواع السحر فالاستمرار بمعنى الاطراد يقال اطرد الشئ تبع بعضه بعضا  
وجرى وهويل على انهم رأوا قبله آيات اخرى مترادفة حتى قالوا ذلك وفيه تأكيد ان  
انشقاق القمر قد وقع لانه سينشق يوم القيامة كما قاله بعضهم وذلك لانه لو لم يكن الانشقاق  
من جنس الآيات لم يكن ذكر هذا القول مناسبا للمقام او مطردا بالنسبة الى جميع الاشخاص  
والبلاد حيث رأوه منشقا وقال بعضهم ان جاد ويست دائم ورونده از زمين تا آسمان •

ويجوز أن يكون مستمر من المرة بالكسر بمعنى القوة امرته فاستمر إذا احكمته فاستحكم  
فلا استمرار بمعنى الاستحكام أى قوى مستحكم لا يمكن ازالته أو قوى شديد يعلو كل سحر وقيل  
مستمر ذاهب يزول ولا يبقى عن قريب غنية لا تفهم وتعليلاً فهو من المرور ﴿وكذبوا﴾ أى  
بالنبي عليه السلام وما عينوه من معجزات التي اظهرها الله على يده ﴿واتبعوا أهواءهم﴾ التي  
زينها الشيطان لهم من رد الحق بعد ظهوره أو كذبوا الآية التي هي انشقاق القمر  
﴿واتبعوا أهواءهم﴾ وقالوا سحر القمر أو سحر اعيننا والقمر بحاله ولم يصبه شيء أو انه  
خسوف في القمر وظهور شيء من جانب آخر من الجويشبه نصف القمر فهذه أهواءهم  
الباطلة

بد كفى لازم بد باطنان افتاده است . كوشة از خلق جا كردم كين بنداشتند  
وذ كرى بلفظ الماضى أى بعد يعرضوا ويقولوا بلفظ المستقبل للاشعار بأنهما من عادتهم  
القديمة وفيه إشارة الى المحجوبين المستغرقين في بحر الدنيا وشهواتها فأنهم إذا ظهر لهم  
خاطر رحمانى بالاقبال على الله و متابعة الرسول وترك حب الدنيا ورفع شهواتها يعرضوا  
عن هذا الخاطر الرحمانى وينفوه ولا يلتفتوا اليه ولا يعتبروه بل يزدادوا فيهم عليه من  
حب الدنيا ومتابعة النفس وموافقة الهوى ويرمونه بالكذب وربما يرى بعضهم في منامه  
انه لبس خرقة الفقراء من خارج ولكن تحتها قميص حرير فهذا يدل على ان تجرده ليس  
من لاطنه فتجرده الظاهري وملاحظة الفناء القشري ليس بنافع له جداً ﴿وكل امر  
مستقر﴾ أى وكل امر من الامور مستقر أى منه الى غاية يستقر عليها لا محالة ومن  
جعلها امر النبي عليه السلام فيصير الى غاية يتبين عندها حقيقته وعلو شأنه وإبهام المستقر  
عليه للتنبيه على كمال ظهور الحال وعدم الحاجة الى التصريح به أو كل امر من امهم  
وامره عليه السلام مستقر أى سينتبت ويستقر على حالة خذلان أو نصرة في الدنيا وشقاوة  
أو سعادة في الآخرة فإن الشيء إذا انتهى الى غايته ثبت واستقر يعنى ان الاستقرار كناية  
عن الاستقرار وهو الانتهاء الى الغاية فإن عنده يتبين حقيقة كل شيء من الخير والشر والحق  
والباطل والهوى والحجة وينكشف جلية الحال ويضمحل الشبه والالتباس فإن الحقائق  
إما تظهر عند العواقب فهذا وعيد للمشركين ووعيد وبشارة للرسول والمؤمنين ونظيره  
لكل نبأ مستقرو سوف تعلمون أى كل نبأ وإن طال مدته فلا بد ان ينتهي الى غايته وتنكشف  
حقيقته من حق وباطل وفي عين المعاني وكل امر وعدمهم الله كائن في وقته أى لا يتغير شيء  
عن مراد الله ولا يغيره احد دون الله فهو يعضيه على الخلق في وقته لانه مستقر لا يزول  
وفيه إشارة الى ان امر محمد الروح وامر ابى جهل النفس له نهاية وغاية يستقر فيها اما  
الى السعادة الابدية بواسطة التخلق بالاخلاق الالهية واما الى الشقاوة السمرمية بسبب  
الاتصاف بالصفات البشرية الحيوانية ﴿ولقد جاءهم﴾ أى والله لقد جاء اهل مكة في  
القرءان ﴿من الانباء﴾ جمع نبأ وهو خبر ذو فائدة عظيمة يحصل به علم او غلبة  
يقال لاخبر في الاصل نبأ حتى يتضمن هذه الاشياء الثلاثة أى انباء القرون الحالية او



الآخرة وما وصف من عذاب الكفار فاللام عوض عن المضاف اليه وهو حال مما بعده  
﴿ ما فيه مزدجر ﴾ اي ازدجار من تعذيب ان أريد بالانباء انباء القرون الحالية او وعيد  
أريد بها انباء الآخرة او موضع ازدجار على ان في تجريدية والمعنى انه في نفسه موضع  
ازدجار ومظنة له كقوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة اي هو في نفسه  
اسوة حسنة وتاء التعمال قلب دال المع والذال والزاي للتناسب في المخرج اول تحصيل  
التناسب فان التاء مهموسة وهذه الحروف مجهورة يعني ان اصله من تجر لانه مقتول من  
الزجر قلبت دالا لان الزاي حرف مجهور والتاء حرف مهموس والذال تناسب  
الزاي في الجهر وتناسب التاء في المخرج يقال زجره وازدجره اي نهاه عن السوء ووعظه  
غير ان ابلغ في المعنى من فعل قال الراغب الزجر طرد بصوت يقال زجرته فان زجرته  
يستعمل في الطرد تارة وفي الصوت تارة وقوله تعالى مزدجر اي طرد ومنع عن ارتكاب المأثم  
﴿ حكمة بالغة ﴾ غايها امتناهي في كونها حكمة لاخلل فيها اوقد بلغت الغاية في الانذار والهي  
والموعظة وهو يدل من ما اوزير لخدوف وفي القاموس الحكمة بالكسر العدل والعلم والحلم  
والنبوة والقرآن وفي المفردات الحكمة اصابة الحق بالعلم والفعل فالحكمة من الله معرفة  
الاشياء او ايجادها على غاية الاحكام ومن الانسان معرفة الموجودات وفعل الخبرات واذا وصف  
القرآن بالحكيم فلتضمنه الحكمة وهي علمية وعملية والحكمة المنطوق بها هي العلوم الشرعية  
والطريقة والحكمة المسكوت عنها هي اسرار الحقيقة التي لا يطلع عليها علماء الرسوم والعوام  
على ما ينبغي فتضرم اوتهلكهم ﴿ فما تنفى النذر ﴾ نفى للاغناء ففعل تنفى محذوف اي لم تنفى  
النذر شيئا او استغفاه انكار فما منصوبة على انها مفعول مقدم لتنفى اي فأنى اغناء تنفى  
النذر اذا خالفوا او كذبوا اي لا تنفع كقوله وما تنفى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون  
جمع نذير بمعنى المنذر او مصدر بمعنى الانذار وفيه اشارة الى عدم انتفاع النفوس المتمردة  
بانذار منذر الروح وانذار منذر القلب اذ الروح مظهر منذر القرآن والقلب مظهر منذر  
الحقيقة ﴿ فنقول عنهم ﴾ لعلمك بان الانذار لا يؤثر فيهم البتة ولا ينفع فالفاء للسببية وبالفارسية  
بس روى بکردان از ايشان تا وقت امر بقتال ومتطرباش جزاي انشانرا ﴿ يوم يدع  
الداع ﴾ اصله يوم يدعو الداعي بالواو والياء لا حذف الواو من يدعو في التلغظ لاجتماع  
الساكنين حذف في الخط ايضا اتباعا للفظ واسقطت الياء من الداعي للاكتفاء بالكسرة  
تخفيفا قال بعضهم حذف الياء من الداعي مبالغة في التخفيف اجراء لائل مجرى ما عاقها  
وهو التنوين فكما يحذف الياء مع التنوين كذلك مع ما عاقبه ويوم منصوب يخرجون  
او باذكر والداعي اسرافيل عليه السلام ينفخ في الصور قائما على صخرة بيت المقدس ويدعو  
الاموات وينادي قاتلا أيها العظام البالية واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يأمركن  
ان تجتمعن لفصل القضاء او ان اسرافيل ينفخ وجبريل يدعو وينادي بذلك وعلى  
كلا القولين فالدعاء على حقيقته وقال بعضهم هو مجاز كالامر في قوله تعالى كن فيكون  
يعني ان الدعاء في البعث والاعادة مثل كن في التكوين والابتداء بان لا يكون ثم دعاء من

اسرافيل او غيره بل يكون الدعاء عبارة عن نفاذ مشيئته و عدم تخلف مراده عن ارادته كما لا يخاف اجابة داعي المطاع . يقول الفقير الاولى بقاؤه على حقيقته لان اسرافيل مظهر الحياة وببده الصور و الله تعالى ربط الاشياء بعضها ببعض و ان كان الكل بأرادته ومشيئته ﴿ الى شئ نكر ﴾ بضمين صفة على فعل وقرى بسكون الكاف و كلاهما بمعنى المنكر اى منكر فطبع ينكره النفوس لعدم العهد بمثله وهو هول يوم القيامة ومنه منكر ونكير لفتاني القبر لانه لم يهد عندالميت مثلهما ﴿ خشعا ابصارهم ﴾ حال من فاعل ﴿ يخرجون ﴾ والتقديم لان العامل فعل فعل متصرف اى يخرجون ﴿ من الاجداث ﴾ جمع جدث محركة وهو القبر اى من قبور هم حال كونهم اذلة ابصارهم من شدة الهول خاضعة عند رؤية العذاب و الخشوع ضراعة و اكثر ما يستعمل فيما يوجد في الجوارح والضميمة اكثر ما تستعمل فيما يوجد في القلب كما روى اذا ضرع القلب خشعت الجوارح وخص الابصار بالخشوع لانه فيها اظهر منه في سائر الجوارح وكذلك سائر ما في نفس الانسان من حياء او خوف ونحوه انما يظهر في البصر ﴿ كآتهم جراد ﴾ اى يشبهن الجراد وهو بالفارسية ملخ . سمي بذلك لجرده الارض من النبات يقال ارض مجرودة اى اكل ما عليها حتى تجردت كما في المفردات ﴿ منتشر ﴾ في الكثرة و التموج والتفرق في الاقطار و مثله قوله كالفراش المبثوث ﴿ مهطعين الى الداع ﴾ حال ايضا اى مسرعين الى جهة الداعي مادي اعتاقهم اليه او ناظرين اليه لا يقلعون ابصارهم يقال هطع الرجل اذا أقبل ببصره على الشئ لا يقلع عنه وأهطع اذا مد عنقه وصوب رأسه وأهطع في عدوه اذا اسرع كما في الجوهرى وفيه اشارة الى ذلة ابصار النفوس وعلتها فأنهار مدت من حب الدنيا وانطفاء ابصار القلوب عن شواهد الحق و انطماس ابصار الارواح عن شهود الحق والى ان هذه النفوس الرديئة تخرج من قبور صفاتها الرذيلة كالجراد الحريص على اكل زروع مزارع القلب من الاخلاق الروحانية منتشرين في مزارع الروح ومفارس القلب بالفساد والافساد و ترى هذه النفوس الحينة مسرعة الى اجابة داعي الشهوات النفسانية و الذات الجسمانية راغبة الى دعوته مقبلة على طلبه ﴿ يقول الكافرون ﴾ استئناف وقع جوابا عما نشأ من وصف اليوم بالاهوال واهله بسوء الحال كأنه قيل فاذا يكون حينئذ قيل يقول الكافرين ﴿ هذا يوم عسر ﴾ اى صعب شديد علينا فيمكنون بعد الخروج من القبور واقفين اربعين سنة يقولون ارحنا من هذا و لو الى النار ثم يؤمرون بالحساب وفي اسناد القول المذكور الى الكفار تلويح بأن المؤمنين ليسوا في تلك المرتبة من الشدة بل ذلك اليوم يوم يسير لهم ببركة ايمانهم و أعمالهم بل المظهرون المحفوظون الذين ما تدنست بواطنهم بالشبه المضلة و لا ظواهرهم ايضا بالمخالفات الشرعية آمنون يغطهم النيبون في الذى هم عليه من الامن لما هم و النيبون عليه من الخوف على انهم يعنى ان الانبياء و الرسل عليهم السلام يخافون على انهم للشفقة التى جبلهم الله عليها للخلاق فيقولون في ذلك اليوم سلم سلم وان كان لا يحزنهم الفزع الاكبر لانهم آمنون من خوف العاقبة وفيه اشارة الى

كفار النفوس اللثيمة يقولون بلسان الحال و لا يفهمه المقال يوم قيامة اضطرابهم لما رأوا  
الفضيحة والقطعية هذا يوم عسر صعب خلاصنا و مناصنا منه لانجاة لنا ولا منجاة الا  
الاستمسك بعروة وثقى الروح والقلب وما يقدرّون على ما يقولون لافساد استعداد هم بيد  
الاماني الكاذبة و اختيار تلك الاماني الفاسدة الدنيوية على المطالب الصالحة الاخرية فعلى  
العاقل أن يختار الباقي على الفاني و لا يفتر بالاماني بل يجتهد قبل الموت بأسباب الخلاص  
والنجاة لكي يحصل له في الآخرة النعيم والدرجات والا فاذا خرج الوقت من اليد وبقيت  
اليد صفرا في الغد فلا ينفع الاسف والويل نسأل الله سبحانه أن يجعلنا من الذين أجاوبوا  
داعي الله ورسوله وتشرفوا بالعمل بالقرآن وقبوله ويسر لنا الفناء المعنوي قبل الفناء الصوري  
ويهيئ لنا من امرنا رشدا فانا آمنّا به ولم نشرك بربنا احدا وهو المعين في الآخرة والاولى  
وبيده الامور ردا وقبولا ﴿ كذبت قبلهم قوم نوح ﴾ اى فعل التكذيب قبل قومك  
يا محمد قوم نوح او كذبوا نوحا فالمفعول محذوف وهو شروع في تعداد بعض الانبياء الموجبة  
للازدجار وتسليّة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ فكذبوا عبدنا ﴾ نوحا تفسير لذلك  
التكذيب المبهم كما في قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب الخ فالتكذيب في المقامين واحد  
والفناء تفسيرية تفصيلية تعقيبية في الذكر فان التفصيل يعقب الاجمال وفي ذكره بعنوان  
العبودية مع الاضافة الى نون العظمة تفخيم له عليه السلام ورفع لمحله وزيادة تشنيع لمكذبيه  
فان تكذيب عبد السلطان اشنع من تكذيب عبد غيره وفيه اشارة الى انه لاشئ اشرف  
من العبودية فان الذلة الحقيقية التي يقابلها مقام الربوبية مختصة بالله تعالى فكذا العبودية  
مختصة بالعبد وهي المرادة بالتواضع وهي غير التملق فان التملق لاعبرة به وفي الحديث  
( اما سيد ولد آدم ولا فخر ) اى ليس الفخرى بالرسالة وانما الفخرى بالعبودية وخصوصا  
بالفقر الذي هو الخروج عن الوجود المجازى بالكلية ﴿ وقالوا ﴾ في حقه هو اوقالوا له انك  
﴿ مجنون ﴾ اى لم تقتصروا على مجرد التكذيب بل نسبوه الجنون واختلال العقل وهو  
مبالغة في التكذيب لان من الكاذبين من يخبر بما يوافق العقل ويقبله والمجنون لا يقول الا  
مالا يقبله العقل وياباه ﴿ وازدجر ﴾ عطف على قالوا فهو من كلام الله اى وزجر عن  
التبليغ بأنواع الاذية مثل الشتم والضرب والحقن والوعيد بالرجم قال الراغب وازدجر اى  
طرد واستعمال الزجر فيه لصياحهم بالمطرد نحو ان يقال اعزب عني وتنح ورواك  
وقيل هو من جملة ما قالوه اى هو مجنون وقد ازدجرته الجن وتخبطه اى افسدته وتصرفت  
فيه وذهبت بلبه وطارت بقلبه وفيه اشارة الى ان كل داع حق لا بد وان يكذب لكثرة  
اهل البطلان وغلبة اهل البدع والاهواء والطفان وذلك في كل عصر وزمان وايضا قوم  
نوح الروح وهم النفس الامارة وصفاتها لا يقبلون دعوته الى الله لانهما كهم في الشهوات  
واللذات وصعوبة الفطام عن المألوفات والله المعين في جميع الحالات والمقامات  
اين جهان شهوتي تخانه اينست • انبيا وكافران را لانه اينست  
ليك شهوت بنده يا كان بود • زرنسوزد زانكه نقد كان بود

ذلة الارواح من اشباحها • عزة الاشباح من ارواحها

كم نشين براسب توسن بي لكلام • عقل ودين را پيشوا كن والسلام

﴿ فعدا ربه ﴾ اى لما زجروا نوحا عن الدعوة وبلغ مدة التبليغ تسعمائة وخمسين سنة  
﴿ عدا ربه ﴾ اى بآنى ﴿ مغلوب ﴾ من جهة قومه مالى قدرة على الانتقام منهم  
﴿ فانتصر ﴾ اى فانتقم لى منهم وذلك بعد تقرر بآسه منهم بعد اللبثا والتى فقد روى ان  
الواحد منهم كان يلقاه فيخقه حتى يخر مغشيا فيفيق ويقول اللهم اغفر لقومى فانهم  
لا يعلمون فلما اذن الله له في الدعاء للاهلاك دعا فاجيب كما قال في الصفات ولقد نادانا نوح  
فلنم الجييون ﴿ ففتحنا ابواب السماء ﴾ اى طرقها وبالفارسية بس بكشاديم برأى عذاب  
ايشان درهه اسمائرا از طرف مجره كما قال على رضى الله عنه ﴿ بماء منهمر ﴾ الهمر صب  
الدمع والماء يقال همره يهمره صب منهمر هو وانهمر اى انسكب وسال والمعنى  
بماء كثير منصب انصبابا شديدا كما ينصب من افواه القرب لم ينقطع اربعين يوما وكان مثل  
الثلج بياضا وبردا وهو تمثيل لكثرة الامطار وشدة انصبابها سواء جعل الباء في قوله بماء  
للإستعانة وجعل الماء كلاله لفتح ابواب السماء وهو ظاهر اول للملازمة ﴿ وفجرنا الارض  
عيونا ﴾ اى جعلنا الارض كلها كأنها عيون منفجرة اى جارية وكان ماء الارض مثل  
الحميم حرارة واصله وفجرنا عيون الارض فقبر عن المفعولية الى التمييز قضاء لحق المقام  
من المبالغة لان قولنا فجرنا عيون الارض يكفى في صحة تفجير ما فيها من العيون ولا مبالغة فيه  
بخلاف فجرنا الارض عيونا فان معناه فجرنا اجزاء الارض كلها بجعلها عيون الماء ولا شك  
في انه ابلغ ﴿ فالتقى الماء ﴾ اى ماء السماء وماء الارض وارتفع على اعلى جبل في الارض  
ثمانين ذراعا والافراد حيث لم يقل الماء آن لتحقيق ان التقاء المائين لم يكن بطريق المجاورة  
والتقارب بل بطريق الاختلاط والانهاد ﴿ على امر قد قدر ﴾ اى كأنا على حال قد قدره الله  
من غير تفاوت او على حالة قدرت وسويت وهو ان قدر ما انزل من السماء على قدر ما اخرج  
من الارض او على امر قد ربه الله وهو هلاك قوم نوح بالطوفان فكلمة على على هذا للتعليل  
يقول الفقير انما وقع الغناب بالطوفان العام لان الماء اشارة الى العلم فلما لم ينتفعوا بعلم  
نوح عليه السلام في المدة الطويلة ولم تفرق ارواحهم فيه اخذوا بالماء حتى غرقت اجسادهم  
وتأثير الطوفان يظهر في كل ثلاثين سنة مرة واحدة لكن على الحفة فيقع مطر كثير  
ويفرق بعض القرى والبيوت من السيل ﴿ وحملناه ﴾ اى نوحا ومن آمن معه ﴿ على  
ذات الواح ﴾ اى سفينة صاحبة اخشاب عريضة فان الالواح جمع لوح وهو كل صحيفة  
عريضة خشبا او عظما وكانت سفينة نوح من ساج وهو شجر عظيم ينبت في ارض الهند  
او من خشب شمشاد ويقال من الجوز ﴿ ودره ﴾ ومسامير جمع دسار من الدر وهو  
الدفع الشديد بقهر يقال دسره بالريح ( وروى ) انه ليس في الغدير زكاة انما هو رشي دسره  
البحر سمي به السمار لانه يدسر به مفعله اى يدفع قل في عين المعاني دسرت بها السفينة  
اى شدت اولاً انها تدرى تدفع بالدق فقوله ذات الواح ودره صفة للسفينة اقيست مقامها

بأن يكنى بها عنها كما يكنى عن الانسان بقولهم هو مستوى القامة عريض الاظفار ﴿١﴾ تجرى بأعيننا ﴿٢﴾ اى تجرى السفينة وتسير بمراي منا اى محفوظة بحفظنا ومنه قواهم للمودع عين الله عليك وقيل بأوليائنا يقال بينات عين من عيون الله اى ولى من اوليائه ﴿٣﴾ جزاء لمن كان كافر ﴿٤﴾ مفعول له لما ذكر من فتح ابواب السماء وما بعده وكفر من كفران النعمة اى فعلنا ذلك المذكور اجرا وثوابا لنوح لانه كان نعمة كفرها فان كل نبي نعمة من الله على امته ورحمة اى نعمة ورحمة فكان نوح نعمة مكفورة ومن هذا المعنى ما حكى ان رجلا قال للرشيد الحمد لله عليك فقال مامعنى هذا الكلام فقال أنت نعمة حمدت الله عليها ﴿٥﴾ ولقد تركناها ﴿٦﴾ اى السفينة ﴿٧﴾ آية ﴿٨﴾ يعتبر بها من يقف على خبرها وقال قتادة ابقاها الله بياقردى من بلاد الجزيرة وقيل على الجودى دهرها طويلا حتى نظرها او آئل هذه الامة وكم من سفينة كانت بعد قد صارت رمادا وفي تفسير ابى الليث قال بعضهم يعنى ان تلك السفينة كانت باقية على الجبل قريبا من خروج النبي عليه السلام وقيل بقيت خشبة من سفينة نوح هى فى الكعبة الآن وهى ساجدة غرست حتى ترعرت اربعين سنة ثم قطعت فتركت حتى يست اربعين سنة وقيل بقي بعض خشبها على الجودى الى هذه الاوقات . يقول الفقير امل بقاء بعض خشبها لكونها آية وعبرة والا فهو ليس بافضل من اخشاب منبر نبينا صلى الله عليه وسلم فى المدينة وقد احترقت او اكلتها الارض فاتخذت مشطا ونحوه مما يتبرك به الأثرى ان مقام ابراهيم عليه السلام مع كونه حجرا صلبا لم يبق اثره بكثرة مسح الايدي ثم لم يبق نفسه ايضا على ما هو الاصح والمعروف بالمقام الآن هو مقام ذلك المقام فاعترف وفي عين المعاني ولقد تركناها اى الفرق العام وهو اضممار الآية قبل الذكر كقوله انها تذكرة وقال بعضهم يعنى جنس السفينة صارت عبرة لان الناس لم يعرفوا قبل ذلك سفينة واتخذوا السفن بعد ذلك فى البحر فلذلك كانت آية للناس . يقول الفقير كيف يعرفونها ولم يكن فى الدنيا قبل الطوفان الا البحر المحيط وذلك ان الله تعالى امر الارض بعد الطوفان فابتلعت ماها وبقي ماء السماء لم تبتلع الارض فهذه البحور على وجه الارض منها واما البحر المحيط فقير ذلك بل هو جرز عن الارض حين خلق الله الارض من زبدته واليه الاشارة بقوله وكان عرشه على الماء اى العذب والبحور سبعة منها البحر المحيط وبعضهم لم يعد المحيط منها بل هو غير السبعة وكان نوح عليه السلام نجارا فجاء جبريل وعلمه صنعة السفينة ﴿٩﴾ فهل من مدكر ﴿١٠﴾ اى معتبر بتلك الآية الحقيقة بالاعتبار فيخاف من الله ويترك المعصية واصله مذتكر على وزن مقتل من الذكر فأدغمت الذال فى التاء ثم قلبت دالا مشددة ﴿١١﴾ فكيف كان عذابي ونذر ﴿١٢﴾ استفهام تعظيم وتعجيب اى كانا على كيفية هائلة لا يحيط بها الوصف والنذر جمع نذير بمعنى الانذار اصله نذرى بالياء حذف ا كنفاء بالكسرة وحد العذاب وجمع الانذارات اشارة الى غلبة الرحمة لان الانذار اشفاق ورحمة فقال الانذارات التى هى نعم ورحمة تواترت عليهم فلما لم تنفع وقع العذاب وقعة واحدة فكانت النعم كثيرة والنعمة واحدة ﴿١٣﴾ ولقد يسرنا القرآن ان ﴿١٤﴾ الح جملة قسمية

و ردت في او اخر القصص الاربع تنبها على ان كل قصة منها مستقبله بإيجاب الادكار  
كافية في الازدجار و مع ذلك لم تقع واحدة في حيز الاعتبار اى و بالله لقد سهلنا القرء آن  
لقومك بأن ازلنا على لغتهم كما قال فانما يسرناه بلسانك و وشحنا بانواع المواعظ والعبر  
و صرفنا فيه من الوعيد و الوعد ﴿ للذكر ﴾ اى للتذكير و الاتعاظ و عن الحسن عن  
النبي عليه السلام لولا قول الله و لقد يسرنا القرء آن للذكر لما اطاعت اللسان أن تتكلم  
به ﴿ فهل من مذكر ﴾ انكار و نفى للمتعمد على ابلغ وجه و أكده حيث يدل على انه  
لا يقدر احد أن يجيب المستفهم بنعم و عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قرأت على  
النبي عليه السلام فهل من مذكر بالذال فقال عليه السلام فهل من مذكر بالذال قال في  
برهان القرء آن قوله فكيف كان الخ ختم به قصة نوح و عاد و ثمود و لوط لما في كل واحدة  
منها من التخويف و التحذير و ما حل بهم فيتعظ به حافظا القرء آن و تأليه و يعظ غيره .  
و في الآيات اشارة الى مغلوية نوح القلب في يد النفس الامارة بغلبات الصفات البشرية  
عليه حتى دعا ربه فأجابه الله حتى غلبت صفاته الروحانية النورانية على صفاتها الحيوانية  
الظلمانية و افاض من سماء الارواح العلوية مياه الرأفة والرحمة و الكرامة و من ارض  
البشرية عيون المعارف و الحقائق فأهلك قومه المعبر عنهم بالنفس و صفاتها و نجاه على سفينة  
صفاته الروحانية و فيه اشارة اخرى و هى انه اذا زاد الكشف والبيان تستشرف الارواح  
على الفناء فيدخلها الله في سفن الصعمة و يجريها بشمال العناية و ايضا ان الانبياء والاولياء  
سفن عنايته تعالى يتخلص العبادهم من الاستغراق في بحار الضلالة و ظلمات الشقاوة لانهم  
محفوظون بحسن عنايته و عين كلالته و من استن بسنتهم نجا من الطغيان و التيران  
و دخل في جوار الرحمن ( و في المستوى )

انجنين فرمود آن شاه رسل . که منم کشتی درین دریای کل  
یا کسی کودر بصیرتهای من . شد خلیفه راستی بر جای من  
کشتی نوحیم در دریا که تا . رونکردانی ز کشتی ای فتی

نسأل الله سبحانه أن يحفظنا في سفينة العشرية من الاعتماد على العقل والخيال وبمعصنا  
من الزيغ والضلال ﴿ كذبت عاد ﴾ اى هودا عليه السلام و لم يتعرض لكيفية تكذيبهم  
له روما للاختصار و مسارعة الى بيان ما فيه الازدجار من العذاب ﴿ فكيف كان عذابي  
و نذر ﴾ هو لتوجيه قلوب السامعين نحو الاصفاء الى ما يلقى اليهم قبل ذكره لالتوبيخ و  
تعظيمه و تعجبهم من حاله بعد بيانه كما قبله و ما بعده كأنه قيل كذبت عاد فهل سمعتم  
او فاسمعوا كيف كان عذابي و انذاراتي لهم فالنذر جمع نذير بمعنى الانذار ﴿ انا ارسلنا  
عليهم ريحا صرصرا ﴾ استشفاف بيان ما اجل اولا و صرصر من الصر و هو البرد او  
من صر الباب والقلم اى صوت اى ارسلنا و سلطنا عليهم ريحا باردة او شديدة الصوت  
و الهبوب و هى ريح الديور و تقدم تفصيله في فصلت و غيرها ﴿ في يوم نحس ﴾ النحس  
ضد السعد اى شؤم ﴿ مستمر ﴾ صفة ليوم او نحس اى مستمر شؤمه عليهم اوباد الدهر

فان الناس يتشاءمون باربعاء آخر الشهر قال ابن الشيخ واشتهر بين بعض الناس التشاؤم بالاربعاء الذي يكون في آخر الشهر بناء على قوله تعالى في يوم نحس مستمر و معلوم ان ليس المراد انه نحس على المصلحين بل على المفسدين حيث لم تظهر نحو سنته في حق الانبياء والمؤمنين وفي الروضة الاربعاء مشؤم عندهم والذي لا يدور وهو آخر اربعاء في الشهر اشأم وعز ابن عباس رضي الله عنهما يرفعه آخر اربعاء في الشهر يوم نحس مستمر قال الشاعر

\* لقاءك للمبكر قال سوء \* و وجهك اربعاء لا يدور \*

وقيل يحمّد في الاربعاء الاستحمام فانه يقال يحاط في ذلك اليوم ماء من الجنة مع المياه وكذا يحمّد ابتداء الامور والمعنى مستمر عليهم شؤمه ونحو سته ازمة ممتدة الى أن اهلكهم فالיום بمعنى الحين والافاليوم الواحد لا يمكن أن يستمر سبع ليال وثمانية ايام والاستمرار على هذين الوجهين بحسب الزمان او المعنى شامل لجميعهم كبيرهم وصغيرهم فالاستمرار بمعنى المطرد بالنسبة الى الأشخاص او مشد مرارته اى بشاعته وكان ابتداء يوم الاربعاء آخر الشهر يعنى كانت ايام العجوز من صبيحة اربعاء آخر الشهر الى غروب الاربعاء الآخر (وروى) انه كان آخر ايامهم الثمانية في العذاب يوم الاربعاء وكان سلخ صفر وهى الحسوم في سورة الحاقة تنزع الناس صفة لريحها اى ريحاً تطلعهم روى ابيهم دخلوا الشباب والحفرو تمسك بعضهم ببعض فزعزعتهم الريح وصرعهم موتى وقال مقاتل تنزع ارواحهم من اجسادهم وقال السهيلي دامت عليهم سبع ليال وثمانية ايام كيلا تنجوم منهم احد من كهف او سرب فأهلكك من كان ظاهراً بارزاً وانتزعت من البيوت من كان في البيوت او هدمتها عليهم واهلكك من كان في الكهوف والاسراب بالجوع والعطش ولذلك قال فهل ترى لهم من باقية اى فهل يمكن أن يبقى بعد هذه الثمانية الايام باقية منهم كما أنهم اعجاز نخل منقر حال من الناس والاعجاز جمع عجز وعجز الانسان مؤخره وبه شبه مؤخر غيره ومنه العجز لانه يؤدى الى تأخر الامور والتخل من الجنس الذى يفرق بينه وبين واحد بالتأ واللفظ مفرد لكنه كثيراً ما يسمى جمعا نظرا الى المعنى الجنسى والمنقر المنقلع عن اصله يقال قعرت النخلة قلعتها من اصلها فانقشرت اى انقلعت ر في المفردات منقر اى ذاهب في قعر الارض وانما أراد تعالى ان هؤلاء اجتثوا كما اجتث النخل الذاهب في قعر الارض فلم يبق لهم رسم ولا اثر انتهى والمعنى منقلع عن مغارسه قيل شبهوا بأعجاز النخل وهى اصولها بالافروع لان الريح كانت تطلع رؤسهم فتبقى اجسادا وجثا بلارؤوس وقال بعضهم كانت الريح تطلعهم وصرعهم على رؤوسهم فتدق رقابهم فيبين الرأس من الجسد وفيه اشارة الى قوتهم ونباتهم في الارض فكأنهم بحسب قوتهم وجسامتهم يحملون ارجلهم فائرة نافزة في الارض ويقصدون به المقاومة على الريح ثم ان الريح لما صرعتها فكأنها قلعت اعجاز نخل منقر وقال ابواليث صرعتها وكبتهم على وجوههم كأنهم اصول نخل منقلعة من الارض فشبههم لطولهم بالتخل الساقطة قال مقاتل كان طول كل واحد منهم

أتى عشر ذراعا و قال في رواية الكلبي كان طول كل واحد منهم سبعين ذراعا فاستهزأوا حين ذكر لهم الريح فخرجوا الى الفضاء و ضربوا بأرجلهم و غيخوا في الارض الى قريب من الركبة فقالوا قالا للريح حتى ترفعنا فجاءت الريح فدخلت تحت الارض و جعلت ترفع كل اثنين و تضرب احدهما بالآخر بعدما ترفعهما في الهواء ثم تلقيهما في الارض و الباقيون ينظرون اليهما حتى رفعهم كلهم ثم رمت بالرمل و التراب عليهم و كان يسمع انهم من تحت التراب كذا و كذا يوما و تذكر صفة نخل للنظر الى اللفظ كما ان تأنيها في قوله اعجاز نخل خاوية للنظر الى المعنى و كذا قوله جاءتها ريح عاصف و لسليمان الريح عاصفة ﴿ فكيف كان عذابي و نذري ﴾ تهويل لهما و تعجيب من امرها بعد بيانها فليس فيه شائبة تكرار كما في الارشاد و قال في برهان القرء ان اعاد في قصة عاد فكيف كان عذابي و نذري مرتين لان الاول في الدنيا و الثاني في العقبي كما قال في هذه القصة لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا و لعذاب الآخرة اخزي و قيل الاول لتحذيرهم قبل هلاكهم و الثاني لتحذير غيرهم بعد هلاكهم انتهى ﴿ و لقد يسرنا القرء ان لذكرهم من مذكر ﴾ الكلام فيه كالذي مر في السابق و فيه اشارة الى اهل النفوس الامارة فانهم بواسطة انهما كهم في الشهوات الجسمانية احتجوا عن الله و موآندكرمه فأرسل الله عليهم صرصر ريح اهاوهم الظلمانية و بدعهم الشيطانية في يوم نحوسة الاحتجاب و ساطها عليهم فسقطوا على ارض الهوان و الحذلان كآتهم اعجاز نخل منقطع عن تخوم الارض ساقط على وجه الارض مثل اجساد جامدة بلا رؤوس نعوذ بالله من تجليات قهره و تسلط عذابه و غضبه في يومه و شهره فعلى العاقل أن يتذكر بهذه الذكري و يعتبر بهذه الآيات الكبرى

- |   |  |   |                              |
|---|--|---|------------------------------|
| • | جو بر كشته بختی در افتد به بند           | • | از و نیکبختان بکیرند پند     |
| • | تو پیش از عقوبت در عفو کوب               | • | که سودی ندارد فغان زیر چوب   |
| • | فلو آمن ایمان یاس و تاب توبه یاس لم یقبل | • |                              |
| • | فراشو جوینی در صلح یاز                   | • | که ناکه در توبه گردد فراز    |
| • | مرو زیر بار کناه ای پسر                  | • | که حال عاجز بود در سفر       |
| • | کما ورد خفف الحمل فان العقبة کؤود        | • |                              |
| • | بی نیک مردان نباید شتافت                 | • | که هر کین سعادت طلب کرد یافت |
| • | ولیکن تودنبال دیو خسی                    | • | ندانم که در صالحان کی رسی    |

ثم ان سبب هلاك عاد بالريح اعتمادهم على قوتهم و الريح اشد الاشياء قوة فاستأصلهم الله بها حتى يحصل الاعتبار لمن بعدهم من القرون فلا يعتمدوا على قواهم و فيه اشارة الى أن الريح هو الهواء المتحرك فالخلاص من ذلك الهواء انما هو بترك الهوى و متابعة الهدى نسأل الله من فضله ذلك ﴿ كذبت ثمود بالنذر ﴾ اى الانذارات و المواعظ التى سمعوها من صالح عليه السلام او بالرسل فان تكذيب احدهم للتكذيب للكل لا تقاومهم على الشرائع ﴿ فقالوا ابشرا منا ﴾ اى كائنا من جنسنا و انتصابه بفعل يفسره ما بعده فأداة الاستفهام



داخلة على الفعل و ان كان تقديره كما هو الاصل ﴿واحد﴾ اى منفردا لا يتبع له او واحد من آحادهم لا من اشرافهم وتأخير هذه الصفة عن منا للتنبيه على ان كلا من الجنسية والوحدة مما يمنع الاتباع ولو قدمت عليه لفاتت هذه التكنية ﴿تبعه﴾ فى امره ﴿انا اذا﴾ اى على تقدير اتباعه و هو منفرد ونحن امة حجة و ايضا ليس بملك لما كان فى اعتقاد الكفرة من التنافى بين الرسالة والبشرية ﴿لنى ضلال﴾ عن الصواب ﴿وسمر﴾ اى جنون فان ذلك بمنزل عن مقتضى العقل و قيل كان يقول لهم ان لم تتبعونى كنتم فى ضلال عن الحق و سمر اى نيران جمع سمر فمكسوا عليه لغاية عتوهم فقالوا ان اتبعناك كنا اذن كما تقول ﴿ما لنى الذكر﴾ اى الكتاب والوحى ﴿عليه من بيننا﴾ و فينا من هو احق بذلك والاستفهام للانكار ومن بيننا حال من ضمير عليه اى اخص بالرسالة منفردا من بين آل نمرود و الحال ان فيهم من هو اكثر مالا و احسن حالا ﴿بل هو كذاب اشر﴾ اى ليس الامر كذلك بل هو كذا و كذا حمله بطره على الترفع علينا بما ادطاه و اشر اسم فاعل مثل فرح بمعنى خود پسند و ستيزنده و سبكسار و بيايه علم و الاشر التجبر و النشاط يقال فرس اشر اذا كان مرحا نشيطا ﴿سيعلمون غدا من﴾ كذبت فهو استفهام ﴿الكذاب الاشر﴾ حكاية لما قاله تعالى لصالح عليه السلام وعدالة و وعيد القوم والسين لتقريب مضمون الجملة وتأكيده و الفدا اليوم الذى يلى يومك الذى أنت فيه والمراد به وقت نزول العذاب فى الزمان المستقبل لا يوم بعينه ولا يوم القيامة لان قوله انا مرسلوا الناقة استئناف لبيان مبادئ الموعود حتما والمعنى سيعلمون البتة عن قريب من الكذاب الاشر الذى حمله اشره و بطره على الترفع و التجبر لصالح ام من كذبه و فيه تشريف لصالح حيث ان الله تعالى سلب عنه بنفسه الوصف الذى أسندوه اليه من الكذب والاشر فان معناه لست أنت بكذاب اشر بل هم ﴿انا مرسلوا الناقة﴾ مخرجوها من الهضبة التى سألوا والهضبة الجبل المنبسط على الارض او جبل خلق من صخرة واحدة او الجبل الطويل الممتنع المنفرد ولا يكون الا فى حمر الجبال كما فى القاموس (روى) انهم سألوه متعنتين ان يخرج من صخرة منفردة فى ناحية الجبل يقال لها الكاتبة ناقة حمر آء جوفاء و برآء عشر آء وهى التى اتت عليها عشرة اشهر من يوم ارسل عليها الفحل فاوحى الله اليه انا مخرجوا الناقة على ما وصفوا ﴿فنة لهم﴾ اى امتحانا فان المعجزة محنة واختبار اذ بها يتميز المئاب من المعذب ﴿فارتقبهم﴾ فانتظرهم وتبصر ما يصنعون ﴿واصطبر﴾ على اذيتهم صبرا بليغا ﴿وفهم﴾ اخبرهم ﴿ان الماء قسمة بينهم﴾ مقسوم لها يوم ولهم يوم فلما قسمة من قبيل تسمية المفعول بالمصدر كضرب الامر و بينهم لتغليب العقلاء ﴿كل شرب﴾ اى كل نصيب من الماء و نوبة الانتفاع منه ﴿محتضر﴾ يحضره صاحبه فى نوبته فليس معنى كون الماء مقسوما بين القوم والناقة انه جعل قسمين قسم لها وقسم لهم بل معناه جعل الشرب بينهم على طريق المناوبة يحضره القوم يوما وتحضره الناقة يوما وقسمة الماء اعلان الناقة عظيمة الخلق ينفر منها حيواناتهم اولقاة الماء ﴿فنادوا﴾ يس بخواندند قوم نمرود صاحبهم هو

قدار بن سالف بضم القاف والدال المهملة وهو مشنوم آل نمود ولذا كانت العرب تسمى الجزار  
قداراً تشبيهاً به بقدار بن سالف لانه كان عاقر الناقة كما سيأتي وكان قصيراً شريراً ازرق  
اشقر احمر وكان يلقب بأحيمر نمود تصغير احمر تحقيراً وفي كشف الاسرار يقال له احمر  
نمود و قيل اشأم عاد يعني عاداً الآخرة وهي ارم تشام به العرب الى يوم القيامة ومن  
هذا يظهر الجواب عما قال السجاولدي في عين المعاني وقد ذكره زهير في شعره

فنتج لكم غلمان اشأم كلهم \* كاحمر عادثم ترضع فتطمع \*  
قيل هو غلط و هو احمر نمودا انتهى ﴿ فتعاطى فمقر ﴾ التعاطى مجاز عن الاجترأ لان  
التعاطى هو تناول الشيء بشكك وما يتكلف فيه لا بد أن يكون امراً هائلاً لا يباشره  
احداً بالجرأة عليه وبهذا المجاز يظهر وجه التعقيب بالقاء في فمقر والا فالعقر لا يتفرع  
على نفس مباشرة القتل والحوض فيه والعقر بالفارسية بي كردن . يقال عقر البعير والفرس  
بالسيف فالعقر اي ضرب به قوائمه و بابه ضرب والمعنى فاجترأ صاحبهم قدار على تعاطي  
الامر العظيم غير مكترث له فحدث العقر بالناقة ( قال الكاشاني ) محرّك عقر ناقة دوزن  
بودند . غيزة ام غم و صدوق بنت المختار و في التفسير صدقة بدل صدوق و ذلك لما  
كانت الناقة قد اضرب بمواشيها . بس صدوق ابن عم خود مصدع بن دهررا بوصال خود  
وعده داد و غيزه يكي ازدختران خودرا نامزد قدار کرده و هر دو براه كذر ناقة كين  
کردند چون ناقة از آب باز كشت اول بمصدع رسیده او تیری بیفکنند که پایهای ناقه بهم  
دوخت قدار نیز از كين كاه بیرون آمده بشمشیر ناقه را پی كرد فمقی قنادوا صاحبهم قنبوه  
على مجيئها و قربها من مكمنه اوانه لما هم بها هاها قناداه اصحابه فشجموه او نادی مصدع  
بعدما رماها بهم دونك الناقة فاضربها فضرها و چون از پای در آمد اورا قطعه قطعه کردند  
و میان قوم منقسم ساختند و بجای او خنور آمده سه بانك كرد و از آنجا آسمان رفت  
و كفتند او نیز كشته شد و بعد از سه روز عذاب نمود نازل شد ﴿ فكيف كان عذابي  
و نذر ﴾ الكلام فيه كالذي مر في صدر قصة عاد ﴿ انا ارسلنا عليهم صيحة واحدة ﴾ هي  
صيحة جبريل عليه السلام و ذلك لانها هي الجزاء الوفاق لفعلهم فانهم صاروا سبياً لصيحة  
الولد بقتل امه و في الحديث ( لا تولد والدة بولدها ) اي لا تحمل والهة و ذلك في السبایا  
بأن يفرق بينها و بين ولدها و في الحديث ( من فرق بين والدة و ولدها فرق الله بينه و  
بين احبته يوم القيامة ) كما في المقاصد الحسنة للسخاوي ﴿ فكانوا ﴾ اي فصاروا لاجل تلك  
الصيحة بعد ان كانوا في نضارة و طيب عيش ﴿ كهشيم المحتظر ﴾ الهشيم كسر الشيء الرخو  
كالنبات و الهشيم بمعنى المهشوم اي المكسور و هو اليايس المتكسر من الشجر وغيره و الحظر  
جمع الشيء في حظيرة و المحذور المنوع و المحتظر بكسر الظاء الذي يعمل الخطيرة و يتخذها  
قال الجوهرى الخطيرة التي تعمل للابل من الشجر لتقيها البرد و الريح و المعنى كالشجر اليايس  
الذي يتخذ من يعمل الخطيرة او كالخشيش اليايس الذي يجمعه صاحب الخطيرة لما شيته  
في الشتاء ﴿ ولقد يسرنا القرء آن للذكر فهل من مدكر ﴾ و في الآيات اشارة الى نمود

النفس الامارة بالسوء و معاملتها مع نذير القلب فانه يدعوها الى الانسلاخ عن الصفات البشرية والتلبس بالصفات الروحانية وهى تدعى المجانسة معاذ النفس والروح بل النفس اخت القلب من جانب ايسر البطن وكذا تدعى تقدم رتبة القلب على القلب و تصرفها فى القلب وما يحتوى عليه من القوى البشرية والطبيعية وتأخر رتبة القلب لانه حصل بعد ازدواج الروح مع النفس فبسبب تقدم رتبة النفس على القلب استنكفت النفس عن اتباعه وامثال لاوامره وما عرفت ان تقدم الشرف والحسب اعلى وأفضل من تقدم الشرف والنسب ولذا قالت الحكماء تواتركرى بهزست نه بمال و بزركى بعقلت نه يسال وقال بعضهم

\* وما ينفع الاصل من هاشم \* اذا كانت النفس من باهله \*

وهى قبيلة عرفت بالدناءة والحساسة جدا فيخطأت النفس نذير القلب مع ان الحاططة نفسها و امتحتته باخراج الناقة و ذلك ان حقيقة النفس واحدة غير متعددة لكن بحسب توارده الصفات المختلفة عليها تسمى بالاسماء المختلفة فاذا توجهت الى الحق توجهها كلياً تسمى بالمطمئنة واذا توجهت الى الطبيعة البشرية توجهها كلياً تسمى بالامارة واذا توجهت الى الحق تارة و الى الطبيعة اخرى تسمى باللاوامة فعمود النفس الامارة طلبت على جهة الممكر والاستكبار من صالح رسول القلب المرسل من حضرة الروح أن يظهر ناقة النفس المطمئنة من شاطئ جبل النفس الامارة بان يبدل صفتها من الامارية الى الاطمئنان فسأل صالح رسول القلب من حضرة الروح مسئولها فأجابته اظهاراً للقدرة والحكمة حتى غلبت انوار الروح و انطمست ظلمة النفس كما ينطمس عند طلوع الشمس ظلام الليل وكان للنفس المطمئنة شرب خاص من المعارف والحقائق كما كان للنفس الامارة شرب خاص من المشارب الجسمانية فتادى الهوى واعوانه بعضهم بعضاً باستخلاص النفس الامارة من استيلاء نور الروح عليها مخافة أن ينغمس الهوى أيضاً تحت هذا النور فتعاطى بعض اصحاب الهوى ذلك وكانت النفس الامارة ما تمكنت فى مقام الاطمئنان تمكناً مستحكما بحيث لا تتأثر بل كان لها بقية تلوين فقتلوها بابطال طمأنينتها فرجعت القهقري فاقهرت النفس و الهوى تحت صيحة القهر و صارت متلاشية فى حضرة القهر والحذلان محترقة بنار القطيع والهجران كقال فكيف كان عذابى و نذر فمن كان اهل الذكر والقرآن اى الشهود الجمى يعتبر بهذا الفراق و يجتهد الى أن يصل الى نهاية الاطمئنان على الاطلاق فان النفس و ان تبدلت صفتها الامارية الى المطمئنة لا يؤمن مكرها وتبدلها من المطمئنة الى الامارية ولو وكلت الى نفسها طريقة عين لعادت المشؤمة الى طبعها وجبلتها كما كان حال بلعام و بر صيحا ولذا قال عليه السلام لا تكن الى نفسى طرفه عين ولا اقل من ذلك وقال الجنيد قدس سره لا تألف النفس الحق ابدأ الا ترى ان الذى و ان قبل الحراج فانه لا تألف المسلم اللغة مسلم و فرخ الغراب وان ربي من الصغر وعلم فانه لا يخلو من التوحش فالنفس ليست باهل الاصطناع والمعروف والملاطفة ابدأ وانما شأنها تضيقها ومجاهدتها ورياضتها الى مفارقة الروح من الجسد (ولذا قال فى المتنوى)

انذرين ردى خراش ومى تراش . تادم آخر دى فارغ مباح  
ومنه يعلم سر قولهم ان ورد الاستغفار لا يسقط بحال ولذا قال تعالى فسبح بحمد ربك  
واستغفره مع ظهور الفتح المطلق نسأل الله تعالى أن يجعلنا من العلماء العاملين والادباء  
الكاملين بسر النبي الامين ﴿ كذبت قوم لوط بالنذر ﴾ اى بالانذارات او بالمنذرين كما  
سبق ﴿ انا ارسلنا عليهم حاصبا ﴾ اى رجلا تحصبهم اى ترمي بالحصاء وهى حجارة دون  
ملئ الكف فالحصب الرمى بالحصى الصفار ومنه الحصب موضع الجمار وقول عمر رضى الله  
عنه حصبوا المسجد والحاصب اسم فاعل بمعنى رامى الحصباء وتذكيره مع اسناده الى ضمير  
الريح وهى مؤنث سماعى لتأويلها بالعذاب . يقول الفقير لعل سر تعذيبهم بالحجارة لانهم  
حجروا ومنعوا من اللواط فلم يمتنعوا بل رموا نطفهم الى غير محل الحرث فرماهم الله بالحجر  
ومن ثمة ذهب احمد بن حنبل رحمه الله الى أن حكم اللواطى أن يرحم وان كان غير محصن  
وايضا انهم يجلسون فى مجالسهم وعند كل رجل منهم قصعة فيها حصى فاذا مر بهم مابر سبيل  
حذفوه فأيهم اصابه كان اولى به واما الريح فلانهم كانوا يضر طون فى مجالسهم علانية ولا  
يتحاشون واما انقلاب قراهم فلانهم كانوا يقلبون المرد عند اللواط فجازاهم الله بحسب  
اعمالهم وايضا قلبوا الحقيقة وعكسوها بأن تركوا محل الحرث واتوا الادبار ﴿ الآل لوط ﴾  
وهم اهل بيته الذين نجوا من العذاب وكانوا ثلاثة عشر وقيل لوطا وابنته وفى كشف  
الاسرار يعنى بناته ومن آمن به من ازواجهن ﴿ نجيناهم بسحر ﴾ اى فى سحر من الاسحار  
وهو آخر الليل او السدس الاخير منه وفى المفردات السحر اختلاط ظلام آخر الليل بصفاء  
النهار وجعل اسماء لذلك الوقت ويجوز أن يكون حالا اى ملتبسين بسحر ( روى ) ان الله  
امره حتى خرج بهم بقطع من الليل فجاء العذاب قومه وقت السحر والاستثناء منقطع لانه  
مستثنى من الضمير فى عليهم وهو للمكذبين من قوم لوط ولا يدخل فيهم آل لوط لان المراد  
به من تبعه على دينه ﴿ نعمة من عندنا ﴾ اى انعاما كاشفا منا وهو علة لنجينا ويجوز أن يكون  
مصدرا من فعله او من معنى نجينا لان نجيتهم انعام ﴿ كذلك ﴾ اى مثل ذلك الجزء  
العجيب ﴿ نجزى من شكر ﴾ نعمتنا بالايمان والطاعة يعنى كذلك نجى المؤمنين ﴿ ولقد  
انذرهم ﴾ لوط ﴿ بطشتنا ﴾ اى اخذنا الشديدة بالعذاب ﴿ فتماروا ﴾ فكذبوا ﴿ بالنذر ﴾  
متشاكين فماروا ضمن معنى التكذيب فعدى تعديته من المربة واصله تماربوا على وزن  
تفاعلوا ﴿ ولقد راودوه عن ضيفه ﴾ المرادة أن تنازع غيرك فى الارادة فتزود غير مايروده  
وسبق تحقيقها فى سورة يوسف والضيف بالفارسية مهمان والمعنى ولقد أرادوا من لوط  
تمكينهم من أتاه من اضيافه وهم الملائكة فى صورة الشبان ومعهم جبريل وقصدوا الفجور  
بهم ظنا منهم انهم بشر ﴿ فطمسنا اعينهم ﴾ الطمس الحو واستحوال اثر الشئ اى فسدناها  
وسويناها كسائر الوجه بحيث لم ير لها شق ( روى ) انهم لما دخلوا داره عنوة صفقهم  
جبريل بجناحه صفقة فتركهم يترددون لايهدون الى الباب حتى اخرجهم لوط والصفق  
الغرب الذى ليس له صوت ﴿ فذوقوا ﴾ اى فقلنا لهم على السنة الملائكة ذوقوا

﴿عذابي ونذر﴾ والمراد به الطمس فانه من جملة ما اندروه من العذاب وفيه اشارة الى أن طمس الابصار كان من نتائج مسح الابصار ولذا ورد في القرء أن ونحشره يوم القيامة اعني لانه اعرض عن ذكر الله ولم يلتفت اليه اصلا ﴿ولقد صبحهم بكرة﴾ التصحيح بامداد بنزديك كسي آمدن . اي جاءهم وقت الصبح ﴿عذاب﴾ اي الحسف والحجارة ﴿مستقر﴾ يستقر بهم ويثبت لا يقارقه حتى يفضي بهم الى النار يعني عذاب دائم متصل بعذاب الآخرة وفي وصفه بالاستقرار ايماء الى ان ما قبله من عذاب الطمس ينتهي به والحاصل ان العذاب الذي هو قلب قريتهم عليهم وجعل اعلاها اسفلها ورميهم بالحجارة غير العذاب الذي نزل بهم من طمس الاعين فانه عذاب دنيوي غير موصول بعذاب الآخرة واما عذاب الحسف والحجارة فوصول به لانهم بهذا العذاب ينتقلون الى البرزخ الموصول بالآخرة كما أشار اليه قوله عليه السلام من مات فقد قامت قيامته اي من حيث انفصال زمان الموت بزمان القيامة كما ان ازمة الدنيا يتصل بعضها ببعض ﴿فذوقوا عذابي ونذر﴾ حكاية لما قيل لهم حينئذ من جهة تعالى تشديدا للعذاب ﴿ولقد يسرنا القرء أن للذكر فهل من مدكر﴾ مرافيه من الكلام وفيه استئناف للتنبيه والايقاظ لئلا يغلبهم السهو والغفلة وكذا تكرير قوله تعالى فبأي آلاء ربكما تكذبان وويل يومئذ للمكذبين ونحوهما من الانباء والقصص والمواعيد والزواجر والقواظم فان في التكرير تقريرا للمعاني في الاسماع والقلوب وتثبيتا لها في الصدور وكما زاد تكرير الشيء وترديد كان اقرله في القلب وامكن في الصدر وارسخ في الفهم واثبت للذكروا بعد من النسيان وفي القصة اشارة الى معاملة لوط الروح مع قوم النفس الامارة ومعاملة الله بهم من انجاء لوط الروح بسبب صفاته الروحانية واهلاك قومه بسبب صفاتهم البشرية الطبيعية وكل من غلب عليه الشهوة الهيمية التي هي شهوة الجماع يجب عليه أن يقهر تلك الصفة ويكسرها باحجار ذكر لاله الا الله وبالعاج تلك الصفة بضدها وهو العفة التي هي هيئة للقوة الشهوية متوسطة بين الفجور الذي هو افراط هذه القوة والخمود الذي هو تفریطها فالعفيف من يباشر الامور على وفق الشرع والمروءة بخلاف اهل الشهوة فان الشهوة حركة للنفس طلبا للملذات وحال النفس اما افراط او تفریط فلا بد من اصلاحها من جميع القوى والصفات فانها هي التي حمت الناس على الفجور وابقاع الفتنة بينهم وتحريك الشرور

نمی تازد این نفس سرکش جنان . که عقلش تواید کرفتن عنان

نسأل الله العون والتوفيق والنبات في طريق التحقيق ﴿ولقد جاء آل فرعون النذر﴾ اكتفى بذكرهم عن ذكره للعلم بأنه اولى بالنذر اي وبالله لقد جاءهم الانذارات من جهة موسى وهرون عليهما السلام كأنه قيل فاذا فعلوا حينئذ فويل ﴿كذبوا باياتنا كلها﴾ يعني الآيات التسع وهي اليد والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وحل عقدة من لسانه وانفلاق البحر ﴿فأخذناهم﴾ بالعذاب عند التكذيب ﴿أخذ عزيز﴾ لا يغالب يعني كرفتن غالبي كه مغلوب نكردد در كرفتن ﴿مقتدر﴾ لا يعجزه شيء والمقصود

ان الله تعالى هو العزيز المقتدر ولذا اخذهم بتكذيبهم ولم يمنعه من ذلك مانع والمراد بالعذاب هو الاغراق في بحر القلزم او النيل . يقول الفقير لعل سر الفرق ان فرعون وصل الى موسى بسبب الماء الذي ساقه اليه في تابوته فلم يشكر لانعمة الماء ولا نعمة موسى فانقلب الحال عليه بضد ذلك حيث اهلكه الله وقومه بالماء الذي هو سبب الحياة لغيرهم ووجه ادخال الطمس في العذاب بالنسبة الى قوم لوط ودرج الطوفان ونحوه في الآيات بالاضافة الى آل لوط ظاهر لان المقصود هو العذاب المتملق بالوجود والطمس كذلك دون بعض آيات فرعون ﴿أَكْفَارَكُمْ﴾ يامشر العرب ﴿خَبِرْ﴾ عند الله قوة وشدة وعدة وعدة ﴿مَنْ أَوْلَيْكُمْ﴾ الكفار المعدودين قوم نوح وهود وصالح ولوط وآل فرعون والمعنى انه اصابهم ما اصابهم مع ظهور خيريتهم منكم فيما ذكر من الامور فهل تطمعون أن لا يصيبكم مثل ذلك وانتم شر منهم مكانا واسوء حالا ﴿أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزَّبَرِ﴾ اضراب وانتقال من التبكيت بما ذكر الى التبكيت بوجه آخر اى بل لكم براءة وامن من عذاب الله بمقابلة كفركم ومعاصيكم نازلة في الكتب السماوية فلذلك تصرون على ما اتمم عليه وتأمنون بتلك البراءة والمعنى به الانكار يعنى لم ينزل لكم في الكتب السماوية ان من كفر منكم فهو في امن من عذاب الله ﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ جهلا منهم ﴿نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ﴾ تنبكيك والالتفات للايذان باقتضاء حالهم للاعراض عنهم واسقاطهم عن رتبة الخطاب وحكاية قبائحهم لغيرهم يقال نصره من عدوه فانتصر اى منه فامتنع اى بل أقولون واثنين بشوكتهم نحن اولوا حزم ورأى امرنا مجتمع لازام ولانضمام او منتصر من الاعداء منتقم لانتقام او متناصر بنصر بعضنا بعضا على أن يكون اقل بمعنى تفعل كاختصم والافراد فى منتصر باعتبار لفظ الجميع قال ابو جهل وقد ركب يوم بدر فرسا كيتا كان يملفه كل يوم فرقا من ذرة وقد حلف انه يقتل محمدا صلى الله عليه وسلم نحن نتنصر اليوم من محمد واصحابه فقتلوه يومئذ وجر رأسه الى رسول الله ابن مسعود رضى الله عنه وفيه اشارة الى كفار صفات النفس واختلاف انواعها مثل البهيمة والسبعة والشيطانية والهوائية والحوائية وتناصر بعضها بنصر بعض وتعاون بعض بمعاونة بعض ﴿سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ﴾ رد وابطال لذلك والسين لانا كيد اى سيهزم جمع قريش البتة ﴿وَيَبُولُونَ الدَّبْرَ﴾ اى الادبار والتوحيد لارادة الجنس يعنى ينصرفون عن الحرب منهزمين وينصر الله رسوله والمؤمنين وقد كان كذلك يوم بدر قال سيفيد بن المسيب سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول لما نزلت سيهزم الجمع ويولون الدبر كنت لأدري اى جمع فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله عليه السلام يلبس الدرع ويقول سيهزم الجمع ويولون الدبر فمرفت تأويلها وهذا من معجزات رسول الله عليه السلام لانه اخبر عن غيب فكان كما اخبر قال ابن عباس رضى الله عنهما كان بين نزول هذه الآية وبين يوم بدر سبع سنين فالآية على هذا مكة ﴿بَلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُكُمْ﴾ اى ليس هذا تمام عقوبتهم بل القيامة موعد اصل عذابهم وهذا من طلائمه ﴿وَالسَّاعَةِ﴾ اظهارها في موقع اضهارها لتربية تهويلها ﴿أَدْعَى﴾ اعظم داهية

وفي اقصى غاية من الفظاعة والداهية الامر الفظيع لا يهتدى الى الخلاص منه ﴿وامر﴾  
 اشد مرارة و في اقصى نهاية من المرارة و حاصله ان موقف القيامة اهل من موقف بدر  
 وعذابها اشد واعظم من عذابه لان عذاب الدنيا مثل الاسر والقتل والهزيمة ونحوها نموذج  
 من عذاب الآخرة كما ان نارها جزؤ من سبعين جزءا من نارها ﴿ان المجرمين﴾ اي  
 المشركين من الاولين والآخرين ﴿في ضلال وسمر﴾ اي في هلاك ويران مسخرة والتسمير  
 آتس نيك آفروختن وقيل في ضلال عن الحق في الدنيا ويران في الآخرة ﴿يوم يسحبون﴾  
 منصوب اما بما يقهم من قوله في ضلال اي كائنون في ضلال وسمر يوم يحرون ﴿في النار﴾  
 على وجوههم ﴿واما بقوله مقدر بعده اي يوم يسحبون يقال لهم﴾ ذو قوامس سقر ﴿سقر﴾  
 سقر علم للجهنم ولذلك لم يصرف وقيل اسم لطبقها الخامسة من سقرته النار اذا بوخته اي  
 غيرته والس كالمس وهو ادراك بظاهر البشرة والمعنى قاسوا حرها وألمها فان مسها سبب  
 للتألم بها فس سقر مجاز عن ألمها بملاقة السبية و في القاموس ذوقوا من سقر اي اول  
 ما ينالكم منها كقولك وجد من الحمى انتهى وعن النبي صلى الله عليه وسلم اول الناس  
 يقضى فيه يوم القيامة رجل استشهد أتى به فعرفه نعمه فعرفها فقال ما عملت فيها قال قاتلت  
 في سبيلك حتى استشهدت قال كذبت انما أردت أن يقال فلان جري فقد قيل فأمر به  
 فسحب على وجهه حتى ألقي في النار وجل تعلم العلم وقرأ القرآن فأتى به فعرفه نعمه فعرفها  
 فقال ما عملت فيها فقال تعلمت العلم وقرأت القرآن و عملت قال كذبت انما أردت فلان  
 عالم وفلان قارى فقد قيل فأمر به فسحب وجهه حتى ألقي في النار و رجل آتاه الله تعالى  
 من انواع المال فأتى به فعرفه نعمة فعرفها فقال ما عملت فيها قال ما تركت من شيء يحب ان  
 ينفق فيه لك قال كذبت انما أردت أن يقال فلان جواد فقد قيل فأمر به فسحب على وجهه  
 حتى ألقي في النار وعن عطاء السلمي قال خرجت يوما مع اصحابي نستسقي فلقيني سمعون فقال  
 باعطاء هل خرجتم بقلوب سبابة او بقلوب ارضية قلت بل بقلوب سبابة فقال باعطاء لا تنعوج  
 فان الناقد بصير فخجلت منه فلما دعونا ولم نطرق قلت له ابع الله حتى يسقينا فرفع رأسه  
 الى السماء فقال بسم الله الرحمن الرحيم ثم قال بحرمة ما كان بيني وبينك البارحة أن تسبقنا  
 فلم يفرغ من كلامه حتى مطرنا ثم بكى ورجع والكلام في تصحيح التوبة وتطهير القلب عن  
 الغير والاخلاص لله تعالى ومن يبق في صفات نفسه واعرض عن الحق وأقبل على الدنيا  
 وشهواتها فهو يجر في نار جهنم البعد والطرود ويدوق حر نار الهجران والخذلان ﴿انا﴾  
 كل شيء ﴿من الاشياء﴾ هو منصوب بفعل يفعله ما بعده ﴿خلقناه﴾ حال كون ذلك  
 الشيء متلبسا ﴿بقدر﴾ متعين اقتضته الحكمة التي عليها يدور امر التكوين فقدر بمعنى  
 التقدير وهو تنوية صورة وشكله وصفاته الظاهرة والباطنة على مقدار مخصوص اقتضته  
 الحكمة وترتبت عليه التهمة المنوطة بخلقه او خلقناه مقدرا مكتوبا في اللوح قبل وقوعه  
 لا يتغير ولا يبدل (مصرع)

قضى الله امرا وجف القلم . سر برخط لوح ازلى دار و خموش

• كز هر چه قلم رفته قلم در نكشند •

فالمراد بالقدر تقديره في علمه الازلي وكتبه في اللوح المحفوظ وهو القدر المعمول في جنب القضاء والقضاء وجود جميع المخلوقات في اللوح المحفوظ مجتمعة والقدر وجودها في الاعيان بعد حصول شرائها ولذا عبر بالخلق فانه انما يتعلق بالوجود الظاهري في الوقت المعين وفي الحديث ( كتب الله مقادير الخلائق كلها قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وعمره على الماء ) وعنه عليه السلام ( كل شئ بقدر الله حتى العجز والكيس ) وعنه عليه السلام ( لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع يشهد لاله الا الله وانى رسول الله بعثنى بالحق ويؤمن بالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر خيره وشره ) اى حلوه ومره قال في كشف الاسرار مذهب اهل سنت آتست كه نيكي و بدى هر چند فعل بنده است و بنده بدان مثاب و معاقب است اما بخواست الله است و بقضا و تقدير او چنانكه آي العزة كفت ( قل كل من عند الله ) وقال تعالى ( انا كل شئ خلقناه بقدر ) وقال عليه السلام القدر خيره وشره من الله ففي الآية رد على القدريه والمعتزلة والحوارج و في التأويلات النجمية خلقنا كل شئ اى موجود علمي وعيني في الازل بمقدار معين مثل ما قال الذي اعطى كل شئ خلقه ثم هدى اى كل شئ مخلوق على مقتضى استعداده الثاني و قابليته الاصلية الازلية لازآد فيه ولا ناقص كما قال الفزالي رحمه الله ليس في الامكان ابداع من هذا الوجود لانه لو كان ولم يظهر لكان بخيلا وهو جواد ولكان عاجزا وهو قادر ﴿ وما امرنا ﴾ لشيء يريد تكوينه ﴿ الا واحدة ﴾ اى كلمة واحدة لاثنى سريعة التكوين وهو قوله تعالى كن او الافعة واحدة وهو الاتحاد بلا معالجة ومعاناة ﴿ كلح بالبصر ﴾ في اليسر والسرعة فان اللمح النظر بالمعجلة فعنى كلح كنظر سريع قال في القاموس لمح اليه كفتح اختلس النظر كما لمح وفي المفردات اللمح لمعان البرق و رأيت له برق قال ابن الشيخ لما اشتملت الآيات السابقة على وعيد كفار اهل مكة بالاهلاك عاجلا و آجلا والوعد للمؤمنين بالانتصار منهم جي بقوله انا كل شئ خلقناه بقدر تأ كذا للوعيد والوعد يبنى ان هذا الوعيد والوعد حق وصدق والموعود مثبت في اللوح مقدر عند الله لا يزيد ولا ينقص و ذلك على الله يسير لان قضاءه في خلقه اسرع من لمح البصر و قيل معنى الآية معنى قوله تعالى و ما امر الساعة الا كلح البصر قال بعض الكبار ليس المراد بكلمة كن حرف الكاف والنون انما المراد بها المعنى الذى به كان ظهور الاشياء فكأن حجاب للمعنى لمن فهم وكل انسان له في باطنه قوة كن و ماله في ظاهره الا المعتاد وفي الآخرة يكون حكم كن منه في الظاهر و قد يعطى الله ذلك لبعض الرجال في هذه الدار بحكم الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانه تصرف بها في عدة مواطن منها قوله في غزوة تبوك كن أباذر فكان أباذر ثم لا يخفى انه لم يعط احدا من الملائكة وغيرهم حرف كن انما هي خاصة بالانسان لما انطوى عليه من الخلافة والنيابة وفي التأويلات النجمية وما امر تجميعنا للاشياء كلها علومها و سفلها الانجمل واحد اى واحدانى الوصف لا كثرة فيه لكن يتكرر بحسب المتجلى له ويظهر فيه بحسبه ظهور الصورة



الواحدة في المرآة المتكثرة يظهر في الكبير كبيرا و في الصغير صغيرا وفي المستطيل مستطيلا  
وفي مستدير مسديرا و الصورة على حالتها المخلوقة عليها باقية لا تغير و لا تبدل بها كما يلوح  
الناظر ويرى في اللمحة الواحدة ما يحاذي بصره ﴿ ولقد اهلكنا اشياكم ﴾ اي اشباهكم  
في الكفر من الائم جمع شيعة وهو من يتقوى به الانسان وينشر عنه كما في المفردات وقال  
في القاموس شيعة الرجل بالكسر اتباعه وانصاره والفرقة على حدة ويقع على الواحد والاثنين  
والجمع والمذكر والمؤنث ﴿ فهل من مدكر ﴾ متعظ يتعظ بذلك فيخاف وفيه اشارة الى  
انا بقدرتنا الازلية و حكمنا البالغة اهلكنا و افنينا اشباهكم و امثالكم يا ارباب النفوس  
الامارة و يا اصحاب القلوب الجواله اما بالموت الطيبى و اما بالموت الارادى فهل من معتبر  
يعتبر هذا وهذا ويختار لنفسه الا ليق والاخرى ﴿ وكل شئ فعلوه ﴾ من الكفر والمعاصى  
مكتوب على التفصيل ﴿ في الزبر ﴾ اي في ديوان الحفظه جمع زبور بمعنى الكتاب فهو بمعنى  
مزبور كالكتاب بمعنى مكتوب وقال الغزالي رحمه الله كل شئ فعله الائم في كتب انبيائهم  
المنزلة عليهم كأفعال كفار زماننا في كتابنا ﴿ وكل صغير وكبير ﴾ من الاعمال ﴿ مستطير ﴾  
مسطور في اللوح المحفوظ بتفاصيله يقال استطره كتبه كما في القاموس قال يحيى بن معاذ  
رحمه الله من علم أن افعاله تعرض عليه في مشهد الصدق وانه مجازى عليها اجتهد في اصلاح  
افعاله و اخلاص اعماله و لزم الاستغفار لما سلف من افراطه وقد روى ان النبي عليه السلام  
ضرب لصفائر الذنوب مثلا فقال انما محقرات الذنوب كمثل قوم نزلوا بفلاة من الارض  
و حضر جميع القوم فانطلق كل واحد منهم بحطب فجعل الرجل يجي بالعود و الآخر  
بالعود حتى جمعوا سوادا و اججوا نارا فنشوا خبرهم و ان الذنب الصغير يجتمع على  
صاحبه فيهلكه الا أن يفر الله اتقوا محقرات الذنوب فان لها من الله طالبا ولقد احسن من قال

خل الذنوب صغيرها . وكبيرها ذاك التقى

واضع كاش فوق را . ض الشوك يحذر ما يرى

﴿ لا تحقرن صغيرة ﴾ ان الجبال من الحصى

﴿ ان المتقين ﴾ اي من الكفر والمعاصى ﴿ في جنات ﴾ اي بساتين عظيمة الشان بحيث  
لا يوصف نعيمها و ما اعد فيها لاهلها ﴿ ونهر ﴾ اي انهار كذلك يعنى انهار الماء و الحمر  
و العسل و اللبىن و الافراد للافراد للاكتفاء باسم الجنس مراعاة للفواصل ﴿ في مقعد  
صدق ﴾ خبر يعد خبر وهو من اضافة و الصدق بمعنى الجودة والمعنى في مكان مرضى و مجلس  
حق سالم من اللغو والتأنيم بخلاف مجالس الدنيا فقل ان سلمت من ذلك ﴿ عند مليك ﴾  
المراد من العندية قرب المنزلة والمكانة دون قرب المكان والمسافة و المليك ابلغ من المالك  
و هو بالفارسية بادشاه . و التنكير للتعظيم و المعنى حال كونهم مقربين عند عزيز الملك  
واسعه لا يقادر قدر ملكه فلا شئ الا وهو تحت ملكوته فأى منزلة اكرم من تلك واجمع  
للعبطة كلها والسعادة بأسرها ﴿ مقتدر ﴾ قادر لا يعجزه شئ عا لاسره في الاقتدار وفي  
التأويلات النجمية يعنى المتقين بالله عما سواه في جنات الوصلة وانهار مياه المعرفة والحكمة

ينتمسون فيا ويخرجون منها دور المعارف والآلي العوارف في مقعد صدق هو مقام الوحدة الذاتية في مقام العندية كما قال عليه السلام آيت عند ربي بطمئني ويسقيني ودر كشف الاسرار آورده كه كنه عند ربي تقرب ومحض دارد ربي اهل قرب فردا دران سر ايدان اختصاص خواهند داشت و حد رت بنده عليه السلام امروز درين سرا مخصوص يان بوده كه (آيت عند ربي) و بدون رتبه كه در احوال خوار يان فلان امروز ياي ادنای وي بوده پس از مرتبه اعلاي فردي انكه نشان تواند داد

ای محرم سر لا زالی • مرآت جمال ذی الجلالی  
مهمان آیت عند ربي • صاحب دل لا بنام قلی  
از قربت حضرت الهی • هستی یمثابه که خواهی  
قربتی که عبارتش نرسد • در حوصله خرد نکند  
کم گشته بود عبارت آنجا • بلکه نرسد عبارت آنجا

رفی الآیه اشاره الى ان تقوى توصل المبدأ الى جنات الدرجات و انهار العلوم و المعارف الحقیقه الالهیه ثم الى مقام المصدقین ثم الى مقام الوحدة الذاتية المشار اليها بالعندية قال الامام جعفر الصادق رضي الله عنه مدح الله المكان فالصدق فلا يقعد فيه الا اهل الصدق وهو المقام الذي يصدق الله فيه وعده لاوليائه بأن يسبح لهم النظر الى وجهه الكريم قيمت و عز ان بقمه نه بمرع برطن وجوی و نه ان و حیرات حسان است بلکه بدیدار چنانکه قيمت صدف بدر شاهوار کما قيل

هو ما عني بحب تراب ارض \* ولكن من يحل بها حبيب \*

ای خوشا عيشا كه مؤمنان راست دران مجلس انس و حظيره قدس بادیة انتظار بریده بكمبه وصال رسیده خلعت رضا پوشیده شربت سرور از چشمه وفا نوشیده عيش بی عتاب و نعمت بی حساب و دیدار بی حجاب یافته (روی) صالح بن حبان عن عبد الله بن بريدة انه قال في هذه الآیه ان اهل الجنة يدخلون كل يوم مرتين على الجبار تعالى فيقرأون عليه القرءان و قد جلس كل امرئ منهم مجلسه الذي له و مجلسي على منابر الدر و الباقوت و الزمرد و الذهب و الفضة باعمالهم فلم تقرأ عينهم بشئ قط كما تقرأ عينهم بذلك ولم يسمعوا شيئاً اعظم و لا أحسن منه ثم ينصرفون الى رحالهم فاعمين قريرة اعينهم الى مثلها من القدر قال بعضهم المراد بمن في الآیه هم الذين لا تحجهم الجنة ولا النعيم و لا شيء عنه تعالى قل البقي يا أخي هؤلاء غريبا لله في الدنيا والآخرة ادخلهم في اغرب المنازل و هو مقام المجالسة معه بحيث لا يطلع عليه الا اهل الصدق في طلبه و هم فقرآ المعرفة الذين قال عليه السلام فيهم المنقرآه جلساء الله • سئل ابو يزيد البسطامي قدس سره عن الغريب قال الغريب من اذا طالبه الخلق في الدنيا لم يجدوه و لو طالبه مالك في النار لم يجدوه و لو طالبه رضوان في الجنة لم يجدوه فقيل اين يكون يا أبا يزيد فقال ان المتقين في جنات الخ فلا بد من الصدق و خدمة الصادقين حتى يصل الانسان الى هذا المطلب الجليل و هو على وجوه و مراتب اما الصدق

في القول فيصون اللسان عن الكذب الذي هو اقبح الذنوب قال عليه السلام التجار هم الكفار قليل اليس الله قد احل البيع قال نعم ولكنهم يحلفون فيأتمون ويعدون فيكذبون وقال عليه السلام الكذب ينقص الرزق وفي الحديث ( اربع من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا ائتمن خان واذا خلص خفر ) واما الصدق في الحال فيصون الحال مما ينقصه مثلا اذا عزم على امر وحال من التسليم والتوكل وغيرهما فصدقه بالاستمرار على عزمته والاحتراز عن التقصير واهل السلوك تهتمون في صدق الحال اشد الاهتمام ( روى ) ان واحدا منهم كان كثير الوجد والزعقات فجاء يوما واوداع خرقته عند الشيخ في الحرم الشريف وقال ان يصحني الا ان لامرأة عشقتها فانما لا اريد أن اكون كاذبا في حالي بأن ألبس لباس المشاق وانا على تلك الحال ثم انه بعد الام جاء واخذ خرقته وقال الحمد الذي خلصني منها وعدت الى حالي ومن قيل الصدق في الحال صدق لمريد في ارادته فانه اذا وقع منه حركة مخالفة لارادة الشيخ فهو كاذب في ارادته فان المريد من افنى ارادته في ارادة الشيخ ففي اى مرتبة من القال والحال وجد الصدق كان سبب النجاة وباعتبار رفع الدرجات قال الشاعر

يسمى الصادقين بفضل صدق \* نجاة في الحياة وفي الممات \*

وسبب هذا الشمران ثلاثة اخوة من الشام كانوا ينفزون فأسرهم الروم مرة فقال لهم انتم انى اجعلكم ملوكا وازوجكم بناتي ان قبلتم النصرانية فأبوا وقالوا يا عمدها فادخل اثنين في الزيت المنلى واخذ الثالث علج وسلط عليه ابنته وكانت من أجل النساء فأخذ الشاب في صيام النهار وقيام الليل فآمنت البنت وخرجا الى الشام فجاء اخواه الشهيدين مع الملائكة ليلة وزوجاه المرأة وسألتهما اخوهما عن حالهما فقالا ما كانت الا التي رأيت حتى دخلنا في الفردوس وان الله تعالى أرسلنا اليك نشهد تزويجك بهذه الفتاة وكانا مشهورين بالشام حتى قال الشعر آه فيما ابينا منها ما ذكرناه ( وروى ) جنيد البغدادي قدس سره عن امير المؤمنين على رضى الله عنه انه قال الصوف ثلاثة احرف فالصاد صدق وصبر و صفاء والوار ود وورد و فاء و الفاء فقر و فرد و فاء فاذا لم توجد هذه الصفات في لا يكون صوفيا قال سهل رحمه الله اول خيانة الصديقين حديثهم مع انفسهم وسئل فتح الموصلى رحمه الله عن الصادق فأدخل يده في كبر الحديد وخرج حديدة عمدة و وضعها على كفه و قال هذا هو الصدق قال جنيد البغدادي رحمه الله الصادق ينقلب في اليوم اربعين مرة والمرآى يثبت على حالة واحدة اربعين سنة وذلك لان مطلب المارقين من الله الصدق والعبودية والقيام بحق الربوبية من غير مراعاة حظ النفس وكل من عداهم من المابذ والزاهد والمال لا يمارقون الحظوظ والاعراض نسأل الله العافية

تمت سورة القمر بعون خالق القوى والقدر في المشر الثالث من المشر الثالث من

شوال المنتظم في سلك شهور سنة اربع عشرة ومائة والف

تفسير سورة الرحمن وتسمى عروس القرءان مكية او مدنية وآيات اوسبع او ثمان وسبعون

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ الرحمن ﴾ مبتدأ خبره ما بعده اى الذى له الرحمة الكاملة كما جاء فى بعض الدياير رحمان الدنيا ورحيم الآخرة لانه عم الرزق فى الدنيا كما قيل

اديم زمين سفره عام اوست • برين خوان يفما چه دشمن چه دوست

وخص المؤمنين بالغفو فى الآخرة وبالفارسية خداوند بخشاين بسيار كه رحمت او همه چيز را رسيد • والرحمة فى الحقيقة العف و الخنوا عنى الميل الروحاني ومنه الرحم لانعطافها الحسى على ما فيها وأريد بها بالنسبة الى الله تعالى ارادة الخير او الانعام لان عطف على احد اصابه بأحدها قال الامام الغزالي رحمه الله الرحمن هو العطوف على العباد بالايجاد اولا وبالهداية الى الايمان واسباب السعادة ثانياً و الاسعاد بالاخرة ثالثاً و الانعام بالنظر الى وجه الكريم رابعا انتهى ولما كانت هذه السورة الكاملة شاملة لتعداد النعم الدينية والآخروية والجسمانية والروحانية طرزها بطراز اسم الرحمن الذى هو اسم الذات المشتمل على جميع الاسماء والصفات ليسند اليه النعم المختلفة بعده ولما كان القرءان اعظم النعم شأنا لانه مدار جميع السعادات و لذا قال عليه السلام اشرف امتى حملة القرءان اى ملازموا قرآنه واصحاب الليل وقال خيركم من تعلم القرءان وعلمه وفيه جميع حقائق الكتب السماوية وكان تعليمه من آثار الرحمة الواسعة واحكامها بدأ به فقال ﴿ علم ﴾ محمدا صلى الله عليه وسلم ﴿ القرءان ﴾ بواسطة جبريل عليه السلام وبواسطة محمد عليه السلام غيره من الامة ( قال الكاشغرى ) يعنى آسان كرد انيده مر اورا آموختن وديكر آنرا آموزانيدن • قال ابن عطاء رحمه الله لما قال الله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها اراد ان يخص امة محمد بخاصة مثله فقال الرحمن علم القرءان اى الذى علم آدم الاسماء وفضله بها على الملائكة هو الذى علمكم القرءان وفضلكم به على سائر الائم فقيل له معنى علمهم قال علمهم حقيقة فى الازل و اظهر لهم تعليمه وقت الاجداد وفيه اشارة الى أن تعليم القرءان وان كان فى الصورة بواسطة جبريل من الوجه العام لكنه كان بلا واسطة فى المعنى من الوجه الخاص على ما سيزيد و ضوحا فى محله ان شاء الله تعالى وقال بعضهم علم القرءان اى أعطى الاستعداد الكامل فى الازل لجميع المستعدين ولذلك قال علم القرءان ولم يقل علم الفرقان كما فى قوله تعالى تبارك الذى ينزل الفرقان فان الكلام الالهى قرءان باعتبار الجمع والبداية وفرقان باعتبار الفرق والنهاية فهو بهذا المعنى لا يتوقف على خلق الانسان وظهوره فى هذا العالم و انما الموقوف عليه تعليم البيان و لذا قدم تعليم القرءان على خلق الانسان و خلقه على تعليم البيان انتهى و فى الآية اشارة الى أن التعليم والتسهيل انما هو من الله تعالى لامن المعلمين والحافظين وقد علم آدم الاسماء ووقفه لتعلمها وسهله باذنه وعلم داود صنعة الدرع كما قال وعلمناه صنعة لبوس لكم وعلم عيسى علم الطيب كما قال و يعلمه الكتاب والحكمة وعلم الخضر العلم اللدنى كما قال وعلمناه من لدنا علما

وعلم نبينا عليه السلام القرء أن وأمرار الألوهية كما قال وعلمك ما لم تكن تعلم وعلم الإنسان  
البيان قال في فتح الرحمن ومن الدليل على أن القرء أن غير مخلوق أن الله تعالى ذكره في كتابه  
العزيز في أربعة وخمسين موضعا ما فيها موضع صرح فيه بلفظ الخلق ولا أشار اليه وذكر  
الإنسان في ثمانية عشر موضعا كلها يدل على خلقه وقد أقرنا في هذه السورة على هذا  
النحو قاله المولى أبو السعود رحمه الله ثم قيل ﴿خلق الإنسان علمه البيان﴾ تبينا للمعلم  
وكيفية التعليم والمراد بخلق الإنسان انشاؤه على ما هو عليه من القوى الظاهرة والباطنة  
والبيان هو التعبير عما في الضمير قال الراغب البيان الكشف عن الشيء وهو اعم من النطق  
لأن النطق يختص بالإنسان وسمى الكلام بيانا لكشفه عن المعنى المقصود واظهاره انتهى  
وليس المراد بتعليمه مجرد تمكين الإنسان من بيان نفسه بل منه ومن فهم بيان غيره أيضا  
اذ هو الذي يدور عليه تعليم القرء أن والمراد به جنس الإنسان الشامل لجميع اصنافه وافراده  
وفي بحر العلوم خلق الإنسان أي آدم وعلمه الاسماء واللغات كلها وكان آدم يتكلم بسبعمائة  
الف لغة افضاها العربية انتهى . يقول الفقير فيه إشارة الى أن الله تعالى قد تكلم بجميع  
اللغات سواء كان التعليم بواسطة أم لا فان قلت كيف يتكلم الله باللغات المختلفة والكلام  
النفسي عار عن جميع الاكسية قلت نعم ولكنه في مراتب النزلات والاسترسالات لا بد له  
من الكسوة فالعربية مثلا كسوة عارضة بالنسبة الى الكلام في نفسه وقد ذقنا في انفسنا انه  
يجي الالهام والحطاب تارة باللفظ العربي واخرى بالفارسي وبالتركي مع كونه بلا واسطة  
ملك لأن الاخذ عن الله لا يتقطع الا يوم القيامة وذلك بلا واسطة وان كان الغالب واسطة  
الملك من حيث لا يرى فاعرف ذلك ﴿الشمس والقمر بحسبان﴾ مبتدأ وخبر والحسبان  
بالضم مصدر بمعنى الحساب كالفقران والرجحان يقال حسبه عده وبابه نصر حسابا بالكسر  
وحسباناً بالضم واما الحسبان بالكسر فبمعنى الظن من حسب بالكسر بمعنى ظن والمعنى  
يجريان بحساب مقدر في بروجهما ومنازلهما بحيث ينتظم بذلك امور الكائنات السفلية  
ويختلف الفصول والاوقات ويعلم السنون والحساب فالسنة القمرية ثلاثمائة واربعة وخمسون  
يوما والشمسية ثلاثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم اقل وفيه إشارة الى شمس فلک  
البروج وقركرة القلب سيرانهما في بروج التجليات الذاتية ومنازل التجليات الاسماوية  
والصفائية وكل ذلك السيران بحسب استعداد كل واحد منهما بحساب معلوم وامر مقسوم  
﴿والنجم﴾ أي النبات الذي ينجم أي يطلع من الارض ولا ساق له مثل الكرم والقرع  
ونحو ذلك ﴿والشجر﴾ الذي له ساق وفي المتقي كل نابت اذا ترك حتى يبرز انقطع فليس  
بشجر وكل شيء يبرز ولا ينقطع من سنته فهو شجر ﴿يسجدان﴾ أي يتقاد ان له تعالى  
فيما يريد هما طبعاً اقياد الساجد من المبكفين طوعا او يسجد ظللها على ما بين في قوله  
تعالى يتنبا ظلالة عن البين والشائل سجد الله وكفته اند مارا بر سجود ايشان وقوف  
نيسن چنانچه بر تسبيح ايشان كما قال تعالى (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) ذكر في مقابلة  
النعمتين السماويتين اللتين هما الشمس والقمر نعمتين ارضيتين وهما النجم والشجر

وكلاهما من قبيل النبات الذى هو اصل الرزق من الحبوب والثمار والحشيش للدواب واخلاء  
الجل الاولى عن العطف لورودها على منهاج التعديد تنبها على تقاعده فى الشكر كما فى قولك  
زيد اغناك بعد فقر اعزك بعد ذل كثرك بعد قلة فعل بك ما لم يفعل احد باحد واما عطف  
جملة والنجم على ما قبلها فتناسبها من حيث التقابل لما ان الشمس والقمر علويان والنجم  
والشجر سفليان ومن حيث ان كلا من حال علويين وحال السفليين من باب الاقياد لامر الله  
تعالى ولما كانت هذه الاربعة مغايرة لجنس الانسان فى ذاته وصفاته غير النظم بايرادها  
فى صورة الاسمية تحقيقا للتغاير بينهما وضعا وطبعاً صورة ومعنى وفيه اشارة الى سجود  
نجم العقل الذى به يتهدى الى معرفة الاشياء واستهلاكه وتلاشية عند النظر الى الحقائق  
الالهية والمعارف الربانية لعدم قوة ادراكها مستعداً بنفسه غير مستفيض من الفيض  
الالهى بطريق الكشف والشهود والى سجود شجر الفكر المتشجر بالقوى الطبيعية  
والقوى الوهمية والخيالية وانحصاره فى القوة المزاجية العنصرية وعدم تمكنه من ادراك  
الحقائق على ما هى عليه كما قيل العقل والفكر جالا حول سرادق الكون فاذا نظرا الى  
المكون ذابا وكيف لا وهما مخلوقان محصوران تحت حصر الخلقية والحدوث وانى للخلق  
المحدث معرفة الخالق القديم وما قدروا الله حق قدره ﴿ والسما رفعها ﴾ انتصابه بمحذوف  
يفسر المذکور اى خلقها مرفوعة محلا كما هو محسوس مشاهد وكذا رتبة حيث جعلها  
منشأ احكامه وقضايه وتنزل اوامره ومحل ملائكته وقال بعضهم رفعها من السفلى الى  
العلو ستقاً لمصالح العباد وجعل ما بينهما مسيرة خمسمائة عام وذلك لان السماء دخان قاربه  
موج الماء الذى كان فى الارض ﴿ ووضع الميزان ﴾ اى شرع العدل وامره به بأن وفر كل  
مستحق لما استحقه ووفى كل ذى حق حقه حتى انتظم به امر العالم واستقام كما قال عليه  
السلام بالعدل قامت السموات والارض قيل فعلى هذا الميزان هو القرءان وقيل هو ما يعرف  
به مقادير الاشياء من ميزان وميكال ونحوها فالمعنى خلق كل ما توزن به الاشياء ويمرف  
مقاديرها موضوعاً مخفوضاً على الارض حيث علق به احكام عبادته وقضايهم وما تعبدهم به  
من التسوية والتعديل فى اخذهم واعطائهم قال سعدى المفق وانك خير بأن قوله أن لا تظنوا  
فى الميزان واقموا الوزن اشد ملائمة لهذا المعنى ولهذا اقتصر عليه الزمخشري (قال الكاشغرى)  
ووضع الميزان وبيا فريد يا منزل كدائيد ترازورا يا الهام داد خلق را بكيفيت ايجاد آنه  
ليتوصل به الا الانصاف والانتصاف وكان ذلك فى زمان نوح عليه السلام اذ لم يكن قبله  
كيل ووزن وذراع قال قتادة فى هذه الآية اعدل يا ابن آدم كما تحب أن يعدل عليك  
واوف كما تحب أن يوفى لك فأن العدل صلاح الناس ﴿ أن لا تظنوا فى الميزان ﴾ ان ناصبة  
ولا نافية ولا م العلة بمقدرة متعلقة بوضع الميزان اى وضعه لئلا تظنوا فيه ولا تعتدوا ولا  
تجاوزوا الانصاف وبالفارسية از حد نكذريد در ترازو بوقت داد وستد يعنى از عدل  
تجاوز نكند وبراسق معامله نمايد . قال ابن الشيخ الطياني مجاوزة الحد فمن قال الميزان  
العدل قال طغيانه الجور ومن قال انه الميزان الذى هو آلة التسوية قال طغيانه البخس اى

النقص

جون ترازوی تو کج بود ودعا . راست چون جویی ترازوی جزا  
﴿واقیموا الوزن بالقسط﴾ قوموا وزنکم بالعدل ای اجعلوه مستقیما به وفي المفردات الوزن  
معرفة قدر الشئ والمعارف فی الوزن عند العامة ما یقدر بالقسطاس والنبان وقوله واقیموا  
الوزن بالقسط اشارة الى مراعاة المعدلة فی جمیع ما یجرأ الانسان من الافعال والاقوال  
﴿ولا تخسروا المیزان﴾ یقال خسرت الشئ بالفتح واحسرتہ نقصته وبابه ضرب واما  
خسر فی البیع فبالکسر كما فی المختار وقال فی القاموس خسر کفرح وضرب ضل والخسر  
والا خسار النقص ای لا تنقصوه لان من حقه أن یسوی لانه المقصود من وضعه قال سمدی  
المفتی المراد لا تنقصوا الموزون فی المیزان لا المیزان نفسه امر اولا بالتسوية ثم نهی عن المطفیان  
الذی هو اعتداء وزیادة ثم عن الخسران الذی هو تطیف ونقصان وکرز لفظ المیزان  
تشديدا للتوصية به وتأکیداً للامر باستعماله والحث علیه ( قال الکاشفی ) این همه تأکید  
اهل ترازو راجعت آنست که بوقت وضع میزان قیامت شرمندہ نشوند  
مرجو وهرجه که بازوی تو . کم کند از کید ترازوی تو  
هست یکا یک همه بر جای خویش . روز جزا جمله بیارند پیش  
باتو نمایند نہایت را . کم دهی ویش ستانیت را

روی عن مالک بن دینار رحمه الله انه دخل علی جاره احتضر فقال یا مالک جبلان من  
نار بین یدئ کلک الصعود علیهما قال فسألت اهلہ فقالوا کان له مکیا لان یکیل بأحدهما  
ویکتال بالآخر فدعوت بهما فضربت احدهما بالآخر حتی کسرتهما ثم سألت الرجل  
فقال ما یزداد الامر علی الاعظما وفي المفردات قوله ولا تخسروا المیزان یجوز أن یکون  
اشارة الى تحری المعدلة فی الوزن وترك الحیف فیما یتعاطاه فی الوزن ویجوز أن یکون ذلك  
اشارة الى تعاطی مالا یکون میزانه به يوم القيامة خاسرا فیکون ممن قال فیہ فمن خفت  
موازینہ وكلا المعنین یتلازمان وكل خسران ذکره الله فی القرآن فهو علی هذا المعنی  
الاخیر دون الخسران المتعلق بالقنات الدنیویة والتجارات البشريه یقول الفقیر وجه توسیط  
المیزان بین رفع السماء ووضع الارض هو الاشارة الى انه بالعدل قامت السموات والارض  
كما ورد فی الحدیث والی انه لابد من میزان العقل بین الروح والجسد حتی یعتدلا ولا تتجاوز  
احدهما الآخر والاعتدال الحقیقی هو الوقوف بین طرفی الافراط والتفريط المذمومین  
عقلا وشرعا وعرفا والموزونات هی الامور العلمیة والعملیة المعدلة بالعقل المبنى علی الاستعداد  
الذاتی ﴿والارض وضعها﴾ ای خفضها مدحوة علی الماء ای مبسوطه ﴿للانام﴾ ای  
لنمات الانام وهو جمع لا واحد له من لفظه بمعنى الخلق والجن والانس مما علی الارض كما  
فی القاموس فمى کالمهاد والقراش لهم یتقلبون علیها یتصرفون فوقها وقال ابن عباس  
رضی الله عنهما رب الناس یدل علیه وقوله

﴿مبارک الوجه یتسقى الغمام به﴾ ﴿ما فی الانام له عدل ولا مثل﴾




وقال قتادة كل ذي روح لانه ينام وقيل من ومن الذباب همس وفيه اشارت الى بسط  
ارض البشرية لتنتعش كل قبيلة بما يلائم طبعها اما انتعاش اهل النفوس البشرية فبأستيفاء  
الشهوات الحيوانية واللذات الجسدية واما انتعاش اصحاب القلوب المعنوية فبالواردات  
القلبية والالهامات الغيبية واما انتعاش ارباب الارواح العلوية فبالتجليات الروحية والمحاضرات  
الربانية واما انتعاش صنديد الاسرار اللاهوتية القدسية فبالتجليات الذاتية الاحدية المقتية  
لكل ماسواه ﴿ فيها فاكهة ﴾ ضروب كثيرة مما يتفكه به ويتلذذ ففاكهة تشعر باختلاف  
الانواع ﴿ والنخل ذات الاكمام ﴾ وهى اوعية الثمر وغلفها قبل التفكك . يعنى خوشهاى  
آن درغلاف . جمع كم بالكسر وهو الغلاف الذى يكون فيه الثمر اول ظهوره . تامادامكه  
منشق نشده درغلاف باشد ومعنى النخل بالفارسية يعنى درخت خرما . او هو اى الكم  
كل ما يكم بضم الكاف من باب نصر اى يغطى من ليف وسعف وكفرى فانه مما ينتفع به  
كما ينتفع من المكبوم من ثمره وجواره وجذوعه فالليف يغطى الجذع والسعف الجمار وهو  
كرمان شحم النخل بالفارسية دل درخت خرما . والكفرى الثمر ﴿ الحب ﴾ ودر زمين  
دانه است . وهو كل ما يتفدى به ويقتات كالحنطة والشعير وغيرها ﴿ ذو العصف ﴾ هو  
وزق الزرع او ورق النبات اليابس كالبن ( قال الكاشفى ) وعصف كياهيست كه ازو  
دانه جدا ميشود . وفي المفردات العصف والعصيفة الذى يعصف من الزرع قال فى تاج  
المصادر العصف برك كشت بريدن ﴿ والريحان ﴾ قال فى المفردات الريحان ماله رائحة  
وقيل الرزق ثم يقال للحب المأكول ريحان كما فى قوله والحب ذو العصف وقيل الاعرابى  
الى ابن قال اطلب ريحان الله اى رزقه والاصل ما ذكرنا انتهى قال ابن عباس ومجاهد  
والضحاك هو الرزق بلغة حمير فالمراد بالريحان هنا اما الرزق او المشوم كما قال الحسن  
الريحان هو ريحانكم هذا الذى يشم وهو كل ما طابت رائحته من النبات او الشاهسفرم  
وعند الفقهاء الريحان مالساقه رائحة طيبة كما لورقه كالآس والورد مالورقه رائحة طيبة  
فقط كالياسمين كذا فى المغرب قال ابن الشيخ كل بقلة طيبة الرائحة سميت ريحانا لان  
الانسان يراح لها رائحة طيبة اى يشم يقال راح الشئ يراجه ويربجه وراح الشئ يربحه  
اذا وجد ربحه وفى الحديث ( من قتل نفسا معاهدة لم يرح رائحة الجنة ) ويروى لم يرح  
من راحه يربحه والريحان فى الاصل ريحان كفعيلان من روح فقلت الواو ياء وادغم ثم  
خفف بحذف عين الكلمة كما فى ميت او كفو علان قلبت واوه ياء للتخفيف او للفرق بينه  
وبين الروحان وهو ماله روح ﴿ فبأى آلاى ربكما تكذبان ﴾ الخطاب للثقلين المدلول  
عليهما بقوله تعالى للانام لعمومه اهما واشتماله عليهما وسينطق به قوله تعالى ايها الثقلان  
وكذا فى ذكر ابوى الفريقين بقوله خلق الانسان دخلا الجن اشعار بأن الخطاب لهما  
جميعا والآلاء النعم واحدها الى والى والو والى والى كما فى القاموس قال فى بحر العلوم الآلاء  
النعم الظاهرة والباطنة الواصلة الى الفريقين وبهذا يظهر فساد ما قيل من ان الآلاء هى  
النعم الظاهرة فحسب والنعماء هى النعم الباطنة والصواب انهما من الالفاظ المترادفة كالألأ سود



والليوث والفلك والسفن وفي التأويلات النجمية الآلاء هي النعمة الظاهرة والنعمة  
الباطنة والآيات المتوالية تدل على هذا لأنها نعمة ظاهرة بالنسبة الى اهل الظاهر ومعنى  
تكذيبهم بالآلاء كفرهم بها والتعير عن الكفر بالتكذيب لما أن دلالة الآلاء المذكورة  
على وجوب الايمان والشكر شهادة منها بذلك فكفرهم بها تكذيب بها لاحالة اى فاذا  
كان الامر كما فصل فبأى فرد من افراد آلاء مالكم كما وصركم بكم بتلك الآلاء تكذبان  
مع ان كلامها ناطق بالحق شاهد بالصدق فالاستهزاء بالنفي اى للجمل على الاقرار  
بتلك النعم ووجوب الشكر عليها (روى) عن جابر رضى الله عنه انه قال قرأ علينا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم سورة الرحمن حتى ختمها قال مالى اراكم سكوتاً للجن كانوا احسن  
منكم رداً ما قرأت عليهم هذه الآية مرة فبأى آلاى ربكم تكذبان الا قالوا ولا بشئ  
من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد قال في بحر العلوم وفيه دلالة بينة على ان الآلاء أراد  
بها النعم المطلقة الشاملة للظاهرة والباطنة لا المقيدة بالظاهرة كما سبق اليه بعض الاوهام  
انتهى قال في آكام المرجان دلت الآية على ان الجن كلهم مكلفون ولا خلاف فيه بين  
اهل النظر وزعمت الحشوية انهم مضطرون الى افعالهم وانهم ليسوا مكلفين والدليل على  
انهم مكلفون ما في القرءان من ذم الشياطين ولعنهم والتحذير من غوائلهم وشرهم وذكر  
ما اعد الله لهم من العذاب وهذه الحاصل لا يفعلها الله الا لمن خالف الامر والنهي وارتكب  
الكبائر وهتك المحارم مع تمكنه من ان لا يفعل ذلك وقدرته على فعل خلافه ويدل على  
ذلك ايضا انه كان من دين النبي عليه السلام لعن الشياطين والبيان عن حالهم وانهم يدعون  
الى الشر والمعاصي ويوسوسون بذلك وتكرار هذه الآية في هذه الصورة لطرد الغفلة  
وتأكيد الحجة وتذكير النعمة وتقرير الكرامة من قولهم كم نعمة كانت لكم كم كم وكم  
وكقولك لرجل احسنت اليه بأنواع الايادى وهو يشكرها الم تكن فقيراً فأغنيك أفتشكر هذا  
الم تكن عرياناً فكسوتك أفتشكر هذا الم تكن خاملاً فعززتك أفتشكر هذا وقال الشاعر

\* لا تقطن الصديق ما طرفت \* عينك من قول كاشع أشعر \*

\* ولا تمان من زيارته \* زره وزره زر ثم زر وزر \*

وقال في ريهان القرءان تكررت الآية احدى وثلاثين مرة ثمان منها ذكرها عقيب آيات  
فيها تعداد عجائب خلق الله وبدائع صنعه ومبدأ الخلق ومعادهم ثم سبع منها عقيب آيات  
فيها ذكر النار وشدائدها على عدد ابواب جهنم وحسن ذكر الآلاء عقيبها لان في خوفها  
ودفعها نعماً توازى النعم المذكورة اولاً لأنها حلت بالاعداء وذلك يعد من اكبر النعماء  
وبعد هذه السبع ثمان في وصف الجنات واهلها على عدد ابواب الجنة وثمان اخرى بعدها  
للجنة اللتين دونها فن اعتقد الثمانى الاولى وعمل بموجبها استحق كلنا الثمانيتين من الله  
والله السبع السابقة . يقول الفقير من لطائف اسرار هذا المقام ان لفظ ال في اول  
رحمن المعنون به هذه السورة الجليلة دل على تلك الاحدى والثلاثين  خالق  
الانسان من صلبه  كالفخار  بيا فريد اناسرا از كل خشك مانند سفال بخته كه دست

بروى زنى آواز كند . الصلصال الطين اليابس الغير المطبوع الذى له صلصلة اى صوت  
يسمع من يسه وصح عن رسول الله عليه السلام انه قال اذا تكلم الله بالوحى سمع اهل  
السموات لصوته صلصلة كصلصلة الجرس على الصفوان والفخار الحزف اى الطين المطبوع  
بالنار وتشبيهه بالفخار لصوته باليس اذا نقر كأنه صور بصورة من يكثر التفاخر اولانه  
اجوف وقد خلق الله آدم عليه السلام من تراب جعله طينا ثم حبا مسنونا ثم صلصلا ثم  
صب عليه ماء الاخزان فلا ترى ابن آدم الا يكابد حزنا فلا تنافى بين الآية والاطقة  
باجدها وبين ما نطق بأحد الآخرين ﴿ وخلق الجن ﴾ اى الجن او ابا الجن او ابليس  
وبه قال الضحاك وفى الكشف الجن ابوالجن كما ان الانسان ابوالانس وابليس ابوالشياطين  
﴿ من مارج ﴾ اى من لهب صاف من الدخان وقال مجاهد المارج هو المختلط بهضه ببعض  
من اللهب الاحمر والاضفر والاخضر الذى يعلو النار اذا وقدت من مرج امر القوم اذا  
اخطأ واضطرب فمضى من مارج من لهب مختلط ﴿ من نار ﴾ بيان مارج فانه فى الاصل  
للمضطرب من مرج اذا اضطرب وفى كشف الاسرار خلق الجن من مارج من نار  
والملائكة من نورها والشياطين من دخانها وقال بعضهم من النار التى بين الكلكة الرقيقة  
وبين السماء وفيها يكون البرق ولا ترى السماء الا من وراء تلك الكلكة . درباب نهم ازسفر  
نائى فتوحات مذكور است كه مارج آتشست بمنزج بهوا كه آتزا هواى مشتعل كويند  
پس جان مخلوقست اذ دو عنصر آتش وهو وآدم آفريده شده ازدو عنصر آب و خاك  
چون آب و خاك بهم شوند آتزا طين كويند و چون هوا و آتش مختلط كردد آتزا مارج  
خوانند و چنانكه تناسل در بشر بالقاء آبت در رحم تناسل در جن بالقاء هواست در  
رحم انثى و بيان آفريش جان و آدم شصت هزار سال بود ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾  
مما افاض عليكم فى تضاعيف خلقكما من سوابغ النعم حتى صيركما افضل المراكبات و خلاصة  
الكائنات وفيه اشارة الى ان الحق سبحانه تجلى لحقيقة انسان الروح بصورة صفة صلصال  
اللطيف والجمال ولحقيقة ابليس النفس بصورة صفة مارج القهر والجلال فصير احدهما  
مظهرا لصورة لطفه والاخر لصورة قهره فبأى آلاء ربكما تكذبان ايها الروح اللطيف  
والنفس الحية لان كل واحد منكما قد ذاق ما جبل عليه من اللطف والقهر والطيب  
والخبث ﴿ رب المشرقين ورب المغربين ﴾ خبر مبتدأ محذوف اى الذى فعل ما ذكر من  
الافاعيل البديعة رب مشرقى الصيف والشتاء ومغربيهما ومن قضيته ان يكون رب بينهما  
من الموجودات قاطبة يعنى ان ذكر غاية ارتفاعهما وغاية انحطاطهما اشارة الى ان الطرفين  
يتناولان ما بينهما كما اذا قلت فى وصف ملك عظيم الملك له المشرق والمغرب فانه يفهم منه  
ان له ما بينهما ايضا . قال فى كشف الاسرار احد المشرقين هو الذى تطلع منه الشمس  
فى اطول يوم من السنة والثانى الذى تطلع منه فى اقصر يوم وبينهما مائة وثمانون مشرقا  
وكذا الكلام فى المغربين وقيل احد المشرقين للشمس والثانى للقمر وكذا المغربان واما  
قول عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ما بين المشرق والمغرب قبلة يعنى لاهل المشرق وهو

أن تجعل مغرب الصيف على يمينك وشرق الشتاء على يسارك فتكون مستقبل القبلة  
 ﴿فبأي آلاء ربكما تكذبان﴾ مما في ذلك من قوآئد لا تحصى من اعتدال الهوآء واختلاف  
 الفصول وحدوث ما يناسب كل فصل في وقته الى غير ذلك ﴿مرج البحرين﴾ اي ارسلهما  
 من مرجت الدابة اذا ارساتها وخليتها للرعى والمعنى ارسـل البحر المالح والبحر العذب  
 وبالفارسية راه داد دو دربارا كه يكي خوش وشيرين ويكي تلخ وشور ﴿يلتقيان﴾ حال  
 من البحرين قريبة من الحال المقدرة اي تجاوران ويتماس سطوحهما لافصل في مرأى  
 العين وذلك كدجلة تدخل البحر فتشقة فتجـرى في خلاله فراسخ لا يتغير طعمها وقيل  
 ارسل بحر فارس والروم يلتقيان في المحيط لانهما خليجان يتشعبان منه قال سـعدى المـفـق  
 وعلى هذا فقوله يلتقيان اما حال مقدرة ان كان المراد ارسالهـما الى المحيط او المعنى اتحاذ  
 اصلهما ان كان المراد ارسالهـما منه فلكل وجه ﴿بينهما رزخ﴾ اي حاجز من قدرة الله  
 او من الارض والبرزخ الحائل بين الشيتين ومنه سمي القبر برزخا لانه بين الدنيا والآخرة  
 وقيل للوسوسة رزخ الايمان لانها طائفة بين الشك واليقين ﴿لا يبينان﴾ اي لا يبنى  
 احدهما على الآخر بالمجازة وابطال الخاصة مع أن شأنهما الاختلاط على الفور بل  
 يبقيان على حالهما زمانا يسيرا مع أن شأنهما الاختلاط وأنفعال كل واحد منهما عن الآخر  
 على الفور او لا يتجاوزان حديثهما باغراق ما بينهما من الارض لتكون الارض بارزة يتخذها  
 اهلها مسكنا ومهادا فقوله لا يبينان اما من الابتغاء وهو الطالب اي لا يطلبان غير ما قدر  
 لهما او من البنى وهو مجاوزة كل واحد منهما ما حـدله ﴿فبأي آلاء ربكما تكذبان﴾  
 وليس من البحرين شئ يقبل التكذيب لما فيه من القوآئد والعبر ﴿يخرج منهما اللؤلؤ  
 والمرجان﴾ اللؤلؤ الدر والمرجان الحرز الاحمر المشهور يقال يلقىـه الجن في البحر وقال  
 في خريدة العجائب اللؤلؤ يشكون في بحر الهند وفارس والمرجان ينبت في البحر كالشجر  
 واذا كلس المرجان عقد الزئبق فنه ابيض ومنه احمر ومنه اسود وهو يقوى البصر كحلا  
 وينشف رطوبة العين انتهى وقيل اللؤلؤ كبار الدر والمرجان صفاره . واعلم انه ان أريد  
 بالبحرين هنا بحر فارس وبحر الروم فلا حاجة في قوله منهما الى التأويل اذا للؤلؤ والمرجان  
 بمعنىـه يخرجان . منهما لان كلا منهما مالح ولا عذب في البحار السبعة الاعلى قول من قال  
 في الآية يخرج من مالح بحرى فارس والروم ومن عذب بحر الصين وفي بحر العلوم ان  
 اللؤلؤ يخرج من بحر فارس والمرجان من بحر الروم يعنى لامن كليهما وان أريد بهما  
 البحر المالح والبحر العذب فنسبة خروجهما حينئذ الى البحرين مع انهما انما يخرجان  
 من البحر المالح اومع انهما لا يخرجان من جميع البحر ولكن من بعضه كما يقال يخرج  
 الولد من الذكر والانثى وانما تلده الانثى وهو الاظهر اولانهما لا يخرجان الا من مـاتقـي المـالح  
 والعذب وهذا يحتمل معنيين احدهما ان الملتقى اسم مكان والخروج بمعنى الانتقال من  
 الباطن الى الظاهر فانه قال الجمهور يخرج من الاجاج من المواضع التى يقع فيها الانهار  
 والمياه العذبة فتاسب اسناد ذلك اليهما وهذا مشهور عند القواصين والثانى انه مصدر ميمي

بمعنى الالتقاء والخرج بمعنى الحدوث والحدوث بمعنى الوجود فإنه يحدث ويتكون من التقائهما واجتماعهما كما قال الرازي يكون العذب كالقحاح للملح ونقل عن ابن عباس وعكرمة مولاة أن تكون هذه الاشياء في البحر بنزول المطر لان الصدف تفتح افواهها للمطر فيكون الاصداف كالارحام للنطف وماء البحر كالجسد الغازي ويدل على انه من المطر ما اشتهر من أن السنة اذا اجذبت هزلت الحيتان وقلت الاصداف والجواهر وعلى هذا فضمير منهما للبحرين باعتبار الجنس فتأمل ﴿فبأي آلاء ربكما تكذبان﴾ زیرا آن جوهرها که بدان آرایش کنید واز خرید و فروخت آن فوائد باید نعم ظاهره است پس بکدام ازين نعمتهای پروردگار خرد تکذیب مینمایید و گفته اند مراد بحر آسمان و بحر زمین است که هر سال متلاقی شوند وابر حاجزست که منع میکنند دریای آسمانرا از نزول و دریای زمین را از صعود و دریای فلك قطرات بردریای زمین ریخته بدهان صدف درمی آید و ازان درمنعقد گردد و قيل البحران على وفاطمة رضى الله عنهما والبرزخ النبي صلى الله عليه وسلم ويخرج منهما الحسن والحسين رضى الله عنهما وقيل هما العقل والهوى والبرزخ بينهما لطف الله ويخرج منهما التوفيق والعصمة وقيل هما المعرفة والمعصية والحاجز العصمة ويخرج منهما الشوق والتوبة لا يبيغان لا تؤثر المعصية في المعرفة وقيل هما الدنيا والآخرة والبرزخ القبر وقيل الحياة والوفاة والبرزخ الاجل وقيل الحجة والشبهة والبرزخ النظر ويخرج منهما الحق والصواب . امام قشيري رحمه الله فرموده که بحرین خوف ورجاست باقبض وبسط وبرزخ قدرت بی علت و لؤلؤ احوال صافیه و مرجان لطایف وافیہ صاحب کشف الاسرار شرح میکنند که بحر خوف ورجا عامه مسلمان راست و ازان کوهی زهد و ورع و طاعت و تقوی بیرون آید و بحر قبض و بسط خواص مؤمنانراست و ازان جواهر فقر و وجد زاید و بحر انس و هیئت انبیا و صدیقانرا که ازان کوهی فنا روی نماید تا صاحبش بمنزل بقا بیاساید

زقعر بحر فنا کوهی فنا یابی . و کرنه غوطه خوری این کهر بجایابی

وقال بعض الکبار یشیر الی مروج بحر روح وحرکتہ بالتجلیات الذاتیة الی مروج بحر القلب وحرکتہ بالتجلیات الصفاتیة والتقاءهما فی مقام الوحدة مع بقاء برزخ معنوی بین هذین البحرین المشار بهما الی ما ذکر بحیث لا ینبغی بحر الروح علی بحر القلب لعدم نزوله بالکلیة لئلا یفنی خاصیة بحر القلب ولا یغلب بحر القلب علی بحر الروح لعدم عروجه بالکلیة لئلا یفنی خاصیة بحر الروح كما قال وما منا الا له مقام معلوم ینخرج لؤلؤ التجلیات الذاتیة من باحة بحر الروح و مرجان التجلیات الصفاتیة من لجة بحر القلب و یجوز أن ینخرجا مجتمعین من اتحاد بحر الروح و بحر القلب مع بقاء امتیاز ما بینهما وقال بعضهم یشیر الی بحر القدم و بحر القدم عذب من حیث القدم و بحر الحدوث ملح من حیث علل الحدوثیة و بینهما حاجز عزة وحدانیته بحیث لا یختلط احدهما بالآخر لانه منزّه عن الحلول فی الاماکن والاستقرار فی المواطن ینخرج من بحر القدم القرءان والاسماء والنعوت

ومن بحر الحدوث العلم والمعرفة والقطعة وايضا يشير الى بحر القلب الذي هو بحر الاخلاق الحمودة وبحر النفس الذي هو بحر الاخلاق المذمومة ولا يختلطان بحيث يصير القلب نفسا والنفس قلبا لان بينهما العقل والعلم والشريعة والطريقة فاذا صارت النفس مطمئنة يخرج منها ومن القلب الايمان والايقان والصفاء والنور والطمأنينة وقال ابن عطاء رحمه الله بين العبد وبين الرب بحران عميقان احدهما بحر النجاة وهو القرآن من تعاق به نجا لان الله تعالى يقول واعتصموا بحبل الله جميعا وبحر الهلاك وهو الدنيا من ركن اليها هلك انتهى ﴿ وله الجوار ﴾ هذه اللام لها معنيان احدهما انها لام الملك والثاني انها لام الاستحسان والتعجب كقولهم لله أنت لله درك كما في كشف الاسرار والجوار بكسر الراء اصله الجوارى بالياء بمعنى السفن جمع جارية اقيمت الصفة مقام الموصوف قال ابن الشيخ اعلم ان الاركان اربعة التراب والماء والهواء والنار قاله تعالى بين بقوله خلق الانسان من صلصال ان التراب اصل المخلوق شريف مكرم عجيب الشأن وبين بقوله وخلق الجن من مارج من نار ان النار ايضا اصل للمخلوق آخر عجيب الشأن وبين بقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ان الماء ايضا اصل للمخلوق آخر له قدر وقيمة ثم ذكر ان الهواء له تأثير عظيم في جرى السفينه كالاعلام فقال وله الجوار وخصها بالذكر لان جرياتها في البحر لا صنع للبشر فيه وهم معترفون بذلك فيقولون لك الفلك ولك الملك واذا خافوا العرق دعوا الله خاصة وسميت السفينة جارية لان شأنها الجرى في البحر وان كانت واقفة في الساحل والمراسى كما تسمى المملوكة ايضا جارية لان شأنها الجرى والسمى في حوائج سيدها ﴿ المنشآت ﴾ المرفوعات الشرع على أن يكون من أنشاء اذا رفعه والشرع بضمين جمع شراع وهو الذي يسمى بالفارسية بادبان . ولا يبعد أن يكون المنشآت بمعنى المرفوعات على الماء فتكون جارية على ما هي له كما في حاشية سعدى المفتى والمعنى المنشآت المصنوعات اى المخلوقات على أن يكون من أنشاء الله اى خلقه ﴿ في البحر كالاعلام ﴾ جمع علم وهو الجبل الطويل اى كالجبال الشاهقة عظما وارتفاعا وهو حال من ضمير المنشآت والسفن في البحر كالجبال في البر كما ان الابل في البر كالسفن في البحر ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ من خلق مواد السفن والارشاد الى اخذها وكيفية تركيبها واجرائها في البحار بسات لقطع المسافات الكثيرة في الاوقات القليلة وحصول المعاملات والتجارات لا يقدر على خلقها وجمعها وترتيبها غيره سبحانه وفيه اشارة الى جريان سفن الشريعة والطريقة المرفوعات الشرع باحكام الشريعة وآداب الطريقة في بحر الوحدة الحقيقية كالجبال العظام مشحونات بمنافع كثيرة من الطاعات والعبادات على مقتضى علم الشريعة والواردات القلبية والالهامات الغيبية على قانون ارباب الطريقة كما في التأويلات النجمية ﴿ كل من عليها فان ﴾ الهاء كناية عن غير مذكور كقولهم اذا نهى السفينه جرى اليه والمعنى كل من على الارض من الحيوانات والمركبات ومن للتغليب على الوجهين او من الثقلين فان اى هالك لا محالة يعنى سرانجام كار فاني شوند . ولما نزلت هذه الآية قالت الملائكة هلكت بنوا آدم فلما

نزلت كل نفس ذاتة الموت ايقنوا بهلاك أنفسهم فان لهم اجساما لطيفة وارواجا متعلقة بتلك  
الاجسام كأرواح الانسان واما الارواح المجردة المهيمة العالية فلا تقي **﴿ويبقى وجه ربك﴾** اى  
ذاته ومنه كرم الله وجهه اى ذاته فالوجه العضو المعروف استعير للذات لانه اشرف الاعضاء ومجمع  
المشاعر وموضع السجود ومظهر آمار الخشوع قال القاضي ولو استقرت جهات الموجودات  
وتفحصت وجوهها وجدتها بامرها فانية في حد ذاتها الا وجه الله الذى يلى جهته انتهى  
قال سعدى المفتى في حاشية هذا المحل هذا اشارة الى وجه آخر وهو أن يكون الوجه  
بمعنى القصد اى ما يقصد وينوى به الله والجهات بمعنى المقاصد وفي العبارة نوع تسامح وقوله  
يلى جهته اى مقصده والاضافة للبيان اى يتوجه اليه انتهى وقال ابن الشيخ اشارة الى  
ان الوجه يجوز أن يكون كناية عن الجهة بناء على ان كل جهة لا تخلو عن وجهه يتوجه  
اليها كما ذكر في قوله في جنب الله اى كل من عليها من الثقلين واما اكتسيوه من الاعمال  
هالك الا ما توجهوا به جهة الله وعملوه ابتغاء لمرضاته انتهى وقال الشيخ ابن نور الدين  
رحمه الله الماهيات تنقسم الى ثلاثة اقسام واجب الوجود وممتنع الوجود ويمكن الوجود اما  
الواجب فهو وجود بحت واما الممتنع فهو عدم محض واما الممكن فهو مركب منهما وذلك  
لان له وجودا وماهية عارضة على وجوده فماهية امر اعتبارى معدوم في الخارج لا يقبل  
الوجود فيه من حيث هو هو ووجوده موجود لا يقبل العدم من حيث هو هو فكان  
الممكن موجودا ومخلوقا من وجود وعدم وهذه الجهة تقبل الوجود والعدم ومن هذا  
ظهر حقيقة ما قال البيضاوى ولو استقرت الخ وما قلله الشيخ الا كبر قدس سره الاظهر  
في تفسير قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه حيث قال الضمير راجع الى الشئ انتهى  
**﴿ذوالجلال والاكرام﴾** صفة وجهه اى ذو الاستغناء المطلق او العظمة في ذاته وصفاته  
وذو الفضل التام وهذه من عظام صفاته تعالى ولقد قال عليه السلام **﴿يا ذا الجلال**  
**والاكرام﴾** . يعنى ملازم بكوبيد يا ذا الجلال والاكرام وفي تاج المصادر الالفاظ ملازم  
كرفقن ودائم شدن باران . والالحاح ايضا وفي القاموس الالفاظ الازوم والالحاح وعنه عليه  
السلام انه مر برجل وهو يصلى ويقول يا ذا الجلال والاكرام فقال استجب لك الدعاء فالدعاء  
بهاتين الكلمتين مرجو الاجابة وفي وصفه تعالى بذلك بعد ذكر فناء الخالق وبقاءه تعالى  
ايدان بأنه تعالى يفيض عليهم بعد فنائهم ايضا آثار لطفه وكرمه حسبا ينبي عنه قوله تعالى  
**﴿فبأى آلاء ربكما تكذبان﴾** فان احياءهم بالحياة الابدية واثابتهم بالنعيم المقيم اجل  
النعيم واعظم الآلاء قال الطيبي كيف افرد الضمير في قوله وجه ربك وثناء في ربكما  
والمخاطب واحد قلت اقتضى الاول تعميم الخطاب لكل من يصلح للخطاب لعظم الامر  
وفخامته فيندرج فيه الثقلان اندراجا اوليا ولا كذلك الثانى فتركه على ظاهره وفي قوله  
كل من عليها فان اشارة الى فناء كل من على ارض البشرية اما بالموت الطبيعى منغمسا  
في بحر الشهوات الحيوانية والذات الجسمانية واما بالموت الارادى منسلخا عن الصفات  
البشرية ملتبسا بالصفات الروحانية وتغليب من اشارة الى ذوى العقول السليمة عن آفات

القوة الوهمية والخيالية فانهم بذكاه فطرهم وبقائه طينهم يفنون عن الاحكام الطبيعية وبقون بالتجليات الالهية وبقوله ويبقى وجه الخ اشارة الى فناء الكثرة النسبية الاسمية وبقاء الوحدة الحقيقية الذاتية الموصوفة بالصفة الجلالية القهرية والجمالية اللطيفة فبأى آلام ربكما تكذبان مما ذكرنا من افناء الحياة المجازية وبقاء الحياة الحقيقية واطهار الصفة اللطيفة في حق مستحق اللطف واطهار الصفة القهرية في حق مستحق القهر لعلمه المحيط باستحقاقها وقال بعضهم لوانظرت بنظر التحقيق في الكون واهله لرأيت حقيقة فناءه وفناء اهله وان كان في الظاهر على رسم الوجود لان من يكون قيامه بغيره فهو فان في الحقيقة اذلا يقوم بنفسه ولا نفس له في الحقيقة فان الوجود الحقيقي وجود القدم لذلك اثني على نفسه بقوله ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام (قال الشيخ المغربي)

سايه هستى مينمايد ليك اندر اصل نيست . نيست را از هست بشناختي ياي نجات (وقال المولى الجامى)

تو درميانه هيچ نه هرجه هست اوست . هم خود الست كويد وهم خود بلى كند وفى ذكر وجهه الباقي تسلي لقلوب المشاق اى انا ابقى لكم ابدا لاتنموا فان لكم ما وجدتم في الدنيا من كشف جمالى ويسرمد ذلك لكم بلا حجاب ابدا وفى ذكر الجلال تهيسج لاهل الحبة والهيبة وفى كاف الوحدة اشارة الى حييه عليه السلام يعنى كشف الوجه باق لك ابدا اريتك وجهى خاصة ثم العشاق اتباع لك فى النظر الى وجهى فأول الكشف لك ثم للعموم . واعلم ان وجود الباقي جميعه وجهه وبين التجليات تفاوت وفى الحديث ان الله يتجلى لابي بكر خاصة ويتجلى للمؤمنين عامة ﴿ يسأله ﴾ ميخو اهند اورا يعنى ميطلبند ازوى ﴿ من فى السموات والارض ﴾ قاطبة مايحتاجون اليه فى ذواتهم ووجوداتهم حدوثا وبقاء وسائر احوالهم سؤالا مستمرا بلسان المقال ولسان الحال فانهم كافة من حيث حقائقهم الممكنة بمزول عن استحقاق الوجود وما يتفرع عليه من الكمالات بالمرءة بحيث لو انقطع ما بينهم وبين العناية الالهية من العلائق لم يشموا رآئحة الوجود اصلا فاهل السماء يسألونه المغفرة واهل الارض يسألونه الرزق والمغفرة وفى كشف الاسرار مؤمنان دو كروه اند عابدان وعارفان هر سؤال بر يكي بر قدر همت او ونواخت هر يكي سزاي حوصله او

هر كسى از همت والاى خویش . سود برد درخور كالای خویش عابدهم از خواهد عارف خود اورا خواهد احمد بن ابى الجوارى حق را بخوابديد گفت . جل جلاله يا احمد كل الناس يطلبون منى الا ابا يزيد فانه يطلبنى

\* فسرت اليك فى طلب المعالى \* وسار سواى فى طلب المعاش \* ﴿ كل يوم ﴾ اى كل وقت من الاوقات وهو اليوم الا لى الذى هو الآن الغير المتقسم وهو بطن الزمان فى الحقيقة ﴿ هو ﴾ تعالى ﴿ فى شأن ﴾ من لشؤون التى من جملتها اعطاء

ماسألوا فله تعالى لا يزال ينشئ اشخاصا وينشئ آخرين ويأبى بأحوال ويذهب بأحوال  
من الثنى والفقر والعزة والذلة والنصب والنزل والصحة والمرض ونحو ذلك حسبما تقتضيه  
مشيئته المبينة على الحكم والمصالح البالغة وفي الحديث (من شأنه أن ينفق ذنبا ويخرج كريما  
ويرفع قوما ويضع آخرين) قال الحسين بن الفضل هو سوق المقادير الى المواقيت وعن  
ابن عباس رضى الله عنهما انه قل خلق الله تعالى لوحا من درة بيضا دفنناه باقوته حرأه  
قلعه نور وكتابه نور ينظر فيه كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة ينحلي ويرزق ويحيى ويميت  
ويعز ويذل ويضع ما يشاء فذلك قوله تعالى كل يوم هو في شأن وهو مأخوذ من قوله عليه  
السلام ان الرب لينظر الى عباده كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة يبدى ويعبد وذلك من  
حبه خلقه ويدل على هذا الحب ما قال من ان الله تعالى يحيى كل يوم الفا وواحدا يميت  
الفا فالحياة الثانية اذا كانت خيرا لتحصيل الحياة الباقية فما ظنك بقبلة الحياة الباقية وعن  
عبدية الدهر كله عند الله يومان أحدهما اليوم الذى هو مدة الدنيا فشأنه فيه الامر والنهي  
والامانة والاحياء والاعطاء والمنع والآخرة يوم القيامة فشأنه فيه الجزاء والحساب والثواب  
والعقاب قال مقاتل زلت الآية في اليهود حين قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شيئا ففيها  
رد لهم وقوله كل ظرف لما دل عليه هو في شأن اى يقاب الامور كل يوم او يحدتها كل  
يوم او نحوه كما في بحر العلوم **في** فبأى آلاء ربكما تكذبان **مع** مشاهدتكم لما ذكر  
من احسانه وفي بحر الحقائق يشير الى تحلى الحق في كل زمن فرد ونفس فرد على حسب  
المتجلى له واستعداده ولانهاية للتجليات فبأى آلاء ربكما تكذبان من تحلى الحق بصور  
مطلوبكم واجاده من كتم العدم ووجود محبوبكم

كل يوم في شأن چه شانت بدو . هر زمان جلوه ديكر شود از برده عيان  
جلوه حسن ترا غايت وباياني نيست . يعنى اوصاف كال تواند رد بايان  
قال البقلى يسأله من في السموات من الملائكة كلهم على قدر مقاماتهم يسأله الخائف التجاة  
من العبد والحياب ويسأله الراجي الوصول الى محل الفرح ويسأله المطيع قوة عبادته  
وثواب طاعته ويسأله المحب أن يصل اليه ويسأله المشتاق أن يراه ويسأله العاشق أن يقرب  
منه ويسأله العارف أن يعرفه بمزيد المعرفة ويسأله الموحّد أن يفنى فيه ويستغرق في بحر  
شهوده ويسأله الجاهل علم ما يحجبه عنه ويسأله العالم ويعرفه به وكذا كل قوم على قدر  
مراتبهم ودرجاتهم وهو تعالى في كل يوم هو في شأن والشان الحال والامر العظيم  
**في** سافرغ لكم **في** اى ستجرد لحسابكم وجزاآتكم وذلك يوم القيامة عند انتهاء شؤون  
الخلق المشار اليها بقوله تعالى كل يوم هو في شأن فلا يبقى حينئذ الا شأن واحد هو الجزاء  
فعبّر عنه بالفراغ لهم على الجواز المرسل فان الفراغ يلزمه التجرد والا فليس المراد الفراغ  
من الشغل لانه تعالى لا يشغله شأن عن شأن وقيل هو مستعار من قول المهملد لصاحبه  
سافرغ لك اى سا تجرد للايقاع بك من كل ما يشغلك عنى والمراد التوفر على النكايه فيه  
والاستقام منه فالخطاب للمجرمين منهما بخلافه على الاول **في** آيه الثقلان **في** قال الراغب



الثقل والحفة متقابلان وكل ما يترجح على ما يوزن به أو يقدر به يقال هو قليل واصله في الاجسام ثم  
يقال في المعاني انقله الغرم والوزر انتهى والمراد هنا الانس والجن سميا بذلك لانهما ثقلا  
الارض يعني انهما شها ينقلن العنابة وفي حواشي ابن الشيخ شبه الارض بالحمولة التي تحمل  
الاتقال والانس والجن جملا اتقالا محمولة عليها وجعل ماسواها كالعلاوة اولرزانة لآرآهما  
اولانهما مثقلان بالتكليف اولعظم قدرهما في الارض كما في الحديث ( اني خلفت فيكم الثقلين  
كتاب الله وعترتي ) وقال الصادق رضي الله عنه سميا ثقلين لانهما مثقلان بالذنوب اولما فيهما  
من الثقل وهو عين تأخرهما بالوجود لان من عادة الثقل الابطام كما ان من طاعة الخفيف  
الاسراع والانس انقل من الجن للركن الاعاب عليهم ﴿ فأي آله ربكما ﴾ التي من  
جعلها التنبيه على ما سلقونه يوم القيامة التحذير عما يؤدي الى سوء الحساب ﴿ تكذبان ﴾  
بأقوا لكما واهمالكما قال في كشف الاسرار اعلم ان بعض هذه السورة ذكر فيه  
الشدائد والمذاب والنار والنعمة فيها من وجهين احدهما في صيرفها عن المؤمنين الى  
الكفار وتلك النعمة عظيمة تقتضي شكرا عظيما والثاني ان في التخويف منها والتنبيه عليها  
نعمة عظيمة لان اجتهاد الانسان رهبة مما يؤله اكثر من اجتهاده رغبة فيما ينعمه ﴿ يا معشر  
الجن والانس ﴾ هما الثقلان خوطبا باسم جنسهما لزيادة التقرير ولان الجن مشهورون  
بالقدرة على الافاعيل الشاقة فخطوبوا بما ينبي عن ذلك لبيان أن قدرتهم لا تنفي عما كلفوه  
والعشر الجماعة العظيمة سميت باللوغة فاية الكثرة فان العشر هو العدد الكامل الكثير  
الذي لا تعدد بعده الا بتركيبه مما فيه من الاعداد تقول احد عشر واثنا عشر وعشرون  
وثلاثون اي اثنا عشرات وثلاث عشرات فاذا جيل معشر فكأنه قيل يحمل العشر الذي  
هو الكثرة الكاملة وقدم الجن على الانس في هذه الآية لتقدم خلقه والانس على الجن  
في قوله تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن لفضله فان التقديم يقتضي الافضلية قال ابن  
الشيخ لما بين الله تعالى انه سيجي وقت يجرد فيه لمحاسنهم ومجازاتهم ويهددهم بما يدل  
على شدة اهتمامه بها كان مظنة ان يقال فلم ذلك مع ماله من كمال الاهتمام به فأشار الى  
جوابه بما محصوله انهم جميعا في قبضة قدرته ونصره لا يقوته منهم احد فلم يحقق باعت بيته  
على الاستعجال لان ما بيعت المستعجل انما هو خوف الفوت وحيث لم يخف ذلك قسم  
الدهر كله الى قسمين اجدتها مدة ايام الدنيا والاخر يوم القيامة وجعل المدة الاولى ايام  
التكليف والابتلاء والمدة الثانية للحساب والجزاء وجعل كل واحدة من الدارين محمل  
الرزايا والمصائب ومنبع البلايا والتوائب ولم يجعل لواحد من الثقلين سبيلا للفرار منهما  
والهرب مما قضاء فيهما فقوله يا معشر الجن متعلق بقوله سنفرغ لكم فكانا بمنزلة كلام  
واحد ﴿ ان استطعتم ﴾ لم يقل ان استطعنا لان كل واحد منهما فريق كقولهم فاذا هم  
فريقان يختصمون اي كل فريق منهم يختصم فجمع الضمير هنا نظرا الى معنى الثقلين وثناء  
في قوله يرسل عليكم كما سيأتي نظرا الى اللفظ اي ان قدرتم على ﴿ أن تغذوا من أقطار  
السموات والارض ﴾ قال في القاموس النفاذ جواز الشيء عن الشيء والحلوص منه كالنفوذ

ومخالطة السهم جوف الرمية وخروج طرفه من الشق الآخر وسائر فيه كالنفذ ونفذهم  
 جازهم وتحلفهم كأنفذهم والنافذ الماضي في جميع اموره انتهى والاقطار جمع قطر بالضم  
 وهو الجانب والمعنى أن تخرجوا من جوانب السموات والارض هاربين من الله فارين  
 من قضائه ﴿ فافذوا ﴾ فافذوا منها وخلصوا انفسكم من عقابي وهو امر تعجيز والمراد  
 انهم لا يفوتونه ولا يعجزونه حتى لا يقدر عليهم ﴿ لا تنفذون ﴾ لا تقدرّون على النفوذ  
 ﴿ الا بسطان ﴾ اى بقوة وقهر واتم من ذلك بمنزل بعيد ( روى ) ان الملائكة تنزل  
 فتحيط بجميع الخلائق فيهرب الانس والجن فلا يأتون وجها الا وجدوا الملائكة احاطت  
 به فتقول لهم الملائكة ذلك فكما لا يقدر احد على الفرار يوم القيامة كذلك لا يقدر  
 في الدنيا فيدركه الموت والقضام لا محالة ﴿ فبأى آلاء ربكم اتكذبان ﴾ اى من التنبيه والتحذير  
 والمساهلة والعفو مع كمال القدرة على العقوبة ﴿ يرسل عليكم شواظ ﴾ هو لهب خالص  
 لا دخان فيه اودخان النار وجرها كما في القاموس قال سعدى المفقى والله اعلم انها استئناف  
 جوابا عن سؤال الداعى الى الهرب والفرار وان ذلك حين يساق الى المحشر كما روى  
 عن ابن عباس رضى الله عنهما اى يرسل عليكم لهب بلا دخان ليسوقكم الى المحشر  
 ﴿ من نار ﴾ متعلق بيرسل والتونين فيهما للتفخيم ﴿ ونحاس ﴾ اى دخان اوصفر مذاق  
 يصب على رؤسهم وفي المفردات النحاس اللهب بلا دخان وذلك تشبيه في اللون بالنحاس  
 وفي القاموس النحاس مثله عن ابى العباس الكواشى القطر والنار وما سقط من شرار  
 الصفر او الحديد اذا طرق ﴿ فلا تنصرون ﴾ اى لاتمتعان من ذلك العذاب ﴿ فبأى آلاء  
 ربكم اتكذبان ﴾ من بيان عاقبة الكفر والمعاصى والتحذير عنها فانها لطف ونعمة واى  
 لطف ونعمة ﴿ فاذا انشقت السماء ﴾ اى انصدعت يوم القيامة وانفك بعضها من بعض  
 لقيام الساعة وانفجرت فصار ابوابا لتزول الملائكة كقوله تعالى ويوم تشقق السماء  
 بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا وفي الخبر من نار جهنم اذا كشف عنها ﴿ فكانت وردة ﴾  
 كوردة حمراء في اللون وهى الزهرة المعروفة التى تنمى والغالب على الورد الحمرة قال  
 \* ولو كنت وردا لونه لعشقتى \* ولكن ربي شانى بسوا داي \*  
 وقيل لأن اصل لون السماء الحمرة وانما ترى زرقاء للبعد والحوائث ولان لون النار اذا  
 خالط الا زرق كسواء حمرة ﴿ كالدهان ﴾ خبر ثان لكانت اى كدهن الزيت فكانت في حمرة  
 الوردية وفي جريان الدهن اى تذوب وتجري كذوبان الدهن وجريه فتصير حمراء من  
 حرارة جهنم وتصير مثل الدهن في رقة وذوبانه وهو اما جمع دهن او اسم لما يدهن به  
 كالادام لما يؤتمد به وجواب اذا محذوف اى يكون من الاحوال والاهوال مالا يحيط به  
 دأثرة المقال قال سعدى المفتى ناصب اذا محذوف اى كان ما كان من الامر الهائل الذى  
 لا يحيط به نطاق العبارة اورأيت امرا عظيما هائلا وبهذا الاعتبار تسبب هذه الجملة عما  
 قبلها لان ارسال الشواظ يكون سببا لحدوث الامر الهائل اورؤيته في ذلك الوقت ﴿ فبأى  
 آلاء ربكم اتكذبان ﴾ مع عظام شأنها ﴿ فيومئذ ﴾ اى يوم اذا انشقت السماء حسب ما ذكر

﴿لَا يَسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ﴾ لَأَنَّهُمْ يَعْرِفُونَ بِسْمَائِهِمْ فَلَا يَحْتَاجُ فِي تَمْيِيزِ الْمَذْنِبِ عَنْ  
 غَيْرِهِ إِلَى أَنْ يَسْأَلَ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْ أَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَطْلُعَ عَلَى أَحْوَالِ أَهْلِ الْمُحْشَرِ وَذَلِكَ أَوَّلُ  
 مَا يُخْرِجُونَ مِنَ الْقُبُورِ وَيُحْشَرُونَ إِلَى الْمَوْقِفِ فُوجًا فُوجًا عَلَى اخْتِلَافِ مَرَاتِبِهِمْ وَأَمَّا قَوْلُهُ  
 فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمِينَ وَنُحْوَهُ فِي مَوْقِفِ الْمُنَاقَشَةِ وَالْحِسَابِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهُمَا لَا يَسْأَلُهُمْ هَلْ عَمِلْتُمْ كَذَا وَكَذَا فَانْهَ أَهْلُ ذَلِكَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ يَسْأَلُهُمْ لَمْ عَمِلْتُمْ كَذَا  
 وَكَذَا وَعَنْهُ أَيْضًا وَيَسْأَلُونَ سَوَالِ شِفَاءٍ وَرَاحَةٍ وَأَمَّا يَسْأَلُونَ سَوَالِ تَقْرِيعٍ وَتَوْبِيخٍ وَضَمِيرِ  
 ذَنْبِهِ لِلْإِنْسِ لَتَقْدِمَهُ رَتْبَةً وَأَفْرَادَهُ لَمَّا أَنَّ الْمُرَادَ فَرْدٌ مِنَ الْإِنْسِ كَأَنَّهُ قِيلَ لَا يَسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ  
 الْإِنْسِيُّ وَلَا جَنِّي وَأَرَادَ بِالْجَانِ الْجِنَّ كَمَا يُقَالُ تَمِيمٌ وَبَرَادٌ وَلَدُهُ ﴿فَبَأَى آلَاءُ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ﴾  
 مَعَ كَثْرَةِ مَنَافِعِهَا فَإِنَّ الْإِخْبَارَ بِمَا ذَكَرْنَا يَزْجُرُكُمْ عَنِ الشَّرِّ الْمَوْدِيِّ إِلَيْهِ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى  
 شِعَاشِعِ أَنْوَارِ الطَّاعَةِ وَالْعِبَادَةِ عَلَى صَفَحَاتٍ وَجَنَاتِ إِنْسِ الرُّوحِ وَالْإِنْسِ تَرَاكُمُ ظُلُمَاتُ الْمَعْصِيَةِ  
 وَالتَّمَرُّدِ وَسُلَاسِلِ الطُّغْيَانِ وَاعْغَالِ الْعَصْيَانِ عَلَى صَفَحَاتٍ وَجُوهٍ جَنِّ النَّفْسِ الْمُظْلَمَةِ وَاعْتِاقِهِمْ  
 الْقُرْدَةِ الْآبِيَةِ عَنِ الطَّاعَةِ وَالْإِنْقِيَادِ فَبَأَى آلَاءُ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ بِنِهَايَةِ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى عِبَادِهِ الْمُتَّقِينَ  
 فِي هَذَا الْيَوْمِ وَمَا أَنْتَقِمَ مِنْ عِبَادِهِ الْمُتَمَرِّدِينَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ فَإِنَّ الْإِنْتِقَامَ مِنَ الْأَعْدَاءِ نِعْمَةٌ عَلَى  
 الْإِحْبَابِ وَلِذَا وَرَدَ الْحَمْدُ عَقِيْبَهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى فَقَطَّعْ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ  
 الْعَالَمِينَ وَكُلَّ الْإِنْتِقَامِ بِإِفْتَاءِ أَوْصَافِ النَّفْسِ الْأَمَارَةِ بِالنَّكِلَةِ ﴿يَعْرِفُ الْجُرْمُونَ بِسْمَائِهِمْ﴾  
 السَّيِّئَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ بِالْكَسْرِ وَالْقَصْرِ وَالْمَدِّ وَالْعِلَّةِ وَالْجُمْلَةِ اسْتِثْنَاءً يَجْرِي تَحْتَهُ الْعِلَلُ لِعَدَمِ  
 السُّؤَالِ قِيلَ يَعْرِفُونَ بِسَوَادِ الْوُجُوهِ وَزُرْقَةِ الْعَيُونِ وَقِيلَ بِمَا يَعْلَمُهُمْ مِنَ الْكِتَابَةِ وَالْحَزَنِ  
 كَمَا يَعْرِفُ الصَّالِحُونَ بِاضْدَادِ ذَلِكَ ﴿فَيُؤْخَذُ بِالْأَوْصَافِ وَالْأَقْدَامِ﴾ الْوَاوُصَى جَمْعُ نَاصِيَةٍ  
 وَهِيَ مُقَدِّمُ الرَّأْسِ وَالْمُرَادُ هُنَا شَعْرُهَا وَالْجَارُ وَالْمَجْرُورُ هُوَ الْقَائِمُ مَقَامَ الْفَاعِلِ يُقَالُ أَخَذَهُ  
 إِذَا كَانَ الْمَأْخُذُ مَقْصُودًا بِالْأَخْذِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى خُذُوا حِذْرَكُمْ وَنُحْوَهُ وَأَخْذُ بِهِ إِذَا كَانَ  
 الْمَأْخُذُ شَيْئًا مِنْ مَلَابِسَاتِ الْمَقْصُودِ بِالْأَخْذِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى لَا تَأْخُذْ بِالْحَقِيقِ وَلَا بِرَأْسِي  
 وَقَوْلُ الْمُسْتَفْتِ خُذْ بِيَدِي أَخْذًا لِقَائِهِ بِإِدْكَ وَالْمَعْنَى تَأْخُذُ الْمَلَائِكَةُ بَنُو إِصْبِهِمْ أَيْ يَشْعُورُ مُقَدِّمِ  
 رُؤُسِهِمْ وَأَقْدَامَهُمْ يَقْبِضُونَهُمْ فِي النَّارِ أَوْ تَسْجِئُهُمُ الْمَلَائِكَةُ إِلَى النَّارِ ثَابِتَةً تَأْخُذُ بِالْأَوْصَافِ وَنَجْمِهِمْ  
 عَلَى وَجْهِهِمْ أَوْ يَجْمَعُ بَيْنَ نَوَاصِيهِمْ وَأَقْدَامِهِمْ فِي سَاسِلَةٍ مِنْ وَرَاءِ ظُهُورِهِمْ ﴿فَبَأَى آلَاءُ رَبِّكُمَا  
 تَكْذِبَانِ﴾ مِنَ الْمَوَاعِظِ وَالزَّوَاجِرِ ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ أَيْ  
 يُقَالُ لَهُمْ ذَلِكَ بِطَرِيقِ التَّوْبِيخِ ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا﴾ أَيْ يَدْرُونَ بَيْنَ النَّارِ يَحْرِقُونَ بِهَا ﴿وَبَيْنَ حِمِيمٍ آتٍ﴾  
 أَيْ مَاءٍ بَالِغٍ مِنَ الْحَرَارَةِ أَقْصَاهَا يُصَبُّ عَلَيْهِمْ أَوْ يَسْقُونَ مِنْهُ أَيْ يَطُوفُونَ مِنَ النَّارِ إِلَى الْحِمِيمِ  
 وَمِنْ الْحِمِيمِ إِلَى النَّارِ دَهْشًا وَعُظْشًا أَبَدًا مِنْ أَنِّي يَأْتِي فَهُوَ آتٍ مِثْلُ قَضَى يَقْضَى فَهُوَ قَاضٍ إِذَا  
 انْتَهَى فِي الْحَرِّ الْفَيْحُ قَالَ أَبُو الْإِثْمَنِ يَسْلُطُ عَلَيْهِمُ الْجُوعُ فَيُؤْتِي بِهِمْ إِلَى الزُّقُومِ الَّذِي طُلِعَ مِنْهَا  
 كُرْسُ الشَّيَاطِينِ فَأَكَلُوا مِنْهَا فَأَخَذَتْ فِي حُلُوقِهِمْ فَاسْتَغَاثُوا بِالْمَاءِ فَأَوْتُوا بِهِ مِنَ الْحِمِيمِ فَذَا قُرْبُوهُ  
 إِلَى وَجْهِهِمْ تَنَازَّلَ حِمِيمٌ وَجْهِهِمْ وَيَشْرَبُونَ فَتَقْلَى أَجْوَاهُكُمْ وَيُخْرَجُ جَمِيعٌ مَا فِيهَا ثُمَّ يُلْقَى عَلَيْهِمُ  
 الْجُوعُ فَرَّةٌ يَذْهَبُ بِهِمْ إِلَى الْحِمِيمِ وَمَرَّةٌ إِلَى الزُّقُومِ وَقَالَ كَتَبَ الْإِخْبَارُ أَنَّ وَادِيًا مِنْ أَوْدِيَةِ

جهنم يجتمع فيه صديد أهل النار فينطلق بهم في الأغلال فيغمسون فيه حتى تنخلع اوصالهم ثم يخرجون منه وقد أحدث الله لهم خلقاً جديداً فيلقون في النار ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ وقد أشير الى سركون بيان امثال هذه الامور من قبيل الآلاء مراراً فالآلاء في امثالها حكاياتها فقط للانزجار مما يؤدي الابتلاء بها من الكفر والمعاصي بخلاف مافصل في اول السورة الى قوله كل يوم الخ فانها نعم واصلة اليهم في الدنيا وكذلك حكاياتها من حيث ايجابها للشكر والمثابة على ما يؤدي الى استدامتها وفي الآية اشارة الى الكاسيين بقدم مخالفة الشرع وموافقة الطبع الصفات الذميمة واخلاق الرذيلة وهم يطوفون بين نار المخالفات الشرعية والموافقات الطبيعية وبين حميم الجهل فانه لا يقطع العطش ولا يروى الظمآن وانما ينفع للانسان في الدنيا والآخرة العلم القطعي والكشف الصحيح الا ترى الى علوم أهل الجدل فانها في حكم الجهل لان أهلها متغمسون في الشهوات واللذات مستغرقون في الاوهام والخيالات ولما نبه الله الامام الغزالي رحمه الله وأيقظه ونظر فاذا علومه التي صرف شطراً من عمره في تعلمها وتعليمها لا تنفعه في الآخرة رجع الى كتب الصوفية فتيقن انه ليس أشفع من علومهم ليكون بمعاملاتها ذات الله وصفاته وافعاله وحقائق القراءان واسرارها فترك التدريس ببغداد وخرج الى طاب أهل تلك العلوم حتى يكون منها على ذوق بسبب محبتهم فوقفه الله فكان من امره ما كان وقد قال ابو يزيد البسطامي قدس سره أخذتم علمكم ميتاً عن ميت وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت وقال الامام فخر الدين للشيخ نجم الدين قدس سره هم عرفت ربك قال بواردات ترد على القلوب فتعجز النفوس في تكذيبها فالنفس كجهنم فيها نار الشهوات وحميم الجهالات فمن زكاه في الدنيا عن اوصافها نجايوم القيامة من الاحتراق والافتراق نعوذ بالله من سوء الحال وسيئات الاعمال وقبائح الاحوال

نمی نازد این نفس سرکش چنان • که عقلش تواند کرفتن عنان

که با نفس وشیطان برآید زور • مصاف بلیکن نیاید زور

ولمن خاف مقام ربه ﴿وَبِرَّايَ كَسَى﴾ بترسد از ایستادن پیش خدای تعالی وهو شروع في تعداد النعم الفائضة عليهم في الآخرة بعد تعداد ما وصل اليهم في الدنيا من الآلاء الدينية والدينية والمقام اسم مكان ومقامه تعالی موقفه الذين يقف فيه العباد للحساب كما قال يوم يقوم الناس رب العالمين فالإضافة للاختصاص الملکی اذ لا ملك يرمث الا الله تعالی قال في عين المعاني ثلث في أبي بكر رضي الله عنه حين شرب لبناً على ظمأ فأعجبه ثم أخبر أنه من غير سئل فاستقام فقال صلى الله عليه وسلم لما سمعه ربحك الله لقد أنزلت فيك آية ودخل فيه من بهم بالمعصية فيذكر الله فيدعها من مخافة الله ﴿جَنَّاتٍ﴾ جنة للخائف الانسي وجنة للخائف الجنى على طريق التوزيع فان الخطاب للفريقين والمعنى لكل خائفين منكم اول لكل واجد جنة لعقيدته واخرى لعمله اوجنة لفعل الطاعات واخرى لترك المعاصي اوجنة يثاب بها واخرى يتفضل بها عليه اوروحانية وجسمانية وكذا ما جاء مثني بعد وقال في الموضح دوباغ دهد ايشانرا درهشت که یکی از ايشان صد ساله راه طول وعرض داشته باشد

ود: میان هریاغ سراهای خوش و حوران دلکش . و قال الاستاذ انتشیری رحمه الله جنة معجزة هي لذة المناجاة والتلذذ بحقائق المشاهدات وما يرد على قلوبهم من صدقه الواردات وجنة مؤجلة وهي الموعودة في الآخرة وفي بحر العلوم قيل جنة للخائف الانسى وجنة للخائف الجنى لان الخطاب للثقلين وفيه نظر لقوله عليه السلام ان مؤمن الجن لهم ثواب وعليهم عقاب وليسوا من اهل الجنة مع امة محمد هم على الاعراف حائط الجنة تجري فيه الانهار وتنبث فيه الاشجار والثمار . يقول الفقير قد سبق في أو آخر الاحقاف ان المذهب ان الجن في حكم بنی آدم ثوابا وعقابا لانهم مكلفون مثلهم وان لم تعلم كيفية ثوابهم فارجع الى التفصيل في تلك السورة ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ قال محمد بن الحسن رحمه الله بينا كنت نائما ذات ليلة اذا أنا بالباب يذق ويقرع فقلت انظروا من هو فقالوا رسول الخليفة يدعوك فخرجت على روعي فمضيت ومضيت اليه فلما دخلت عليه قال دعوتك في مسألة ان ام محمد يعني زبيدة قلت لها اني امام العدل وامام العدل في الجنة فقالت انك ظالم عاص قد شهدت لنفسك بالجنة فكذبت بذلك على الله تعالى وحرمت عليك فقلت له يا أمير المؤمنين اذا وقعت في معصية فهل تخاف الله في تلك الحال او بعدها فقال اي والله أخافه خوفا شديدا فقلت له أنا أشهد ان لك جنتين لاجنة واحدة قال تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان فلا تظني وأمرني بالانصراف فلما رجعت الى دارى رأيت البدر متبادرة الى قال بعضهم هو المقام الذى يقوم بين يدى ربه يوم القيامة عند كشف الستور وظهور حقائق الامور وسكوت الكل من الانبياء والاولياء لظهور القدرة والجبروت فلا بد من الخوف من القيام فى ذلك المقام الهائل . مالك بن دينار كفته دلى كه درو خوف نه همچون خانه كه درو خداوند نه خانه كه درو خداوند نبود عقرب آن خانه خراب شود و دلى كه درو خوف بود علامتش آنست كه خاطر را از حرمت پر كند و اخلاق را مهذب كرداند و اطراف با دبد دارد ابو القاسم حكيم كفته كه ترس از خالق ديكر است و ترس از مخلوق ديكر هر كه از مخلوق ترسد از وي بكريزد و هر كه از خالق ترسد باوي كرزد يقول الله تعالى ( ففر الى الله ) ترس از الله باشهوت و دينار نسا زد هر كه اسير شهوت كشت ترس از دل وي رخت برداشت و در دست ديو افتاد تا بهردوي كه ميخواهد اورا مي كشت در آثار بيارند كه يحيي عليه السلام بر ابليس رسیده و در دست ابليس بند هاديد از هر جنس و هر رنگ كفت اي شقى اين چه بند هاست كه در دست تو مى بينم كفت اين انواع شهوات فرزند آدم است كه ايشانرا باين دربند آدم و بر مراد خویش مى دارم كفت يحيي راهيچ چيز شناسمى كه با آن دروي طمع كنى كفت نه مكربك چيز كه هر كه كه طعام سير خورد كرانى طعام اورا ساعتى از نماز و ذكر الله مشغول دارد يحيي كفت از خداى عز و جل پذيرقم و باوي عهد بستم كه هر كز طعام سير نخورم بزرگى را بر سيدند كه خداى تعالى با ندوه كنان و ترسند كان چه خواهد كفت اكر اندوه براى او دارند و محمل ترس از بهرا او كشد هنوز نفس ايشان منقطع نشده باشد كه جام رحيق بردستان نهند بران نيسته كه ان لا تخافوا

ولا تخزنوا وأبشروا بالجنة

اندوه غريبان بسر آيد روزی • درکار غريبان نظر آيد روزی  
 ترسند کاترا واندوه کنانرا چهار بهشت است دوهشت سيمين ودو بهشت زرین • کما قال  
 عليه السلام جنتان من فضة آيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آيتهما وما فيهما وفي التأويلات  
 النجمية يشير الى من يخاف مقام الشهود ابقاء على نفسه لان الشهود الحقيقي ينفى الشاهد  
 عن شهاديته في المشهود ويبقيه بالمشهود من آخر مراتب المشاهدة اذ لا لذة في أوائل المشاهدة  
 واليه أشار عليه السلام بقوله اللهم ارزقنا لذة النظر الى لقائك وبهذا المعنى كان يقول  
 لعائشة رضي الله عنها حين يغيب عن حسه كلفني يا حيراء التبليغ والارشاد وقوله جنتان  
 اى جنة الفناء في نعمة المشهود وجنة البقاء بالمشهود قوله مقام ربه اى مقام شهود ربه  
 بحذف المضاف فباى آلاء ربكما تكذبان من نعمة الفناء في الله ونعمة البقاء بالله ﴿ذواتا أفنان﴾  
 صفة لجنتان وما بينهما اعتراض وسط بينهما تنبيها على ان تكذيب كل من الموصوف والصفة  
 موجب للانكار والتوبيخ وذواتا تنبئة ذات بمعنى صاحبة وفي تنبيها لفتان الرد على الاصل  
 فان اصلها ذوية لانها مؤنثة ذوى والثنية على اللفظ أن يقال ذاتا والافنان جمع فن اى ذواتا  
 انواع من الاشجار والثمار اوجع فنن وهو الفصن المستقيم طولا او الذى ينشعب من فروع  
 الشجرة اى ذواتا اغصان متشعبة من فروع الشجرة وتخصيصها بالذكر لانها التى تورق  
 وتثمر وتمد الظل وتحتجى منها الثمار يعنى ان فى الوصف تذكيرالها على سبيل الكناية كانه  
 قيل ذواتا اوراق وثمار واطلال ﴿فباى آلاء ربكما تكذبان﴾ وليس فيها شئ يقبل  
 التكذيب ﴿فيهما عينان تجريان﴾ صفة اخرى لجنتان فصل بينهما بقوله فباى الخ مع انه  
 لم يفصل به بين الصفات الكائنة من قبيل العذاب حيث قال يرسل عليكم شواظ من نار  
 ونحاس مع ان ارسال النحاس غير ارسال الشواظ اى فى كل واحدة منهما عين من ماء غير  
 آسن تجرى كيف يشاء صاحبها فى الاعالى والاسافل لما علم من وصف انهار الجنة لا من  
 حذف المفعول وقيل تجريان من جبل من مسك عن ابن عباس والحسن رضى الله عنهم تجريان  
 بالماء الزلال احداهما التسليم والاخرى السلسيل وقال ابو بكر الوراق رحمه الله فيهما عينان  
 تجريان لمن كانت عيناه فى الدنيا تجريان من مخافة الى الله تعالى

بران ازدوسر چشمه ديدہ جوی • ورا لايشی داری از خود بشوی

نرزد خدا آب روی کسی • که رزد کناه آب چشمش بسی

﴿فباى آلاء ربكما تكذبان﴾ وفيه اشارة الى أن فى جنة الفناء عينا يجرى فيها ماء الحياة  
 وهى البقاء بعد الفناء وفى جنة البقاء عينا يجرى فيها ماء العلم والمعرفة والحكمة والبقاء بعد  
 الفناء يستلزم أنواع المعارف والحكم واصناف الموائد والنم فباى آلاء ربكما تكذبان  
 يا اصحاب السكر والقيية ويا ارباب الصحور والحضو كما فى التأويلات النجمية ﴿فيهما من  
 كل فاكهة زوجان﴾ صنفان معهود وغريب لم يره احد ولم يسمع اورطب ويا بس او حلو  
 وحامض ويقال لوان وقيل فى المنظر دون المطعم وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما فى الدنيا

حلوله ولا مرة الا وهي في الجنة حتى الحنظل الا انه حلو وذلك لان ما في الجنة خلق من حلوة الطامات فلا يوجد فيها المر المخلوق من مرازة السيئات كزقوم جهنم ونحوه ولكون الجنة دار الجمال لا يوجد فيها اللون الاسود ايضا لانه من آثار الجلال والجملة صفة اخرى للجنة ﴿فبأى آلاء ربكما تكذبان﴾ اي من هذه النعم اللذيذة ﴿متكئين﴾ حال من الحائقين لان من خاف في معنى الجمع والمعنى يحصل لهم جنتان متكئين اي جالسين جلسة الملوك جلوس راحة ودعة معتمدين ﴿على فرش﴾ جمع فراش بالكسر وهو ما فرش وييسط ويستمد للجلوس والنوم ﴿بطائنها﴾ جمع بطانة وهي بالكسر من الثوب خلاف ظهارته بالفارسية آستر ﴿من استبرق﴾ قرأ ورش عن نافع ورويس عن يعقوب من استبرق بمحذوف الالف وكسر النون لالتقاء حركة الهمزة عليها والباقون باسكان النون وكسر الالف وقطعها والاستبرق ما غلظ من الديباج قيل هو استقبل من البريق وهو الاضاءة وقيل من البرقة وهو اجتماع الوان وجعل اسما فاعرب اعرابه وقد سبق شرحه في الدخان والمعنى من ديباج ثخين وحيث كانت بطائنها كذلك فما ظنك بظهارتها يعني ان الظهاره كانت اشرف واعلى كما قال عليه السلام لمناديل سعد بن معاذ في الجنة احسن من هذه الحلة فذكر المنديل دون غيره تنبيها بالا دنى على الاعلى وقيل ظهارها من سندس او من نور او هو مما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة أعين ﴿وجنى الجنتين دان﴾ جنى اسم بمعنى المجنى كالقبض بمعنى المقبوض لقول على رضى الله عنه

هذا جناى وخياره فيه . وكل جان يده الى فيه

ودان من الدنو وهو القرب اصله دانو مثل غازو اي ما يجتنى من اشجارها من الثمار قريب يناله القائم والقاعد والمضطجع وبالفارسية وميوه درختان آن دوهشت زرديكست كدست قائم وقاعد ومضطجع بدان رسد وقال ابن عباس رضى الله عنهما تدنو الشجرة حتى يجتنبها ولي الله ان شاء قائما وان شاء قاعدا وان شاء مضطجعا وقال قتادة لا يرد بده بعد ولا شوك . وكفته اندكسانى كه تكيه دارند وميوه آروز كنند شاخ درخت سرفرو دارد وآن ميوه كه خواهد بدهان وى ذرايد . يقول الفقير ان البعد انما نشأ من كثافة الجسم ولا كثافة في الجنة واهلها اجسام لطيفة نورانية في صور الارواح وقد قال من قال (مصرع) بعد منزل نبود در سفر روحانى . وايضا ان الطامات في الدنيا كانت في مشيئة المطيع فثمراتها ايضا في الجنة تكون كذلك فيتناولها بلا مشقة بل لا تناول اصلا فان سهولة تناول تصوير لسهولة الاكل فتلك الثمار تقع في الفم بلا اخذ على ما قال البعض ﴿فبأى آلاء ربكما تكذبان﴾ من هذه الآلاء اللذيذة الباقية ﴿فهن﴾ اي في الجنان المدلول عليها بقوله جنتان لما عرفت اهمما لكل خائفين من الثقلين اولكل خائف حسب تعدد عمله وقد اعتبر الجمعية في قوله متكئين ﴿قاصرات الطرف﴾ من اضافة اسم الفاعل الى منصوبه تحففا ومتعلق القصر وهو على ازواجهن محذوف للعلم به والمعنى نساء يقصرن ابصارهن على ازواجهن لا ينظرن الى غيرهم وقول كل منهن لزوجها وعزة ربى ما ارى في الجنة شيئا احسن منك فالحمد لله

الذي جعلك زوجي وجعلني زوجك وقصر الطرف أيضا من الحياء والفتج • وجون قصر  
الطرف برمعناي حيا وعنيج بود معنى قاصرات الطرف آنست كه كثير كان بهشقي نازنينان  
اند از ناز فرو شكسته چشمان اند • وقد يقال المعنى قاصرات طرف غيرهن عليهن اي اذا  
راهن أحد لم يتجاوز طرفه الى غيرهن لكمال حسنهن ﴿ لم يطمئنن انس قبلهم ولا جان ﴾  
الجملة صفة لقاصرات الطرف لان اضافتها لفظية يقال طمئت المرأة من باب ضرب اذا اقتضها  
بالتمدية اي أخذ بكارتها فالطمئت الجماع المؤدى الى خروج دم البكر ثم اطلق على كل  
جماع طمئت وان لم يكن معه دم وفي القاموس الطمئت المس والمعنى لم يمس الانسيات أحد  
من الانس ولا الجنيات أحد من الجن قبل ازواجهن المدلول عليهم بقاصرات الطرف يعنى  
حوران كه برائى انس مقرر اند دست آدمى بدامن ايشان نرسیده باشد وآنانكه برائى  
جن مقرراند جن نیز در ايشان تصرف نكرده باشد • فهن كالرياض الانف وهى التى  
لم ترعها الدواب قط وفيه ترغيب لتحصيلهن اذا الرغبة للابكار فوق الرغبة للثنيات ودليل  
على ان الجن من أهل الجنة وانهم يطمئون كما يطمئ الانس فان مقام الامتثال يقتضى ذلك  
اذلو لم يطمئوا كمن قبلهم لم يحصل لهم الامتثال به ولكن ليس لهم ماء كما الانسان بل لهم  
هواء بدل الماء وبه يحصل العلوق فى ارحام اناسهم كما فى الفتوحات المكية وهذا يستدعى أن  
لا تصح المناكحة بين الانس والجن وكذا العكس وقد ذهب الى صحتها جم غفير من العلماء  
منهم صاحب آكام المرجان واما قول ابن عباس رضى الله عنهما المختصون اولاد الجن لان الله  
ورسوله نبيا أن يأتى الرجل امرأته وهى حائض فاذا أتاها سبقه اليها الشيطان فحملت  
فجاءت بالخنث وكذا قول مجاهد اذا جامع الرجل ولم يسم انطوى الجن على احليله فجامع  
معه فلا يدل دلالة قطعية على أن جماعهم كجماع الانس وان من جماعهم الانس يحصل  
العلوق بل فيه دلالة على شركة الجن معه بسبب الحيض وعدم التسمية كشركة الشيطان  
فى الطعام الذى لم يسم عليه ونحو فهو افساد بالخاصية واضرار بما يليق بمقامه والعلم  
عند الله تعالى ثم ان هؤلاء اي قاصرات من حور الجنة المخلوقات فيها ما يتبدلن ولم يمسن  
وهذا قول الجمهور وقال الشعبي والكلبي من نساء الدنيا اي لم يجامعهن بعد النشأة الثانية  
أحد سواء كن فى الدنيا نيات او ابكارا ﴿ فبأى آلا ربكما تكذبا ﴾ من هذه النعم التى هى  
لتمتع نفوسكم وفيه اشارة الى أن فى الجنات للفانين فى الله الباقيين به حورا من التجليات الذاتية  
والمعارف الالهية والحكم الربانية مستورات عن عيون الاغيار لا يتبرجن ولا يظهرن  
على غير اربابهن لم يطلع عين انس الروح ولا جان النفس لبقائهم بهم وظلمة نفسهم  
وكشافة طبيعتهم ﴿ كأنهن الباقوت والمرجان ﴾ صفة لقاصرات الطرف قد سبق بيان  
المرجان واما الباقوت فهو حجر صلب شديد اليبس رزين صاف منه احمر وابيض وأصفر  
وأخضر وأزرق وهو حجر لا تعمل فيه النار لقلة دهنيته ولا يتقب لغلظة رطوبته ولا تعمل  
فيه المبادر لصلابته بل يزداد حسنا على مر الليالى والايام وهو عزيز قليل الوجود بها  
الاحمر وبعده الاصفر اصر على النار من سائر اصنافه واما الاخضر منه فلا صبر له على



النار اصلا وفي الطب اجود اليوقيت واغلاها قيمة الياقوت الرمانى وهو الذى يشابه النار  
 فى لونه ومن تحتم بهذه الاصناف أمن من الطاعون وان عم الناس وأمن ايضا من اصابة الصاعقة  
 والفرق ومن حمل شيئا منها او تحتم به كان معظما عند الناس وجيها عند الملوك واكل معجون  
 الياقوت يدفع ضرر السم ويزيد فى القوة ومعنى الآية مشبهات بالياقوت فى حمرة الوجنة  
 والمرجان اى صغار الدر فى بياض البشرة وصفاتها فان صغار الدر انصع بياضا من كباره  
 وقال قتادة فى صفاء الياقوت وبياض المرجان ( روى ) عن أبى سعيد فى صفة أهل الجنة  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل رجل منهم زوجتان على كل زوجة سبعون حلة يرى  
 مخ سوقهن دون لحما ودمها وجلدها وعنه عليه السلام اول زمرة تدخل الجنة على صورة  
 القمر ليلة البدر والذين على اثرهم كاشد كوكب اضاءه قلوبهم على قلب رجل واحد  
 لا اختلاف بينهم ولا تباغض لكل امرئ منهم زوجتان كل واحدة منهما يرى مخ ساقها  
 من وراء لحما من الحسن يسبحون الله بكرة وعشيا لا يسمعون ولا يمتخطون ولا يبصقون  
 آيتهم الذهب والفضة وامشاطهم الذهب وجور مجامرهم الالوة وربهم المسك وعنه  
 عليه السلام ان المرأة من اهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة من حرير  
 ونحما ان الله يقول كآتهن الياقوت والمرجان فاما الياقوت فانه حجر لو ادخلت فيه سلكا ثم  
 استصفيته لرأيت من وراءه وقال عمر بن ميمون ان المرأة من الحور العين لتلبس سبعين  
 حلة فبرى مخ ساقها من قدامها كما يرى الشراب الاحمر فى الزجاج البياض فبأى آلاء  
 ربكما تكذبان من النعم المتعلقة بالنظر والتمتع وفيه اشارة الى ان هذه الحوراء العرفانية  
 والحسنة الاحسانية ياقوت تجليات البسط والانشراح ومرجان تجليات الجمال والكمال  
 من لطافة الوجنة كالياقوت الاحمر ومن طراوة الفطرة كالمرجان الابيض فبأى آلاء ربكما  
 تكذبان بالمشبه ام بالمشبه به هل جزاء الاحسان الا الاحسان هل يجزى على اربعة  
 اوجه الاول بمعنى قد كقول الله تعالى هل أتى والثانى بمعنى الامر كقوله تعالى فهل انتم  
 منتهون اى فاتهموا والثالث بمعنى الاستفهام كقوله تعالى فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا  
 والرابع بمعنى ما الجحد كما فى هذه الآية اى ما جزاء الاحسان فى العمل الا الاحسان  
 فى الثواب وعن انس رضى الله عنه انه قال قرأ رسول الله عليه السلام هل جزاء الخ ثم قال  
 هل تدرون ما قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال يقوله هل جزاء من انعمت عليه بمعرفتي  
 وتوحيدي الا أن اسكنه جنتي وحظيرة قدسى برحمي ( قال الكاشفى ) حاصل آيت آنت  
 جزاى نيكي نيكيست پس جزا دهند طاعات را درجات ومكافات كتند شكرها بزياده ونفوس  
 را بفرح وتوبه را بقبول ودعارا باجابت وسؤال بعطا واستغفار را بمغفرت وخوف دنيا را  
 بأمن آخرت وجزا فنا فى الله بقا بالله

هر که در راه محبت شد فنا • یافت از بحر لقا در بقا

هر که شمشیر شوقش سر برید • میوه وصل از درخت شوق چید

فناية الاحسان من العبد الفناء فى الله وموالمولى اعطاء الوجود الحقانى اياه فمليك بالا احسان

كل أن وحين فإن الله لا يضيع اجرا للحسنين (حكى) أن ذا النون المصرى قدس سره رأى عجوزا كافرة تنفق الحبوب للطيور وقت الشتاء فقال أنه لا يقبل من الجنبى فقالت افعل قبل ولم يقبل ثم أنه رآها فى حرم الكعبة فقالت يا ذا النون احسن الى نعمة الاسلام بقبضة من الحبة (وروى) ان مخلوقا مهيبا اعترض فى طريق الحجاج فنعى القافلة عن المرور فقال بعضهم لعله عطشان فأخذ بيد سيفا وبيد قربة ماء حتى دنا اليه فصب فيه قربة الماء حتى ارتوى وغاب ثم أنه نام فى الرجوع من الحج فلما استيقظ رأى القافلة قد ذهبت فبقى وحيدا فى البرية وفى تلك الحيرة جاءه رجل معه راحلة وأمره بالقيام فركبها حتى لحق الحجاج فأقسم عليه من هو فقال أنا الذى رفعت عطشى بقربة الماء (وروى) ان امرأة أعطت لقمة للسائل فأخذ ذئب ولدها فى الصحراء فظهر شخص فأخرجته من فم الذئب واعطاها اياه وقال هذه اللقمة بتلك اللقمة قال الحسن الإحسان أن يعم ولا يخص فيكون كالطرو والريح والشمس والقمر قال بعض اهل التحقيق الجنة جزاء الاعمال واما جزاء التوحيد فرؤية الملك المتعال فذكر الله تعالى احسن صنوف الاحسان (يروى) ان العبد اذا قال لا اله الا الله أتت اى هذه الكلمة الى صحيفته فلا تمر على خطيئة الا عتبت حتى تجد حسنة مثلها فتجلس الى جنبها وعن أبى ذر رضى الله عنه قال يا رسول الله دلنى على عمل يدخلنى الجنة ويباعدنى عن النار فقال عليه السلام اذا عملت سنة فاعمل بحسنة فانها بعشر امثالها فقال يا رسول الله لا اله الا الله من الحسنات فقال عليه السلام هي احسن الحسنات ويكفى فى شرف التوحيد ان الايمان الذى هو اصل الطاعات وتنوير القلب الذى هو محل نظر الحق وتصفية الباطن من اكدار السوى انما يحصل به ﴿فبأى آلاء ربكما تكذبان﴾ من نعمه الواسعة فى الدنيا والآخرة ﴿ومن دونهما جنتان﴾ مبتدأ وخبرائى ومن دون تينك الجنتين الموعودتين للخائفين المقربين جنتان أخريان لم دونهم من اصحاب اليمين فالخائفون قسما من المقربون واصحاب اليمين وهم دون المقربين بحسب الفضائل العلمية والعملية فدون معنى الادنى مرتبة ومنزلة لاي معنى غير فالجنتان الاوليان افضل من الاخرين كفضل المقربين على الارباب وقيل ليس دون من الدناءة بل من الدنو وهو القرب اى ومن دون هاتين الجنتين الى العرش اى اقرب اليه وارفع منهما وحمله بعض المفسرين على ومعنى الغير (كما قال الكاشغرى) ويجزأين بوستان كه مذكور شد دو بوستان ديكرست وكفته اندو بوستان اول از زرت براى سابقان واين دو بوستان از قره براى اصحاب يمين . واطلقهما صاحب كشف الاسرار حيث قال من دون الجنتين الاوليين جنتان أخريان جنتان من فضة آيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آيتهما وما فيهما لكل واحد منهم اربع جنان فى الجهات الاربع ليتضاعف له السرور ورثوها عن الكفار وقيل لكل واحد منهم اربع جنان فى الجهات الاربع ليتضاعف له السرور بالنقل من جنة الى جنة ويكون امتع لانه ابعد من الملل فيما طبع عليه البشر وجملة معانى من دونهما فوقهما او من دون صفتيهما او من دونهما فى الدرج او امامهما او قبلهما (وفلاة من دونها سفرطا . ل . وميل يفضى الى اميال) ويؤيد معنى الادنى مرتبة قول الشيخ

نحم الدين في تأويلاته يشير الى جنتي الابرار القائمين بالاعمال الصحيحة والاقوال المستقيمة  
 الناظرين الى المراتب السنية الطالبين للمراتب والمقامات العلية يعني ان لهم جنتين من دون  
 جنتي المذكورين اعنى الفائين عن ناسوتيتهم والباقيين بلاهوتيتهم ﴿ فبأى آلاء ربكما  
 تكذبان ﴾ بما ذكر من الجنتين ﴿ مدهامتان ﴾ صفة لجنتان يقال ادهام الشئ يدهام  
 ادهيما فهو مدهام اسود وفي تاج المصادر في باب الافيال الادهيما سياه شدن لان الدهمة  
 بالضم السواد والادهم الاسود ومنه قوله تعالى مدهامتان اى سوداوان يعنى علاولونها دمة  
 وسواد من شدة الحضرة والرى وان شئت قلت خضرا وان تضربان الى السواد من شدة  
 الحضرة وبالفارسية دويشت سبز از بسيارى سبزي بسياهى رسيده والنظر الى الحضرة  
 يحلو البصر كما قال عليه السلام ثلاث يحلون البصر النظر الى الحضرة والى الماء الجارى  
 والى الوجه الحسن قال ابن عباس رضى الله عنهما والاثمد عند النوم وهو الكحل الاسود  
 واجوده الاصفهانى وهو بارد يابس ينفع العين اكتحالا ويقوى اعصابها ويمنع عنها كثيرا  
 من الآفات والاولجاع سيما الشيوخ والمعجزة وان جعل معه شئ من المسك كان غاية في النفع  
 وينفع من حرق النار طلاء مع الشحم ويقطع النزف ويمنع الرعاف اذا كان من اغشية  
 الدماغ وفي الحديث (خيرا كحالكُم الاثمد ينبت الشعر ويحلو البصر) كما في خريدة العجائب  
 وفي قوله مدهامتان اشعار بأن الغالب على هاتين الجنتين النبات والرياحين المنبسطة على  
 وجه الارض وعلى الاوليين الاشجار والفواكه ودل هذا على فضل الاوليين على الآخرين  
 قال في التأويلات النجمية يشير به الى غلبة القوة النباتية على اصحاب هاتين الجنتين وهم  
 اصحاب اليمن والى غلبة القوة الروحانية على اصحاب الجنتين الاوليين لان فيهما كثرة  
 الاشجار والفواكه وهم المقربون ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ حيث تتمتع ابصاركم  
 بخضرة نباتات هاتين الجنتين وتنفع انوفكم بشم ربا حينهما قال الفقهاء اذا قرأ في الصلاة  
 آية واحدة هي كلمة واحدة نحو قوله تعالى مدهامتان او حرف واحد نحو و و فان  
 كل حرف منها آية عند البعض فالاصح انه لا يجزى عن فرض القراءة لانه لا يسمى قارئا  
 لان القراءة ضم الحروف والكلمات بعضها الى بعض في الترتيل ﴿ فيهما عينان نضاختان ﴾  
 يقال نضخه كمنعه رشه ونضخ الماء اشتد فورانه من ينبوعه كما في القاموس اى فوارتان بالماء  
 لا تنقطعان وبالفارسية جوشنده آب يعنى هر چند از ور دارند ديكر جوشده وهذا يدل ايضا  
 على فضل الاوليين على الآخرين لانه تعالى قال في الاوليين عينان تجريان وفي الآخرين  
 نضاختان والنضخ دون الجرى لان النضخ هو الفوران وهو يتحقق بان يكون الماء بحيث  
 كلما اخذ منه شئ فار آخر مكانه ولا يكتفى هذا القدر في جريانه فلا شك ان الجرى ابلغ  
 منه وقال ابن عباس رضى الله عنهما نضاختان بالمسك والعنبر وقال الكلبي بالحير والبركة  
 ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ حيث يحصل لكم الرى من شراب تينك العنين ﴿ فيهما  
 فاكهة ونخل ورمان ﴾ عطف الآخرين على الفاكهة كمطف جبريل وميكائيل على  
 الملائكة بيانا لفضلهما فان ثمرة النخل فاكهة وغذاء والرمان بالفارسية افاره فاكهة

ودواء يعنى بحسب حال الدنيا والايقا لكل في الجنة للتفكه ومن هذا قال ابو حنيفة رحمه الله  
من حلف لا يأكل فاكهة فأكل وماتا نورطبه لم يحث خلافا لصاحبه يعنى ان أبا حنيفة  
لا يجعلهما من الفاكهة بخلاف صاحبه وغيره لا يحث من حلف أن لا يأكل فاكهة فأكل تمرا  
او رمانا عنده وكذا الحكم عنده في الغضب من جعلهما من الفاكهة جعلهما على التمسك به كرها  
بأننا لفضلهما كما مر آنفا وقد سبق بيان انخل مفصلا قال ابن عباس رضي الله عنهما نخل  
الجنة جذوعها زمرد أخضر وكرشها ذهب أبيض وسعفها كروية لأهل الجنة ما مقطعاتهم  
رحلتهم وثأها أمثال الثمن أو الدلاء اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل والنبي من الزبد  
ليس له شحم كلما نزعتم ثمرة طادت مكانها اخرى وانهارها تجرى في نيران جهنم والريمان  
من الاشجار التي لا تقوى الا بالبلاد الحارة ( روى ) عن ابن عباس رضي الله عنهما ما لقحت  
رمانة قبا الا يجبة من الجنة وقال الامام على رضي الله عنه اذا اكتم الرمان فكلوه ببعض  
شحمه فانه دباغ لا حدة وما من حبة منه تقيم في جوف مؤمن الا انارت قلبه واخرجت  
شيطان الوسوسة منه اربعين يوما وفي الحديث ( من اكل رمانا انار الله قلبه اربعين يوما )  
ولا يخفى ان جمع الرمان مع انار من اللطافة واجوده الكبار الحلو المليس وهو حار  
رطب يلين الصدر والخلق ويحلوا لمدة وينفع من الحفقان ويزيد في الباءة وقشره تهرب  
منه الهوام ونى التلويحات النجمية يسير الى ضعف استعداد اصحاب اليمين بالنسبة الى المقربين  
لان الرمان للدواء والتهينة الدواء في البيت تدل على ضعف مزاج ساكن البيت  
هو فباي آلاء ربكمما تكذبان حيث هيا لكم مابة تلهذون من الفواكه فيهن خيرات  
حسان صفة اخرى لجنات كالجلة التي قبلها والكلام في جمع الضمير كالتى مر فيها مر  
رخيرات مخففة من خيرات جمع خيرة لان خير الذي بمعنى آخر لا يجمع فلا يقال فيه  
خيرون ولا خيرات ومعناها بالفارسية زنان بر كزيده . وقيل في تفسير الخيرات اى لسن  
بدمرات ولا يخرط الدمى التنى والبخر بالتحريك التنى في الفم والابط وغيرهما ولا  
متعلقات التلح چشم داشتن . وقولهم عافى الله من لم يتطلع في فك اى لم يتعقب كلامك  
( ولا متشوقات ) التشوف خويشتن آراستن وچشم داشتن . ويعمدى بالى وفي القاموس  
شعته شوقا جلوته وشيفت الجازية تشاف زينت وتشوف تزين والى الخير تطلع ومن السطح  
تطاول ونظر وأشرف ( رلاذريات ) يقال ذرب كقرح ذربا وذراية فهو ذرب حد  
واذربة بالكسر السليبه اللسان ( ولا سلبطات ) السلط والسليط الشديد والطويل اللسان  
( ولا طماحات ) يقال طمح بصره اليه كمنع ارتفع والمرأة طمحت فهي طامح وككتاب  
النشوز ( ولا طوافات في الطرق ) اى دوارت ( حسان ) جمع حسنة وحسنة اى حسان  
الخلق والخلق يعنى نيكو رويان ونيكو خويان . وهن من الحور وقيل من المؤمنات الخيرات  
ويدل على الاول ما بعد الآية وفي الحديث ( لوأن امرأة من نساء اهل الجنة اطلعت على  
السموات والارض لاصامت ما بينهما ولما لآت ما بينهما ريحا ولمصابتها على رأسها خير من  
الدنيا وما فيها ) وروى لوأن حوراء بزقت في بحر لعذب ذلك البحر من عذوبة ريقها

( وروى انهن يقطن نحن الناعمات فلانباي ) يعنى مايم بانعمت كه درويش نيمى شويم  
( الراضيات فلا تسخط ) يعنى مايم راضى كه غضب نيمى كنيم ( نحن الخالدات فلانيد )  
يعنى مايم جاويد كه هلاك نيمى شويم ( طوبى لمن كنهاله وكان لنا ) وفى الاثر اذا قلن هذه  
المقالة اجابتهن المؤمنات من نساء الدنيا نحن المصليات واصلتين ونحن الصائمات وما صمتن  
ونحن المتصدقات وما تصدقن ففطنهن والله غلبنهن وفيه بيان ان هاتين الجنتين دون الاولين  
لانه تعالى قال فى الاولين فى صفة الحور العين كانهن الياقوت والمرجان وفى الاخرين فيهن  
خيرات حسان وليس كل حسن كحسن الياقوت والمرجان قال فى التأويلات النجمة فيهن  
خيرات حسان من المعاملات الفاضلات والمكاشفات العاليات وهذا الوصف ايضا يدل على  
ان جنة المقربين افضل من جنة الابرار واصحاب اليمين لان ثمرة تلك الجنة الفناء والبقاء  
وثمره هذه الجنة المعاملات وتحسين الاخلاق ﴿ فبأى آلاء ربكما تتكذبان ﴾ وقد انعم  
عليكم بما به تستمعون من النساء ﴿ حور ﴾ بدل من خيرات جمع حوراء وهى البيضام  
وصفت فى غير هذه الآية بالعين وهى جمع عينا بمعنى عظيمة التين وقال بعضهم شديدة  
سواد العين يعنى سياه جشنان اند ﴿ مقصورات فى الخيام ﴾ قصرن فى خدورهن وحسن  
( قال الكاشفى ) از چشمهاى بيكا نكان نكاه داشته ودرخيما بداشته . وفيه اشارة الى  
انهن لا يظهرون لغير المحارم وان لم تكن الجنة دار التكليف وذلك لانهن من قبيل الاسرار  
وهى تصان عن الاغيار غير عليها يقال امرأة قصيرة وقصورة اى مخدرة مستورة لا تخرج  
ومقصورات الطرف على ازواجهن لا ينفين بهم بدلا والاخيام جمع خيمة وهى القبة  
المضروبة على الاعواد هكذا جمع خيام الدنيا وهى لانتشبه خيام الجنة الا بالاسم فانه قد قيل  
ان الخيمة من خيامهن دره مجوفة عرضها ستون ميلا فى كل زاوية منها اهلون ما يرون  
الا حين يطوف عليهم المؤمنون وقال ابن مسعود لكل زوجة خيمة طولها ستون ميلا .  
وكفته اند مراد خاتنهاست يعنى مستورات فى الحجال . وحجله خانه بود براى داماد وعروس .  
قال فى القاموس الحجلة محرركة كالقبة موضع يزين بالثياب والستور للعروس والجمع حجل  
وحجال قال البقلى رحمه الله وصف الله جواري جنانه التى خلقهن لخدمة اوليائه وألبسهن  
لباس نوره وأجلسهن على سرير انسه فى حجال قدسه وضرب عليهن خيام الدر والياقوت  
ينتظرن ازواجهن من العارفين والمؤمنين المتقين لا يصرفن ابصارهن فى استظارهن عن مسلك  
الاولياء من ازواجهن الى غيره وفى الآية اشارة الى ان الاسماء تنقسم بالقسمة الاولى قسمين  
بعضها كونية اى لها مظاهر فى الكون وبعضها غير كونية اى ليس لها مظاهر فى الكون  
بل هى من المستأثرات الغيبية كما جاء فى دعاء النبى عليه السلام اللهم انى اسألك بكل اسم  
سميت به نفسك أو أنزلته فى كتابك أو علمته احدا أو استأثرت به فى علم غيبك . المكنون  
وقوله حور مقصورات يعنى ان من خصائص هاتين الجنتين ان فيهما معانى وحقائق ما ظهرت  
مظاهرها فى هذا العالم بل بعد فى خيام الغيب المكنون فى جنة السر ﴿ فبأى آلاء ربكما  
تكذبان ﴾ وقد خلق من النعم ما هى مقصورة ومحبوسة لكم ﴿ لم يطمئن انس قبلهم ولا

جان ﴿ كالذي مر في نظيره في جميع الوجوه وقال بعضهم اى قبل اصحاب الجنتين دل عليهم ذكر الجنتين قال في كشف الاسرار كرر ذلك زيادة في التشويق وتأكيذا للرجعة وفيه انه ليس بتكرير لان الاول في ازواج المقربين وهذا في ازواج الابرار قال محمد بن كعب ان المؤمن تزوج ألف ثيب وألف بكر وألف حوراء ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ مع انها ليست كنم الدنيا اذ قد تطلعت المرأة في الدنيا ثم يتزوجها آخر ثيبا فهن نعم باكورة فيالها من طيب وضالها ويالها من حسنا وبراعة جمالها لا يقدر احد على حكايتها ولا يبلغ وصف الى نهايتها والعقول فيها حيارى والقلوب سكارى ﴿ متكئين ﴾ حال صاحبه محذوف يدل عليه الضمير في قبلهم ﴿ على رفرف ﴾ اما اسم جنس او اسم جمع واحده رفرفة قبل هو ما تدلى من الاسرة من على الثياب او ضرب من البسط او الوسائد قال في المفردات الرفرف ضرب من الثياب مشبه بالرياض انتهى ومن معاني الرفرف الرياض وكان بساط انوشروان ستين ذراعا في ستين ذراعا يمحط له في ايوانه منظوما بالثلولث والجواهر الملونة على ألوان زهر الربيع وينشر اذا عدت الزهور وفي القاموس الرفرف ثياب خضر تتخذ منها المحابس وتبسط وفضول المحابس والفرش وكل ما فضل ثنى والفراش والريق من الديباج ﴿ خضر ﴾ نعت لرفرف جمع أخضر والحضرة احد الالوان بين البياض والسواد وهو الى السواد أقرب فلهذا اسمى الاسود أخضر والاخضر أسود ﴿ وعبقري ﴾ عطف على رفرف والمراد الجنس ولذا وصف بالجمع وهو قوله ﴿ حسان ﴾ حملا على المعنى وهو جمع حسن والعبقري منسوب الى عبقر تزعم العرب انه اسم بلد كثير الجن فينسبون اليه كل شئ عجيب وقال قطرب ليس هو من المنسوب بل هو بمنزلة كرسى وبخى قال في القاموس عبقر موضع كثير الجن وقرية ثيابه في غاية الحسن والعبقري ضرب من البسط كالعباقري انتهى وفي المفردات قبل هو موضع للجن ينسب اليه كل قادر من انسان وحيوان وثوب قال الله تعالى وعبقري حسان وهو ضرب من الفرش جعله الله مثلا لفرش الجنة وفي التكملة عبقر اسم موضع يضع فيه الوشى كانت العرب اذا رأته شيا نسبته اليه فخاطبهم الله على عاداتهم وفي فتح الرحمن العبقري بسط حسان فيها صور وغير ذلك والعرب اذا استحسنت شيا واستجادته قالت عبقرى قال ابن عطية ومنه قول النبي عليه السلام رأيت همر بن الخطاب في المنام يستقي من بئر فلم أر عبقرى يا عبقرى فزبه اى سيدا يعمل عمله وقيل عبقر اسم رجل كان بمكة يتخذ الزرابى ويحيدها فنسب اليه كل شئ جيد حسن وبالفارسية وبساطى قيمتى درغايت نيكوي قوله تعالى في الاولين متكئين على فرش بطائنها من احتريق وترك ذكر الظهارة لرقعة شأنها وخروجها عن كونها مدركة بالعقول والافهام وفي الاخرين متكئين على رفرف خضر وعبقري وبه يعلم تفاوت ما بينهما وقيل الاستبرق ديباج والعبقري موسى والديباج اعلى من الموشى قال ابن الشيخ الرفرف فراش اذا استقر عليه الولي طاربه من فرحه وشوقه اليه يمينا وشمالا وحيثما يريد الولي (وروى) في حديث المعراج ان رسول الله عليه السلام لما بلغ سدرة المنتهى لباه الرفرف فتناوله من جبريل وطاربه الى سيد العرش

فذكر عليه السلام انه طاربي يخفضني ويرفعني حتى وقف بي على ربي ولما حان الانصراف تناول فطاربه خفضا ورفعا يهوى به حتى اداه الى جبريل فالرفرف خادم بين يدي الله من جملة الخدم مختص بخواص الامور في محل الدنو والقربة كما أن البراق دابة يركبها الانبياء مخصوصة بذلك فهذا الرفرف الذي سخره لاهل الجنة هو متكأهم وفرشهم يرفرف بالولى ويطير به على حافات تلك الانهار وحيث يشاء من خيامه وازواجه وقصوره انتهى وهذا التقرير على تقدير أن يكون دون من الدنو ومعنى من دونهما ارفع منهما كما لا يخفى ويدل عليه ان الرفرف اعظم خضرة من الفرش المذكورة في قوله متكئين على فرش ﴿فبأى آلاء ربكما تكذبان﴾ وقدها لكم ما تكثون عليه فتستريحون ﴿تبارك اسم ربك﴾ تنزيه وتقديس له تعالى فيه تقرير لما ذكر في السورة الكريمة من آياته الفائضة على الانام اى تعالى اسمه الجليل الذى من جلته ما صدرت به السورة من اسم الرحمن المنبى عن افاضة الآلاء المفصلة وارتفع مما يليق بشأنه من الامور التى من جلته وجود نعمائه وتكذيبها واذا كان حال اسمه بملابسة دلالة عليه كذلك فما ظنك بذاته الاقدس الا على وقيل الاسم بمعنى الصفة وقيل مقحم مثل ثم اسم السلام عليكم اى ثم السلام عليكم قال في فتح الرحمن وهذا الموضع مما أريد به بالاسم مسماه وفي التأويلات النجمية هذا يدل على ان الاسم هو المسمى لان المتعالى هو المسمى في ذاته لا الاسم وان كان فتبعته وكذا الموصوف بالقهر والطف والجلال والاكرام هو المسمى فحسبه انتهى وفي الامالى وليس الاسم غيرا للمسمى وفي شرح الاسماء الحسنی للزروقي الصحيح ان الاسم غير المسمى وأباه قوم وفصل آخرون وتوقف آخرون امتناعا لكن السالف لم يتكلموا في الاسم والمسمى ولا في الصفة والموصوف ولا في التلاوة والتلو طلبا للسلامة وحذرا على الغير وهو ﴿ذی الجلال والاكرام﴾ وصف به الرب تكميلا لما ذكر من التنزيه والتقرير كفته اند اول چیزی که از قرآن درمکه بر قریش آشکارا خواندند بعضی آیات از اول این سوره بود روایت کردند از عبدالله بن مسعود رضی الله عنه گفت صحابه رسول علیه السلام مجتمع شدند گفتند تا این غایت مردم قریش از قرآن هیچ نشنیدند در میان ما کیست که ایشانرا قرآن بشنوند آشکارا عبدالله بن مسعود گفت آنکس من باشم که قرآن آشکارا برایشان خوانم اگر چه از آن رنج و کزند آید پس بیامد و در انجمن قریش بیستاد و ابتداء سوره رحمن در گرفت و لحق از آن آیات بر خواند قریش چون آن بشنیدند از سر غیظ و عداوت او را زخمها کردند و رنجانیدند پس چون بعضی خوانده او را فرا گذاشتند و بنزدیک اصحاب باز گذشت فقالوا هذا الذى خشينا عليك يا ابن مسعود وعن عائشة رضی الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من الصلاة لم يقعد الا مقدار ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام كفى كشف الاسرار قال الزروقي ذو الجلال والاكرام هو الذى له العظمة والكبرياء والافضال التام المطلق من عرف انه ذو الجلال والاكرام هابه لمكان الجلال وانس به مكان الا الاكرام فكان بين خوف ورجاء وهو اسم الله الاعظم

وقال بعضهم اسماؤه تعالى كلها اعظم لدالاتها على العظيم فانه اذا عظم الذات والمسما عظم الاسماء والصفات وانما الكلام في ذكرها بالصور والشهود والاستغراق في بحر الجود وهو ذكر الكمل من افراد الانسان نسأل الله تعالى أن يجعلنا من الذين له ظاهرا وباطنا اولاً وآخراً

تمت سورة الرحمن بعون الملك المنان في اواخر ذي القعدة الشريف  
من شهر سنة اربع عشرة ومائة والى

تقديم سورة الواقعة كنية وآياتها تسع وتسعون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿اذا وقعت اوتمة﴾ انتصاب اذا بمضمر اى اذا قامت القيامة وحدث ذلك عند النفخة الثانية يكون من الاموات الايقى بالاقوال سهاها واقعة مع ان دلالة اسم الفاعل على الحال والقيامة مسبق في الاستقبال لتحقق وقوعها واذا اختير اذا وصيغة الماضي فالواقعة من اسماء القيامة كالأصاح والامامة والارفة ﴿ليس لوقعتها كاذبة﴾ قال الراغب يكنى عن الحرب بالوقعة وكلية وطشديد يعبر عنه بذلك قال ابواليث سميت القيامة الواقعة لصوتها والمعنى لا يكون عند وقوعها نفس تكذب على الله وتفتري بالثريك والولد والصاحبة وبانه لا يبعث الموتى لان كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدقة و اكثر النفوس اليوم كاذبة مكذبة فاللام تليق والكاذبة اسم فاعل اوليس لاجل وقوعها اوفى حقها كذب بل كل ماورد في شأنها من الاخبار حق صادق لا ريب فيه فاللام للتعليل والكاذبة مصدر كالتعاقبة ﴿خافضة﴾ اى هى خافضة لاقوام ﴿رافعة﴾ لآخرين وهو تقرير لعظمتها على سبيل الكسنة فان الوقائع العظام يرتفع فيها اناس الى مراتب ويتضع اناس و تقديم الحفض على الرفع للتشديد في التمهيل قال بعضهم خافضة لاعداء الله الى النار رافعة لاولياء الله الى الجنة او تشاير اتوا بالعدل وترفع اقواما بالفضل او تحفض اقواما بالدعاوى وترفع اقواما بالثقات ودين ابن عباس رضى الله عنهما تحفض اقواما كانوا مرتفعين في الدنيا وترفع اقواما كانوا متنعين في الدنيا آن روز بلال درویش را رضى الله عنه مى آرند باتاج وحله و مرکب بر دارى ميزند تا بفردوس اعلى برند و خواجة اورا امية بن خلف با اغلال و انكال و سلاى برى مى كشند تا بدرك اسفل برند آن طيلسان پوش منافق را با تش مى برند و آن قبايسته نخلص را به بهشب مى فرستند پير مباحثى بتدع را با تش قهر مى سوزند و آن جوان خراباتى معتقدرا بر تخت بخت مى نشاند

بساير مباحثى كه بى مركب فروماند . بساوند خراباتى كه زين بر شير برند

﴿اذا رجت الارض رجاً﴾ الرج تحريك الشيء و ازغاجه والرجرجة الاضطراب اى خافضة رافعة اذا حركت الارض تحريكاً شديداً بحيث ينهدم ما فوقها من بناء وجبل ولا تسكن زلزلتها حتى تلتقى جميع ما فى بطنها على ظهرها ﴿وبست جبال بساً﴾ اى فتت حتى صارت



مثل السويق الملتوث من بس السويق اذالك والبسيسة سويق يلت فيتخذ زادا اوسيت  
وسيرت من اما كنها من بس القم اذا ساقها ﴿ فكانت ﴾ اى فصارت بسبب ذلك ﴿ هباء ﴾  
اى غبارا وسو مايسطع من سناك الحبل اوالذى يرى في شعاع الكوة او الهباء مايتطاير  
من شرر النار او ماذرته الريح من الاوراق ﴿ منبثا ﴾ اى منتشرا متفرقا وفي التفسيران  
الله تعالى يبعث ريحا من تحت الجنة فتحمل الارض والجبال وتضرب بعضها ببعض ولا تزال  
كذلك حتى تصير غبارا ويسقط ذلك الغبار على وجوه الكفار كقوله تعالى وجوه يومئذ  
عليها غبرة وقال بعضهم ان هذه الغبرة هى التراب الذى اشار اليه تعالى بقوله ياليتنى كنت ترابا  
وسيجي تحقيقه في محله وفي الآية اشارة الى قيامة العارفين وهى قيامة الشق وسطونه وجذبة  
التوحيد وصدمة وهى تخفض القوى الجسائية البشرية المقتضية لاحكام الكثرة وترفع القوى  
الروحانية الالهية المستدعية لانوار الوحدة وصرصر هذه القيامة اذا ضربت على ارض البشرية  
ومرت على جبال الالبانية الانسانية جعلت تعينها متلاشيا فانها في ذاتها وصفاتها لا اسم لهما  
ولا رسم ولا اثر ولا عين بل هباء منبثا حقيقة له في الجود كسراب بقية يحسبه الظمئان ماء حتى  
اذا جاءه لم يجد شيئا ووجد الله عنده واليه الاشارة بقولهم اذاتم الفقر فهو اليه ولا بد في  
سلوك طريق الحق من ارشاد استاذ حاذق وتسلية شيخ كامل مكمل حتى تظهر حقيقة  
التوحيد بتغليب القوى الروحانية على القوى الجسائية كما قال العارف الربانى ابوسعيد الخري  
از قدس سره حين سئل عن التوحيد ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعززة  
اهايا اذلة ﴿ وكنتم ﴾ اما خطاب للامة الحاضرة والامم الساقطة تغليا وللحاضرة فقط  
﴿ ازواج ﴾ اى اصنافا ﴿ ثلاثة ﴾ انسان في الجنة وواحد في النار وكل صنف يكون مع  
صنف آخر في الوجود او في الذكر فهو زوج فردا كان اوشفعا ﴿ فاصحاب الميمنة ﴾ ما اصحاب  
الميمنة واصحاب المشأمة ما اصحاب المشأمة ﴿ تقسم للازواج الثلاثة فاصحاب الميمنة مبتدأ خبره  
ما اصحاب الميمنة على ان ما الاستفهامية مبتدأ ثان ما بعده خبره والاصل ما هم اى اى شئ  
هم في حالهم وصفهم والمراد تعجب السامع من شأن الفريقين في الفخامة والفضاعة كأنه  
قل ما عرفت حالهم اى شئ فاعرفها وتعجب منها فاصحاب الميمنة في غاية حسن الحال  
واصحاب المشأمة في نهاية سوء الحال نحو زيد وما زيد حيث لا يقال الا في موضع التعظيم  
والتعجب واصحاب الميمنة اصحاب المنزلة السنية واصحاب المشأمة اصحاب المنزلة الدنية اخذ من  
تيمهم بالميامن اى بطرف اليمين وتشؤمهم بالشمال اى بجانب الشمال كما تقول فلان منى باليمين  
والشمال اذا وصفته عندك بالرفعة والضعمة تريد ما يلزم من جهة اليمين والشمال من رفعة  
القدر و انحطاطه او الذين يؤتون صحائف بايمانهم والذين يؤتونها بشمائلهم اوالذى يكونون  
يوم القيامة على يمين العرش فإخذون طريق الجنة والذين يكونون على شمال العرش  
يفضى بهم الى النار او اصحاب اليمين واصحاب الشؤم فان السعداء ميامين على انفسهم بطاعتهم  
والاشقياء مشأيم عليها بما صيهم او اصحاب الميمنة الذين كانوا على يمين آدم يوم الميثاق قال الله  
تعالى في حقهم هؤلاء من اهل الجنة ولأبألى واصحاب المشأمة الذين كانوا على شماله وقال الله تعالى

فيهم هؤلاء من اهل النار ولا أبلى وفي القاموس اليمن البركة كالمينة بمن فهو يمينون وايمن  
والجمع ميامين و يامين و اليمين ضد اليسار والجمع ايمن و ايمان و ايامن و يامين والبركة  
والقوة والشؤم ضد اليمن والمشامة ضد المينة ﴿ والسابقون السابقون ﴾ هم القسم الثالث  
من الازواج الثلاثة اخر ذكرهم ليقترن ببيان محاسن احوالهم واصل السبق التقدم في السير ثم  
تجوزبه في غيره من التقدم والجملة مبتدأ وخبر والمعنى والسابقون هم الذين اشتهرت احوالهم  
وعرفت محاسنهم كقوله انا ابو النجم وشعري شعري او السابقون الاول مبتدأ والثاني  
تأكيده كرر تعظيمهم والخبر جملة قوله اولئك الخ وفي البرهان التقدير عند بعضهم السابقون  
ما السابقون حذف ما للدلالة ما قبله عليه وهم الذين سبقوا الى الايمان والطاعة عند ظهور الحق  
من غير تعلم وتوان فالمراد بالسبق هو السابق بالزمان او الذين سبقوا في حيازة الكمالات  
الدينية والفضائل القينية فالمراد بالسبق هو السابق بالشرف كما قال الراغب يستعار السبق  
لاحراز الفضل وعلى ذلك والسابقون السابقون اي المتقدمون الى ثواب الله وجهته بالاعمال  
الصالحة ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بذلك النعت الجليل وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ المتقدمون ﴾  
اي الذين قربت الى العرش العظيم درجاتهم و اعليت مراتبهم ورقيت الى حظائر القدس  
نفوسهم الزكية . يقول الفقير عرف هذا المعنى من قوله عليه السلام اذا سألت الله فاسأله  
الفردوس فانه اوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن فانه يظهر منه ان الفردوس  
مقام المقربين لقربه من العرش القدي هوسقف الجنة ولم يقل اولئك المتقدمون لانهم بتقريب  
ربهم سبقوا لا بتقريب انفسهم ففيه اشارة الى الفضل العظيم في حق هؤلاء يختص برحمته من يشاء  
والله ذو الفضل العظيم ﴿ في جنات النعيم ﴾ متعلق بالمقربون او بمضمر هو حال من ضميره  
اي كاشفين في جنات النعيم يعني در بوستانهای مشتمل بر انواع نعمت . قيل السابقون  
اربعة سابق امة موسى عليه السلام وهو خربيل مؤمن آل فرعون وسابق امة عيسى وهو  
حييب النجار صاحب النطاكية وسابقا امة محمد عليه السلام وهما ابوبكر وعمر رضي الله عنهما  
وقال كعب هم اهل القرآن المتوجون يوم القيامة فانهم كادوا أن يكونوا انبياء الاله لا يوحى  
اليهم والمراد باهل القرية أن الملازمون لقراءته والعاملون به وكان خلق النبي عليه السلام  
القرءان وقيل الناس ثلاثة فرجل ابتكر الخير في حداثة سنه ثم داوم عليه حتى خرج  
من الدنيا فهو السابق المقرب ورجل ابتكر عمره بالذنوب وطول الغفلة ثم تراجع بتوبة فهذا  
صاحب اليمين ورجل ابتكر الشر في حداثة سنه ثم لم يزل عليه حتى خرج من الدنيا فهذا  
صاحب الشمال وقال حضرة شيخى وسندى قدس سره في بعض تحريراته العباد ثلاثة اصناف  
صنف هم اهل النسيان وصنف هم اهل الذكر وصنف هم اهل الاحسان والصنف الاول  
اهل الفتور مطلقا وليس فيه بوجه من الحضور شيء اصلا وهم اهل البعد قطعاً وليس لهم  
من القرب شيء جدداً وهم اصحاب المشامة واصحاب المشامة ما اصحاب المشامة وهم ارباب الغضب  
والقهر والجلال ولهم في نار الجحيم عذاب اليم وماء حميم والصنف الثاني اهل الفتور من  
وجه واهل الحضور من وجه وهم اهل البعد بوجه واهل القرب بوجه وهم اصحاب المينة

واصحاب الميمنة ما اصحاب المنة وهم ارباب الرحمة والصف والجمال ولهم في نور النعيم ثواب عظيم  
 وسرور مقيم والصنف الثالث اهل الحضور مطلقا وليس فيهم بوجه من القنور شئ اصلا  
 وهم اهل القرب مطلقا وليس لهم من البعد شئ اصلا وهم السابقون والسابقون السابقون  
 اولئك المقربون وهم اصحاب كمال الرضى والاجتهاد والاصطفاء ولهم في سر نعيم جنة الوصال  
 دوام الصحة والمشاهدة والمعاينة وبقاء تحلى الوجه الحق والجمال المطلق وهم ارباب الكمال  
 المتوجه بوجه الجمال والجلال والصنف الاول قفا بلا وجه في الظاهر والباطن والثاني  
 وجه بلا قفا في الظاهر وقفا بلا وجه في الباطن والثالث وجه بلا قفا في الظاهر والباطن  
 لكونهم على تعيين الوجه المطلق وفي رسالته العرفانية اصحاب اليمين ممن سوى المقربين وجه  
 بلا قفا في الظاهر لحصول الرؤية لهم وقفا بلا وجه في الباطن اى لعدم انكشاف البصيرة  
 لهم واصحاب الشمال قفا بلا وجه في الظاهر اى باعتبار البداية ووجه بلا قفا في الباطن  
 اى باعتبار النهاية وقال في اللامحات البرقيات له ذكر بعضهم بمجرد اللسان فقط وهم فريق  
 القافلين من الفجار ولهم رد مطلقا فانهم يقولونه بأفواههم ما ليس في قلوبهم وذكر بعضهم  
 بمجرد اللسان والعقل فقط وهم فريق المتيقظين من الابرار ولهم قبول بالنسبة الى من  
 تحتهم لا بالنسبة الى من فوقهم وذكر بعضهم بمجرد اللسان والعقل والقلب فقط  
 وهم فريق اهل البداية من المقربين وقبولهم نسي ايضا وذكر بعضهم بمجرد اللسان والعقل  
 والقلب والروح فقط وهم اهل الوسط من المقربين وقبولهم اضافى ايضا وذكر بعضهم  
 كان مطلقا حيث تحقق لهم ذكر اللسان وفكر المذكور ومطالعة الانوار بالعقل وحضور  
 المذكور ومكاشفة الاطوار بالقلب وانس المذكور ومشاهدة الانوار بالروح والفناء في المذكور  
 ومعاينة الاسرار بالسر فلم يقبل مطلقا وليس لهم رد اصلا لان كمالهم وتمامهم كان حقيقيا  
 جدا وهم ارباب النهاية من المقربين من الانبياء والمرسلين واولياء الكاملين الاكابر وفي  
 التأويلات النجمية يشير الى مراتب اعظم المملكة الانسانية ومقامات اكبرها وصاديها  
 وهم الروح السابق المقرب وجود اورتبة والقلب المتوسط صاحب الميمنة والنفس الاخيرة  
 صاحبة المشغلة اما تسقية الروح بالسابق فلسبقه بالتجليات الذاتية الرحمانية والتزلات  
 الربانية وبقاء طهارته ونزاهته ابتداء وانتهاء ووصف القلب بصاحب الميمنة ليمنه واليمين به  
 وغلبة التجليات الصفائية والاسماوية عليه ووصف النفس بصاحبة المشغلة لشغورها وميشوميتها  
 وتاعشها عند اجابة دواعي الحق بالانقياد من غير عناد واعتناد واما تقديم القلب والنفس  
 على الروح فلسعة الرحمانية الواسعة كل شئ كما قال ورحمى وسعت كل شئ وقال رحمى  
 سبقت غضبي اذ جعل النفس برزخين القلب والروح لتستفيد برحمته مرة من هذا ومرة  
 من هذا وتصور منصفته بنورانيتهما وتؤمن بهما ان شاء الله تعالى كما قال تعالى الامن تاب  
 وآمن وعمل عملا صالحا فاولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات ويقول في جنات النعيم يشير الى  
 جنة الذات وجنة الصفات وجنة الافعال لان السابقين المقربين هم القانون في الله بالذات  
 والصفات والافعال والباقيون بالله بالذات والصفات والافعال ولصاحب كل مقام من هذه

المقامات الثلاثة جنة مختصة به جزاء وفاقا هذه الجنات كلها شاملة للنعم الدنيوى واخرى  
ان فهمت الرموز الالهية فزت بالكنوز الرحمانية ﴿ثلة من الاولين﴾ اى هم امم كثيرة  
من الاولين غير محصورة العدد وهم الامم السالفة من لدن آدم الى نبينا عليهما السلام وعلى من  
بينهما من الانبياء العظام وهذا التفسير مبنى على أن يراد بالسابقين غير الانبياء واشتقاق الثلة  
من الثل وهو الكسر وجماعة السابقين مع كثرتهم مقطوعة مكسورة من جملة بنى آدم وقال  
الراغب الثلة قطعة مجتمعة من الصوف ولذلك قيل للغم ثلة ولا اعتبار الاجتماع قيل ثلة من الاولين  
اى جماعة ﴿وقيل من الآخرين﴾ اى من هذه الامة ولا يخالفه قوله عليه السلام (ان امي  
يكثر من سائر الامم) اى يكثر منهم بالكثرة فان اكثرية سابقى الامم السالفة من سابقى هذه الامة لا تمنع  
اكثرية تآبى هؤلاء من تآبى أولئك مثل ان يكون سابقوهم ألفين وتابعوهم ألفا فالجموع  
ثلاثة آلاف ويكون سابقوا هذه الامة الفا وتابعوهم ثلاثة آلاف فالجموع اربعة آلاف فرضا  
وهذا المجموع اكثر من المجموع الاول وفى الحديث (انا اكثر الناس تبعا يوم القيامة)  
ولا يرد قوله تعالى فى اصحاب اليمين ثلة من الاولين وثلة من الآخرين لان كثرة كل من  
القريتين فى انفسهما لا تنافى اكثرية احدهما من الآخر وسيأتى ان الثنتين من هذه الامة  
وقد روى مرفوعا ان الاولين والآخرين ههنا ايضا متقدموا هذه الامة ومتأخروهم وهو  
الختار كفى بحر العلوم فالمتقدمون مثل الصحابة والتابعين رضى الله عنهم ولما نزلت بكى عمر  
رضى الله عنه فزل قوله ثلة من الاولين وثلة من الآخرين يمتنى كريان شدة وكفت بابى الله  
مابانو كرويديم وتصديق كديم وازما اهل نجات نيامد مكر اندك اين آيت آمد كه وثلة  
من الآخرين حضرت صلى الله عليه وسلم آيت بروى خواند وعمر فرمود كه رضىنا من ربنا  
وفى الحديث (أترضون أن يكونوا ربع اهل الجنة قلنا نعم قال أترضون ان تكونوا ثلث  
اهل الجنة قلنا نعم قال والذي نفس محمد بيده انى لارجوان تكونوا نصف اهل الجنة وذلك  
ان الجنة يعنى كونكم نصف اهلها بسبب انها لا يدخلها الا نفس مسلمة وماتم فى اهل الشرك  
الا كالشجرة البيضاء فى جلد الثور الاسود وكالشجرة السوداء فى جلد الثور الاحمر اى فلا  
يستبعد دخول كلهم الجنة وقد ترقى عليه السلام فى حديث آخر من النصف الى الثلثين وقال  
ان اهل الجنة مائة وعشرون صفا وهذه الامة منها ثمانون قال السهيلي رحمه الله فى كتاب  
التعريف والاعلام قال عليه السلام نحن الآخرون السابقون يوم القيامة فهم اذا محمد صلى الله  
عليه وسلم وامته واول سابق الى باب الجنة محمد عليه السلام وفى الحديث (انا اول من يقرع  
باب الجنة فأدخل ومعى فقرأ المهاجرين) وأما آخر من يدخل الجنة وآخر اهل النار  
خروجاً منها رجل اسمه جهينة فيقول اهل الجنة تعالوا نسال جهينة فعنده الخبر اليقين  
فيسالونه هل بقى أحد فى النار ممن يقول لا اله الا الله

ثمانند زندان دوزخ اسير • كمى را كه باشد جنين دستكير

يقول الفقير هذه خلاصة ماوردته اهل التفسير فى هذا المقام والذي يلوح لى ان المقربين وان  
كانوا داخلين فى اصحاب اليمين الا ان المراد بقوله تعالى وثلة من الآخرين هي الثلة التى من

اصحاب اليمين وهم هنا غير المقربين بقربة تقسيم الأزواج وتبيين كل فريق منهم على حدة وكلا منافع المقربين خصوصا اعنى السابقين من هذه الامة هل هم اقل من سابق الامم كما يدل عليه ظاهر قوله تعالى وقليل من الآخرين اوهم اكثر كما يدل عليه بعض الشواهد والظاهر أنهم اكثر مثل اصحاب اليمين والآية محمولة على مقدسى هذه الامة ومتأخرها كما أشير اليه سابقا وذلك لان النبي عليه السلام شبه علماء هذه الامة بأنبياء بنى اسرائيل ولا شك ان الانبياء كلهم من المقربين وعلماء هذه الامة لانهاية لهم دل عليه ان اولياء في كل عصر من اعصار هذه الامة عدد الانبياء وهم مائة ألف واربعة وعشرون ألفا وقد يزيد عددهم على عدد الانبياء بحسب نورانية الزمان وقد ثبت ان كل اربعين مؤمنا في قوة ولى عرفى فاذا كان صفوف هذه الامة يوم القيامة ثمانين فظاهر أن عددهم يزيد على عدد الاولين وزيادة العدد يزيد الاولياء اصحاب اليمين وزيادتهم يزيد الاولياء المقربين السابقون فان في العدد المذكور منهم النفوس والاقطاب والكمال فاعرف وفي تأويلات النجمية يشير بقوله ثلة من الاولين الى كثرة ارباب القلوب صواحب التجليات الجزئية الصفاتية والاسماوية وكثرة اصحاب اللذات الفسائية الظلمانية وقوله وقليل من الآخرين المحمديين يشير الى ارباب الارواح الظاهرة صواحب التجليات الذاتية المقدسة عن كثرات الاسماء والصفات الاعتبارية على سرر موضونة على حال اخرى من المقربين والسر رجع سرير بالفارسية تحت . والموضونة المنسوجة بالذهب مشبكة بالدر والياقوت او المتواصلة من الوضن وهو نسج الدرع ثم استعير لكل نسج محكم متكئين عليها متقابلين . حالان من الضمير المستكن فيما تعلق به على سرر والتقابل ان يقبل بعضهم على بعض اما بالذات واما بالعناية والمودة اى مستقرين على سرر متكئين عليها اى قاعدين قعود الملك للاستراحة متقابلين لا ينظر بعضهم من اقفاء بعض وهو وصف لهم بحسن العشرة وتهذيب الاخلاق والآداب وقال ابو الليث متقابلين في الزيارة ( وقال الكاشاني ) برابر يكديكر يعنى روى باروى تابديدان يكديكر مستأنس ومسرور باشند يطوف عليهم اى يدور حولهم للخدمة حال الشرب وغيره ولدان جمع وليد وخدمة الوليد أمتع من خدمة الكبير يعنى خدمت كودك زيبا ترست از خدمت كبار مخلصون مبقون ابدآ على شكل الولدان وطرا وتهم لا يتحولون عنها لانهم خلقوا للبقاء ومق خلق للبقاء لا يتغير قال في الاسئلة المقحمة هؤلاء هل يدخلون تحت قوله تعالى كل نفس ذآئقة الموت والجواب انهم لا يموتون فيها بل يلقى عليهم بين التفختين نوم انتهى . وازين معلوم شد كه اين كودكان را حق تعالى بمحض كرم خود آفریده باشد براى خدمت بهشتيان . فهم للخدمة لا غير والخور العين للخدمة والمتعة وقيل هم اولاد اهل الدنيا لم يكن لهم حسنات فيثابون عليها ولا سيئات فيعاقبون عليها وفي الحديث ( اولاد الكفار خدام اهل الجنة ) ولفظ الولدان يشهد لابي حنيفة رحمه الله في أن اطفال المشركين خدام اهل الجنة لان الجنة لا ولادة فيها و يجوز أن يكون معنى مخلصون مقرطون . يعنى آراستگان بكو شوار هاى زرین . والخلد السوار والقرط كالخلدة محركة والجمع كقردة وولدان مخلصون مقرطون او مسورون

اولا يهرمون ابدا ولا يجاوزون حد الوصفة كما في القاموس و قال في كشف الاسرار  
 الخلافة لثة قحطانية ﴿بأ كواب﴾ من الذهب و الجواهر اى بآنية لاصرى لها  
 ولا خراطيم وهى الاباريق الواسعة الرأس لا خرطوم لها ولا يعوق الشارب منها طاق عن شرب  
 من اى موضع أراد منها فلا يحتاج أن يحول الاناء من الحالة التى تناوله بها ليشرب  
 ﴿واباريق﴾ جمع ابريق وهو الذى له عروة وخرطوم يبرق لونه من صفائه وقيل انها اعجمية  
 معربة آبريزه اى بآنية ذات عرى وخراطيم ويقال الكوب للماء وغيره والابريق لفلس  
 الايدى والكأس لشرب الخمر كما قال ﴿وكأس من معين﴾ اى وبكأس من خمر جارية  
 من العيون اخبر ان خمر الآخرة ليست كخمر الدنيا تستخرج بشكاف وعلاج وتكون  
 فى اوعية بل هى كثيرة جارية كما قال وانهار من خمر والكأس القدح اذا كان فيها شراب  
 والافهو قدح يقال معن الماء اذا جرى فهو فعل بمعنى الفاعل او ظاهرة تراها العيون  
 فى الانهار كالما المعين وهو الظاهر الجارى فيكون بمعنى مفعول من المعاينة من عانه اذا شخصه  
 وميزه بعينه قال فى القاموس المعن الماء الظاهر ومعن الماء اساله وامعن الماء جرى والمعان  
 بالضم مجارى الماء فى الوادى فان قلت كيف جمع الا كواب والاباريق وافرد الكأس  
 فالجواب ان ذلك على عادة اهل الشرب فانهم يعدون الخمر فى الاوانى المتعددة ويشربون  
 بكأس واحدة ﴿لا يصدعون عنها﴾ الصدع شق فى الاجسام الصلبة كالزجاج والحديد  
 ونحوهما ومنه استعير الصداع وهو الانشقاق فى الرأس من الوجع ومنه الصديع للفجر  
 اى لابنالهـم بسبب شربها صداع كما ينالهـم ذلك من خمر الدنيا وحقيقته لا يصدر صداعهـم  
 عنها قال ابن عباس رضى الله عنهما فى الخمر أربع خصال السكر والصداع والقيء والبول  
 وليست فى خمر الجنة بل هى لذة بلا اذى ﴿ولا ينزفون﴾ اى لا يسكرون يعنى لا تذهب  
 عقولهم او ينفد شرابهم من انزف الشارب اذا نفذ عقله او شرابه فالفاد اما للعقل وهو من  
 عيوب خمر الدنيا او للشراب فان بنفادها تختل الصحة ﴿وقا كة مما يخبرون﴾ يقال تخبرت  
 الشئ اخذت خبره اى يختارونه ويأخذون خبره وافضله من ألوانها وكلها خيار وهو عطف  
 على بأ كواب اى يطوف عليهم ولدان بفاكهة وهو ما يؤكل من الثمار تليذا لا لحفظ الصحة  
 لاستغنائهم عن حفظ الصحة بالغذاء فى الجنة وليس ذلك كقوت الدنيا الذى يتناوله من  
 يضطر اليه و يضيق عليه لتأخره عنه وهو اشارة الى انه يتناول المأكولات التى ينتم بها  
 ثم ذكر اللحم الذى هو سيد الادم وكانت العرب يتوسعون بلحمان الابل ويعز عند هم  
 لحم الطير الذى هو أطيب اللحوم ويسمعون بها عند الملوك فوعدها فقيل ﴿ولحم طير  
 مما يشتهون﴾ اى يتمنون مشويا او مطبوخا يتناولونها مشتهين لها لا مضطرين ولا كارهين  
 و آن آن بود كه مؤمنان برخوان نشسته باشند مرغ بيايد ودرپيش ایشان برشاخ طوبى  
 نشینند و آوازدهد كه من آمم كه هیچ چشمه نیست در بهشت كه ازان نجشیده ام و هیچ  
 درختی نیست كه من از میوه آن نخورده ام گوشت من خوشترین همه گوشتهاست پس  
 بهشتی گوشت ویرا آرزو كند مرغ ازان شاخ طوبى در كرددو بر سرخوان افتدسه

قسمت شويكي بخته ويكي قديديكي بريان بس بهشقي جندانكه خواهد بخورد ديكر باره  
 بقدرت حق زنده شود و بربرد . وفي الاسئلة المقحمة انما قال وفاكهة مما يتخيرون ولحم  
 طير مما يشتهون ففاير بين اللفظين والجواب لان الفواكه كانتكون للاكل تكون ايضا للنظر  
 والشم واما لحم الطير فمختلف السموات في اكل بعض اجزائه دون البعض ولما لم يكن  
 بعد الاكل والشرب انتهى من الجماع قال ﴿ وحور عين ﴾ عطف على ولدان او مبتدأ  
 مخذوف الخبر أي وفيها اولهم حور عين اي نساء وحور جمع حور آه وهي البيضاء  
 او الشديدة بياض العين والشديدة سوادها وعين جمع عينا وهي الواسعة الحسنة العين  
 وهن خلقن من تسبيح الملائكة كما في عين المعاني ﴿ كما مثال اللؤلؤ المكنون ﴾ صفة  
 لحور او حال اي الدر المخزون في الصدف لم تمسه الايدي ولم تراه العين او المصون عما  
 يضربه ويدنسه في الصفاء والنقاء ولما بالغ في وصف جزائهم بالحسن والصفاء دل على ان  
 اعمالهم كانت كذلك لان الجزاء من جنس العمل فقال ﴿ جزاء بما كانوا يعملون ﴾  
 مفعول له اي يفعل بهم ذلك كله جزاء بأعمالهم الصالحة في الدنيا فجزاء الاحسان الا  
 الاحسان فالمنازل منقسمة على قدر الاعمال واما نفس دخول الجنة فبفضل الله ورحمته  
 لا بعمل عامل فمن طمع في أن يدخل الجنة ويأكل من اللحم اللذيذ ويشرب من الشراب  
 الهنيئ ويستمتع بالحور العين آثر وجه زواجها ( وروى ) ان الحور آه اذا مشى سمع  
 تقديس الجلال من ساقها وتمجيد الا سورة من ساعديها وان عقد الياقوت يضحك  
 في نحرها وفي رجلها نعلان من ذهب شر اكهما من لؤلؤ نصر ان اي تصوتان بالتسبيح  
 على كل امرأة سبعون حلة ليست منها حلة على لون الاخرى وسبعون لونا من الطيب  
 ليس منها لون على لون الاخر لكل امرأة سبعون سريرا من ياقوت احمر منسوجة  
 بالدر على كل سرير سبعون فراشا بطائفا من استبرق وفوق السبعين فراشا سبعون أريكة  
 لكل امرأة منهن سبعون وصيفة بيد كل وصيفة محفقتان من ذهب فيهما لون من طعام يجد  
 لاخر لقمة منه لذة لا يجدها لاولها ويعطى زوجها مثل ذلك على سرير من ياقوت احمر  
 عليه سوار ان من ذهب موشح بياقوت احمر وكان يحيى بن معاذ رحمه الله يقول اخطب  
 زوجة لاتسلها منك المنايا و أمهرس بها في دار لا يخرجها دوران البلايا و اسبك لها حجلة  
 لا تخرقها نيران الرزايا ( وروى ) انهن خلقن من الزعفران كما في كشف الاسرار  
 ﴿ لا يسمعون فيها لغوا ﴾ اي باطلا قال في القاموس اللغو واللغا السقط ومالا يعتد به من  
 كلام وغيره وفي المفردات اللغوم الكلام مالا يعتد به هو الذي يورد لاعن روية وفكر فيجري  
 مجرى اللغا وهو صوت المصافير ونحوها من الطيور ﴿ ولا تأثيا ﴾ ولانسبة الى الاثم اي  
 لا يقال لهم اثم اي لا لغو فيها ولا تأثم ولا سماع والاثم اسم للافعال المبطة عن الثواب  
 والجمع آثام ﴿ الاقليا ﴾ اي قولا ﴿ سلا سلا ﴾ بدل من قيا والاستثناء منقطع اي  
 لكنهم يسمعون فيها قولا سلا سلا او هو من باب لا يذوقون فيها الموت الا الموت الاولى  
 في انه من التعليق بالحال ومعنى سلا سلا هم السلام انهم يفشون السلام فيسلمون سلا بعد

سلام او لا يسمع كل من المسلم والمسلم عليه الاسلام الآخر بدأ أورداً وفي الآية اشارة الى ان جنات السابقين صافية عن الكدورات المنقصة لساكنيها فارغة عن العائلات المعبسة لقاطنيها لا يقول أهلها الا مع الحق ولا يسمعون الا من الحق يحلى الحق لهم عن اسمه السلام المشتمل على السلامة من النقائص والآفات المتضمن للقربات والكرامات . اعلم ان اعز السلام سلام الله على عباده كما قال سلام قولاً من رب رحيم ثم سلام الارواح العالية كما حكى عن بعض الصالحين انه قال كان لى ابن استشهد فلم أره في المنام الا ليلة توفى عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنه وهو سابع الخلفاء الاثنى عشر ترى لى تلك الليلة فقلت يا بنى ألم تكن ميتاً فقال لا ولكنى استشهدت وانا حى عند الله ارزق فقلت له ما جاء بك فقال نودى في اهل السماء ألا لا يبقى نبي ولا صديق ولا شهيد الا ويحضر الصلاة على عمر بن عبدالعزيز فجئت لا شهد الصلاة ثم جئتكم لاسلم عليكم . يقول الفقير شاهدة في الحرمين الشريفين حضور الارواح للصلوات والطواف وسلام بعضهم على بعض حتى سلمت انا في السحر الاعلى عند مقام جبرائيل على الخلفاء الاربعة والملائكة اربعة والله الحمد على ذلك

\* سلام من الرحمن نحو جنابه \* لان سلامى لا يلىق بابه \*

❖ واصحاب اليمين ❖ شروع في تفصيل ما أجل عند التقسيم من شؤونهم الفاضلة اثر تفصيل شؤون السابقين وهو مبتدأ خبره جملة قوله ❖ ما اصحاب اليمين ❖ اى لاندرى مالهم من الخير والبركة بسبب فواضل صفاتهم و كوامل محاسنهم ❖ في سدر ❖ اى هم في سدر ❖ مخضود ❖ اى غيرذى شوك لا كسدر الدنيا فان سدر الدنيا مخلوق بشوك و سدر الجنة بلا شوك كانه خضد شوكه اى قطع و نزع عنه فقوله سدر مخضود اما من باب المبالغة في التشبيه او مجاز بعلاقة السببية فان الخضد سبب لانقطاع الشوك وقيل مخضود اى منى اغصانه لكثرة حمله من خضد الفصن اذا ثناه وهو رطب فمخضود على هذا الوجه من حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والسدر شجر النبق وهو ثمر معروف محبوب عند العرب يتخذون من ورقة الخضر وفي المفردات السدر شجر قليل الغذاء عند الاكل وقد يخضد ويستظل به فجعل ذلك مثل لظل الجنة ونعيمها قال بعضهم ليس شئ من ثمر الجنة في غلف كما يكون في الدنيا من الباقلاء وغيره بل كلها ما كول ومشروب ومشوم ومنظور اليه ❖ وطلح مخضود ❖ قد فصد حمله وتراكب بعضه على بعض من اسفله الى اعلاه ليست له سوق بارزة وهو شجر الموز وهو شجر له اوراق كبار وظل بارد كما ان اوراق السدر صفار أو هو ام غيلان وله انوار كثيرة منتظمة طيبة الرائحة يقصد العرب منه الزهدة والزينة وان كان لا يؤكل منه شئ وعن السدى شجر يشبه طلح الدنيا ولكن له ثمر احلى من العسل وعن مجاهد كان لاهل الطائف واد معجب فيه الطلح والسدر فقالوا ياليت لنا في الجنة مثل هذا الوادى فنزلت هذه الآية وقد قال تعالى وفيها ما تشتهى الانفس وتلذ الاعين فذكر لكل قوم ما يعجبهم ويحبون مثله وفضل طلح الجنة وسدرها على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة على ما في الدنيا ❖ وظل محدود ❖ تمت



لا ينتقص ولا يتفاوت كظل ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس والعرب تقول للشيء الذي لا ينقطع ممدود وفي الحديث ( في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها ) وعن ابن عباس رضى الله عنهما شجرة في الجنة على ساق يخرج اليها اهل الجنة فيتحدثون في اصلها ويتذكر بعضهم ويشتهى لهو الدنيا فيرسل الله ريحا من الجنة فتجرك تلك الشجرة بكل لهو كان في الدنيا وقال في كشف الاسرار ويحتمل ان الظل عبارة عن الحفظ تقول فلان في ظل فلان اى في كنفه لانه لا شمس هناك انتهى . يقول الفقير بل المراد منه الراحة كما في قوله تعالى وندخلهم ظلا ظليلا لانه انما يجلس المرء في الظل للاستراحة وكانت العرب يرغبون فيه لقلته في بلادهم وغلبة حرارة الشمس ومنه قوله عليه السلام السلطان ظل الله في ارضه يأوى اليه كل مظلوم اى يستريح عند عدله ومنه قولهم مد الله ظلالة اى ظلال عدله ورأفته حتى يصل اثر الاستراحة الى الناس كلهم ﴿ وماء مسكوب ﴾ يسكب لهم ويصب انما شاؤا وكيفما أرادوا بلا تعب او مصبوب سائل يجري على الارض في غير اخدود لا ينقطع يعنى كون الماء مسكوبا كثيرا اما عبارة عن كونه ظاهرا مكشوفاً غير مختص ببعض الاماكن والكيفيات او عن كونه جاريا واكثر ماء العرب من الآبار والبرك فلا ينسكب فلا يصلون الى الماء الا بالدلو والرشاء فوعدوا بالماء الكثير الجارى حتى يجري في الهوآء على حسب الاشتها كأنه مثل حال السابقين بأقصى ما يتصور لأهل المدن وحال اصحاب البين باكمل ما يتصور لأهل البوادي ايدانا بالتفاوت بين الحالين فكما ان بينهما تفاوتاً فكذا بين حالهما ﴿ وفاكهة كثيرة ﴾ بحسب الانواع والاجناس ﴿ لا مقطوعة ﴾ في وقت من الاوقات كفوا كه الدنيا ﴿ ولا ممنوعة ﴾ عن متناولها بوجه من الوجوه كبعد المتناول وانعدام ثمن يشترى به وشوك في الشجر يؤذى من يقصد تناولها وحائط يمنع الدخول ونحوها من المحظورات وفي الحديث ما قطعت ثمرة من ثمار الجنة الا بادل الله مكانها ضعفين ﴿ وفرش ﴾ جمع فراش وهو ما يبسط ويفرش اى هم في بسط ﴿ مرفوعة ﴾ اى رفيعة القدر أو مرتفعة وارتقاءها كما بين السماء والارض وهو مسيرة خمسمائة عام او مرفوعة على الاسرة وقيل الفرش هى النساء حيث يكفى بالفراش وباللباس والازار عن المرأة وفي الحديث ( الولد للفراش ) فسمى المرأة فراشا وارتقاءها كونهن على الارائك دل عليه قوله تعالى ﴿ انا أنشأناهن انشاء ﴾ وعلى الاول اضمر هن لدلالة ذكر الفرش التى هى المضاجع عليهن دلالة بينة والمعنى ابتدأنا خلقهن ابتداءً جديداً من غير ولاد ابداء واعادة اما الابداء فكما فى الحور لانهن انشأهن الله فى الجنة من غير ولادة واما الاعادة فكما فى نساء الدنيا المقبوضة بمجائز وفى الحديث ( هن اللواتى قبضن فى دار الدنيا عجائز شمطاء ) جمع شمطاء والشمط بياض شعر الرأس يخالطه سواد ( رمصا ) جمع رمصاء والرمص بالتحريك وسخ يجتمع فى الموق جعلهن الله تعالى بعد الكبر أتراباً على ميلاد واحد فى الاستواء كما أنهن ازواجهن وجدوهن ابكاراً فلما سمعت عائشة رضى الله عنها ذلك قالت واوجعاه فقال عليه السلام ليس هناك وجع وقد فعل الله فى الدنيا بركياً عليه السلام

فقال تعالى واصلحنا له زوجته سئل الحسن عن ذلك الصلاح فقال جعلها شابة بعدان كانت عجوزا وولودا بعدان كانت عقيما وذلك قوله تعالى ﴿فَجَعَلْنَاهُنَّ﴾ بعدان كن عجائز ﴿ابكارا﴾ اي عذارى جمع بكر والمصدر البكار بالفتح قال الراغب البكرة اول النهار وتصور منها معنى التعجيل لتقدمها على سائر اوقات النهار فقبل لكل متعجل بكر وسميت التي لم تقتض بكرة اعتبارا بالثيب لتقدمها عايتها فيما يراد له النساء قال سعدى المفتي ان اريد بالانشاء معنى الابداء فالجعل بمعنى الخلق وقوله ابكارا حال وان اريد به الاعداء فهو بمعنى التصيير وابكارا مفعوله الثاني قال بعضهم دل قوله فجعلنا هن ابكارا على ان المراد بهن نساء الدنيا لان المخلوقة ابتداء معلوم انها بكر وهن افضل واحسن من حور الجنة لانهن عملن الصالحات في الدنيا بخلاف الحور وعن الحسن رضى الله عنه قالت عجوز عند عائشة رضى الله عنها من بنى طامر يا رسول الله ادع الله أن يدخلني الجنة فقال يا ام فلان ان الجنة لا يدخلها عجوز فقلت وهى تبكى فقال عليه السلام اخبروها انها ليست يومئذ بعجوز وقرأ الآية ﴿عَرَبًا﴾ جمع عرب كرسول وهى المتحية الى زوجها الحسنة التنقل واشتقاقه من اعرب اذا بين والعرب تبين عجبها لزوجها بشكل وغنج وحسن وفي المفردات امرأة عروبة معربة بحالها عن عفتها ومحبة زوجها وفي بعض التفاسير عربا كلامهن عربى ﴿اربا﴾ جمع ترب بالكسر وهى اللدة والسن ومن ولد معك وهى تربى اي مستويات فى سن بنت ثلاث وثلاثين سنة وكذا ازواجهن والقامة ستون ذراعا فى سبعة اذرع على قامة ابيهم آدم شباب جرد مكحولون احسنهم كالقمر ليلة البدر وآخرهم كالكوكب الدرى فى السماء يبصر وجهه فى وجهها وتبصر وجهها فى وجهه لا يبقون ولا يتمخطون وما كان فوق ذلك من الاذى فهو ابعد وفى الحديث (ان الرجل ليقترض فى الفداء سبعين عذراء ثم ينشئن الله ابكارا) وقال عليه السلام (ان الرجل من اهل الجنة ليزوج خمسين حورا واربعة آلاف نيب وثمانية آلاف بكر يعانق كل واحدة منهم مقدار عمره فى الدنيا) ودرتيان آورده كه جمله را بهشت آرند بدین سن سازند ویشو مرد هند و عجزه را نیزرد کنند بدین سن اگر شوهر نداشته باشد در دنیا ببعضی از اهل بهشت دهند و اگر شوهر داشته باشد اما شوهر او از اهل بهشت نبوده چون امراء فرعون اورا بیکی از بهشتیان دهند و اگر زوج او بهشتی بود باز بدو ارزانی دارند و اگر زیاده از يك شوهر داشته باشد همه بهشتی باشند بزوج اخرین نامزد کنند وفى الحديث (أدنى اهل الجنة الذى له ثمانون ألف خادم واثنتان وسبعون زوجة وينصب له قبة من لؤلؤ و زبرجد و ياقوت كما بين الجابية الى صنعاء) الجابية بالجيم بلد بالشام وصنعاء بلد باليمن كثيرة الاشجار والمياه تشبه دمشق وفى الحديث (تقول الحوراء لولى الله كم من مجلس من مجالس ذكر الله قدا كرمك به العزيز اشرفت عليك بدلالى وغنجى واترابى وأنت قاعد بين اصحابك تخطبني الى الله فترى شوقك كان يعدل شوقى اوجدك كان يعدل جدى والذى اكرمى بك واكرمك بى بى ما خطبني الى الله مرة الا خطبتك الى الله سبعين مرة فالحمد لله الذى اكرمى بك واكرمك بى

﴿ لاصحاب اليمين ﴾ متعلقة بالشأ . ﴿ ثلة من الاولين وثلة من الآخرين ﴾ اى هم امة من الاولين وامة من الآخرين وفى الحديث ( هم جميعا من امتى ) اى الثلثان من امتى فعلى هذا التابعون باحسان ومن جرى مجراهم ثلة اولى وسائر الامة ثلة اخرى فى آخر الزمان وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال عرضت على الامم فجعل يمر النبي معه الرجل والنبي معه الرجلان معه الرهط والنبي ليس معه رهط والنبي ليس معه احد ورأيت سواداً كثيراً سد الافق فقبل لى انظر هكذا وهكذا فرأيت سواداً كثيراً سد الافق فقبل لى هؤلاء امتك ومع هؤلاء سيمون الفا يدخلون الجنة بغير حساب وفى رواية عبدالله ابن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عرضت على الانبياء اللبلة بأتباعها حتى أتى على موسى فى كبكبة من بنى اسرائيل اى فى جماعة منهم فلما رأيتهم اعجبوني فقلت اى رب من هؤلاء قيل هذا اخوك موسى ومن معه من بنى اسرائيل فقلت فأبى امتى قيل انظر عن يمينك فاذا ظراب مكة قد سدت بوجوه الرجال وهو جمع ظرب ككتف وهومانأ من الحجارة وحد طرفه والجبل المنبسط او الصغير كما فى القاموس قيل هؤلاء امتك أرضيت قلت رب رضيت رب رضيت قيل انظر عن يسارك فاذا الافق سد بوجوه الرجال قيل هؤلاء امتك أرضيت قلت رب رضيت رب رضيت قيل ان مع هؤلاء سبعين الفا يدخلون الجنة بلا حساب عليهم فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم ان استطعتم أن تكونوا من السبعين فكونوا وان عجزتم وقصرتم فكونوا من اهل الظراب وان عجزتم فكونوا من الافق فانى قدر أيت ثمة اناسا يتهاوشون كثيراً . يعنى اكر عاجز آيد بس باشيد از اهل افق كه من ديدم آنجا مردم بسيار مختلط بودند . قال فى القاموس الهوش العدد الكثير والهوشة الاختلاط والهوشة الجماعة المختلطة والهواشات بالضم الجماعات من الناس والتهاوش فى الحديث جمع تهواش مقصور من التهاوش تفعال من الهوش و تهوشوا اختلطوا كتهاشوشوا وعليه اجتمعوا وهاوشهم وخالطهم ( وروى ) انه قال صلى الله عليه وسلم انى لارجو أن تكونوا شطراهل الجنة ثم ثلاثة من الاولين وثلة من الآخرين . يقول الفقير الذى يتحصل من هذا ان الابرار كثير من هذه الامة فى اوآئلهما واواخرها وكذا من الامم السابقة واما السابقون فكثير من هذه الامة فى اوآئلهما دون او اخرها كما دلت عليه الآية المتقدمة وكذا قول الحسن البصرى رحمه الله حيث قال رأيت سبعين بدرى كانوا فيما احل الله لهم ازهد منكم فيما حرم الله عليكم وكانوا بالبلاء اشد منكم فرحا بالرخاء لورأيتهم قاتم مجانين ولو رأوا خياركم قالوا مالهؤلاء من خلاق ولو رأوا اشراركم حكموا بأنهم لا يؤمنون بيوم الحساب ان عرض عليهم الحلال من المال تركوه خوفا من فساد قلوبهم انتهى واما السابقون من الامم السالفة فان انضم اليهم الانبياء فهم اكثر من سابقى هذه الامة والافلا كما حققناه سابقا وذلك ان زهاد الامم وان كانوا اكثر من زهاد هذه الامة لكنهم لعدم استقرار اكثرهم على اليقين قلوا واما هذه الامة فن قلتم بالنسبة اليهم كثروا ثباتهم على اليقين والاعتقاد والاعتصام بالقرآن كما ورد فى

بعض الاخبار ﴿ واصحاب الشمال ﴾ شروع في تفصيل احوالهم وهم الكفار لقوله تعالى والذين كفروا باياتناهم اصحاب المشأمة عليهم نار مؤصدة ﴿ واصحاب الشمال ﴾ اى لا تدرى مالهم من الشر وشدة الحال يوم القيامة ﴿ في سموم ﴾ اى هم في حر نار تنفذ في المسام وهى ثقب البدن وتحرق الاجساد والاكباد قال في القاموس السموم الريح الحارة تكون غالبا في النهار والحرور الريح الحارة بالليل وقد تكون بالنهار ﴿ وحميم ﴾ وهو الماء المتناهى في الحرارة ﴿ وظل من محموم ﴾ من دخان اسود بهيم فان اليجموم الدخان والاسود من كل شئ كما في القاموس يفعل من الحمة بالضم وهو الفجم تقول العرب اسود محموم اذا كان شديد السواد قال الضحاك النار سوداء واهلها سود وكل شئ فيها اسود ولذا لا يكون في الجنة الاسود الا الحلال واشفار العين والحاجب . يقول الفقير فيه تحذير عن شرب الدخان الشائع في هذه الاعصار فانه يرتفع حين شربه ويكون كالظل فوق شاربه مع ما يشربه من الفوائى الكثرية ليس هذا موضع ذكرها فنسأل الله العافية لمن ابتلى به اذ هو مما يستخذه الطباع السليمة وهو حرام كما عرف في التفاسير ﴿ لا بارد ﴾ كسائر الظلال ﴿ ولا كريم ﴾ ولا نافع من اذى الحر لمن يأوى اليه نفي بذلك ما اوهم الظل من الاسترواح يعنى انه سماء ظلا ثم نفي عنه وصيفة البرد والكريم الذى عبر به عن دفع اذى الحر لتحقيق انه ليس بظل والكريم صفة لكل ما يرضى ويجرى في بابه والظل يقصد لفائدتين لبرودته ودفع اذى الحر وان لم تحصل الاستراحة بالبرد لعدمه كمن في البيوت المسدودة الاطراف بحيث لا يتحرك فيها الهواء فان من يأوى اليها يتخلص بها من اذى حر الشمس وان لم يستروح ببردها وفيه تنكح باصحاب المشأمة وانهم لا يستأهلون للظل البارد والكريم الذى هو لا ضدادهم في الجنة ﴿ انهم كانوا قبل ذلك مترفين ﴾ تعليل لابتلائهم بما ذكر من العذاب يقال ترف كفرح تنعم وارتفته النعمة اطعمته و انعمته وفلان اصر على البنى والمترف كمكرم المتروك يصنع ما يشاء فلا يمنع كافي القاموس اى انهم كانوا قبل ما ذكر من سوء العذاب في الدنيا منعمين بانواع النعم من الماء كل والمشارب والمساكن الطيبة والمقامات الكريمة منهمكين في الشهوات فلا جرم عذبوا ببقائهم فيها وكانوا يصرون على الحنت العظيم ﴿ اى الذنب العظيم الذى هو الشرك ومنه قولهم بلغ الغلام الحنت اى الحلم ووقت المؤاخذه بالذنب وحنث في يمينه خلاف برفيها وقال بعضهم الحنت هنا الكذب لانهم كانوا يحلفون بالله مع شركهم لا يبعث الله من يموت . يقول الفقير يدل على هذا ما يأتي من قوله ثم انكم ايها الضالون المكذبون والحكمة في ذكر سبب عذابهم مع انه لم يذكر في اصحاب اليمين سبب ثوابهم فلم يقل انهم كانوا قبل ذلك شاكرين مذعنين التنبيه على ان ذلك الثواب منه تعالى فضل لا تستوجب طاعة مطيع وشكر شاكر وان العقاب منه تعالى عدل فاذا لم يعلم سبب العقاب يظن ان هناك ظلما وفي الآية اشارة الى سموم نار البعد والحجاب وحيم القهر والغضب وظل شجرة الجهل مافيه برد اليقين كسائر الظلال ولا يسكن حرارة عطشهم من طلب الدنيا ولذاتها ومافيه كرم الهمة ايضا حتى يعينهم على ترك الدنيا وزينتها وزخار فها بل لا يزالون يطلبون من الدنيا ما ليس فيها من الاستراحة والاسترواح انهم كانوا قبل ذلك

مترفين يعنى ما كان استغلالهم بشجرة الجهل المركب التى ليس فيها برد اليقين ولا كرم الهمة  
الابسبب استعداداتهم الذاتية المجبولة على حب الشهوات واللذات قبل دخولهم في الوجود العيى  
وايضا كان استغلالهم بشجرة الجهل لانهم كانوا في محبة النفس والدنيا متمكنين في الازل  
اذ الحلت العظيم هو حب النفس وحب الدنيا كما قال صلى الله عليه وسلم (حب الدنيا رأس كل خطيئة)

مر اطاعت نفس شهوت برست . كه هر ساعتش قبله ديكر است

بر مرد هشيار دنيا خست . كه هر مدتى جاى ديكر كست

﴿ وكانوا ﴾ مع شر كههم ﴿ يقولون ﴾ لغاية عتوهم وعنادهم ﴿ أنذامتنا ﴾ آيا وفقى كه بميريم  
﴿ وكنا ترابا وعظاما ﴾ اى كان بعض اجزائنا من اللحم والجلد ترابا وبعضها عظاما نخرة وتقديم  
التراب لمرافقة في الاستبعاد وانقلابه من الاجزاء البادية واذا محضنة للطرفية والعامل فيها مادل عليه  
قوله تعالى ﴿ أنالبعوثون ﴾ لانفسه لان ما بعد ان واللام والهزمة لا يعمل فيما قبلها وهو البعث  
وهو المرجع للانكار وتقييدها بالوقت المذكور ليس لتخصيص انكاره به فانهم منكرون للاحياء  
بعد الموت وان كان البدن على حاله بل لتقوية الانكار للبعث بتوجيهه اليه في حالة منافية له بالكليّة وليس  
مدار انكار هم كونهم ثابتين في المبعوثيّة بالفعل في حال كونهم ترابا وعظاما بل كونهم بعرضية  
ذلك و استعداد هم له ومرجعه الى انكار البعث بعد تلك الحالة ﴿ او آباءنا الاولون ﴾  
الواو للمعطف على المستكن في لمبعوثون . يعنى آيا مادران وبدران ييشين مانيز مبعوث شوند  
﴿ قل ﴾ رد الانكار هم وتحقيقا للحق ﴿ ان الاولين والآخرين ﴾ من الانم الذين من  
جهنم اتم وآباؤكم وبالفارسية بدرستى كه ييشينان از آباى شما وغير آن وپيشينان از شما  
وغير شما . وفى تقديم الاولين مبالغة في الرد حيث كان انكار هم لبعث آباؤهم اشد من  
انكار هم لبعثهم مع مراعاة الترتيب الوجودى ﴿ لجموعون ﴾ بعد الموت وكأنه ضمن الجمع  
معنى السوق فعدى تعديته بالى ولذا قال ﴿ الى ميقات يوم معلوم ﴾ الى ما وقتت به الدنيا  
وحدث من يوم معلوم لله معين عنده وهو يوم القيامة والاضافة بمعنى من كخاتم فضة والميقات  
هو الوقت المضروب للشئ ينتهى عنده او يبتدأ فيه ويوم القيامة ميقات تنتهى الدنيا  
عنده واول جزء منه فالميقات الوقت المحدود وقديستعار للمكان ومنه مواقيت الاحرام  
للمحدود التى لا يتجاوزها من يريد دخول مكة الاحراما ﴿ ثم انكم ﴾ الخطاب لاهل مكة  
واضرابهم عطف على ان الاولين داخل تحت القول وثم للتراخي زمانا اورتبة ﴿ ايها الضالون ﴾  
عن الحق والهدى ﴿ للمكذبون ﴾ اى البعث ﴿ لا تكون ﴾ بعد البعث والجمع ودخول جهنم  
﴿ من شجر من زقوم ﴾ من الاولى لابتداء الغاية والثانية لبيان الشجر وتفسيره اى  
مبتدئون الاكل من شجر هو الزقوم وهو شجر كربه المنظر والطعم حارفى للمس منثن  
في الرائحة وهى الشجرة الملعونة في القرءان قال اهل الحقيقة سدره المنتهى اغصانها نعيم لاهل  
الجنة واصولها زقوم لاهل النار فهى مبدأ اللطف والقهر والجمال والجلال ﴿ فالتون ﴾ پس  
بر کنندگان باشيد . يقال ملاء الاناء فهو مملوء من باب قطع والملى بالكسر مقدار ما يأخذه  
الاناء اذا امتلأ ﴿ منها ﴾ اى من ذلك الشجر والتأنيث باعتبار المعنى ﴿ البطون ﴾ اى

بطونكم من شدة الجوع او بالقصر وفيه بيان لزيادة العذاب وكأله اى لا يكتفى منكم بنفس  
الاكل كما لا يكتفى من يأكل الشئ تحلة القسم بل تلزمون بان تملأوا منها البطون اى  
بملأ كل واحد منكم بطنه او بطون الامعاء والاول اظهر والثاني ادخل في التعذيب ﴿فشاربون  
عليه﴾ اى على شجر الزقوم اى عقيب ذلك بلا ريث لمعطشكم الغالب وتذكير ضمير الشجر  
باعتبار اللفظ ﴿من الحميم﴾ اى الماء الحار فى الغاية ﴿فشاربون شرب الهيم﴾ كالفسير  
لما قبله اى لا يكون شربكم شربا معتادا بل يكون مثل شرب الهيم وهى الابل التى بها الهيم  
وهوداء يصيبها يشبه الاستسقاء فتشرب ولا تروى الى ان تموت او تسقم سقما شديدا جمع  
اهيم وهيماء فاصله هيم كأحروجر وفعلت الضمة كسرة لتصح الياء والمعنى انه يسلمط عليهم  
من الجوع والتهاب النار فى احشائهم ما يضطرهم الى اكل الزقوم الذى هو كالمهل فاذا ملأوا  
منه بطونهم وهو فى غاية الحرارة والمرارة سلط عليهم من العطش ما يضطرهم الى شرب  
الحميم الذى يقطع امعاءهم فيشربونه شرب الابل العطاش وفيه بيان لزيادة العذاب ايضا اى  
لا يكون شربكم ايها الضالون كشرب من يشرب ماء حارا منتقا فانه يمسك عنه اذا وجده  
مؤلا معذبا بخلاف شربكم فانكم تلزمون بان تشربوا منه مثل ما يشرب الجمل الاهيم فانه  
يشرب ولا يروى وفى الآية اشارة الى افراط النفس والهوى فى شرب ماء حميم الجهل  
والضلال وفى اكل زقوم المشتبهات المورثة للوبال ولغاية حرصها لا تزيد الاجودا وعطشا  
ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب

كما ذكر كنجدر ابنان آزر . بسختى نفس ميكند با دراز

﴿هذا﴾ الذى ذكر من الزقوم والحميم اول ما يلقونه من العذاب ﴿زلهم﴾ اى زرهم  
المعد لهم اى كالنزل الذى يعد للنازل مما حضر مكرمة له ﴿يوم الدين﴾ اى يوم الجزاء  
فاذا كان ذلك زلهم فاطنك بحالهم بعدما استقر لهم القرار واطمأنت بهم الدار فى النار  
وفيه من التهكم مالا يخفى كما فى قوله تعالى فبشرهم بعباد آليم لان ما يعد لهم فى جهنم ليس  
مكرمة لهم والجملة مسوقة من جهته تعالى بطريق الفذلكة مقررة لمضمون الكلام الملقن  
غير داخلة تحت القول ﴿نحن خلقناكم فلولا تصدقون﴾ اى فهلا تصدقون ايها الكفرة  
بالخلق فان ما لا يحققه العمل ولا يساعد بل ينبى عن خلافه ليس من التصديق فى شئ او  
بالبعث فان من قدر على الابداء قدر على الاعادة . اعلم ان الله تعالى اذا اخبر عن نفسه  
بلفظ الجميع يشيره الى ذاته وصفاته واسماؤه كما قال انا نحن نزلنا الذكر وانا له حافظون وكما  
قال انا انزلناه و اذا اخبر عن نفسه بلفظ المفرد يشير الى ذاته المطلقة كما قال انا الله  
رب العالمين هذا اذا كان القائل المخبر هو الله تعالى واما اذا كان العبد فينبى أن يقول  
أنت يا رب لانتم لانها هو الشرك المتافى لتوحيد القائل ولذا يقال أشهد أن لا اله الا الله ليدل  
على شهادته بخصوصه فتعين توحيده ويظهر تصديقه ﴿افرايتم ما تمنون﴾ اى تهذفونه  
وتصبون فى ارحام النساء من النطف التى يكون منها الولد فقوله افرأيتم بمعنى اخبروني وما  
تمنون مفعول الاول والجملة الاستفهامية مفعول الثانى يقال اتمنى الرجل يبنى لاغير ومنيت

الشيء انية اذا قضيته وسمى المني منيا لان الخالق منه يقضى ﴿ثأتم تخلقونه﴾ اى قدرونه و تصورونه بشرا سويا فى بطون النساء ذكرا او انثى ﴿ام نحن الخالقون﴾ له من غير دخل شيء فيه و ام قيل منقطعة لان ما بعدها جملة فالمعنى بل انحن الخالقون على ان الاستفهام للتقرير وقيل متصلة ومجى الخالقون بعد نحن بطريق التأكيد لا بطريق الخبرية اسالة وفيه اشارة الى معنى ان وقوع نطف الاعمال والافعال و موادها فى ارحام قلوبكم ونفوسكم بخلقى وارادنى لايخلقكم وارادتكم ففقه تخصيص مواد الخواطر المقتضية للافعال والاعمال والاقوال الى نفسه وقدرته وسلها عن الخلق ﴿نحن قدرنا بينكم الموت﴾ اى قسمناه عليكم ووقنا موت كل احد بوقت معين حسب مقتضيه مشيئتنا المبينة على الحكم البالغة فمنهم من يموت صغيرا ومنهم من يموت كبيرا . يقول الفقير قيل لى فى بعض الاسحار اصبر و لا يكون الا ما قدر الله تعالى فرضت بعد ايام ابنتى امة الله حتى ماتت جعلها الله فرطا وذخرا وشافعة ومشفعة وقد ثبت ان ابراهيم عليه السلام تعلق باسمعيل فابتلى بذبحه وكذا يعقوب عليه السلام تعلق بيوسف فابتلى بالفراق فهذه كلها مقادير يحب الرضى بها ﴿وما نحن بمسبوقين﴾ اى انا قادرون ﴿على أن نبدل﴾ منكم ﴿امثالكم﴾ لايفلينا احد على أن نذهبكم ونأتى مكانكم بأشباهكم من الخلق يقال سبقته على كذا اى غلبته عليه وغلب فلان فلانا على الشيء اذا اخذه منه بالغلبة ﴿ونفثنكم فيما لاتعلمون﴾ من الخلق والاطوار لاتعهدون بمنلها وقال الحسن البصرى رحمه الله اى نجعلكم قردة وخنازير كمن مسح قبلكم ان لم تؤمنوا برسلنا يعنى لسنا عاجزين عن خلق امثالكم بدلا منكم ومسحكم من صوركم الى غيرها ويحتمل ان الآية تنحو الى الوعيد فالمراد اما انشاؤهم فى خلق لايعلمونها أو صفات لايعلمونها يعنى كيفيات من الالوان والاشكال وغيرها وفى الحديث ( ان اهل الجنة جرد مرد وان الجهنمى ضرسه مثل أحد ) وفى الآية اشارة الى ان الله تعالى ليس بعاجز عن تبديل الصفات البشرية بالصفات الملكية و جعل السالكين مظهر الصفات غير صفاتهم التى هم عليها اذ توارد الصفات المختلفة المتباينة على نفس واحدة على مقتضى الحكمة البالغة ليس من المحال ألا ترى الى الجواهر الواحد فانه يصير تارة فضة واخرى ذهباً بطرح الاكسبر ﴿ولقد علمتم النشأة﴾ اى الخلقة ﴿الاولى﴾ هى خلقهم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة وقيل هى فطرة آدم من التراب ﴿فلولا تذكرون﴾ فهلا تذكرون ان من قدر عليها قدر على النشأة لآخرى حتما فانها اقل صنعا لحصول المواد وتخصيص الاجزاء وسبق المثال

آنكه مارا زخولت نابود . مى كشد تا مجلوه كاه وجود

بار ديكر كه از سموم هلاك . روى پوشيم زير برده خاك

هم تواند با مر كن فيكون . كارد از كوشه لحد بيرون

وفى الخبر عجاى كل المعجب للمكذب بالنشأة الآخرة وهو يرى النشأة الاولى وعجاى للمصدق بالنشأة الآخرة وهو يسمى لدار الغرور وفى الآية دليل على صحة القياس حيث جهلهم

في ترك قياس النشأة الاخرى على الاولى وترك القياس اذا كان جهلا كان القياس علما وكل ما كان من قبيل العلم فهو صحيح ( وفي المتنوى )

مجتهد هرکه که باشد نص شناس • اندر آن صورت نیندیشد قیاس  
چون نیاید نص اندر صورتی • از قیاس آنجا نماید عبرتی  
این قیاسات و تحری روز ابر • تا پشت مرقبله را کردست خبر  
لیک با خورشید و کعبه پیش رو • این قیاس و این تحری مجو  
ومنه یعلم بطلان قیاس ابلیس فانه قیاس على خلاف الامر عنده وروده ( کما قال فی المتنوى )  
اول آنکس کین قیاسکها نمود • پیش انوار خدا ابلیس بود  
گفت نار از خاک بی شک بهترست • من ز نار و اوز خاک اکبرست  
بس قیاس فرع بر اصلش کنیم • اوز ظلمت ما ز نور روشنیم  
گفت حق نی بلکه لا انساب شد • زهد و تقوی فضل را محراب شد

وفیه اشاره الى انا اذا قدرنا على انشاء النشأة الاولى البشرية الطبيعية الدنيوية مع عدم مادة من المواد الصفاتية فمن استعجز قردة الله فقد كفر ألا ترى الى محرومى البداية مرزوقى النهاية مثل ابراهيم بن آدم وفضل بن عياض ومالك بن دينار وغيرهم قدس الله اسرارهم فان الله تعالى انشأهم نشأة اخرى ولوبعد حين ﴿ أفرايتم ﴾ اخبرونى و بالفارسية اخبار كنيد ﴿ ما تحرثون ﴾ اى تبترونه من الحب وتعملون فى ارضه بالسقى ونحوه والحرث الغاء البذر فى الارض وتهيتها للزراع ﴿ ما أنتم تزرعون ﴾ تبتونونه وتروونه نباتا يربو وينمو الى أن يبلغ الغاية ﴿ ام نحن الزارعون ﴾ اى المبتونون لأنتم والزرع الانبات و حقيقة ذلك يكون بالامور الالهية دون البشرية ولذا نسب الحرث اليهم ونفى عنهم الزرع ونسبه الى نفسه وفى الحديث ( لا يقولن احدكم زرعتم وليقل حرثتم فان الزارع هو الله ) والحاصل ان الحرث فعلهم من حيث ان اختيارهم له مدخل فى الحرث والزرع خالص فعل الله فان انبات السنبيل والحب لا مدخل فيه لاختيار العبد اصلا واذا نسب الزرع الى العبد فلكونه فاعلا للاسباب التى هى سبب الزرع والانبات فى الاسئلة المفحمة الاصح ان الحرث والزرع واحد كقوله تعالى ولا تسقى الحرث فهلا أضاف الحرث الى نفسه ايضا والجواب ان اضافة الحرث لينا اضافة الاكتساب و اضافته الى نفسه اضافة الخلق والاختراع كقوله تعالى ومارميت اذ رميت قال الحليمى يستحب لكل من ألقى فى الارض بذرا أن يقرأ بعد الاستعاذة أفرايتم الى قوله بل نحن محرومون ثم يقول الله الزارع والمبنت والمبلغ اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد وأرزقنا ثمره وجنبا ضرره واجعلنا لأنعمك من الشاكرين و يقال ان هذا القول امان لذلك الزرع من جميع الآفات الدود والجراد وغير ذلك وفى الآية امتنان ليشكروا على نعمة الزرع واستدلال بان من قدر على الانبات قدر على الاعادة فكما انه ينبت الحب فى الارض وينبت بذر النطفة فى الرحم فكذا ينبت من حب عجب الذنب فى القبر فان كلها حب وذلك لان بذر النطفة وكذا عظم عجب الذنب شئ كخردلة كما



اسلفناه ﴿لونشاء﴾ لوللمضى وان دخل على المضارع ولذا لايجزمه فهو شرط غير جازم  
 اى لوأردنا ﴿لجعلناه﴾ اى الزرع بمعنى المزروع ﴿حطاما﴾ الحطم كسر الشيء مثل  
 الهشم ونحوه ثم استعمل لكل كسر مثاء والمعنى هشيا اى يابسا متكسرا منفقنا بعدما  
 ابتناه وصار بحيث طمعتم فى حيازة غلاله وجمعها ﴿فظلم﴾ اى فصرتم بسبب ذلك  
 ﴿تفكهون﴾ تعجبون من سوء حاله اثر ماشاهدتموه على أحسن ما يكون من الحال او  
 تندون على فعلتم فيه من الاجتهاد وانفقتم عليه او تندمون على ما أصبتم لاجله من المعاصي  
 فتحدثون فيه والتفكه التثقل بصنوف الفاكهة وقد استعير للتثقل بالحديث وقرئ تفكهون  
 بالنون والتفكه التعجب والتفكر والتندم ومنه الحديث مثل العالم كمثل الحمة يأتمها البعدا  
 ويتركها القرباء فينأهم اذا غار ماؤها فانفزع بها قوم يتفكهون اى يتندمون والحمة العين الحارة  
 من الحميم وهو الماء الحار يستشفى به الاعلاء والمرضى ﴿انالمغرمون﴾ حال من فاعل  
 تفكهون اى قائلين انا للمزوم غرامة ما انفقنا والغرامة ان يلزم الانسان ما ليس فى ذمته  
 وعليه كما فى المغرب او مهلكون بهلاك رزقنا او بشؤم معاصينا من الغرام وهو الهلاك ﴿بل  
 نحن محرومون﴾ حرمانا رزقنا او محدودون لاجدودون اى ممنوعون من الحد وهو المنع  
 لاحظ لنا ولاجد ولايحت ولو كنا مجدودين لما فقد علينا هذا (روى) عن انس ابن  
 ابن مالك رضى الله عنه قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بارض الانصار فقال ما يمنعكم  
 من الحرث قالوا الجدوبة قال أفلا تفعلون فان الله تعالى يقول انا الزارع ان شئت زرعت  
 بالماء وان شئت زرعت بالريح وان شئت زرعت بالبذر ثم تلا رسول الله عليه السلام أفرأيتم  
 ما تحرثون الآية فى الحديث اشارة الى ان الله تعالى هو الذى يعطى ويمنع باسباب وبغيرها  
 فالتوحيد هو أن يعتقد أن التأثير من الله تعالى لا من غيره كالكوكب ونحوه فانه يسهم النفس  
 بالمعصية القاطعة للرزق وفى الحديث ماسنة بأمر من اخرى ولكن اذا عمل قوم بالمعاصي  
 حول الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى القياقي والبحار وفى الحديث  
 (دم على الطهارة يوسع عليك الرزق) فاذا كان توديسيع الرزق فى الطهارة فتضييقه فى خلافها  
 والرزق ظاهر وباطن وكذا الطهارة والنجاسة فلا بد لطالب الرزق مطلقا أن يكون على  
 طهارة مطلقة دائما فان قلت فما حال اكثر السلف فانهم كانوا فقراء مع دوام الطهارة قلت  
 كان السلف فى الرزق المعنوى اكثر من الخلف وهو المقصود الاصلى من الرزق وانما كانوا  
 فقراء فى الظاهر لكمال افتقارهم الحقيقى كما قال عليه السلام اللهم أغنى بالافتقار اليك فمنعوا  
 عنى الغنى الصورى تطبيقا لكل من الظاهر والباطن بالآخر فهم أغنى الاغنياء فى صورة  
 الفقر آه وماعداهم ممن ليس على صفتهم افقر الفقراء فى صورة الاغنياء فالمرزوق من رزق  
 عذآه الروح من الواردات والعلوم والفيوض والمحروم من حرمة فاعرفه (وفى المتنوى)

فهم فان كردن نه حكمت اى رهى . زانكه حق كفت كلوا من رزقه

رزق حق حكمت بود در مرتبت . كان كلو كبرت نباشد عاقبت

آن دهان بسى دهانى باز شد . كه خورنده لقمهاى راز شد

كرز شير ديوتن را برورى • در فطام او بسى نعمت خورى

﴿أفرأيت﴾ خبر تميميد ﴿الماء الذى تشربون﴾ عذبا فراتا وتخصيص هذا الوصف بالذكر مع كثرة منافعه لأن الشرب أهم المقاصد المنوطة به ﴿مأنتم أنزلتموه من المزن﴾ أى من السحاب واحده مزنه وقيل هو السحاب الأبيض وماؤه عذب ﴿أم نحن المنزلون﴾ له قدرتنا والرؤية ان كانت بمعنى العلم المتعلقة بالاستفهام وان كانت بمعنى الابصار او المعرفة فالجملة الاستفهامية استئناف وهذا هو اختيار الرضى ﴿لونيشاء جعلناه اجاجا﴾ ملحا زقاقا لا يمكن شربه وحذف اللام فى الشرطية الاولى للفرق بين المطعوم والمشروب فى الاهمية وصعوبة الفقد يعنى ان امر المطعوم ههنا مع اثباتها مقدم على امر المشروب وان الوعيد يفقده أشد وأصعب من قبل ان المشروب انما يحتاج اليه سبعا للمطعوم ﴿فلولا تشكرون﴾ فهلا تشكرون ما ذكر جميعا من المطعوم والمشروب بتوحيد منعمه واطاعة أمره او فلولا تشكرون على ان جعلناه عذبا وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان تحت العرش بحرا تنزل منه ارزاق الحيوانات يوحى الله اليه فيمطر ماشاء من سماء الى سماء حتى ينتهى الى سماء الدنيا ويوحى الى السماء ان غربيله فقربله فليس من قطرة تقطر الا معها ملك يضعها موضعها ولا ينزل من السماء قطرة الا بكيل معلوم ووزن معلوم الا ما كان من يوم الطوفان فانه نزل بغير كيل ولا وزن وقال بعض الحكماء ان المطر يأخذه قوس الله من البحر الى السحاب ثم ينزل من السحاب الى الارض قال بعضهم هو ادخل فى القدرة لان ماء البحر خريف صمد ملحا وينزل عذبا وفى الآية اشارة الى ان بعض بلاد العرب ليس لها آبار ولا انهار جارية فلا يشرب اهلها الا من المطر فى المصانع فنها القدس الشريف وينبع وجدة المحروسة ونحوها وللماء العذب مزيد فضل فى هذه البلاد ولذا اتمن الله به على العباد وفيها اشارة الى ماء معرفة والعلم الالهى فانه ليس بالكسب والاجتهاد بل بمحض عطاء الله تعالى ولو شاء الله لجهل الماء العذب الجارى من مشرب الكشف والشمود ماء ملحا جاريا من مشرب الحجاب والاحتجاب والجهالة والضلالة فلا بد من الشكر على نعم المعارف والحقائق والحكم • واعلم ان من حفر بئرا فاما أن يصل الى الماء او لا فان وصل فاما أن يكون ذلك الماء مالحا او عذبا فعلى تقدير كونه عذبا ليس كالمطر الحاصل بلا اسباب فانه طيب طاهر خالص فهذا مثل علم علماء الرسوم ومثل علم علماء الحقيقة فان الانبياء والاولياء مملهمون من عند الله تعالى ولا خطأ فى لوحى والالهام اصلا ولذا نقول ان علم الصوفية هو العلم الصواب كله فعلمهم تذكرى ليس لهم احتياج الى ترتيب المقدمات بخلاف علماء الرسوم فان علمهم تفكرى يحتاج الى ذلك ولا بد لطالب الفيض من تهية المحل قبل وروده ألا ترى الى صاحب الحرث فانه يشتغل بتهية الارض والقاء البذر ولا يدري من ينزل المطر فاذا نزل اصاب محزه • ثم اعلم ان الروح ينزل بالمطر وله تعيين فى كل نشأة بما يناسبه فعند تمام الخلقة فى الرحم ينفخ الله تعالى الروح وهو عبارة عن تعيين الروح وظهوره لكن عبر عنه بالنفخ لان العقل قاصر عن دركه وكان عليه السلام يكشف رأسه عند نزول المطر ويقول حديث عهد بربه فالروح اى روح كان سبب للحياة مطلقا

فينبغي تاقى التجليات الواردة من قبل الحق بهيئة المحل كما ان النبي عليه السلام كشف رأسه  
وهياً محل زول المطر وذلك لان المطر ينزل من الملو فلقى على أعلى شئ في الانسان وهو  
الرأس ﴿ أفرايم النار التي تورون ﴾ الا يراء آتس از آتس زنه يرون كردن . اى  
تقدحونها وتستخرجونها من الزناد والعرب تقدح بعودين تحك احدهما على الآخر ويسمون  
الأعلى الزند والأسفل الزندة شبهوها بالفحل والطروقة يقال ناقة طروقة اى بلغت  
أن يضر بها الفحل لان الطرق الضرب ﴿ أتم أنشأتم شجرتها ﴾ التي منها الزناد وهى  
المرخ والمعار كما مر في صورة يس ﴿ ام نحن المنشئون ﴾ لها بقدرتنا ﴿ ونحن جعلناها تذكرة ﴾  
استئناف مبين لمنافعها اى جعلنا نار الزناد تذكرة النار جهنم من حيث عقلنا بها اسباب  
المعاش لينظروا اليها ويذكروا ما اوعدوا به من نار جهنم او تذكرة وموعظة وانموذجا من  
جهنم لما روى عن النبي عليه السلام ( ناركم هذه التي يوقدها بنوا آدم جزؤ من سبعين  
جزأ من حر جهنم ) وقيل تبصرة في امر البعث فانه ليس ابدع من اخراج النار من الشئ  
الرطب وفي عين المعاني وهو حجة على منكرى عذاب القبر حيث تضمن النار ما لا يحرق  
ظاهره ﴿ ومتاعا ﴾ ومنفعة وبلغة لان محل النار يشق ﴿ للمقوين ﴾ للذين ينزلون القواء  
بالفتح وهو القفر الخالى عن الماء والكلاء والعمارة وهم المسافرون وتخصيصهم بذلك لانهم  
احوج اليها ليهرب منها السباع ويسلطوا من البرد ويحفظوا ثيابهم ويصلحوا طعامهم فان المقيمين  
او النازلين يقرب منهم ليسوا بمضطرين الى الاقتداح بالزناد وتأخير هذه المنفعة للتنبيه على ان  
الاهم هو النفع الاخرى يقال اقوى الرجل اذا زل في الارض القواء كما سحر اذا دخل  
في الصحراء وفي الحديث ( قال النبي عليه السلام لجبريل مالى أر ميكائيل ضاحكا قط قال  
ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار ) وعن انس رضى الله عنه يرفعه ان أدنى اهل النار  
عذابا الذى يجعل له نملان يغلي منهما دماغه في رأسه وفيه بيان شدة نار جهنم وانها ليست  
كنارا الدنيا وقانا الله واياكم منها وفي الآية اشارة الى نار الحجة المشتعلة الموقدة بمقدح الطلب  
في حراقة قلب المحب الصادق في سلوك طريق الحق وشجرتها هى العناية الالهية السرمدية  
يدل هذا التأويل قول العارف أبى الحسين المنصور قدس سره حين سئل عن حقيقة المحبة  
هى العناية الالهية السرمدية لولاها ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان نحن جعلناها تذكرة  
لأرباب النفوس البشرية ليهتدوا بنورها الى سلوك طريق الحق ومتاعا للمقوين اى غذاء  
لأرواح المحبين الطاوين اياما وليالى عن الطعام والشراب كما حكي عن سهل التستري رحمه  
الله انه كان يطوى ثلاثين يوما وعن أبى عقيل المغربي قدس سره انه ما اكل سنتين وهو  
محاور بمكة وعن كثير من المرتاضين السالكين وانما رفع ادريس عليه السلام الى السماء  
الرابعة لمبالغته في التجريد والترويع حتى ان الروحانية غلبت عليه فخلع بدنه وخالط الملائكة  
واتصل بروحانية الافلاك وترقى الى عالم القدس وقد اقامه ستة عشر عاما لم ينم ولم يطعم  
شئاً ولم يتزوج قط لزوال الشهوة بالكلية حتى صار عقلا مجردا من كثرة الرياضة ورفع  
الى اعلا الامكنة وهو المكان الذى يدور عله رضى عالم الافلاك وهو فلك الشمس ثم

ان نار الحبة اشد النيران قال الجنيد قدس سره قالت النار يارب لو لم اطعمك هل كنت  
تعذبني بشئ هو اشد منى قال نعم كنت اسلط عليك نارى الكبرى قالت هل نار اعظم  
منى قال نعم نار محبتي اسكنها قلوب اوليائى المؤمنين كفى فتح القريب  
مهر جانان آتش است عشاق را . مى بسوزد هشتى مشتاق را

﴿ فسبح باسم ربك العظيم ﴾ لم يقل فسبح ربك لان سبح منزل منزلة اللازم ولم يعتبر  
تعلقه بالمفعول ومعناه فأحدث التسييح بذكر اسمه تعالى اضمار المضاف شكرا على تلك النعم  
وان جحدتها الجاحدون أو يذكره على المجاز فان اطلاق الاسم لشيء ذكره والباء للاستعانة  
او الملابسة والمراد بذكر ربه هنا تلاوة القرءآن والعظيم صفة للاسم والرب قال ابن عطاء  
رحمه الله سبحانه ان الله اعظم من أن يلحقه تسبيحك او يحتاج الى شئ منك لكنه شرف عبيده بأن امر  
هم أن يسبحوه ليظهروا أنفسهم بما ينزهونه به ﴿ فلا أقسم ﴾ اى فاقسم ولا مزيدة للتأكيد  
وتقوية الكلام كفى قوله تعالى لئلا يعلم اهل الكتاب وما قيل ان المعنى فلا أقسم اذا الامر  
اوضح من أن يحتاج الى قسم خصوصا الى مثل هذا القسم العظيم فيأباه تعيين المقسم به  
وتفخيم شأن المقسم به ﴿ بمواقع النجوم ﴾ اى بمساقطها وهى مغاربهها وتخصيصها بالقسم  
لما فى غروبها من زوال اثرها والدلالة على وجود مؤثر دائم لا يتغير اولان ذلك وقت  
قيام المهجدين والمبتلين اليه تعالى وأوان نزول الرحمة والرضوان عليهم او بمنازلتها ومجارها  
فان له تعالى فى ذلك من الدليل على عظم قدرته وكال حكمته مالا يحيط به البيان وقيل  
النجوم نجوم القرءآن ومواقعها اوقات نزولها واليه ذهب ابن عباس رضى الله عنهما وقيل  
النجوم الصحابة والعلماء الهادون بعدهم ومواقعهم القبور وقيل غير ذلك ﴿ وانه ﴾ اى  
القسم بالمذكور ﴿ لقسم لو تعلمون عظيم ﴾ لما فى المقسم به من الدلالة على عظم القدرة  
وكال الحكمة وفراط الرحمة ومن مقتضيات رحمته أن لا يترك عباده سدى بغير كتاب قوله  
لو تعلمون اعتراض بين الصفة والموصوف لئلا يكيد تعظيم المحلوف به وجوابه متروك أريد به  
نفى علمهم او محذوف ثقة بظهوره اى لعظمته او لعلمهم بموجبه فيه تنبيه على تقصير  
المخاطبين فى الامر وعظيم صفة قسم وهذه الجملة ايضا اعتراض بين القسم وجوابه الذى هو  
قوله تعالى ﴿ انه لقرءآن كريم ﴾ هو المقسم عليه اى لكتاب كثير النفع لاشتماله على  
اصول العلوم المهمة فى صلاح المعاش والمعاد على أن يستعار الكرم ممن يقوم به الكرم  
من ذوى العقول الى غيرهم او حسن مرضى فى جنسه من الكتب او كريم عند الله وقال  
بعضهم كريم لانه يدل على مكارم الاخلاق ومعالى الامور وشر آئف الافعال وقيل كريم  
لنزوله من عند كريم بواسطة الكرام الى اكرم الخلق ﴿ فى كتاب مكنون ﴾ اى مضمون  
عن غير المقربين من الملائكة اى لا يطلع عليه من سواهم وهو اللوح المحفوظ ﴿ لا يمسسه  
الا المطهرون ﴾ اما صفة اخرى للكتاب فالمراد بالمطهرين الملائكة المزهون عن الكدورات  
الجمسية واوزار الاوزار او للقرءآن فالمراد المطهرون من الاحداث مطلقا فيكون نفيا  
بمعنى النهى اى لا ينبغي أن يمسسه الامن كان على طهارة من الادناس كالحديث والجنابة ونحوها

على طريقة قوله عليه السلام المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه أي لا يبتنى له أن يظلمه أو يسلمه إلى من يظلمه فالمراد من القرء أن المصحف سواء قرء أنا على قرب الجوار والاتساع كما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يسافر بالقرء آن إلى أرض العدو وأراد به المصحف وفي الفقه لا يجوز لمحدث بالحدث الأصغر وهو ما يوجب الوضوء من المصحف إلا بغلافه المنفصل الغير المشرز كالخريطة ونحوها لأن مسه ليس من القرء آن حقيقة لا المتصل في الصحيح وهو الجلد المشرز لأنه من المصحف يعني تبع له حتى يدخل في بيعة بلا ذكر وهذا أقرب إلى التعظيم وكره المس بالكم لأنه تابع للحامل فلا يكون خائلا ولهذا لو جلس على الأرض فجلس وذيله بينه وبين الأرض حثث وإنما منع الأصغر عن مس المصحف دون تلاوته لأنه حل اليد دون الغم ولهذا لم يجب غسله في الوضوء . والجناية كانت حالة كليهما ولا يرد العين لأن الجنب حل نظره إلى مصحف بلا قراءة وكذا لا يجوز لمحدث مس درهم فيه سورة الإبصرته ولا لجنب دخول المسجد الا لضرورة فإن احتاج إلى الدخول تيمم ودخل لأنه طهارة عند عدم الماء ولا قراءة القرء آن ولو دون آية لأن مادونها شيء من القرء آن أيضا إلا على وجه الدعاء أو الثناء كالبسمللة والحمدلة وفي الأشياء لوقرأ الفاتحة في صلاته على الجنازة أن قصد الدعاء والثناء لم يكره وأن قصد التلاوة كره وفيه إشارة إلى أن حكم القراءة يتغير بالقصد ويجوز للجنب الذكر والتسبيح والدعاء . والحائض والنفساء كالجنب في الأحكام المذكورة ويدفع المصحف إلى الصبي إذا في الأمر بالوضوء خرج بهم وفي المنع تضعيف حفظ القرء آن إذا لحفظ في الصغر كالنقش في الحجر وفي الأشياء ويمنع الصبي من مس المصحف انتهى والتوفيق ظاهر وفي كشف الاسرار وأما الصبيان فلا صحابنا فيهم وجهان أحدهما أنهم يمنعون منه كالبالغين والثاني أنهم لا يمنعون لمعنيين أحدهما أن الصبي لو منع ذلك أدى إلى أن لا يتعلم القرء آن ولا يحفظه لأن وقت تعلمه وحفظه حال الصغر والثاني أن الصبي وإن كانت له طهارة فليست بكاملة لأن النية لاتصح منه فإذا جاز أن يحمله على غير طهر كامل جاز أن يحمله محدثا ودرانوار مذکور است که جنب وحائض را بقول ابی یوسف جائزست کتابت قرآن وفقی که لوح بر زمین بودنه برکنار و نزد محمد بهیج وجه روایتست و محمد بن فضل رحمه الله فرموده که مراد ازین طهارت توحیدست یعنی باید که از غیر موحدان کسی قرآن نخواند و ابن عباس رضی الله عنه نهی میکرد از آنکه یهود و نصاری را تمکین دهند از قرأت قرآن . وقال بعضهم يجوز للمؤمن تعليم القرء آن للكافر رجاء هدايته إلى الاسلام . وبحقان گفته اند مراد از مس اعتقادست یعنی معتقد نباشد قرآن را اگر پاکیزه دلان که مؤمنانند و یا تفسیر و تأویل آن ندانند الا آنها که سر ایشان پاک باشد از ماسوی الله

جمال حضرت قرآن نقاب آنکه براندازد . که دار الملك معنی را مجرد بیند از غوغا و در بحر الحقائق فرموده که مکاشف نشود باسرار قرآن مگر کسی که پاکیزه کردد از لوث توهم غیر و برسد بمقام شهود حق در مرآی خلق و این معنی میسر نشود جز بفتای

مشاهد وشهود در مشهود

جون تجلی گردد اوصاف قدیم • پس بسوزد وصف حادث را کلیم  
وتحقیقه ان الهاء اشاره الى الهوية الالهية فانه لا يمس سرها الا المطهرون عن جنابة كل  
مقام من المقامات الوجودية وهي التعلق به والبعد بواسطته عن الحق المطلق والمطهر بالفتح  
لا بد له من المطهر بالكسر وهو الله تعالى فالعبد لا يظهر نفسه ولا يتركها وانما يطهره الله ويتركه  
فاذا طهره الله وزكاه فهم مراد القرءان ولذا قال بعض الكبرآء ان القرءان بكرأى بالنسبة الى علماء  
الظاهر والرسم فان الذى فهموه من القرءان انما هو ظاهره ومزاياه المتعلقة به وانما حل  
عقده علماء الباطن والحقيقة لان الله تعالى قال واتقوا الله ويعلمكم الله فهم اهل التقوى  
الحقيقى ولذا علمهم الله مالم يعلم اجدا من العالمين وان كان القرءان لا تنقضى عجائبه وقس  
عليه الحديث فان مراد رسول الله عليه السلام على الحقيقة لا يفهمه الا اهل الحقيقة ومن  
ثمة اقتصر علماء الحديث وشراحه على بيان الاعراب والمفهوم الظاهرى من غير أن  
يتعرضوا لحقائقه فأين شرح النووى والكرمانى وابن حجر ونحوهم من شرح الصدر  
القنوى ونحوه رضى الله عنهم ﴿ تنزيل من رب العالمين ﴾ صفة اخرى للقرءان وهو مصدر  
نعت به حتى جرى مجرى اسمه يعنى ان التنزيل بمعنى المنزل سعى المنزل تنزيلا على اتساع  
اللغة كما يقال للمقدور قدر وللمخلوق خلق على قول من يحيزه ﴿ أفبهذا الحديث ﴾ الذى  
ذكرت نعمته الجليلة الموجبة لاعظامه واجلاله وهو القرءان الكريم وسماه حديثا لان  
فيه حوادث الامور كما فى كشف الاسرار وهو متعلق بقوله مدهنون وجاز تقديمه على  
المتبدا لان عامله يحوز فيه ذلك والاصل أفأتم مدهنون بهذا الحديث ﴿ انتم ﴾ يا اهل  
مكة ﴿ مدهنون ﴾ الادهان فى الاصل مثل التذهين لكن جعل عبارة عن المدارة والملاينة  
وترك الجذ والمعنى متهاونون به ومستحقرون كمن يدهن فى الامراى يلين جانبه ولا يتصلب  
فيه تهاونا به وفى تاج المصادر الادهان مدهنت كردن وغسل كردن \* قال فى الاحياء  
الفرق بين المداينة والمدارة بالقرض الباعث على الاغضاء فان أغضيت السلامة دينك  
ولما ترى فيه من اصلاح اخيك بالاغضاء فانت مدار وان أغضيت لحظ نفسك واجتلاب  
شهواتك وسلامة جاهك فانت مدهن قال ابو الدرداء رضى الله عنه انا لنبتش فى وجوه  
اقوام وان قلوبنا لتعلمن وهذا معنى المدارة وهو منع شر من يخاف شره ﴿ وتجمعون  
رزقكم ﴾ اى شكر رزقكم بتقدير المضاف ليصح المعنى والرزق فى الاصل مصدر سعى به  
ما يرزق والمراد نعمة القرءان ﴿ انكم تكذبون ﴾ اى تضعون التكذيب لرازقه موضع  
الشكر او تجمعون شكر رزقكم الصورى انكم تكذبون بكونه من الله حيث تنسبونه الى  
الانواء وكان عليه السلام يقول لو حبس الله القطر عن امتى عشر سنين ثم اترل لاصبحت  
طائفة منهم يقولون سقيناه بنوء كذا وقال عليه السلام اخوف ما أخاف على امتى حيف  
الاثمة والتكذيب بالقدر والايمان بالتجوم (ورى) انه عليه السلام صلى صلاة الصبح  
بالحديثة فى اثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا

قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال اصبح من عبادى مؤمن بى وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله وبرحمته فذلك مؤمن بى كافر بالكواكب واما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بى مؤمن بالكواكب وفى الحديث ( ثلاث من امر الجاهلية الطعن فى الانساب والنياحة والانواء ) فالطعن معروف والنياحة البكاء على الميت مع تعديد محاسنه والانواء جمع نوء المنازل الثمانى والعشرون للقمر والعرب كانت تعتقد ان الامطار والخير كله يجي منها وفى حواشى ابن الشيخ فى سورة الفرقان الانواء النجوم التى يسقط واحد منها فى جانب المغرب وقت طلوع الفجر ويطلع رقيه فى جانب المشرق من ساعته والعرب كانت تضيف الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط منها وقيل الى الطالع منها انتهى وفى القاموس النوء النجم مال للغروب اوسقوط النجم فى المغرب مع الفجر وطلوع آخر يقابله من ساعته فى المشرق انتهى فظهر ان التأثير من الله تعالى فى الاشياء فيجب على المؤمن أن يمتدعه منه تعالى لامن الافلاك والنجم والدمر ونحوها وفى هدية المهديين لوصاحت الهامة اوطير آخر فقال رجل يموت المريض يكفر ولو خرج الى السفر ورجع فقال ارجع لصباح المعقق كفر عند بعضهم وقيل لا ولو قال عند صباح الطير غله كران مى خواهد شد . فقد اختلف المشايخ فى كفره وجه الكفر ظاهر لانه ادعى الغيب انتهى والناس يتشاءمون بأصوات بعض الطيور كالهامة والبوم ( كما قال الشيخ سعدى )

بلبلا مژده بهار بيار • خبرى بدببوم باز كذار

فان يكن هناك اعتقاد التأثير منها فذلك كفر والافجرد التشاؤم لا يوجب الكفر خصوصا اذا كان القول بطريق الاستدلال من الامارات والالتيق بحال المؤمن حمل مثل ذلك على التنبيهات الالهية فان لله فى كل شئ حكمة لا القطع على المقدورات والجزم فيما لا يبلغ علمه كنهه فان الله يحيى ويميت ويوقظ وينم بأسباب وبغيرها ﴿ فلولا ﴾ بس چرا ﴿ اذا بلغت الحلقوم ﴾ لولا للتخصيص لاظهار عجزهم واذا ظرفية والحلقوم مجرى الطعام وفى كشف الاسرار مجرى النفس والبلعوم مجرى الطعام اى فهلا اذا بلغت النفس اى الروح اوفنس احدكم وروحه الحلقوم وتداغت الى الخروج وهو كناية عن غير مذكور وفى الحديث ( ان ملك الموت له اعوان يقطعون العروق ويجمعون الروح شياً فشيأ حتى ينتهى بها الى الحياتوم فيتوفاها ملك الموت ﴾ وانتم ﴿ الواو لا لجال من فاعل بلغت اى والحال انتم أيها الحاضرون حول صاحبها ﴾ حينئذ ﴿ ان هنكام ﴾ تنظرون ﴿ الى ما هو فيه من الفمرات ولكم تعطف عليه ووفور رغبة فى انجائه من المهالك ﴾ ونحن اقرب اليه ﴿ اى الى المحتضر علما وقدرة وتصرفا قال بعضهم عبر عن العلم بالقرب الذى هو اقوى سبب الاطلاع ﴿ منكم ﴾ حيث لا تعرفون حاله الا ما شاهدونه من آثار الشدة من غير أن تقفوا على كنهها وكيفيتها واسبابها ولا أن تقدروا على دفع أدنى شئ منها ونحن المتولون لتفاصيل احواله بعلمنا وقدرتنا او بملائكة الموت الذين يقبضون روحه ﴿ ولكن لا تبصرون ﴾ لا تدركون كنه ما مجرى عليه لجهلكم بشؤوننا فقولوا لا تبصرون من البصيرة لامن البصر

والا تقرب تفسيره بقوله لا تدركون كوننا علم به منكم كما في حواشي سعدى المفتي قال  
 البقى رحمه الله قرب الله بالتفاوت قرب بالعلم وقرب بالاحاطة وقرب بالفعل وقرب بالصفة  
 وقرب بالقهر وقرب باللطف والمسافة والمكان منفي على ذاته وصفاته ولكن تجلي لقلوب من عين  
 العظمة لاذابها برؤية القهر وقلوب من عين الجمال ليعرفها الاصطفائية وذلك القرب  
 لا يبصره الا اهل القرب وشواهد ظاهرة لا اهل المعرفة وفي الخطاب تحذير وترهيب  
 ﴿فلولا﴾ بمعنى هلا ﴿ان كنتم غير مدينين﴾ أي غير مربوبين مملوكين اذلاء من دان  
 السلطان رعيته اذا ساسهم واستعبدتهم وفي المفردات او غير مجزيين فان الدين الجزاء ايضا  
 وهو ناظر الى قوله تعالى نحن خلقناكم فلولا تصدقون فان التخصيص يستدعي عدم  
 المحضض عليه حتما ﴿ترجعونها﴾ اي النفس الى مقرها وتردون روح ميتكم الى بدنه  
 من الرجوع وهو الرد العامل في اذا والمحضض عليه بلولا الاولى والثانية مكررة للتأكيد  
 وهي مع ما في حيزها دليل جواب الشرط والمعنى ان كنتم غير مربوبين كما ينبغي عنه عدم  
 تصديقكم مخلقتنا اياكم فهلا ترجعون النفس الى مقرها عند بلوغها الحلقوم ﴿ان كنتم  
 صادقين﴾ في اعتقادكم فان عدم تصديقهم بخالقيته تعالى لهم عبارة عن تصديقهم بعدم  
 خالقيته تعالى بموجب مذهبهم اي فاذا لم يمكنكم ذلك فاعلموا ان الامر الى غيركم وهو الله  
 تعالى فآمنوا به وهو تكميل للتأكيد لا من اعتراض الشرط اذلا معنى له هنا ﴿فاما ان  
 كان من المقربين﴾ هو قرب درجاتهم من العرش لا من الله من حيث الجهة حسبا قال به  
 الحشوية وهو شروع في بيان حال المتوفى بعد الممات اثر بيان حاله عند الوفاة اي فاما  
 ان كان المتوفى من المقربين وهم اجل الازواج الثلاثة ﴿فروح﴾ اي فله استراحة وقرى  
 بضم الراء وفسر بالرحمة لانها سبب حياة المرحوم فاطلاقه على الرحمة استعارة تصريحية  
 وبالحياة الدائمة التي لا موت فيها قال بعضهم الروح يعبر به عن معاني فالروح روح الاجسام  
 الذي يقبض عند الممات وفيه حياة النفس والروح جبرائيل لانه كان ياتي الانبياء بما فيه  
 حياة القلوب وعيسى روح الله لانه كان من نفع جبرائيل واُضيف الى الله تعظيما وكلام الله  
 روح لانه حياة من الجهل وموت الكفر ورحمة الله روح كقوله تعالى وايدهم بروح منه اي  
 برحمة والرح الرزق لانه حياة الاجساد وفي القاموس الروح بالضم مافيه الروح مابه حياة  
 الانفس وبالفتح الراحة والرحمة ونسيم الريح ومكان روحاني طيب والروحاني بالضم مافيه  
 الروح وفي كتاب الملل والنحل الروحاني بالضم من الروح والروحاني بالفتح من الروح والروح  
 والروح متقاربان فكأن الروح جوهر والروح حالته الخاصة به انتهى ﴿وريحان﴾ ورزق او هو  
 ما يشم وعن أبي العالية لا يفارق أحد من المقربين الدنيا حتى يؤتى ببعض من ريحان الجنة  
 فيشمه ثم يقبض روحه وقال الزجاج الريحان هنا التحية لا اهل الجنة . يكي از بزرگان  
 دين گفته است كه روح وريحان هم در دنياست هم در عقي روح در دنياست وريحان  
 در عقي روح آنست كه دل بنده مؤمن را بنظر خویش بيارايد تا حق از باطل و اشنايد  
 انكه بعلم فراخ كند تا قدرت در ان جای يابد آنكه بينا كند تا بنور منت می بيند شنوا



كند تا پند ازلى مى شود پاك كند تا همه صحبت او جويد بغير وصال خوش كند تا دران  
 مهر دوسب رويد بنور خویش روشن كند تا از بار ديكر بسيقل عنايت بزد ايد قادر  
 هر چه نكرد اورا پند بنده چون بدین صفت بسرای سعادت رود آنجا ريحان كرامت  
 پند نسيم انس از باغ قدس دمیده زير درخت وجود تحت رضا نهاده بساط انس گسترده  
 شمع عطف افروخته و برقك نشسته و دوست ازلى برده بر گرفته بسمع بنده سلام رسانیده  
 و دیدار ذوالجلال نمودم ﴿ و جنة نعيم ﴾ اى ذات نعم فالاضافة لا ذاتى الملازمة ( وقال  
 الكاشفى ) بوستان بر نعمت . قال بعض أهل الحقيقة فله روح الوصال وريحان الجمال وجنة  
 الجلال لروحه روح الانس وقلبه ريحان القدس ولفسفه جنة الفردوس او الروح النظر  
 الى وجه الجبار والريحان الاستماع لكلامه وجنة النعيم هو أن لا يحجب العبد فيها عن مولاه  
 اذا قصد زيارته وللمقربين ذلك فى دار الدنيا وروحهم المشاهدة وريحانهم سرور الخدمة  
 وجنة النعيم المبرور بدكره وقال بعضهم الروح للعابدين والريحان للعارفين وجنة النعيم  
 لبوام المؤمنين اوفله روح الشهود للذاتى وريحان السرور وجنة نعيم الذات بالوصول اليها  
 والدخول فيها . يقول الفقهاء الروح للنفوس والاجساد لانها تستريح بعد الموت برفع التكليف  
 عنها وان كان أهل الله على نشاط دائم فى باب الخدمة لان التعب يرتفع بالوصول الى الله  
 لتكونه من آثار النفس والطبيعة ولا نفس ولا طبيعة بعد الوصول والريحان للقلوب والارواح  
 ولذا حجب الى النبي عليه السلام الطيب لانه يوجد فيه ذوق الانس والمحاضرة وجعل  
 عليه السلام الولد من الريحان لانه يشم كما يتم المشموم وانه من تنزلات ابيه كما ان القلوب  
 من تنزلات الارواح والارواح من تنزلات الاسرار ووجد عليه السلام نفس الرحمن من  
 قبل اليمن واما وجده قلبه وروحه وكان ذلك النفس عصام الدين عم اويس القرنى وكان  
 حينئذ قطب الابدال وكان عليه السلام يستنشق بحس شمه ايضا رواه الجنة ونحوها  
 وجنة نعيم للاستمرار وهى الجنة المضافة الى الله تعالى فى قوله وادخلنى جنتى وعند دخولهم  
 هذه الجنة لا يراهم احد ابدا لقلوب طبقتهم ورفعة درجاتهم فلا يعرفهم احد لا فى الدنيا  
 ولا فى المقى فهم من قبيل المعلوم المجهول ﴿ واما ان كان من اصحاب اليمين ﴾ عبر عن  
 السابقين بالمقربين لكونه اجل اوصافهم وعبر عن اصحاب اليمين بالعنوان السابق اذ لم يذكر  
 لهم فيما سبق وصف واحد بنى عن شانهم سواء كما ذكر للفريقين الآخرين واستعبر  
 اليمين لليمين والسعادة قاله الراغب ﴿ فسلام لك ﴾ يا صاحب اليمين ﴿ من اصحاب اليمين ﴾  
 من اخوانك يسمون عليك عند الموت وبعد فيكون السلام اشارة له انه من أهل الجنة  
 قال فى الارشاد هذا اخبار من جهة تعالى بتسليم بعضهم على بعض كما يفصح عنه اللام  
 لا حكاية لانشاء سلام بعضهم على بعض والالقاء الى خطاب كل واحد منهم  
 للتشريف قال سهل رحمه الله اصحاب اليمين هم الموحدون اى العاقبة لهم بالسلامة لانهم  
 امناء الله قدادوا الامانة يعنى امره ونهيه لم يحدثوا شيئا من المعاصي والزلات قد امنوا الخوف  
 والهول الذى ينال غيرهم وحقيقته ان المقربين اصحاب الشهود الذاتى واصحاب اليمين اصحاب

الشهود الاسماء والصفات فله السلامة من اسمه السلام على لسان اخوانه الاسماء نسأل الله لى ولكم السلامة والنجاة والانس والحضور والشهود فى اعلى المقامات والدرجات ﴿ واما ان كان من المكذبين الضالين ﴾ وهم اصحاب الشمال عبر عنهم بذلك حسبا وصفوا به عند بيان احوالهم بقوله تعالى ثم انكم ايها الضالون المكذبون ذمهم بذلك واشعارا بسبب ما ابتلوا به من العذاب وهو تكذيب البعث ونحوه والضلال عن الحق والهدى ﴿ فزل ﴾ اى فله زل كائن ﴿ من حميم ﴾ يشرب بعد اكل الزقوم كما فصل فيما قبل وبالفارسية پس مراوراست پيشكش درقبر ازاب كرم كرده دردوزخ بادود آتش دوزخ ﴿ وتصلية جحيم ﴾ اى ادخال فى النار وقيل اقامة فيها ومقاساة لاثوان عذابها وقيل ذلك ما يجده فى القبر من سموم النار ودخانها يقال اضلاه النار وصلاه اى جعله يصلها والمصدر هنا مضاف الى المفعول ﴿ ان هذا ﴾ اى الذى ذكر فى هذه السورة الكريمة ﴿ لهو حق اليقين ﴾ اى حق الخبر اليقين فهو من قيل اضافة الموصوف الى الصفة على الاتساع والمجاز وقيل الحق الثابت من اليقين اى الحق الثابت الذى لا يطرأ عليه التبدل والتغير وقال ابواليث اى يقين حق اليقين انتهى واليقين علم يحصل به تلج الصدور ويسمى برد اليقين فهو العلم الذى يحصل به اطمئنان النفس ويزول ارتيابها واضطرابها والمراد هنا المعلوم المتيقن به لان المبتدأ عبارة عن المعلوم فيجب أن يكون الخبر ايضا كذلك التقدير ان هذا لهو ثابت الخبر المتيقن به اى الثابت منه على ان الاضافة بمعنى من وفى فتح الرحمن هذه عبارة فيها مبالغة لانها بمعنى واحد كما تقول فى امر توكده هذا يقين اليقين وصواب الصواب بمعنى انه نهاية الصواب فهى عبارة مبالغة وتأكيد معناه ان هذا الخبر هو نفس اليقين وحقيقته انتهى قال ابن الملك اضافة العلم الى اليقين اضافة الشيء الى مرادفه كما فعلوا مثل ذلك فى العطف وفى شرح النصوص بالنون العلم اليقيني هو العلم الحاصل بالادراك الباطنى بالفكر الصائب والاستدلال وهذا للعلماء الذين يوقنون بالغيب ولا تزيد هذه المرتبة العلمية الا بمناسبة الارواح القدسية فاذا يكون العلم عينا ولا مرتبة للعين الا اليقين الحاصل من مشاهدة المعلوم ولا تزيد هذه المرتبة الا بزوال حجاب الاثنية فاذا يكون العين حقا ولا مرتبة للحق الا الادراك بأحدية جمعك اى بحقيقتك المشتملة على المدركات الظاهرة والباطنة والجامعة بين روحانيتك وجسمانيتك اى يدركها بها ادراكا يستوعب معرفة كل ما اشتملت عليه حقيقة المدرك من الامور الظاهرة والباطنة وهو حال الكامل وصفة من صار قلبه مستوى الحق الذى قدوسه كما اخبره لانه حال جمع الجمع وزيادة هذه المرتبة اى حق اليقين عدم ورود الحجاب بعده وعينه للاولياء وحقه للانبيا واما حقيقة اليقين وهو باطن حق اليقين فهو لنينا عليه السلام وهذه الدرجات والمراتب لا تحصل الا بالمجاهدة مثل دوام الوضوء وقلة الاكل والذكر والسكوت بالفكر فى ملكوت السموات والارض وباداء السنن والفرأئض وترك ما سوى الحق والغرض وتقليل المنام والغرض واكل الحلال وصدق المقال والمراقبة بقلبه الى الله تعالى فهذه مفاتيح المعاينة والمساهدة انتهى

وقال ابن عطاء رحمه الله ان هذا امر ان لحق ثابت في صدور الموقنين وأهل اليقين وهو الحق من عند الحق فلذلك تحقق في قلوب المحققين واليقين ما استقر في قلوب اوليائه وقد قال سيدنا علي رضي الله عنه وكرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما ازدادت يقينا

حال خلد وجحيم دانستم • بيقين انجانكه مى بايد  
كر حجاب از ميانه بر كنند • آن يقين ذره نيفزايد

يعنى اكر احوال آخرت منكشف شود وجهه را معاينه كنم يك ذره در يقين من زياده نشود كه علم اليقين من امروز جو عين اليقين منست در فردا • وقال عليه السلام اللهم انى اسألك ايمانا يباشر قلبي ويقينا ليس بعده كفر وهو اليقين الحاصل بالعيان وظهور الحقيقة ولذا نقول أهل علم اليقين ذو خطر لا يحصل منه الارشاد بخلاف أهل عين اليقين فانه قطب ارشاد وبخلاف أهل حق اليقين فانه قطب الاقطاب فالتجليات ثلاثة تجل علمي وتجل عيني وتجل حقى فالاول كعلم الكعبة علما ضروريا من غير رؤية والثانى مثل رؤيتها من بعيد والثالث كدخولها قال قتادة ان الله ليس تاركا احدا من الناس حتى يوقفه على اليقين من هذا القرآن اما المؤمن فأيقن في الدنيا ففقهه ذلك يوم القيامة واما الكافر فأيقن يوم القيامة حين لا ينفعه (قال المولى الجامى)

سراب كن زبحر يقين جان تشه را • زين يش خشك لب منشين بر سراب رب  
ففسح يا محمد باسم ربك العظيم الفاء لترتيب التسييح او الامر به على ما قبلها فان حقيقة ما فصل في تضاعيف السورة الكريمة مما يوجب تنزيهه تعالى عما لا يليق بشانه الجليل من الامور التى من حملها الاشراك به والتكذيب بآياته الناطقة بالحق وقال ابو عثمان قدس سره فسبح شكرا لما وقفنا امثك اليه من التمسك بسنتك وفي فتح الرحمن هذه عبارة تقتضى الامر بالاعراض عن اقوال الكفار وسائر امور الدنيا المختصة بها وبالاقبال على امور الآخرة وعبادة الله والدعاء اليه (روى) انه لما نزل فسبح باسم ربك العظيم قال عليه السلام اجعلوها في ركوعكم فلما نزل سبح اسم ربك الاعلى قال اجعلوها في سجودكم وكان عليه السلام يقول في ركوعه سبحان ربى العظيم وفي سجوده سبحان ربى الاعلى وسر اختصاص سبحان ربى العظيم بالركوع والاعلى بالسجود ان الاول اشارة الى مرتبة الحيوان والثانى اشارة الى مرتبة النبات والجماد فلا بد من الترقى في التنزيه والحق سبحانه فوق التحت كما انه فوق الفوق ونسبة الجهات اليه على السواء لثراته عن التقيد بالجهات فلهذا شرع التسييح في الهبوط واختلف الائمة في التسييح المذكور في الصلاة فقال احمد هو واجب تبطل الصلاة بتركه حمدا ويسجد لتركه سهوا والواجب عنده مرة واحدة وأدنى الكمال ثلاث وقال ابو حنيفة والشافعى هو سنة وقال مالك يكره لزوم ذلك ثلاثا يبعد واجبا فرضا والاسم هنا بمعنى الجنس اى بأسماء ربك والعظيم صفة ربك • در خبرست كه عثمان بن عفان رضي الله عنه عبادت كرد عبدالله بن مسعود را رضي الله عنه در بيمارى مراك كفت يا عبدالله اين ساعت از جه مى نالى كفت اشتكى ذنوبى يعنى بر كنهاان خود مى نالم عثمان كفت

چه آرزوست ترا درین وقت گفت رحمة ربی یعنی آرزوی من آنست که الله تعالى بر من رحمت کند و بر ضعف و عجز من بخشاید عثان گفت أفلا ندعو الطيب یعنی طیب را خوانیم تا درد ترا مداوات کند گفت الطيب امرضی یعنی طیب مرا بروز بیماری افکند گفت خواهی تا ترا عطای فرمایم که بعضی حاجتهای خود صرف کنی گفت لا حاجة لی به یعنی وقتی مرا باین حاجت نیست و هیچ دریا نیست گفت دستوری هست تا بدخترانت دهم ناچار ایشانرا حاجت بود گفت نه که ایشانرا حاجت نیست و اگر حاجت بود به ازین من ایشانرا عطای داده ام گفته ام که بوقت حاجت و ضرورت سورة الواقعة بخوانید که من از رسول خدا شنیدم که علیه السلام ( من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة ابدا ) قال سعدی المفقى هو حديث صحيح وفى حديث آخر من دوام على قراءة سورة الواقعة لم يفتقر ابدا قال ابن عطية فيها ذكر القيامة وحظوظ الناس فى الآخرة وفهم ذلك غنى لا فقر معه ومن فهمه يشغل بالاستعداد قال الغزالي رحمه الله فى منهاج العابدين قراءة هذه السورة عند الشدة فى امر الرزق والخصاصة شئ وردت به الاخبار المأثورة عن النبي عليه السلام وعن الصحابة رضى الله عنهم حتى ابن مسعود رضى الله عنه حين عوتب فى امر ولده اذ لم يترك لهم الدنيا قال لقد خلفت لهم سورة الواقعة فان قلت ارادة متاع الدنيا بعمل الآخرة لا تصح قلت مراده أن يرزقهم الله تعالى قناعة او قوتا يكون لهم عدة على عبادة الله تعالى وقوة على درس العلم وهذه من جملة ارادة الخير دون الدنيا فلا ريب انتهى كلامه وعن هلال بن يساف عن مسروق قال من أراد أن يعلم نبأ الاولين والآخرين ونبأ أهل الجنة واهل النار ونبأ الدنيا ونبأ الآخرة فليقرأ سورة الواقعة تمت سورة الواقعة بعون الله تعالى فى اوائل صفر الخير من سنة خمس عشرة ومائة والف

تفسير سورة الحديد مدنية وقيل مكية وآياتها تسع وعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

سبح لله ما فى السموات والارض التسبيح تنزيه الله تعالى اعتقادا وقولا وعملا عما لا يليق بمجابه سبحانه بدأ الله بالمصدر فى الاسراء لانه الاصل ثم بالماضى فى الحديد والحشر والصف لانه اسبق الزمانين ثم بالمستقبل فى الجمعة والتغابن ثم بالامر فى الاعلى استيعابا لهذه الكلمة من جميع جهاتها ففیه تعاليم عباده استمرار وجود التسبيح منهم فى جميع الازمنة والاقوات والحاصل ان كلا من صيغى الماضى والمضارع جردت عن الدلالة على مدلولها من الزمان المخصوص فأشعر باستمراره فى الازمنة لعدم ترجيح البعض على البعض فالمكونات من لدن اخراجها من العدم الى الوجود مسبوحة فى كل الاوقات لا ينحصر تسبيحها بوقت دون وقت بل هى مسبوحة ابدا فى الماضى وتكون مسبوحة ابدا فى المستقبل وفى الحديث ( أفضل الكلام اربع سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر لا يصرك بأيهن بدأت ) وسئل على رضى الله عنه عن سبحان فقال كلمة رضى الله لنفسه وسبح متعدي بنفسه كما فى قوله

( تعالى )

تعالى وتسبحوه واللام اما مزيدة للتأكيد كما في نصحت له وشكرت له في نصحته وشكرته  
اول لتعديل والفعل منزل منزلة اللازم اى فعل التسييح واوقعه واحدنه لاجل الله تعالى  
وخالصا لوجهه والمراد بما في السموات والارض جميع المخلوقات من حى وجاد وجاء بما  
تغليا للاكثر مع ان اكثر العلماء على ان مايع المقلاء وغيرهم والمراد بتسييح الكل  
تسييح عبادة ومقال كما قال بعض الكبار قد أخذ الله بأبصار الانس والجن عن ادراك حياة  
الجماد الا من شاء الله والاشياء كلها انما خلقت له سبحانه لتسييح بحمده واما انتفاعنا بها  
انما هو بحكم التبعية لا بالقصد الاول قال الحسن البصرى رحمه الله لولا ما يخفى عليكم من  
تسييح من معكم في البيوت ما تقاروتم ثم وقال بعضهم لا يصدر عن الحى الا حى ولو وجد  
من العالم موجود غير حى لكان غير مستند الى حقيقة الهية وذلك محال فالجماد ميت في نظر  
المحجوب حى في نفس الامر لاميت لان حقيقة الموت مفارقة حى مدبر لحي مدبر والمدبر والمدبر  
حى والمفارقة نسبة عدمية لاجودية فان الشأن انما هو عزل عن ولاية وانتقال من دار  
الى دار وليس من شرط الحى أن يحس لان الاحساس والحواس امر معقول زائد على  
كونه حيا وانما هما من شرط العلم وقد لا يحس وقد لا يحس وتأمل صاحب الآكلة اذا  
اكل ما ينيب به احساسه كيف يقطع عضوه ولا يحس به مع انه حى ليس يمت وقال  
بعضهم كل شئ في العالم يسبح الله بحمده الذى اطلعه الله على انه حمد به نفسه ويختلف  
ذلك باختلافهم الا الانسان خاصة فان بعضه يسبح بغير حمده ولا يقبل من الحق بعض  
ما اثني به على نفسه فهو يؤمن ببعض وهو قوله ليس كمنه شئ ويكفر ببعض وهو تنزيه الله  
عما اضاف الى نفسه ووصف نفسه به من التشبيه بالحدثات فقوله تعالى وان من شئ الا  
يسبح بحمده اى بالثناء الذى اثني به الحق على نفسه وانزله على السنة رسله لايما ولده  
العقل فان الله تعالى قال في حق من سبح الحق بعقله سبحانه ربك العزة عما يصفون اعلا  
مالنا انه وراء كل ثناء واهل الله تعالى لابد لهم في سلوكهم من سماع تسييح كل شئ بلسان  
طلق لالسان حال كما يعتقد بعضهم ثم ان الله تعالى من رحمته يأخذ اسماعهم بعد تحققهم  
ذلك ويبقى معهم العلم لانه لو أسمعتهم ذلك على الدوام لطاشت عقولهم وفي الحديث ( ان  
كل شئ من الجماد والحيوان يسمع عذاب القبر الا الثقلين ) فثبت ان السموات والارض  
بجميع اجزائها وما فيها من الملك والشمس والقمر والنجوم والانس والجن والحيوان  
والنبات والجماد لها حياة وفهم وادراك وتسييح وحمد كما قال تعالى وان من شئ الا يسبح  
بحمده ولكن لا تفقهون تسييحهم واعلم ان الله تعالى هو المسبح اسم مفعول في مقام التفصيل  
والمسبح اسم فاعل في مقام الجمع فالتسييح تنزيه الحق بحسب مقام الجمع والتفصيل من  
القائض الامكانية ومن الكمالات الانسانية المختصة من حيث التقيد والتعين وهو العزيز  
بقدرته وسلطانه لا يمانعه ولا ينازعه شئ الحكيم بلطفه وتديره لا يفعل الا ما تقتضيه  
الحكمة والمصلحة وفيه اشعار بعلية الحكم فان العزة وهى الغلبة على كل شئ تدل على  
كال القدرة والحكمة تدل على كمال العلم والعقل يحكم بأن الموصوف بهما يكون منزها

عن كل نقص كالعجز والجهل ونحوها ولذا كان الامن كفرا لأن فيه نسبة العجز الى الله تعالى وكذا اليأس لان فيه نسبة البخل الى الله الجواد ﴿ له ملك السموات والارض ﴾ اى التصرف الكلى ونفوذ الامر فيهما وما فيهما من الموجودات من حيث الابدان والاعدام وسائر التصرفات بما نعلم وما لا نعلم . يقول الفقير فان قلت كيف اضاف الملك الى ما هو متناه وكال ملكه تعالى غير متناه قلت ان للسموات والارض ظاهرا وهو ما كان حاضرا ومرئيا من عالم الملك وهو متناه لانه من قيل الاجسام والصور وباطنا وهو ما كان غائبا غير محسوس من اسرارها وحقائقهما وهو غير متناه لانه من عالم الملكوت والمعاني فاضافة الملك الى الله تعالى اضافة مطلقة بتدرج تحتها الملك والملكوت وهما غير متناهيين في الحقيقة ألا ترى ان القرءان لا تنقضى عجائبه فهو بحر لا ساحل له من حيث اسرارها ومن حيث ان المتكلم به هو الذى لانهاية له وان كان اى القرءان متناهيًا في الظاهر والحس فالمراد بالملك هو الملك الحقيقى لان ملك البشر مجاز كما سيتضح بيانا في هذه السورة ﴿ يحيى ويميت ﴾ استئناف مبين لبعض احكام الملك اى يحيى الموتى والنطف والبيض ويميت الاحياء ومعنى الاحياء والامانة جعل الشئ حيا وجعله ميتا وقد يستعاران للهداية والاضلال في نحو قوله او من كان ميتا فأحييناه وهو يحيى القلوب نجلى اسم المحيى ويميت النفوس تجلى اسم المميت او يحيى النفوس بموت القلوب ويميت القلوب بحياة النفوس على طريق المغالبة وقال ابن عطاء رحمه الله هو مالك الكل وله الملك اجمع يميت من يشاء بالاشتغال بالملك ويحيى من يشاء بالاقبال على الملك ﴿ وهو على كل شئ ﴾ من الاشياء التى من جملتها ما ذكر من الاحياء والامانة على مقتضى الحكمة والارادة ﴿ قدير ﴾ تام القدرة فان الصيغة للمبالغة ﴿ هو الاول ﴾ السابق على سائر الموجودات بالذات والصفات لما انه مبدئها ومبدعها فالمراد بالسبق والاولية هو الذاتى لا الزمانى فان الزمان من جملة الجوارى ايضا ﴿ والآخر ﴾ الباقى بعد فنائها حقيقة او نظرا الى ذاتها مع قطع النظر عن ميقها فان جميع الموجودات الممكنة اذا قطع النظر عن علتها فهى قانية

اول او اول بى ابتدا . آخر او آخر بى انتها

بود ونبود اين چه بلندست وپست . باشد واين نيز نباشد كه هست

﴿ والظاهر ﴾ وجود الكثرة دلالة الواضحة ﴿ والباطن ﴾ حقيقة فلا يحوم العقل حول ادراك كنهه وليس يعرف الله الا الله وتلك الباطنية سواء في الدنيا والآخرة فاضمحل ما فى الكشف من ان فيه حجة على من جوز ادراكه في الآخرة بالحاسة وذلك فان كونه باطنا بكنهه حقيقة لا يشا في كونه مرئيا في الآخرة من حيث صفاته ﴿ وهو بكل شئ عليم ﴾ لا يعزب عن علمه شئ من الظاهر والحقى فان عليم صيغة مبالغة تدل على انه تعالى تام العلم بكل شئ جليلة وخفيه وفى هذا المقام معان اخر هو الاول الذى يتبدأ منه الاسباب والآخر الذى تنتهى اليه المسببات اى اذا نظرت الى سلسلة الموجودات المتكونة بعضها من بعض وجدت الله مبدأ تلك السلسلة ونهايتها تبتدى منه سلسلة الاسباب وتنتهى

إليه سلسلة المسبيات ولذا قالوا لا تعتمد على الريح في استواء السفينة وسيرها وهذا شرك في توحيد الأفعال وجهل بمقائق الأمور ومن انكشف له أمر العالم كما هو عليه علم أن الريح لا يتحرك بنفسه بل له محرك إلى أن ينتهي إلى المحرك الأول الذي لا يحرك له ولا يتحرك هو في نفسه أيضاً بل هو منزّه عن ذلك وعمّا يضاهيه والظاهر أي الغالب على كل شيء والباطن أي العالم بباطن كل شيء على أن يكون الظاهر من ظهره عليه إذا علاه وغلب والباطن من بطنه إذا علم بباطنه ولم يرتفعه الزخشي لقوات المطابقة بين الظاهر والباطن حينئذ (وروي) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال دخلت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألتها خادماً فقال لها عليه السلام ألا أدلك على ما هو خير لك من ذلك أن تقول اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء منزل التوراة والإنجيل والفرقان قلن الحب والنوى اعوذ بك من شر كل ذي شر أنت آخذ بناصيته أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين واغنني من الفقر عني بالظاهر الغالب والباطن العالم ببواطن الأشياء يعني أنه الغالب الذي يغلب كل شيء ولا يغلب عليه فيتصرف في المكنونات على سبيل الغلبة والاستيلاء إذ ليس فوقه أحد يمنعه والعالم ببواطن الأشياء فهو الملجأ والمنجى يلجئ إليه كل ملجئ لا ملجأ ولا منجى دونه أي غيره وقال الامام احتج كثير من العلماء في إثبات أن الإله واحد بقوله هو الأول قالوا الأول هو الفرد السابق ولهذا لو قال أحد أول مملوك اشترته فهو حر ثم اشترى عبيد لم يعتق لأن شرط كونه أولاً حصول الفردية وهنا لم يحصل فلو اشترى بعد ذلك عبداً واحداً لم يعتق لأن شرط الأولية كونه سابقاً وهنا لم يحصل فثبت أن الشرط في كونه أولاً أن يكون فرداً فكانت الآية دالة على أن صانع العالم واحد فرد وإيضاً هو الأول خارجاً لأنه موجد الكل والآخر ذهناً كما يدل عليه براهين إثبات الصانع أو بحسب ترتيب سلوك العارفين فإذا نظرت إلى ترتيب السلوك ولاحظت منازل السالكين السارين إليه تعالى فهو آخر ما يرتقى إليه درجات العارفين وكل معرفة تحصل قبل معرفته فهي مراقبة إلى معرفته والمثل الأعلى هو معرفة الله فهو آخر بالإضافة إلى السلوك في درجات الارتقاء في باب المعارف وأول بالإضافة إلى الوجود الخارجي فنه المبتدأ أولاً وإلى المرجع آخراً وقال بعض الكمل هو الأول باعتبار بدء السير ترولاً والآخر باعتبار ختم السير عروجاً والظاهر بحسب النظر إلى وجود الحق والباطن بحسب النظر إلى وجود الخلق وهذا ما قالوا أن ظاهر الحق باطن الخلق وباطن الخلق ظاهر الحق لأن الهوية برزخ بينهما لا يبغيان وبالنظر إلى الحق هوية الهية وبالنظر إلى الخلق هوية كونية وهذه مرتبة قاب قوسين وفوقها مرتبة أو أدنى وتكلم يوماً عند الشبل رحمه الله في الصفات فقال اسكتوا فإن ثمة متاهات لا يخرجها إلا وهام ولا تحويها إلا فهم وكيف يمكن الكلام في صفات من تجتمع فيه الاضداد من قوله هو الأول والآخر والظاهر والباطن خاطبنا على قدر أفهامنا وقال الراغب الأول هو الذي

يقرب عليه غيره ويستعمل على لوجه اولها المتقدم بالزمان كقولك عبد الملك اولا ثم  
 تصور والثاني المتقدم بالرياسة في الشيء ويكون غيره محذوفاً به نحو الامير اولا ثم الوزير  
 والثالث المتقدم بالوضع والنسبة كقولك للخارج من العراق القادسية اولا ثم فيد وهي  
 قرية في البادية على طريق الحاج وللخارج من مكة فيد اولا ثم القادسية والرابع المتقدم  
 بالنظام الصناعي نحو أن يقال الانساس اولا ثم البناء واذا قيل في صفة الله هو الاول فمعناه  
 الذي لم يسبقه في الوجود شيء وإلى هذا يرجع قول من قال هو الذي لا يحتاج الى غيره  
 ومن قال هو المستغنى بنفسه والظاهر والباطن في صفة الله لا يقال مزدوجين كالاول  
 والآخر فالظاهر قيل اشارة الى معرفتنا البديهية فان الفطرة تقضي في كل ما نظر اليه الانسان  
 انه تعالى موجود كما قال تعالى وهو الذي في السماء آله وفي الارض آله ولذلك قال بعض الحكماء  
 مثل طالب معرفته مثل من طوف الآفاق في طلب ما هو معه والباطن اشارة الى معرفته الحقيقية  
 وهي التي أشار اليها أبو بكر الصديق رضي الله عنه بقوله يا من غاية معرفته التصور عن معرفته  
 وقيل ظاهر بآياته باطن بذاته وقيل ظاهر بأنه محيط بالاشياء مدرك لها باطن في أن يحاط  
 به كما قال لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وقد روى عن أمير المؤمنين ما دل على تفسير  
 اللفظين حيث قال تجلّي لعباده من غير أن رأوه وأراهم نفسه من غير أن تجلّي لهم ومعرفته  
 ذلك تحتاج الى فهم ناقب وعقل واقف كما في المفردات وايضا هو الاول في عين آخرته  
 والآخرة في عين اوليته والظاهر في عين باطنيته والباطن في عين ظاهريته من حيثية واحدة  
 واعتبار واحد في آن واجد لاقتضاء ذاته المطلقة عن هذه الاعتبارات المختلفة والحينيات  
 المتناوبة الثابتة لاحاطته بالكل واستغنائه عن الكل قيل للعارف الرباني أبي سعيد الخراساني  
 قدس سره بمعرفة الله قال بجمعه بين الاضداد فتلا هو الاول والآخرة والظاهر والباطن  
 ولا يتصور الجمع بين الاضداد الا من حيثية واحدة واعتبار واحد في آن واحد وهو بكل  
 شيء من الاولية والآخرة والظاهرية والباطنية عليم اذ علمه عين ذاته وذاته محيط بالاشياء  
 كما قال والله بكل شيء محيط كما في التأويلات النجمية وقال الواسطي رحمه الله لم يدع للخلق  
 نفسا بعد ما أخبر عن نفسه هو الاول والآخرة والظاهر والباطن وقال ايضا من كان حظه  
 من اسمه الاول كان شغله بما سبق ومن كان حظه من اسمه الآخر كان مربوطا بما  
 يستقبل ومن كان حظه من اسمه الظاهر لاحظ عجائب قدرته ومن كان حظه من اسمه  
 الباطن لاحظ ما جرى في السر من انواره وقال ايضا حظوظ الانبياء عليهم السلام مع  
 تباينها من اربعة اسماء وقيام كل فريق منهم باسم منها فمن جمعها كلها فهو أوسطهم ومن فني  
 عنها بعد ملاستها فهو الكامل التام وهي قوله هو الاول الخ وقال ايضا من ألبسه الاولية  
 فالتجلى له في الآخرة محال لانه لا تجلّي الا لمن فقدته او كان بعيدا عنه فقر به وقال الجنيد  
 قدس سره نفى القدم عن كل اول بأوليته ونفى البقاء عن كل آخر بآخرته واضطر الخلق  
 الى الاقرار بربوبيته بظاهريته وحجب الافهام عن ادراك كنهه وكيفيته بباطنيته وقال السدي  
 هو الاول بيزه اذ عرفك بتوحيده والآخرة بمجوده اذ عرفك للتوبة عن ما جنبت والظاهر



بتوفيقه اذ وفقت للسجود له والباطن يستريح اذا عصيته يستريح عليه وقال ابن سحر رضي الله عنه هو الاول بالخلق والاخر بالرزق والظاهر بالاحياء والباطن بالامانة وايضا الاول بلا تاويل أحد والاخر بلا تأخير أحد والظاهر بلا اظهار أحد والباطن بلا ابطال أحد والاول القديم والاخر الرحيم والظاهر العظيم والباطن العليم والاول يكشف أحوال الدنيا حتى لا يرغبوا فيها والاخر يكشف أحوال العقبى حتى لا يشكوا فيها والظاهر على قلوب اوليائه حتى يعرفوه والباطن على قلوب أعدائه حتى ينكروه والاول بالازلية والاخر بالابدية والظاهر بالاشعية والباطن بالصمدية والاول بالهبة والاخر بالرحمة والظاهر بالحجة والباطن بالنعمة والاول بالمعطاء والاخر بالجزأ والظاهر بالبناء والباطن بالوفاء والاول بالهداية والاخر بالكفاية والظاهر بالولاية والباطن بالرعاية . صاحب كشف الاسرار فرموده كه زبان رحمت از روی اشارت میگوید ای فرزند آدم خلق در حق تو چهار گروه اند اول گروهی كه در اول حال ترا بكار آید چون پدر و مادر دوم گروهی كه در آخر زندگی دست گیرند چون اولاد و احفاد سوم زمرة كه آشكوارا بنویسند چون دوستان و یاران . چهارم فرقة كه پنهان با تو معاش كنند چون زنان و كنیزان . رب العالمین میفرماید كه اعتماد برینها ممكن و كار ساز خود ایشانرا مبنی دار كه اول منم كه ترا از عدم وجود آوردم آخر منم كه باز كشت تو بمن خواهد بود ظاهر منم كه صورت تو بخوبتر وجهی بیار اسم بطن منم كه اسرار و حقایق در سینه تو ودیعت نهادم

اول و آخر تویی . کیست حدوث و قدم . ظاهر و باطن تویی چیست وجود و عدم اول بی انتقال آخر بی ارتحال . ظاهر بی جند و چون باطن بی کیف و كم و يقال هو الاول خالق الاولین والاخر خالق الاخرین والظاهر خالق الادمیین وهم ظاهر و الباطن خالق الجن والشیاطین وهم لا یظهرون وقال الترمذی هو الاول بالتألیف والاخر بالتکلیف والظاهر بالتصریف والباطن بالتعریف والاول بالانعام والاخر بالانعام والظاهر بالاکرام والباطن بالالهام وقال بعض المحققین من أهل الاصول هذا مبالغة فی نفی التشبیه لان کل من کان اولاً لا یكون آخر وکل من کان ظاهراً لا یكون باطناً فأخبر انه الاول والاخر الظاهر الباطن لیعلم انه لا یشتبه شیاً من المخلوقات والمصنوعات وقال بعض المكاشفین هو الاول اذ کان هو ولم تکن صور العالم كما قال علیه السلام کان الله ولا شیء معه فهو متقدم علیها وهذا التقدم هو المراد بالاولیة وهو الآخر اذ کان عین صور العالم عند ظهورها ولها التأخر فهو باعتبار ظهوره بها له الآخریة فالآخر عین الظاهر والباطن عین الاول هذا باعتبار التزل من الحق الی الخلق واما باعتبار الترقی من الخلق الی الحق فالآخر عین الباطن والظاهر عین الاول وقال الامام الغزالی رحمه الله لا تعجب من هذا فی صفات الله فان المعنی الذی به الانسان انسان ظاهر باطن فانه ظاهر ان استدلل علیه بأفعاله المرئیة المحکمة باطن ان طلب من اذکار الحس فان الحس اما یتعلق بظاهر بشریته وليس الانسان انساناً بشریته المرئیة منه بل لو تبدلت تلك البشریة بل سائر اجزائه فهو هو والاجزاء متبدله ولعل

اجزاء كل السان بعد كبره غير الاجزاء التي كانت فيه عند صفه فاتها تحللت بطول الزمان وتبدلت بامثالها بطريق الاغتذاء وهويته لم يتبدل فتلك الهوية باطنة عن الحواس ظاهرة للعقل بطريق الاستدلال عليها بانوارها وافعالها وقال الزروقي الاول الآخر هو الذي لا مفتاح لوجوده لا يختص له بثبوت قدمه واستحالة عدمه وكل شيء منه بدأ واليه يعود وانما عطف بالواو لتباعد ما بين موقعي معناها ومن عرف انه الاول فاب عن كل شيء به ومن عرف انه الآخر رجع بكل شيء اليه . وخاصة الاول جمع الشمل فاذا واظب عليه المسافر في كل يوم جمعة انجمع شمله . وخاصة الآخر صفاء الباطن عما سواء تعالى فاذا واظب عليه انسان في كل يوم مائة مرة خرج من قلبه سوى الحق والظاهر الباطن هو الواضح الربوبية بالدلائل المحتجب عن الكيفية والادهام فهو الظاهر من جهة التعريف الباطن من جهة التكيف ومجراها في العطف مجرى الاسمين السابقين ومن عرف انه الظاهر لم يستدل بشيء عليه ورجع بكل شيء اليه ومن عرف انه الباطن استدل بكل شيء عليه ورجع به اليه وخاصة الظاهر اظهار نور الولاية على قلب قارئه اذا قرأه عند الاشراق وخاصة الباطن وجود النفس لمن قرأه في اليوم ثلاث مرات في كل ساعة زمانية ومن قال بعد صلاة ركعتين خمسا واربعين مرة هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم حصل له ما طلبه ايا كان وقال بعض الكبار حقيقة الاول هو الذي افتتح وجوده عن عدم وهذا متنف في حق الحق بلا شك فهو الاول لا بأولية تحكم عليه ولا اجل ذلك سمى نفسه الآخر ولو كانت اوليته مثل اولية الموجودات لم يصح أن يكون آخرها اذ الآخر عبارة عن انتهاء الموجودات المقيدة فهو الآخر لا بأخرية تحكم عليه اذ آخريته عبارة عن فناء الموجودات كلها ذاتا وصفة وفعلات في ذاته وصفاته وافعاله تعالى بظهور القيامة واما غير الحق فله اولية تحكم عليه مثل قوله عليه السلام اول ما خلق الله العقل اى اول ما افتتح به من العدم الى الوجود العقل الذي هو نور محمد صلى الله عليه وسلم وله آخرة تحكم عليه مثل قوله عليه السلام نحن الآخرون الاولون وفي رواية السابقون يعنى الآخرون في الظهور من حيث النشأة العنصرية الجسمانية الاولون في العلم الالهي من حيث الظهور في النشأة الروحانية ومن صلى في اول الوقت من حيث اولية الحق الممتزجة عن أن يتقدمها اولية لشيء فهو المصلي الصلاة لا أول وقتها فتسحب عبادة هذا المصلي من هناك الى وقت وجود هذا المصلي فمن بادر لا أول هذا الوقت فقد حاز الخير بكتفى يديه وهو مشهد نفيس أشاروا فيه بتلك الاولية الى معنى اصطلاحوا عليه لا الى ما يتبادر لذهن غيرهم كما في كتاب الجواهر للشعراني رحمه الله . يقول الفقير عمل الشافعي رحمه الله بقوله عليه السلام اول الوقت رضوان الله فصلى الفجر في اول وقته وعمل ابو حنيفة رضي الله عنه بقوله تعالى ومن الليل ففسحه وادبار النجوم وفي الاولية الآخرة وبالعكس ولكل وجهة بحسب الفناء والبقاء وقد أشير الى في بعض الاسفار أن الكعبة وضعت عند الفجرة اى عند انفجار الصبح الصادق على ما بينت وجهه في كتاب الواردات الحقة نسأل الله النور

هو الذي خلق السموات والارض ﴿ بقدرته استكماله وحكمه الباطنة ﴾ في ستة ايام ﴿ من ايام الآخرة او من ايام الدنيا قال ابن عطية هو الاصب اولها الاحد وآخرها الجمعة . فاملائكة مشاهدة كتنسج حدوث انهارا جيزى پس از جيزى وسنت تدريج وتانى در هر كار حاصل آيد . وكذا وقع الاختلاف في الاربعين التي خمر الله فيها طينة آدم هل هي بايام الدنيا او بايام الآخرة وفيه اشارة الى مراتب الصفات الست وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر اى هو الذي تجلّى للاشياء كلها بذاته الموصوفة بالصفات الست اذ تجلّى الوجود لا يكون الا مع لوازمه ولواحقه كما قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده والتسبيح يستلزم الحياة وما يترتب عليها من العلم بالتسبيح وبالمسبح ومن القدرة على التسبيح والارادة بتخصيص المسبح ومن السمع اذ كل مسبح لابد له من استماع تسبيحه ومن البصر اذ لابد لكل مسبح أن يشاهد المسبح في بعض مراتب الشهود كفى التأويلات النجمية ﴿ ثم استوى ﴾ اى استولى ﴿ على العرش ﴾ المحيط بجميع الاجسام برحقانيته لان استوى متى عدى بملئ اقتضى معنى الاستيلاء واذا عدى بالى اقتضى معنى الانتهاء اليه اما بالذات او بالتدبير قال بعض الكبار هو محمول على التثليل وقد سبق بيانه مرارا (قال الكاشفي) پس قصد كرد بتدبير عرش واجراء امور متعلقه بد و بر وفق ارادت . وفي التأويلات النجمية يعنى استتم وتمكن تجليه على عرش استعدادات المظاهر السماوية الروحانية والمظاهر الارضية الجسدية ما تجلّى لعرش استعداد شئ لا يحسب قابليته وقبوله لازآند ولا ناقص (كما قال العارف)

يكي مومى ازين كم نبايد همى . وكر ييش باشد نشايد همى

﴿ يعلم ما يلج في الارض ﴾ كالكنوز والدفائن والموتى والبذور وكالنبات ينبت في موضع وينبع في الآخر ولو لوج الدخول في مضيق وفي المناسبات الدخول في السائر لجملة الداخل ﴿ وما يخرج منها ﴾ كالجواهر من الذهب والفضة والنحاس وغيرها والزرع والحيوانات والماء وكالكنوز والموتى يوم القيامة وفي التأويلات النجمية يعنى يعلم بعلمه المحيط ما يدخل في ارض البشرية من بذور النباتات النفسانية مثل مخالقات الشرع وموافقات الطبع وزرع الاحوال القلبية من مخالقات الطبع وموافقات الشرع والواردات القلبية والالهامات الغيبية وزرع الاذواق والوجدانيات من التجليات الرحمانية التزولات الربانية لتقرب الاعمال على النبات كما قال عليه السلام انما الاعمال بالنيات وقال ايضا لكل امرئ ما نوى اذ النية بمرتبة البذر والعمل بمرتبة الزرع والقلب والنفس والروح بمنزلة الارض المستعدة لكل نوع من البذر وقال بعضهم يعلم ما يلج في ارض قلب المؤمن من الاخلاص والتوحيد وفي ارض قلب الكافر من الشك والشرك وما يخرج منها بحسب حالهما ﴿ وما ينزل من السماء ﴾ كالكتب والملائكة والاقضية والصواعق والامطار والثلوج ﴿ وما يخرج فيها ﴾ كالملائكة الذين يكتبون الاعمال والدعوات والاعمال والارواح السعيدة والابخرة والادخنة وقال بعضهم وما ينزل من السماء على قلوب اوليائه من اللطاف والكشوف وقنون الاحوال العزيرة وما يرجع من أنفاس

الأولياء المشتاقين إذا تصاعدت حسراتهم وعلت زفراتهم وهو معكم أينما كنتم ﴿ في الأرض وهو تمثيل لاحاطة علمه تعالى بهم وتصوير لعدم خروجهم عنه أينما داروا وفي الحديث أفضل إيمان المرء أن يعلم أن الله معه حيث كان

يار باتست هر جا هستی • جای دیگر چه خواهی ای اوباش

باتودر زیر کلم چواوست • پس برو ای حریف خود را باش

قال موسى عليه السلام ابن أجدك يارب قال ياموسى اذا قصدت الى فقد وصلت الى فى التأويلات النجمية وهو معكم لا بالمعية المفهومة للمعوم والخواص ايضا

این معیت می نكسجد در بیان • فی زمان دارد خبر زوئی مکان

بل بالمعية المذوقة بالذوق الكشفى الشهودى ای انا معكم بحسب مراتب شهوداتكم ان كنتم فى مشهد الفعلى فانا معكم بالتجلى الذاتى ما أقدم ولا أتأخر عنكم وقال بعض الكبار تلك المعية ليست هى مثل ما يتصور بالعقل حسا او ذهنيا او خيالا او هما تعالى شأنه عن ذلك علوا كبيرا وانما هى معية تفرد الحق سبحانه بعينها وتحققها وعلمها لا يعلم سرها الا الله ومن اطاعه عليه من الكمل ويحرم كشفها ترجحا على العقول القاصرة عن درك الاسرار الخفية كما قال ابن عباس رضى الله عنهما أهموا ما أهم الله وينوا ما بين الله يعنى اذا اقتضى المقام الاهام كما اذا طلب بيان المهم على ما هو عليه فى نفسه وعقل الطالب قاصر عن دركه فلا جرم انه حرام لما فيه من هلاكه واما اذا طلب بيان المهم لاعلى ما هو عليه فى نفسه بل على وجه يدركه عقله يضرب تأويل يستحسنه الشرع ففيه رخصة شرعية اعتبرها المتأخرون دفعا لاضطراب قاب الطالب وترسيخا على عقيدته حتى يتدفع عن صدره الوسوس والهواجس والمرايد على هذا امامية حفظه اومعية امره او غير ذلك مما لا اضطراب فيه لاشرا ولا تحقلا ولا خارجا والاين المذكور فى الآية متناول لجميع الاينات الازلية والابدية من المعنوية والروحانية والمثالية والحسية والانبوية والبرزخية والنشورية والحشرية والنيرانية والجنانية والقيمية والشادية مطلقا كلية كانت او جزئية وهذه الاينة كالعلمية من المبهات والمشاهات وما يعلم تأويلها الا الله وما يتذكر سرها الاولوا الاباب قال بعضهم فى هذه الآية بشاره للعاشقين حيث هو معهم أينما كانوا وتوفيق للمتوكلين وسكينة للعارفين وبهجة للمحبين ويقين للمراقبين ورعاية للمقبلين واشارة الى سر الوحدة للموحدين قال الحسين رحمه الله ما قارب الحق الا كوان ولا فارقه كيف يفارقه وهو موجودها وحافظها وكيف يقارب القدم الحدوث به قوام الكل وهو بائن عن الكل انتهى ﴿ والله بما تعملون بصير ﴿ فيجازيكم عليه ثوابا وعقابا وهو عبارة عن عن احاطته بأعمالهم فتأخيره عن الخلق لما ان المراد ما يدور عليه الجزء من العلم التابع للمعلوم لا لما قيل من أن الخلق دليل على العلم فبالخلق يستدل على العلم والدليل يتقدم على المدلول وفى الآية ايقاظ للغافلين وتنشيط للمتيقظين ودلالة لهم على الحشية والحياء من رب العالمين واشارة لهم الى ان اعمالهم محفوظة وانهم محزيون بها أن خيرا فخير وان شرا فشر قال بعض الكبار والله بما تعملون بصير لانه العامل بكم وفيكم ولا بد لكل عامل أن يبصر عمله وما يتعلق به ﴿ له ملك السموات

والارض ﴿ تكرير للتأكيد وتمهيد لقوله تعالى ﴿ والى الله ترجع الامور ﴾ على البناء للمفعول من رجع رجعا اى رد ردا وقرى على البناء للفاعل من رجع رجوعا والمعنى الى تعالى وحده لالى غيره استقلالاً واشتركا ترد جميع الامور فاستعدوا للقائه باختيار أرشد الامور وأحسنها عند الله • پس تكرير كلام جهت أنتس كه اول تعلق بابدآء دارد وثانى باعاده • ولذا قرن بالاول يحى ويميت والثانى مايكون فى الآخرة من رد الخلق الىه وجزآه اياهم بالثواب والعقاب وفيه اشارة الى انه له ملك علوم السموات الروحانية وهى العلوم الكشفية الدنية الموهوبة بالاسم الوهاب من غير تحصيل الاسباب لعباده المخلصين بافاضته عليهم وله ايضا ملك العلوم الرسمية الكسبية الارضية بالسعى والاجتهاد للعلماء بافاضة توفيق الكسب والاجتهاد فامور العلوم الكشفية والكسبية ترجع الى عناية الله الازلية والابدية ﴿ يوبخ الليل فى النهار ﴾ الا يلاج الادجال يعنى از زمان شب در روز افزايد • حتى يصير النهار طول مايكون خمس عشرة ساعة والليل اقصر مايكون تسع ساعات ﴿ ويوبخ النهار فى الليل ﴾ يعنى از زمان روز بشب زياده كند باختلاف الفصول وبحسب مطالع الشمس ومغارها حتى يصير الليل اطول مايكون خمس عشرة ساعة والنهار اقصر مايكون تسع ساعات والليل والنهار ابدا اربع وعشرون ساعة قال فى فتح الرحمن فيه تنبيه على العبرة فيما يجاذبه الليل والنهار من الطول والقصر وذلك متشعب مختلف حسب اختلاف الاقطار والازمان الاربعة وذلك بحر من بخار الكفرة لمن تأمله ﴿ وهو عليم ﴾ اى مبالغ فى العلم ﴿ بذات الصدور ﴾ اى بمكنوناتها اللازمة لها من الاسرار والمعتقدات وذلك اغمض مايكون وهو بيان لاحاطة علمه تعالى بما يضررونه فى نياتهم بعد بيان احاطته بأعمالهم التى يظهرونها وفى الآية اشارة الى انه يستهلك ظلمة ليل البشرية والطبيعة فى نور نهار الروح بطريق تغليب نور نهار الروح وهو تعالى عالم بكل ما يصدر من أصحاب ليل النفوس من السيئات ومن ارباب نهار الارواح من الحسنات لا يفوته منهما شئ قال ابن عباس رضى الله عنهما اسم الله الاعظم فى اول سورة الحديد فى ست آيات من اولها فاذا علفت على المقاتل فى الصف لم ينفذ اليه حديد كافى فتح الرحمن ﴿ آمنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ﴾ روى ان الآية نزلت فى غزوة ذى العشيرة وهى غزوة تبوك وفى عين المعانى يحتمل الزكاة والثقة فى سبيل الله والمعنى جعلكم الله خلفاء فى التصرف فيه من غير أن تملكوه حقيقة غير عما بأيديهم من الاموال والارزاق بذلك تحقيقا للحق وترغيبا لهم فى الاتفاق فان من علم انه الله وانه بمنزلة الوكيل والنائب بحيث يصرفها الى ماعينه الله من المصارف هان عليه الاتفاق او جعلكم خلفاء من قبلكم فيما كان بأيديهم بتوريثه اياكم فاعتبروا بحالهم حيث انتقل منهم اليكم وسينتقل منكم الى من بعدكم فلا تجلوا به قال الشاعر

• ويكفيك قول الناس فيما ملكته • لقد كان هذا مرة لفلان •

فلا بد من اتفاق الاموال التى هى للغير وستعود الى الغير فكما ان الاتفاق من مال الغير يهون على النفس اذا اذن فيه صاحبه فكذا من المال الذى على شرف الزوال

مكن تكبیه بر ملك وچاه وحشم • كه پیش از تو بودست و بعد از تو هم  
خورد و پوش و بخشای و راحت رسان • نكه می چه داری زهر كسان  
بخیل توانكر بدینار و سیم • طلسم است بالای كنجی مقیم  
از ان سالهامی بماند زرش • كه لرزد طلسم چنین بر سرش  
بسنگ اجل نا كهها بشكند • با سودگی كنج قسمت كنند

﴿ فالذين آمنوا منكم وانفقوا ﴾ حسب امر وابه (وقال الكاشفي) ونفقه كردند مال خود را  
بزكاة وجهاد وسائر خيرات ﴿ لهم ﴾ بسبب ذلك ﴿ اجر كبير ﴾ مزدی بزرگ و ثوابی  
عظيم كه جنت ونعيم است • قال في فتح الرحمن الاشارة فيه الى عثمان رضى الله عنه وحكمها  
باقى يندب الى هذه الافعال بقية الدهر وفي التأويلات النجمية يخاطب كل واحد من المشايخ والعلماء  
وبأمرهم بالايمان بالله وبرسوله ايمانا كلياً جامعاً شراً آطع الايمان الحق بى الشهودى العيانى ويوصيهم  
بأفاضة علوم الوهب على مستحقها وتعليم علوم الدراسة المستعدين اذ العلماء فى العلوم الكسبية والمشايخ  
فى المعرفة والحكمة الوهية خائفان فهما فعليهم أن ينفقوا على الطالبين المستحقين الذين ينفق الله  
ورسوله عليهم كما قال عليه السلام حكاية عن الله تعالى انفق انفق عليك وقال عليه السلام لا توكفوكى  
عليك وفى الحديث (من كنتم علماً يعلمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار) ويشمل هذا الوعيد حبس  
الكتب عن يطلبها للاستفاد بها لاسيما مع عدم التعدد لنسخها الذى هو أعظم اسباب المنع وكون  
المالك لا يهدى لراجه منها والابتلاء بهذا كثير كما فى المقاصد الحسنة للإمام السخاوى رحمه الله فالذين  
آمنوا من روح القلب والايمان الشهودى وانفقوا من تلك العلوم الوهية والكسبية على النفس  
وصفاتها بالارشاد الى موافقات الشرع ومخالفات الطبع وفى التسليك فى طريق السير والسلوك  
بالانصاف بصفات الروحانية والانسلاخ عن صفات البشرية النفسانية لهم اجر كبير كما قال  
تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ﴿ ومالككم لا تؤمنون بالله ﴾ لا تؤمنون حال من الضمير  
فى لكم لما فيه من معنى الفعل أى اى شئ ثبت لكم وحصل حال كونكم غير مؤمنين  
و حقيقته ما سبب عدم ايمانكم بالله على توجيه الانكار والنفي الى السبب فقط مع تحقق  
السبب ﴿ والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم ﴾ حال من ضمير لا تؤمنون مفيدة لتوخيهم  
على الكفر من تحقق ما يوجب عدمه بعد توخيهم عليه مع عدم ما يوجهه اى واى عذر  
فى ترك الايمان والرسول يدعوكم اليه وينهكم عليه بالحجج والآيات فان الدعوة المجردة لا تقيد  
فلو لم يجب الداعى دعوة مجردة وترك مادعاه اليه لم يستحق الملامة والتوبيخ فلام لتؤمنوا  
بمعنى الى ولا يبعد حملها على التعليق اى يدعوكم الى الايمان لاجل أن تؤمنوا ﴿ وقد اخذ  
ميثاقكم ﴾ حال من مفعول يدعوكم والميثاق عقد يؤكد بيمين وعهد والموافق الاسم منه  
اى وقد أخذ الله ميثاقكم بالايمان من قبل دعوة الرسول اياكم الى ذلك بنصب الأدلة  
والتمكن من النظر وحمله بعض العلماء على المأخوذ يوم الذر اى حين اخرجهم من صلب  
آدم فى صورة الذر وهى التل الصغير ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ لموجب ما فان هذا موجب  
لاموجب ودرآه وفى عين المعانى اى ان كنتم مصدقين بالميثاق وفى فتح الرحمن اى ان دتم

على ما بدأتم به ﴿ هو الذي ينزل ﴾ بواسطة جبرائيل عليه السلام ( غلى عبده ) المطلق محمد عليه السلام ﴿ آيات بينات ﴾ واضحات من الامر والنهي والحلال والحرام ﴿ ليخرجكم ﴾ الله يا قوم محمد أو العبد بسبب تلك الآيات ﴿ من الظلمات الى النور ﴾ من ظلمات الكفر والشرك والجهل والخالفه والحجاب الى نور الايمان والتوحيد واليقين والعلم والموافقة والتجلى ﴿ وان الله بكم لرؤف رحيم ﴾ حيث يهديكم الى سعادة الدارين بارسال الرسول و تنزيل الآيات بعد نصب الحجج العقلية ( وقال الكاشفي ) مهر بانست كه قرآن ميفرستد بخشاينده است كه رسول را بدعوت ميفر مايد . وقال بعضهم لرؤف بافاضة نور الوحي رحيم بازالة ظلمة النفس البشرية ﴿ ومالككم ان لا تنفقوا في سبيل الله ﴾ اى و اى شئ لكم من أن تنفقوا فيما هو قربة الى الله ماهوله في الحقيقة وانما أنتم خلفاؤه في صرفه الى ما عينه من المصارف فقوله في سبيل الله مستعار لما يكون قربة اليه و قال بعضهم معناه لاجل الله ﴿ والله ميراث السموات والارض ﴾ حال من فاعل لا تنفقوا او مفعوله المحذوف اى و مالككم في ترك انفاقها في سبيل الله والحال انه لا يبقى لكم منها شئ بل تبقى كلها لله بعد فناء الخلق واذا كان كذلك فانفاقها بحيث تستخلف عوضا يبقى وهو الثواب كان اولى من الامساك لانها اذا تخرج من ايديكم مجانا بلا عوض و فائدة قال الراغب وصف الله نفسه بانه الوارث من حيث ان الاشياء كلها صائرة اليه و قال ابوالاثير انما ذكر لفظ الميراث لان العرب تعرف ان ماترك الانسان يكون ميراثا فخاطبهم بما يعرفون فيما بينهم قال بعض الكبار اولاً ان القلوب مجبولة على حب المال ما فرضت الزكاة ومن هنا قال بعضهم ان العارف لازكاة عليه والحق ان عليه الزكاة كما ان عليه الصلاة والطهارة من الجنابة ونحوها لانه يعلم ان نفسه مجموع العالم ففيها من يحب المال فيوفيه حقه من ذلك الوجه باخراجها فهو زاهد من وجه وراغب من وجه آخر وقد اخرج رسواله عليه السلام صدقة ماله فالكمال من جمع بين الوجهين اذ الوجوب حقيقة في المال لاعلى المكلف لانه انما كلف باخراج الزكاة من المال ليكون المال لا يخرج بنفسه فللعارفين المحبة في جميع العالم كله وان تفاضلت وجوهها فيحبون جميع ما في العالم بحب الله تعالى في ايجاد ذلك لامن جهة عين ذلك الموجود فلا بد للعارف أن يكون فيه جزء يطلب مناسبة العالم و لولا ذلك الجزء ما كانت محبة ولا محبوب ولا تصور وجودها وفي كلام عيسى عليه السلام قاب كل انسان حيث ماله فاجعلوا اموالكم في السماء تكن قلوبكم في السماء فتحث اصحابه على الصدقة لما علم ان الصدقة تقع بيد الرحمن وهو يقول ما أنتم من في السماء فانظر ما أعجب كلام النبوة وما أدقه و أحلاه و كذلك لما علم السامري ان حب المال ملصق بالقلوب صاغ لهم العجل من حلیم بمراى منهم لعلمه ان قلوبهم تابعة لاموالهم ولذلك لما سارعوا الى عبادة العجل دعاهم اليها فعلم ان العارف من حيث سره الرباني مستخلف فيما بيده من المال كالوصى على مال المحجور عليه فيخرج عنه الزكاة وليس له فيه شئ ولكن لما كان المؤمن لحجابه يخرجها بحكم الملك فرضت عليه الزكاة لنال بركات ثواب من رزى في محبوبه والعارف لا يخرج شئاً بحكم الملك والمحبة كالمؤمن

انما يخرج امتثالا للامر ولا تؤثر محبت فللمال في محبته الله تعالى لانه ما أحب المال الا  
بحبيب الله ومن هنا قال سليمان عليه السلام هبلى ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى انك أنت  
الوهاب فما طلب الامن نسبة فاقه فقير الى غنى . ثم اعلم ان المال انما سعى مالا لميل النفوس  
اليه فان الله تعالى قد شهد النفوس ما في المال من قضاء الحاجات المحبوس عليها الانسان اذ هو  
فقير بالذات ولذلك مال الى المال بالطبع الذي لا ينفك عنه ولو كان الزهد في المال حقيقة لم  
يكن مالا ولكن الزهد في الآخرة اتم مقاما من الزهد في الدنيا وليس الامر كذلك فان الله  
تعالى قد وعد بتضعيف الجزاء الحسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف فلو كان القليل منه  
حجابا لكان الكثير منه اعظم حجابا فالدنيا للعارف صفة سليمان كناية وما أليق قوله انك  
أنت الوهاب أتراء عليه السلام سأل ما يحججه عن الله تعالى أو سأل ما يبعده من الله تعالى  
كلا ثم انظر الى تميم النعمة عليه بدار التكليف بقوله تعالى له هذا عطاؤنا فامنن أوأمسك  
بغير حساب فرفع عنه الحرج في التصرف بالاسم المانع والمعطى واختصه بجنة معجلة في الدنيا  
وما حجة ذلك المال عن ربه فانظر الى درجة العارف كيف جمع بين الجنتين وتحقيق الحقيقتين  
وأخرج زكاة المال الذي بيده عملا بقوله تعالى وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فجعله  
مالكا للانفاق من حقيقة الهية فيه في مال هو ملك الحقيقة أخرى فيه هو وليها من  
حيث الحقيقة الالهية ﴿ لا يستوى منكم ﴾ يا معشر المؤمنين ( روى ) ان جماعة من الصحابة  
رضي الله عنهم انفقوا انفاقات كثيرة حتى قال ناس مؤلاء اعظم اجرا من كل من انفق قدما فنزلت  
الآية مبينة ان النفقة قبل فتح مكة أعظم أجرا ﴿ من انفق من قبل الفتح ﴾ اى فتح مكة  
الذى ازال الهجرة وقال عليه السلام فيه لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وهذا قول  
الجمهور وقال الشعبي هو صالح الحديبية فانه فتح كما سبق في سورة الفتح ﴿ وقاتل ﴾ العدو  
تحت لوآء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والاستواء يقتضى شيئين فقسيم من أنفق محذوف  
لوضوحه ودلالة ما بعده عليه اى لا يستوى في الفضل من أنفق من قبل الفتح وقاتل ومن  
انفق من بعده وقاتل والظاهر أن من انفق فاعل لا يستوى وقيل من مبتدأ ولا يستوى  
خبره ومنكم حال من ضمير لا يستوى لا من ضمير انفق لضعف تقديم ما في الصلة على الموصول  
او الصفة على الموصوف ولضعف تقديم الخبر على منكم لان حقه أن يقع بعده ثم في انفق اشارة  
الى انفاق المال وما يقدر عليه من القوى وفي قاتل اشارة الى انفاق النفس فان الجهاد سعى  
في بذل الوجود ليحصل بالفناء كمال الشهود ولذا قال تعالى ولا تقولوا ان يقتل في سبيل الله أموال  
بل أحياء عند ربهم يرزقون فهذه الحياة حياة أخرى باقية عندية فكيف تساويها الحياة  
الدنيوية الفانية الخلقية مع ان رزق الحياة الفانية يتفد وما عند الله باق ولذا قال اكلمها دائم  
وظلمها اى راحتها فالانسان العاقل يترك الراحة الدنيوية اليسيرة لله تعالى يصل الى الراحة الكثيرة  
الآخروية فشأنه يقتضى الجهاد والقتال ﴿ اولئك ﴾ المنفقون المقاتلون قبل انفتح وهم السابقون  
الاولون من المهاجرين والانصار ﴿ اعظم درجة ﴾ وأرفع منزلة عند الله ويعظم الدرجة يكون  
عظم صاحبها فالدرجة بمعنى المرتبة والطبقة وجمعها درجات واذا كانت بمعنى المرقاة فجمعها



درج ﴿من الذين اتفقوا من بعد و قتلوا﴾ لانهم انما فعلوا من الاتفاق و القتال قبل عزة الاسلام وقوة أهله عند كمال الحاجة الى النصره بالنفس والمال وهؤلاء فعلوا ما فعلوا بعد ظهور الدين ودخول الناس فيه أفواجا وفلة الحاجة الى الاتفاق والقتال وقد صرح عليه السلام ايضا بفضل الاولين بقوله لو أفتق احدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه قال في القاموس المد بالضم مكيال وهو رطلان او رطل وثلاث او ملى كفى الانسان المعتدل اذا ملأها ومديده بهما وبه سمي مدا وقد جربت ذلك فوجدته صحيحا والنصيف والنصف واحد وهو أحد شقي الشيء والضمير في نصيفه راجع الى احدهم لا الى المد والمعنى ان احدهم أيها الصحابة الحاضرون لا يدرك بانفاق مثل جبل أحد ذهبا من الفضيلة ما أدرك أحدهم بانفاق مد من الطعام او نصيف له وفيه اشارة الى ان نعمة السابقين الاولين كاملة بالنسبة الى صحة اللاحقين الآخرين لسبقهم وتقدمهم وفي الحديث سيأتي قوم بعدكم تحقرون اعمالكم مع اعمالهم قالوا يا رسول الله نحن أفضل ام هم قال لو أن أحدكم أفتق مثل أحد ذهبا ما أدرك فضيل أحدكم ولا نصفه فرقت هذه الآية بينكم وبين الناس لا يستوى منكم الآية ذكره ابواليث في تفسيره وفيه اشارة الى ان الصحابة متفاوتون في الدرجة بالنسبة الى التقدم والتأخر واحراز الفضائل فكذا الصحابة ومن بعدهم فالصحابة مطلقا أفضل ممن جاء بعدهم مطلقا فانهم السابقون من كل وجه ﴿وكلا﴾ اي كل واحد من الفريقين وهو مفعول اول لقوله ﴿وعد الله الحسنى﴾ اي المثوبة الحسنى وهي الجنة لا الاولين فقط ولكن الدرجات متفاوتة ﴿والله بما تعملون خبير﴾ بظواهره وبواطنه فيجازيكم بحسبه قال في المناسبات لما كان زكاه الاعمال انما هو بالنيات وكان التفضيل مناط العام قال مرغبا في حسن النيات مرها من التقصير فيها والله بما تعملون اي تجددون عمله على عمر الاوقات خير اي عالم بباطنه وظاهره علما لا مزيد عليه بوجه فهو يجعل جزاء الاعمال على قدر النيات التي هي ارواح صورها

عبادت باخلاص نيت نكوست . وكر نهجه آيد زبي مغز پوست

وقال الكلبي نزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق رضي الله عنه وفيها دلالة ظاهرة وحجة باهرة على تفضيل أبي بكر وتقديمه فانه اول من أسام وذلك فيما روى ان أبا امامة قال لعمر بن عيينة بأي شيء تدعى المكربيع الاسلام قال اني كنت أرى الناس على الضلالة ولا اري للاوثان شيئا ثم سمعت عن رجل يخبر عن أخبار مكة فركبت راحلتي حتى قدمت عليه فقات من أنت قال انا نبى قليت وما نبى قال رسول الله قلت بأي شيء أرسلك قال اوحد الله لا أشرك به شيئا واكسر الاوثان واصل الارحام قلت من معك على هذا قال حر وعبد واذا معه ابو بكر وبلال فاسلمت عند ذلك فرأيتني ربيع الاسلام يعني يس دانستم خودرا ربيع اسلام . وانه اي أبا بكر اول من اظهر الاسلام على ما روى عن عبدالله ابن مسعود رضي الله عنه قال كان اول من اظهر الاسلام رسول الله عليه السلام وابو بكر وعمار وامه سمية وصهيب وبلال والمقداد وانه اول من قاتل على الاسلام وخاصم الكفار حتى ضرب

ضربا اشرف به على الهلاك على ما قاله ابن مسعود رضى الله عنه أول من اظهر الاسلام بسيفه النبي عليه السلام وأبو بكر رضى الله عنه وانه أول من أنفق على رسول الله وفي سبيل الله قال ابن عمر رضى الله عنهما كنت عند النبي عليه السلام وعنده أبو بكر وعليه عباءة فديكة قد دخلها في صدره بخلال يعني روى كلبي بودكة استوار كرده ويرا در سينه خود بخلال . قال في القاموس خل الكساء شدة بخلال وذو الخلال أبو بكر الصديق رضى الله عنه لانه تصدق بجميع ماله وخل كسائه بخلال انتهى فنزل عليه جبريل عليه السلام فقال مالى أرى أبا بكر عليه عباءة قد دخلها في صدره بخلال فقال أنفق ماله على قبل الفتح قال فان الله تعالى يقول اقرأ عليه السلام وقل له أراض أنت عني في فقرك هذا ام ساخط فقال أبو بكره أسخط على ربى انى عن ربى راض انى عن ربى راض ولهذا قدمه الصحابة رضى الله عنهم على أنفسهم وأقربوا له بالتقدم والسبق وذلك فيما روى عبدالله بن سلمة عن على رضى الله عنه قال سبق رسول الله عليه السلام وثنى أبو بكر وثلث عمر يعني ساقبت رسول الله ودر پی وی ابو بكر است وسوم عمر است . فلا اؤتی بر جمل فضلى على أبى بكر وعمر الاجلته جلد المفترى واطرح شهادته یعنی طرح شهادت وی کنم ودر صفت وی گفته اند

صاحب قدم مقام تجريد . سر دفتر جمله اهل توحيد

در جمع مقربان سابق . حقا که جواو نبود صادق

وفي الآية اشارة الى أن من تقدمت مجاهدته على مشاهدته وهو المرید المراد والسالک المجذوب والمحب المحبوب اعلى واجل وأسبق درجة ومرتبة من درجات المشاهدة ومراتبها ممن تقدمت مشاهدته على مجاهدته وحين يقعد ارباب المشاهدة في مقعد صدق عند ملك مقتدر لمشاهدة وجهه ورؤية جماله في جنة وصاله يفوقه ويسبقه ويتقدمه وهو المراد المرید والمجذوب السالک والمحبوب المحب فان المجاهدة قدمت على المشاهدة في قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلا فيصير سلوك الاول واقعا على وفق العادة الالهية والسنة الربانية وسلوك الثاني على خارقها والمعتبر في الترتيب الالهى تقدما وتأخرا باعتبار الاكمل انما هو وفق العادة والسنة الالهية وهما وان كانا متحدين باعتبار اصل حسن المشاهدة لكنهما متفاوتان باعتبار قدرها ودرجتها فانهم الصافون وما منا الا له مقام معلوم كذا في كتاب اللامحات البرقيات لحضرة شيخى وسندى روح الله وروحه من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا من مبتدأ خبره ذا الذى صفة ذا اوبدله والاقراض حقيقة اعطاء العين على وجه يطلب بدله وقرضا حسنا مفعول مطلق له بمعنى اقراضا حسنا وهو الاخلاص في الاتفاق اى الاغطاء لله وتحري اكرم المال وأفضل الجهات والمعنى من ذا الذى يتفق ماله في سبيل الله رجاء أن يعوضه فانه كمن يقرضه وقال في كشف الاسرار كل من قدم عملا صالحا يستحق به مثوبة فقد أقرض ومنه قولهم الايدى قروض وكذلك كل من قدم عملا سيئا يستوجب به عقوبة فقد أقرض فلذلك قال تعالى قرضا حسنا لان المعصية قرض سيء قال امية

\* لا تخلطن خيشت بطية \* واخلع نياك منها وانج عريانا \*

\* كل امرئ سوف يجزى قرضه حسنا \* اوسيته ومدين مثل مادانا \*

وقيل المراد بالقرض الصدقة انتهى وههنا وجه آخر وهو ان القرض في الاصل القطع من قرض الثوب بالمقراض اذا قطعه به ثم سمي به مايقطعه الرجل من أمواله فيعطيه عينا بشرط رد بدله فعلى هذا يكون قرضا حسنا مفعولا به والمعنى من ذا الذى يقرض الله مالا حسنا اى حلالاتها فانه تعالى لا يقبل الا الحلال الطيب ﴿ فيضاعفه له ﴾ بالنصب على جواب الاستفهام باعتبار المعنى كأنه قيل اقرض الله احد فيضاعفه له اى يعطيه أجره اضعافا من فضله وانما قلنا باعتبار المعنى لان الفاء انما تنصب فعلا مردودا على فعل مستفهم عنه كما قاله أبو على الفارسي وههنا السؤال لم يقع عن القرض بل عن فاعله ﴿ وله أجر كريم ﴾ اى وذلك الاجر المضموم اليه الاضفاف كريم حسن مرضى في نفسه حقيق بأن يتنافس فيه المتنافسون وان لم يضاعف فكيف وقد ضوعف اضعافا كثيرة ( وروى ) انه لما نزلت هذه الآية جعل ابو الدحداح يتصدق بنصف كل شئ يملكه في سبيل الله حتى انه خلع احدى نعليه ثم جاء الى ام الدحداح فقال انى بايتم ربى فقالت ربح بيعك فقال النبي عليه السلام كم من نخلة مدلاة غدوقها في الجنة لابی الدحداح قال بعضهم سأل الله منهم القرض ولو كانوا على نعمت المروءة لخرجوا من وجودهم قبل سؤاله فضلا عن المال فان العبد وما يملكه لمولاه فاذا بذلوا الوجود المجازى وجدوا من الله بدله الوجود الحقيقى وله أجر كريم بحسب الاجتهاد في السير الى الله والتوجه الى عتبة بابه الكريم

هركى از همت والاى خویش • سود برد درخور كالای خویش

وفي الآية اشارة الى القرض الشرعى لمن يستقرض كما دل عليه قوله تعالى عبادى استطعمتكم فلم تطعمنى فاعطاء القرض للعبد اعطاء الله تعالى والقرض أفضل من الصدقة لانه ربما سأل سائل وعنده مايكفيه واما المستقرض فلا يستقرض الا من حاجة وقال بعضهم هذا القرض هو ان يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وهو أفضل الاذكار وعن الحسن هو التطوعات وفي المرفوع النافلة هدية المؤمن الى ربه فليحسن احدكم هديته وليطيبها والحاصل ان الكريم رد القرض باحسن ما يكون من الرد ويحسن ايضا في مقابلة الهدية ﴿ يوم ترى المؤمنين والمؤمنات ﴾ منصوب باضمارا ذكر تفخيم لذلك اليوم اى اذ ذكر وقت رؤيتهم يوم القيامة على الصراط ﴿ يسى نورهم ﴾ حال من مفعول ترى اى نور ايمانهم وطاعتهم والسبى المشى السريع وهو دون العدو ويستعمل للجد فى الامر خيرا كان او شرا واكثر ما يستعمل فى الافعال الحمودة ﴿ بين ايديهم وبأيمانهم ﴾ جمع بين بمعنى الجارحة والمراد جهة اليمين وبين ظرف للسبى قال ابوالثيث يكون النور بين ايديهم وبأيمانهم وعن ثمالهم الا أن ذكر الشمال مضمهر وقال في فتح الرحمن وخص بين الابدى بالذكر لانه موضع حاجة الانسان الى النور وخص ذكر جهة اليمين تشريفا وتاب ذلك متاب ان يقول وفى جميع جهاتهم وفى كشف الاسرار لان طريق الجنة يمتة وتجاههم وطريق اهل النار يسرة ذات شمال وفى الحديث ( بينا انا على حوضى انادى هلم اذا اناس اخذتهم ذات الشمال فاختلجوا

دوني فأنادى الا هلم فيقال انك لاتدري ما احدثوا بمدك فأقول سحقا ) يقول الفقير  
ذكر بين الايدي اشارة الى المقربين الذين هم وجه بلاقفا ظاهرا وباطنا فاهم نور مطلق  
يضي من جميع الجهات و ذكر الايمان اشارة الى اصحاب اليمين الذين هم وجه من وجه  
وقفا من وجه آخر فنورهم نور مقيد بايمانهم واما اصحاب الشمال فلا نور لهم اصلا لانهم  
الكفرة الفجرة فلذا طوى ذكر الشمال من اليمين از ابن مسعود منقولست كه نور هر كسى  
بقدر عمل وى بود نور يكي از صنعا باشد تا بعدن وادنى نورى آن بود كه صاحبش قدم  
خود را بپند بارى هيچ مؤمن بى نور نباشد . و قل منهم من يؤتى نوره كالنحلة ومنهم  
من يؤتى نوره كالرجل القائم وأدناهم نورا يؤتى نوره على ايهام قدميه فيطفا مرة وينقد  
اخرى فاذا ذهب بهم الى الجنة ومروا على الصراط يسمى نورهم خيرا لهم وينقد ما ومرورهم  
على الصراط على قدر نورهم فهم من يمر كطرف العين ومنهم من يمر كالبرق ومنهم  
من يمر كالحساب ومنهم من يمر كاقضاض الكواكب ومنهم من يمر كشدة الفرس والذي  
أعطى نوره على ايهام قدميه يحبو على وجهه وبديه ورجليه ويقف مرة ويمشي أخرى  
وتعذب جوارحه المار فلا يزال كذلك حتى يخاص وكما ان لهم يوم القيامة نورا يسمى بين  
أيديهم وبايمانهم فالיום لهم في قلوبهم نور يمتدون به في جميع الاحوال ويبدو أيضا في بشرتهم  
فن ظهر له ذلك النور انقاده و خضع وكان من المقربين ومن لم يظهر له ذلك تكبر عليه  
ولم يستسلم وكان من المنكرين وحين تعلق نظر عبدالله بن سلام الى وجه النبي عليه السلام  
آمن به وقال ما هو بوجه كذا وكذاب اضرا به بخلاف أبى جهل و احزابه قال بعض  
الكبار نورا لايمان كناية عن تمكن اجتهادهم وسعيهم الى الله بالسير والسلوك وذلك لان  
قوة الانسان في يمينه وبها يعرف اليمين من الشمال ﴿ بشراكم اليوم جنات ﴾ اى تقول لهم  
الملائكة الذين يتلقونهم بشراكم اى ماتشرون به اليوم جنات او بشراكم دخول جنات  
فحذف المضاف واقيم مقامه المضاف اليه في الاعراب ﴿ تجري من تحتها الانهار خالدين فيها  
ذلك ﴾ اى ما ذكر من النور والبشرى بالجنات الخلدية ﴿ هو الفوز العظيم ﴾ الذى لا غاية  
ورآه لكونهم ظفروا بكل ما أرادوا ( قال الكاشاني ) رستكارى بزرگست چه از همه  
اهوال قيامت ايمى شده بدار الجلال ميرسند وديدار ملك متعال مى بينند ( مصراع ) هزار  
جان مقدس فداى ديدارت ﴿ يوم يقول المنافقون والمنافقات ﴾ بدل من يوم ترى ﴿ للذين  
آمنوا ﴾ اى اخلصوا الايمان بكل ما يجب الايمان به ﴿ انظرونا ﴾ اى انتظرونا يقولون ذلك  
لما ان المؤمنين يسرع بهم الى الجنة كالبرق الخاطفة على ركاب بهم وهؤلاء مشاة او  
انظروا لينا فانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم فيستضيئون بالنور الذى بين أيديهم  
﴿ فانظرونا على هذا الوجه من باب الحذف والايصال لان النظر بمعنى الابصار لا يتعدى بنفسه  
وانما يتعدى بالى وقرأ حزة انظرونا من النظرة وهى الامهال على أن تأنيهم في المضى للاحقوا  
بهم انظار لهم و امهال ﴾ تقتبس من نوركم ﴿ اى نستضي منه ونمش فيه معكم واصله  
اتخاذ القبس وهو محرقة شعلة نار تقتبس من معظم النار كالمقباس قال الراغب القبس المتناول

من الشعلة والاقباس طلب ذلك ثم يستعار لطلب العلم والهداية قال بعضهم النار والنور من اصل واحد وهو الضوء المنتشر يعين على الابصار وكثيرا ما يتلا زمان اسكن النار متاع للمؤمنين في الدنيا والنور متاع لهم في الدنيا والآخرة ولاجل ذلك استعمل في النور الاقباس وقيل يقتبس من نوركم اى تأخذ من نوركم قبسا سراجا وشعلة وقيل ان الله يعطى المؤمنين نورا على قدر اعمالهم يمشون به على الصراط ويعطى المنافقين ايضا نورا خديعة لهم وهو قوله تعالى وهو خادعهم فينابهم يمشون اذ بعث الله ريحا وظلمة فاطفا نورا للمنافقين فذلك قوله يوم لا يحزى الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين ايديهم وبأيمانهم يقولون ربنا ائتم لنا نورا مخافة أن يسلبوا نورهم كما سلب المنافقون وقال الكلبي بل يستضيء المنافقون بنور المؤمنين ولا يعطون النور فاذا سبقهم المؤمنون وقوا في الظلمة قالوا للمؤمنين انظروا فانقبس من نوركم ﴿قيل﴾ طردا لهم وتهكما بهم من جهة المؤمنين او من جهة الملائكة ﴿ارجعوا وراهم﴾ اى الى الموقف ﴿فالتسوا نورا﴾ اى فاطلبوا نورا فانه من ثمة يقتبس او الى الدنيا فالتسوا النور تحصيل مبادئه من الايمان والاعمال الصالحة

كار انجبار كن كه تشويشت در محشر بمى . آب از نجار كه در عقبي بمى شور و شرست وروى عن أبى امامة الباهلى رضى الله عنه انه قال بينا العباد يوم القيامة عند الصراط اذ غشهم ظلمة يقسم الله النور بين عبادہ فيعطى الله المؤمن نورا ويبقى المنافق والكافر لا يعطيان نورا فكما لا يستضيء الاعمى بنور البصير لا يستضيء الكافر والمنافق بنور المؤمن فيقولون انظرونا يقتبس من نوركم فيقولون لهم ارجعوا حيث قسم النور فيرجعون فلا يجدون شيئا فيرجعون وقد ضرب بينهم بسور او ارجعوا خائبين خاسئين ونحوها عنا فالتسوا نورا آخر وقد علموا أن لا نور وراهم وانما قالوه تخييبا لهم او أرادوا بالنور ما وراءهم من الظلمة الكشوفة تهكما بهم وقال بعض أهل الاشارة كأن استعداداتهم الفطرية الفاتنة عنهم تقول بلسان الحال ارجعوا الى استعداداتكم الفطرية التى أفسدتكم بحب الدنيا ولذاتها وشهواتها واقتبسوا منها نورا اذا ما اتصلون الى مطلوباتكم الا بحسب استعداداتكم وهى فائتة عنكم باشتغالكم بالامور الدنيوية و اعراضكم عن الاحكام الاخرية والتوجهات المعنوية ﴿فضرب بينهم﴾ اى بين الفريقين وهم المؤمنون والمنافقون يعنى ملائكة بحكم الهى بزندان . ولما كان البناء مما يحتاج الى ضرب باليد ونحوها من الآلات عبر عنه بالضرب ومثله ضرب الحيمة اضرب لو نادى بالمطرقة ﴿بسور﴾ اى حائط بين شق الجنة و شق النار فان سور المدينة حائطها المشتمل عليها والباء زائدة وبالفارسية ديوارى نزدك چون باره شهرى . قال بعضهم هو سور بين أهل الجنة والنار يقف عليه اصحاب الاعراف يشرفون على أهل الجنة وأهل النار وهو السور الذى يذبح عليه الموت براء الفريقان معا ﴿له﴾ اى لذلك السور ﴿باب﴾ يدخل فيه المؤمنون فيكون السور بينهم باعتبار ثنائى الحال اعنى بعد الدخول لاجل الضرب ﴿باطنه﴾ اى باطن السور او الباب ﴿فيه الرحمة﴾ لانه بلى الجنة وظاهره من قبله ﴿اى من جهته و عمده﴾ المذهب ﴿لانه بلى النار﴾ قال بعضهم هو سور بيت القدس الشرقى باطنه فيه

المسجد الاقصى و ظاهره من قبله العذاب وهو وادى جهنم وكان كعب يقول  
 في الباب الذي يسمى باب الرحمة في بيت المقدس انه الباب الذي قل الله فضرِبَ بينهم بسور له  
 باب الآتية يعنى ان هذا الموضع المعروف بوادى جهنم موضع السور قال ابن عطية وهذا القول  
 في السور بعيد يعنى بل المراد بالسور الاعراف . يقول الفقير لا بعد فيه بالنسبة الى من يعرف  
 الاشارة وقد روى ان عبادة قام على سور بيت المقدس الشرق فبكى فقال بعضهم ما يبكيك  
 يا أبا الوليد فقال ههنا اخبرنا رسول الله عليه السلام انه رأى جهنم وفي الحديث (بيت المقدس  
 ارض المحشر والمنشر) فيجوز أن يكون الموضع المعروف بوادى جهنم موضع السور على انه  
 سور الاعراف بعينه لكن على كيفية لا يعرفها الا الله لانه تبدل الارض غير الارض يوم القيامة  
 وقد صح ان مواضع العبادات تلتحق بأرض الجنة فلا بعد في أن يكون المسجد الاقصى  
 من الجنة وخارجة من النار وبينهما السور ﴿ يتادونهم ﴾ كأنه قيل فإذا يفعلون بعد ضرب  
 السور ومشاهدة العذاب فليل يتادى المنافقون المؤمنين من وراء السور (وقال السكاشي)  
 منافقون چون باز پس نكرند ونورى نه بيتد باز متوجه مؤمنان شوند ديوارى بيند ميان  
 خود واپشان حاجز شده اذان در بشكرند مؤمنانرا مشاهده نمايند كه خرامان متوجه رياض  
 شدند بخوانند ايشانرا بزاري كويند اى مؤمنان ﴿ الم تكن ﴾ في الدنيا ﴿ معكم ﴾ يريدون  
 به موافقتهم لهم في الامور الظاهرة كالصلاة والصوم والمناكة والموارثة ونحوها ﴿ قالوا بلى ﴾  
 كنتم معنا بحسب الظاهر ﴿ ولكنكم فتنتم انفسكم ﴾ عتصموها بالنفاق واهلكتموها اضافة  
 الفتنه الى النفس اضافة الميل والشهوة الى الشيطان في قوله لا يفتنكم الشيطان اضافة الوسوسة  
 الى الله تعالى في قوله قال فاما قد فتنا قومك اضافة الخلق لانه خالق الضلال فيه في لفتن  
 ﴿ وتربصتم ﴾ بالمؤمنين الدوائر والتربص الانتظار وقال مقاتل و تربصتم بمحمد عليه السلام  
 الموت وقاتم يوشك أن يموت فستريح منه وهو وصف قبيح لان انتظار موت وسائل الخير  
 ووسائل الحق من عظيم الجرم والقباحة اذ شأنهم أن يرجي طول حياتهم ليستفاد منهم ويقتم  
 بمجالستهم ﴿ واربتكم ﴾ وشككنكم في امر الذين او في النبوة او في هذا اليوم ﴿ و غرتكم  
 الاماني ﴾ الفارغة التي من جملتها الطمع في استكس امر الاسلام جمع امنية كاضحية بالفارسية  
 آرزو . وفي عين المعاني و غرتكم خدع الشيطان وقال ابو الليث ابا طيل الدنيا ﴿ حتى جاء امر الله ﴾  
 اى الموت ﴿ و غركم بالله ﴾ الكريم ﴿ الفرور ﴾ اى غركم الشيطان بأنه عفو كريم لا يعذبكم  
 قال قتادة مازالوا على خدعة من الشيطان حتى قد فهم الله في النار قال الزجاج الفرور على ميزان  
 فعول وهو من اسماء المبالغة يقال فلان اكل كثيرا لا كل وكذا الشيطان الفرور لانه يغر  
 ابن آدم كثيرا قال في المفردات الفرور كل ما يغر الانسان من مال وجاه وشهوة وشيطان  
 وقد فسر بالشيطان اذ هو اخبث الغارين بالدنيا لما قيل الدنيا تغر وتضر وتمر ﴿ قال يوم  
 لا يؤخذ منكم ﴾ أيها المنافقون ﴿ فدية ﴾ اى فداء تدفعون به العذاب عن انفسكم يعنى چیزی كه فداى  
 خود كنيد تا از عذاب برهيد . والفداء حفظ الانسان من النوبة بما يبدله عنه من مال او نفس اى  
 لا يؤخذ منكم دية ولا نفس اخرى مكان انفسكم ﴿ ولا من الذين كفروا ﴾ اى ظاهرا وباطنا

وفيه دلالة على ان الناس ثلاثة اقسام مؤمن ظاهرا وباطنا وهو الخالص ومؤمن ظاهرا لا باطنا وهو المنافق وكافر ظاهرا وباطنا ﴿ ماواكم ﴾ مرجعكم ﴿ النار ﴾ لا ترجعون الى غيرها ابدأ ﴿ هي ﴾ اي النار ﴿ مولاكم ﴾ تصصرف فيكم تصصرف المولا في عبيده لما أسلفتم من المعاصي أو أولى بكم فالولى مشتق من الاولى بحذف الزوائد وحقيقته مكانكم الذى يقال فيه هو أولى بكم كما يقال هو مشة الكرم اي مكان لقول القائل انه كريم فهو مفضل من أولى كما ان مشة مفعلة من ان التى للتاكيد والتحقيق غير مشتقة من لفظها لان الحروف لا يشتق منها بل ربما تضمن الكلمة حروفها دلالة على ان معناها فيها او ناصركم على طريق قوله ( تحية بينهم ضرب وجيع ) فان مقصوده نفي التحية فيما بينهم قطعاً لان الضرب الوجيع ليس تحية فيلزم أن لا تحية بينهم البتة فكذا اذا قيل لاهل النار هي ناصركم يراد به أن لا ناصر لكم البتة او متوليككم اي المتصرف فيكم تتولاكم كما توليتم في الدنيا موجباتها ﴿ وبئس المصير ﴾ اي المرجع النار وفي التأويلات النجمية اي نار القطيعة والهجران مولاكم ومتسلطة عليكم وبئس الرجوع الى تلك النار وعن الشبلى قدس سره انه رأى غصنا طرياً قد قطع عن اصله فبكى فقال اصحابه ما يبكيك فقال هذا الفرع قد قطع عن اصله وهو طرى بعد ولا يدري ان ما آله الى الذبول واليبس . شبلى ديدنه زنى را كه ميكريد وميكويد ياويلاه من فراق ولدى شبلى كريست وكفت ياويلاه من فراق الاخدان زن كفت چرا چنين ميكويى شبلى كفت تو كزيه ميكنى بر خلقى كه مراينه فاني خواهد شد من چرا كزيه نكنم بر فراق خالقى كه باقى باشد

فرزند وياز چونكه بمرند عاقبت . اي دوست دل ميند بجز حتى لايموت ﴿ ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ﴾ من أنى الامر يأنى انيا واناء واناء اذا جاء اناء اي وقته وحان حينه وادركوا الخشوع ضراعة وذل اي ألم يحجب وقت ان تخشع قلوبهم لذكره تعالى وتطمئن به ويسارعوا الى طاعته بالامتثال لاوامره والانهاء عما نهوا عنه من غير توان ولا فتور قال بعضهم الذكركر ان كان غير القرء آن يكون المعنى ان ترق وتلين قلوبهم اذا ذكر الله فان ذكر الله سبب لخشوع القلوب اي سبب فالدكر مضاف الى مفعوله واللام بمعنى الوقت وان كان القرء آن فهو مضاف الى الفاعل واللام للعلة لمواظبة الله تعالى الى ذكرها في القرء آن ولاياته التى تتلى فيه وبالفارسية آيا وقت نيابد مر آناترا كه كرويده اند آنكه بترسد وزم شود دلهاى ايشان براى ياد كردن خداى ﴿ وما نزل من الحق ﴾ اي القرء آن وهو عطف على ذكر الله فان كان هو المراد به ايضا فالعطف لتغاير العنوانين فانه ذكر وموعظة كما انه حق نازل من السماء والا فالعطف كما في قوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تلى عليهم آياته زادتهم ايماناً ومعنى الخشوع له الانقياد التام لاوامره ونواهيه والعكوف على العمل بما فيه من الاحكام التى من جعلها ماسبق وما لحق من الاتفاق في سبيل الله روى ان المؤمنين كانوا مجدين بمكة فلما هاجروا اصابوا الرزق والنعمة ففقدوا عما كانوا عليه من الخشوع فنزلت وعن ابن مسعود

رضى الله عنه ما كان بين اسلامنا وبين أن عوتبنا بهذه الآية اربع سنين وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما ان الله استبطأ قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول  
القرآن وعن الحسن رحمه الله لقد استبطأهم وهم يقرأون من القرآن أقل مما تقرأون  
فانظروا في طول ما قرأتم منه وما ظهر فيكم من الفسق . وقلوب أنست كه مزاج ومضاحك  
درميان اصحاب بسيار شد آيت نازل . كشت كما قال الامام الغزالي رحمه الله في منهاج  
العابدين ثم الصحابة الذين هم خير قرن كان يبد منهم شيء من المزاج فنزل قوله تعالى ألم  
يأت الخ وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ان هذه الآية قرئت بين يديه وعنده قوم  
من أهل البصرة فبكوا بكاء شديدا فطر اليهم فقال هكذا كنا قست القلوب قال السهروردي  
في الموارد حتى قست القلوب أي تصلبت وادمنت سماع القرآن ، وألفت بواره فما استغفرت  
حتى تغفر والواجد كالمستغرب ولهذا قل بعضهم خالي قبل الصلاة كحال في الصلاة إشارة  
منه الى استمرار حال الشهود انتهى فقوله حتى قست القلوب ظاهره تقييح للقلوب بالقسوة  
والتلون وحقيقته تحسين لها بالشهود والتمكين قال البقلى رحمه الله في الآية هذا في حق قوم  
من ضعفاء المرابين الذين في نفوسهم هابا الميل الى الحظوظ حتى يحتاجوا الى الخشوع عند  
ذكر الله وأهل الصفوة احترقوا في الله بنيران محبة الله ولو كان هذا الخطاب للأكابر لقال  
أن تخشع قلوبهم لله لان الخشوع لله موضع فناء العارف في المعروف وإرادة الحق بنعت  
الشوق اليه فناؤهم في هائه بنعت الوله واليهام والخشوع لذلك موضع الرقة من القلب  
فإذا رق القلب خشع بنور ذكر الله لله كأنه تعالى دعاهم بلطفه الى سماع ذكره بنعت  
الخشوع والخضوع والمتابعة لقوله والاستلذاذ بذكره حتى لا يبقى في قلوبهم لذة فوق لذة  
ذكره قال أبو الدرداء رضي الله عنه استعبد بالله من خشوع التفائق قبل وما خشوع لتفائق  
قال أن ترى الجسد خاشعا والقلب ليس بخاشع

ور آوازه خواهی در اقلیم فاش . برون حله کن کو درون خشو باش

اگر بینخ اخلاص در يوم نیست . ازیں در کسی چون تو محروم نیست

زر اندود کا ترا باتش برند . بدید آید آنکه که مس یما زرنند

ولا يكونوا كالذين اوتوا الكتاب من قبل عطف على تخشع والمراد النهي عن مماثلة  
اهل الكتاب فيما حكى عنهم بقوله ﴿ فطال عليهم الامد ﴾ أي الاجل والزمان الذي بينهم وبين  
انبيائهم والاعمار والآمال وعلهم الجفاء والقسوة وزالت عنهم الروعة التي كانت تأتيمهم من التوراة  
والانجيل اذا تلوها وسمعوها ﴿ فقت قلوبهم ﴾ فهي كالحجارة او اشد قسوة والقسوة غلظ  
القلب وانما تحصل من اتباع الشهوة فان الشهوة والصفوة لا يجتمعان ﴿ وكثير منهم فاقون ﴾  
أي خارجون عن حدود دينهم رافضون لما في كتبهم بالكلية لفرط الجفاء والقسوة ففيه  
إشارة الى ان عدم الخشوع في اول الامر يفضي الى الفسق في آخر الامر . وكفته اند  
نتیجه سختی دل غفلت است و نشاء زیمی دل توجه بطاعت  
دلی کز نور معنی نیست روشن . بخوانش دل که آن سنکست وآه



دلی کز کرد غفلت ژنک دارد • ازان دل سنک و آهن سنک دارد  
 روی ان عیسی علیه السلام قال لا تکثروا الکلام بغیر ذکر الله فتفسو قلوبکم فان القلب  
 القاسی بعید من الله ولا تنظروا فی ذنوب المباد کا نکم ارباب وانظروا فی ذنوبکم کا نکم  
 عیید فاما الناس رجلاں مبتلی ومهانی فارحوا اهل البلاء واحمدوا الله علی المافیة واعلموا  
 ان الله یحیی الارض بعد موتها • تمثیل لاحیاء القلوب القاسیة بالذکر والتلاوة باحیاء  
 الارض المیتة بالغیث للترغیب فی الخشوع والتحذیر عن القساوة (وقال الکاشفی) بدانید  
 ای منکران بعث ان الله یحیی الارض بعد موتها وبهمنان منوال زنده خواهد ساخت امواترا  
 • قدینا لکم الا آیات • التي من جملتها هذه الا آیات • لعلکم تعقلون • کی تعقلوا مافیها  
 وتعملوا بموجبها فتفوزوا بسعادة الدارين • سبب توبت فضیل بن عباس رحمہ الله میگوید کہ  
 سماع این آیت یعنی اَلَمْ یَأْنِ لَیْکَ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا تَتُوبُوْا اِلٰی اللَّهِ فَتُصَلِّیْنَ  
 وفقی سودای عشق صاحب جمال در سروی افتاد باوی میباید نهاد در میانه شب بسر آن  
 وعده باز شد بدیوار بر می شد کہ کوبیده گفت اَلَمْ یَأْنِ لَیْکَ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا تَتُوبُوْا اِلٰی اللَّهِ فَتُصَلِّیْنَ  
 در نشانه دل وی نشست دردی و سوزی از درون وی سر یزد کین عنایت برو کشادند  
 اسیر کند توفیق کشت از آنجا باز کشت و همی گفت بلی والله قد آن بلی والله قد آن از آنجا بر کشت  
 و در خرابه شد جماعتی کاروایان آنجا بودند و با یکدیگر میکفند فضیل در راهست اگر  
 برویم راه بر مازند و رخت ببرد فضیل خود را ملالت کرد گفت ای بد مریدا که منم  
 این چه شقاوتست کہ روی بمن نهاده در میانه شب بقصد معصیت از خانه بدر آمده وقوی  
 مسلمانان از بیم من درین کنج کریخته روی سوی آسمان کرد و از دلی صافی توبت نصوح  
 کرد گفت اللهم انی تبت الیک وجعلت توبتی الیک جوار بینک الحرام الہی ازید سزائی  
 خود بدردم و ازنا کسی خود بغضان دردم را درمان سازای درمان ساز همه درد مندان  
 ای یاک صفت از عیب ای عالی صفت ز آشوب ای بی نیاز از خدمت من ای بی نقصان از  
 خیانت من من بجای رحم بخشای بر من اسیر بند هوای خویشم بکشای مرا ازین بند  
 الله تعالی دماء ویرا مستجاب کرد و بوی کرامتها کرد از آنجا بر کشت و روی بخانه کعبه  
 نهاد سالها آنجا مجاور شد و از جمله اولیا کشت

کدای کوی تواز هشت خلد مستغنیست • اسیر عشق تواز هر دون آزادست  
 وقال ابن المبارک رحمہ الله کنت یوما فی بستان وانا شاب وکان معی اصحابی فأکلنا وشربنا وکنت  
 مولما بضرب العود فأخذت العود فی اللیل لا ضرب به فطلق العود وقال اَلَمْ یَأْنِ لَیْکَ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا تَتُوبُوْا اِلٰی اللَّهِ فَتُصَلِّیْنَ  
 فضربتہ بالارض وکسرتہ وترکت الامور الشاغلة عن الله تعالی وعن مالک بن دینار  
 رحمہ الله انه سئل عن سبب توبته فقال کنت شرطیا وکنت منهمکا علی شرب الخمر ثم  
 انی اشتريت جاریة نفیسة ووقعت منی احسن موقع فولدت لی بنتا فشفقت بها فلما دبت  
 علی الارض ازدادت فی قلبی حبا وألفتنی وألقها فکنت اذا وضعت المسکر جاءت الی  
 وجاذبتنی ایاہ وأراقته علی نوبی فلما تم لها سنتان ماتت فأکدنی الحزن علیها فلما کانت

ليلة النصف من شعبان وكانت ليلة جمعة بت ثلثا من الحمر لم أصل صلاة المشاء فرأيت  
 كأن أهل القبور قد خرجوا وحشر الخلائق وأنا معهم فسمعت حسا من ورأى فالفت  
 فاذا أنا بثنين عظيم اعظم ما يكون اسود ازرق قد فتح فاه مسرعا نحوى فررت بين يديه  
 هاربا فرما مرعوبا فررت في طريق بشيخ فقى الثياب طيب الرائحة فسلمت عليه فرد  
 على السلام فقلت له أجرني وأغنني فقال أنا ضعيف وهذا اقوى منى وما أقدر عليه ولكن  
 مر وأسرع فلعل الله يسبب لك ما نحييك منه فوليت هاربا على وجهى فصعدت على شرف  
 من شرف القيامة فاشرفت على طبقات النيران فنظرت الى اهلها فكادت اهوى فيها من فزع التنين  
 وهو في طلبى فصاح بي صائح ارجع فقلت من اهلها فاطمأنت الى قوله ورجعت ورجع  
 التنين في طلبى فأبى الشيخ فقلت يا شيخ سألتك ان تحيرنى من هذين التنين فلم تفعل فبكى  
 الشيخ وقال أنا ضعيف ولكن سرالى هذا الجبل فان فيه ودائع للمسلمين فان كان لك  
 فيه وديعة فستنصرك فنظرت الى جبل مستدير فيه كوى مخروقة وستور معلقة على كل  
 خوخة وكوة مصراعان من الذهب الاحمر مفصلان باليواقيت مكلاان بالدر وعلى كل مصراع  
 ستر من الحرير فلما نظرت الى الجبل هربت اليه والتنين ورأى حتى اذا قربت منه صاح  
 بمضى الملائكة ارفعوا الستور وافتحوا المصاريع واشرفوا فلعل لهذا البائس فيكم وديعة  
 تحجروه من عدوه واذا الستور قد رفعت والمصاريع قد فتحت فاشرف على اطفال بوجوه  
 كالاقار وقرب التنين منى فتحدثت في امرى فصاح بعض الاطفال ويحكم اشرفوا كلحكم  
 فقد قرب منه فاشرفوا فوجا بعد فوج فاذا بابنى التى ماتت قد اشرفت على معهم فلما  
 رأته بكى وقالت أبى والله ثم وثبت في كفة من نور كرمية السهم حتى مثلت بين يدي  
 فمدت يدها الشمال الى يدي اليمنى فتملقت بها و مدت يدها اليمنى قولى ها ربا ثم اجلسنى  
 وقعدت في حجرى وضربت بسدها اليمنى الى الحصى وقالت ياأبت ألم بأن للذين آمنوا أن  
 تخشع قلوبهم لذكر الله فيكيت وقلت يا بنية وأنت تعرفون القرءآن فقالت ياأبت نحن  
 اعرف به منكم قلت فأخبرنى عن التنين الذى أراد أن يهلكنى قالت ذلك عملك السوء  
 قوته فأراد أن يفرقك في نار جهنم قلت فأخبرنى عن الشيخ الذى مررت به في طريقى  
 قالت ياأبت ذلك عملك الصالح اضعفته حتى لم يكن له طاقة بعملك السوء قلت يا بنية وما  
 تصنعون في هذا الجبل قالت نحن اطفال المسلمين قد اسكنا فيه الى أن تقوم الساعة فننظر كم  
 تقدمون علينا فنشفع لكم فانتهت فرما اصبحت فارقت ما كنت عليه وبت الى الله  
 تعالى وهذا سبب توبى

سر از جيب غفلت برآرد كنون • كه فردا نماز بجهلت نكنون

كنون بايد اى خفته بيدار بود • چو مرگ اندر آرد ز خوابت چه سود

زهجران طفلى كه در خاك رفت • چه نالى كه پاك آمد و پاك رفت

تو پاك آمدى بزحدر باش و پاك • كه نشكست ناپاك رفتن بخاك

ان المصدقين والمصدقات ﴿١﴾ اى المتصدقين والمتصدقات ﴿٢﴾ و اقروضوا الله قرضا حسنا ﴿٣﴾

عطف على الصلة من حيث المعنى أى ان الناس الذين تصدقوا وصدقوا وقرضوا الله قرضا حسنا وقرضوا والاقراض الحسن عبارة عن التصديق من الطيب عن طيبة النفس وخلوص النية على المستحق للصدقة فيه دلالة على ان المعتبر هو التصديق المقرون بالاخلاص فيندفع توهم التكرار لان هذا تصديق مقيد وما قبله تصديق مطلق وفي الحديث ( يا معشر النساء تصدقن فاني أريكن اكثر أهل النار ) وفيه اشارة الى زيادة احتاجهن الى التصديق ( وروى ) مسلم عن جابر رضى الله عنه انه قال شهدت مع رسول الله عليه السلام صلاة العيد فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا اقامة ثم قام متوكئا على بلال رضى الله عنه فأمر بقوى الله وحث على طاعته ووعظ الناس وذكرهم ثم مضى الى النساء فوعظهن وذكرهن فقال تصدقن فاني أريكن اكثر كن حطب جهنم قالت امرأة لم يا رسول الله فقال لا تكن تكثرن الشكاية وتكفرن العشير أى المعاشرة وهو الزوج فجعلن يتصدقن من حلين ويلقين فى ثوب بلال حتى اجتمع فيه شئ كثير قسمه على فقراء المسلمين ﴿ يضاعف لهم ﴾ على البناء للمفعول مسند الى ما بعده من الجار والمجرور وقيل الى مصدر ما فى حيز الصلة على حذف مضاف أى ثواب التصديق ﴿ ولهم اجر كريم ﴾ وهو الذى يقترن به رضى واقبال بدنيا توانى كه عقبى خرى • يخرجان من ورنة حسرت خورى

﴿ والذين آمنوا بالله ورسوله ﴾ كافة وهو مبتدأ ﴿ اولئك ﴾ مبتدأ ثان ﴿ هم ﴾ مبتدأ ثالث خبره قوله ﴿ الصديقون والشهداء ﴾ وهو مع خبره خبر للاول او هم ضمير الفصل وما بعده خبر لاولئك والجملة خبر للموصول أى اولئك ﴿ عند ربهم ﴾ بمنزلة الصديقين والشهداء المشهورين بعلو المرتبة ورومة المحل وهم الذين سبقوا الى التصديق واستشهدوا فى سبيل الله قال فى فتح الرحمن الصديق نعت لمن كثر منه الصدق وهم ثمانية نفر من هذه الامة سبقوا اهل الارض فى زمانهم الى الاسلام ابو بكر وعلى وزيد وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحمزة وتاسعهم عمر بن الخطاب رضى الله عنهم الحق الله بهم وان تم به الاربعون لما عرف من صدق نيته وقيل الشهداء على ثلاث درجات الدرجة الاولى الشهيد بين الصفيين وهو اكبرهم درجة ثم كل من قضى بقارة او بلبة وهى الدرجة الثانية مثل الفرق والحرق والهالك فى الهدم والمطعون والمبطون والغريب والميتة بالوضع والميت يوم الجمعة وليلة الجمعة والميت على الطهارة والدرجة الثالثة ما نطقت به هذه الآية العامة للمؤمنين وقال بعضهم فى معنى الآية هم المبالغون فى الصدق حيث آمنوا وصدقوا جميع اخباره تعالى ورسوله والقائمون بالشهادة بالوحدانية ولهم بالايمان او على الامم يوم القيامة وقال بعض الكبار يعنى الذين آمنوا بالله ايمانا حقيقيا شهوديا عيانيا لاعلميا بيانيا وذلك بطريق الفناء فى الله نفسا وقلبا وسرا وروحا والبقاء به وآمنوا برسوله بقاء صفات القلب والبقاء بصفات الروح اولئك هم المتحققون بصفة الصديقية بالمعنى اقصى مراتب الصدق والشهادة على نفوسهم بالصدق والوفاء بالمعهد لترشح رشحات الصدق عنهم لاجرم لهم اجر الصديقين ونور الشهداء مختص بهم لا بمن آمن بالتقليد وصدق وشهد باللسان من غير العيان والعيان يترتب على الفناء وفرقوا بين الصادق

والصديق بأن الصادق كالمخلص بالكسر من تخلص من شوائب الصفات النفسانية مطلقا والصديق كالمخلص بالفتح من تخلص أيضا عن شوائب الغيرية والثاني أوسع فلنكا وأكثر احاطة فكل صديق ومخلص بالفتح صادق ومخلص بالكسر من غير عكس قال أبو علي الجرجاني قدس سره قلوب الأبرار متعلقة بالكون مقبلين ومديرين وقلوب الصديقين معلقة بالعرش مقبلين بالله لله <sup>هو</sup> لهم اجرهم ونورهم <sup>بهم</sup> يمتدأ وخبر والجملة خبر ثان للموصول والضمير الاول على الوجه الاول للموصول والاخيران للصديقين والشهداء ولا بأس بالفك عند الأمن أي لهم مثل اجرهم ونورهم المعروفين بفاية الكمال وعزة المنال وقد حذف أداة التشبيه تنبيها على قوة المماثلة وبلوغها حد الاتحاد كما فعل ذلك حيث قيل هم الصديقون والشهداء وليست المماثلة بين ما للفریق الاول من الأجر والنور وبين تمام مالاخيرين من الأصل بدون الاضعاف ليحصل التفاوت واما على الوجه الثاني فرجع الكل واحدا والمعنى لهم الأجر والنور الموعود ان لهم قال بعض الكيثار لا يكون الأجر الا مكتسبا فان اعطاك الحق تعالى ما هو خارج عن الكسب فهو نور وهبات ولا يقال له أجر ولهذا قال تعالى لهم اجرهم ونورهم فان اجرهم ما اكتسبوه ونورهم ما وهبه الحق لهم من ذلك حتى لا ينفرد الأجر من غير أن يختلط به الوهب لان الأجر فيه شائبة الاستحقاق اذ هو معاوضة عن عمل متقدم يضاف الى العبد فاتم أجرا لا ويخالطه نور وذلك لتكون المنة الالهية مصاحبة للعبد حيث كان فان تسمية العبد أجيرا مشعر بأن له نسبة في الطاعات والاعمال الصادرة عنه فتكون الاجارة من تلك النسبة ولذلك طلب العبد العون على خدمة سيده فان قلت من أي جهة قبل العبد الاجرة والبعد واجب عليه الخدمة لسيده من غير أن يأخذ اجرة وان جعلناه أجنيا فمن أي جهة تعين الفرض عليه ابتداء قبل الاجرة والأجير لا يفرض عليه الا حين يؤجر نفسه قلت الانسان مع الحق تعالى على حالين حالة عبودية وحالة اجارة فمن كونه عبدا فهو مكلف بالفرض كالصلاة والزكاة وجميع الفرائض ولا أجر له على ذلك جملة واحدة ومن كونه أجيرا له الاجرة بحكم الوعد الالهى ولكن ذلك مخصوص بالأعمال المندوبة لا المفترضة فعلى تلك الاعمال التي تدب الحق اليها فرضت الاجور فان تقرب العبد بها الى سيده أعطاه اجارته وان لم يتقرب لم يطلب بها ولا عوتب عليها ومن هنا كان العبد حكمه حكم الأجنبي في الاجارة للفرض الذي يقابله الجزاء اذ هو المهد الذي بين الله وبين عباده واما النوافل فلها الاجور المنتجة للمحبة الالهية كما قال لا يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى احبه والحكمة في ذلك ان المتنفل عبد اختياري كالأجير فاذا اختار الانسان أن يكون عبدا لله لا عبد هواه فقد آثر الله على هواه وهو في الفرائض عبد اضطرار لا عبد اختيار وبين عبودية الاضطرار وعبودية الاختيار ما بين الأجير والعبد المملوك اذ العبد الاصلى ماله على سيده استحقاقا لا مالا بد منه من مأكل وملبس ثم يقوم بواجبات مقام سيده ولا يزال في دار سيده لا يبرح ليلا ولا نهارا الا اذا وجهه في شغل آخر فهو في الدنيا مع الله وفي القسامة مع الله وفي الجنة مع الله لانها جميعا ملك لسيده فيتصرف فيها

تصرف الملاك والاعير ماله سوى ما عين له من الاجرة منها نفقته وكسوته وماله دخول على حرم سيده وموجره ولا له اطلاع على اسراره ولا تصرف في ملكه الا بقدر ما استؤجر عاياه فاذا انقضت مدة اجارته وأخذ أجرته فارق مؤجره واشتغل بأهله وليس له من هذا الوجه حقية ولا نسبة تطلب عن استأجره الا أن يمن عليه رب المال بأن يبعث خلفه ويجالسه ويخلع عليه فذلك من باب المنة وقد ارتفعت عنه في الآخرة عبودية الاختيار فان نطقت لهذا نبيك على مقام جليل تعرف منه من أي مقام قالت الانبياء عليهم السلام مع كونهم عبيدا خلصا لم يملكهم هوى نفوسهم ولا أحد من خلق الله ومع هذا قالوا ان اجري الا على الله وذلك لان قولهم هذا راجع الى تحقيقهم بدخولهم تحت حكم الاسماء الالهية بخلاف غيرهم ومن هناك وقعت الاجارة فهم في حال الاضطرار والاختيار عبيد للذات وهم لها ملك فان الاسماء الالهية تطلبهم لتظهر آثارها فيهم وهم مخبرون في الدخول تحت أي اسم الهى شاؤا وقد علمت الاسماء الالهية ذلك فعينت لهم الاجور وكل اسم يتأديهم ادخلوا تحت أمرى وانا أعطيك كذا وكذا فلا يزال أحدهم في خدمة ذلك الاسم حتى يتأديه السيد من حيث عبودية الذات فيترك كل اسم الهى ويقوم لدعوة سيده فاذا فعل ما أمر به حينئذ يرجع الى أي اسم شاء ولهذا يتنقل الانسان ويتعبد بما شاء حتى يسمع اقامة الصلاة المفروضة فيؤمر بها ويترك النافلة فهو دائما مع سيده بحكم عبودية الاضطرار كذا في كتاب الجواهر للامام الشيرازي قدس سره ﴿والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك﴾ الموصوفون بالصفات القبيحة ﴿اصحاب الجحيم﴾ بحيث لا يفارقونها ابدا وفيه دليل على ان الخلود في النار مخصوص بالكفار من حيث ان التركيب يشعر بالاختصاص والصحة تدل على الملازمة عرفا وأراد بالكفر الكفر بالله فهو في مقابلة الايمان بالله وبتكذيب الآيات تكذيب ما بأيدي الرسل من الآيات الالهية وتكذيبها تكذيبهم فهو في مقابلة الايمان والتصديق بالرسل وفيه وصف لهم بالوصفين القبيحين اللذين هما الكفر والتكذيب وفيه اشارة الى أن الذين كفروا بذاتنا وكذبوا بصفاتنا الكبرى كفرا صريحا ينسا قلوبا وسرا وروحا اولئك اصحاب جحيم البعد والطرد واللعن المخصوص بالخلود وعبر عن الصفات بالآيات لان الكتب الالهية صفات الله تعالى وايضا الانبياء عليهم السلام صفات الله من حيث انهم مظاهر اسمائه الحسنی وصفاته العليا وقس عليهم سائر المجالى والمرآى لكنهم متفاوتون في الظهور بالكمال واذا كان تكذيب الانبياء وآياتهم مما يوجب الوعيد فكذا تكذيب الاولياء وآياتهم فان العلماء العاملين ورثة الانبياء والمرسين والمراد بآيات الاولياء الكرامات العلمية والكونية فالذين من معاصريهم وغير معاصريهم صدقوهم اولئك اصحاب النعيم والذين كذبوهم اولئك اصحاب الجحيم وهذه الآيات واصحابها لا تنقطع الى قيام الساعة فان باب الولاية مفتوح نسأل الله سبحانه أن يتولانا بعميم افضاله بجرمة النبي وآله ﴿اعلموا﴾ بدانيد أي طالبان دنيا ﴿انما الحياة الدنيا﴾ لفظ الحياة زائد والمضاف مضمر أي امور الدنيا ويجوز أن تحمل الحياة الدنيا مجازا عن امورها بعلاقة

اللزوم وفي كشف الاسرار الحياة القربى في الدار الاولى وبالفارسية زندكاني اين سراى .  
وماصلة فان المقصود الحياة في هذه الدار فكل ما قبل الموت دنيا وكل ما تأخر عنه اخرى  
﴿ لعب ﴾ اى عمل باطل تنعبون فيه أنفسكم اتعاب اللعاب بلا فائدة

باز بچه ايست طفل قريب اين متاع دهر . . . بنى عقل مرد مانكه بد ومبتلا شوند  
﴿ ولهو ﴾ تلهون به أنفسكم وتشغلونها مما هممكم من اعمال الآخرة ﴿ وزينة ﴾  
من الملابس والمرائب . والمنازل الحسنة تزينون بها ﴿ وتفاخر بينكم ﴾ بالانساب  
والاحساب تتفاخرون بها والفخر المباهاة في الاشياء الخارجة عن الانسان كالمال والجاه ويعبر  
عن كل نفيس بالفاخر كما في المفردات ﴿ وتكاثر في الاموال والاولاد ﴾ بالعدد والعدد  
يعنى ومباهاتست بكثرت اموال واولاد لاسيما التناول بها على اولياء الله . وبدانيد كه در  
اندك زمانى آن بازى برطرف شود ولهو وفرح بغم وترح مبدل كردد وریشها از همه  
فروريزد وتفاخر وتكاثر چون شراره آتش نابود شود . وقيل لعب ك لعب الصبيان  
وزينة كزينة النسوان وتفاخر كتفاخر الاقران وتكاثر كتكاثر الدهقان قال على لعمار  
رضى الله عنهما لا تحزن على الدنيا فان الدنيا ستة اشياء مطعوم ومشروب وملبوس ومشوم  
ومركوب ومنكوح فأكبر طعامها العسل وهو ريق ذبابة واكبر شرابها الماء ويستوى  
فيه جميع الحيوان واكبر الملبوس الديباج وهو نسج دودة واكبر المشوم المسك وهو  
دم طيبة واكبر المركوب الفرس وعليها يقتل الرجال واكبر المنكوح النساء وهو مبال  
في مبال وفي الحديث ( مالى وللدنيا انما منلى ومثل الدنيا كمثل راكب قام في ظل شجرة  
في يوم صائف ثم راح وتركها )

جهان اى پسر ملك جاويد نيست . . . زدنيا وفادار اميد نيست

﴿ كمثل غيث ﴾ محل الكاف النصب على الحالية من الضمير في لعب لان فيه معنى الوصف اى  
ثبت لها هذه الاوصاف مشبهة غيثا او خبر مبتداً محذوف اى هى كمثل او خبر بعد خبر  
للحياة الدنيا والغيث مطر محتاج اليه بغيث الناس من الجذب عند قلة المياه فهو مخصوص  
بالمطر النافع بخلاف المطر فانه عام ﴿ اعجب الكفار ﴾ اى الحرات قال الازهرى العرب  
تقول للزراع كافر لانه يكفر اى يستر بذره بتراب الارض والكفر فى اللغة التغطية ولهذا  
يسمى الكافر كافرا لانه يغطى الحق بالباطل والكفر القبر لسترها الناس وفي الحديث  
( اهل الكفور اهل القبور ) والليل كافر لستره الاشخاص ﴿ نباته ﴾ اى النبات الحاصل  
منه والمراد الكافرون بالله لانهم اشد اعجابا بزينة الدنيا ولان المؤمن اذا رأى معجبا انتقل  
فكره الى قدرة صانعه فأعجب بها والكافر لا يخطئ فكره عما احسن به فيستغرق فيه  
اعجابا وقد منع في بعض المواضع عن اظهار الزينة صونا لقلوب الضعفاء كما في الاعراس  
ونحوها ﴿ ثم يهيج ﴾ اى يحف بعد خضرته ونضارته بأفة سماوية او ارضية يقال هاج  
الذبت يهيج هيجاً وهيجاناً وهياجاً بالكسر ييس والهائج ارض ييس قفلاً او اصفر واهاجه  
أيبسه واهيجها وجدها هائجاً للنبات ﴿ فتراه مصفراً ﴾ بعد ما رأته ناضراً موقفاً وانما لم يقل فيصفر

ايذا نا بأن اصفراره مقارن لجفافه وانما المرتب عليه رؤيته كذلك ﴿ثم يكون﴾ بس  
 كردد بعد از زردى ﴿حطاما﴾ درهم شكسته وكوفته وريزه ريزه شده • قال فى القاموس  
 الحطم الكسر او خاص باليابس فالآية تحقير لامور الدنيا اعنى مالا يتوصل به الى الفوز  
 الآجل ومنه المثل وبيان انها امور خيالية اى باطلة لاحقيقة لها وعن على رضى الله عنه  
 الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا قليلة النفع سريعة الزوال لا يركن اليها العقلاء فضلا عن  
 الاطمئنان بها وتمثيل لحالها فى سرعة تقضيها وقلة نفعها بحال النبات المذكور زينة الحياة  
 الدنيا هى زينة الله الا انها تختلف بالقصد وهى محبوبة بالطبع فاذا تحرك العبد اليها بطبعه  
 كانت زينة الحياة الدنيا فدم بذلك وان كانت غير محرمة شرعا واذا تحرك اليها بأمر من ربه  
 كانت زينة الله وحدها وذلك لان أمر الله وكل ما يرجع اليه جد كله والحياة الدنيا لعب  
 ولهو وزينة وتفاخر وفخر الانسان على مثله انما هو من جهله بحقيقته فهذا سبب الدم  
 قال بعض الكبار الشهوات سبع وهى ما ذكر فى قوله تعالى زين للناس حب الشهوات من  
 النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحراث  
 وقد أنزلها الله الى خمس فى هذه الآية وهى اعلموا انما الحياة الدنيا الخ ثم أنزل هذه  
 الخمس الى امرين فى آية اخرى كما قال فى سورة محمد انما الحياة الدنيا لعب ولهو ثم جعل  
 هذين الامرين امرا واحدا فى قوله تعالى فأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى  
 فالهوى جامع لانواع الشهوات فمن تخلص من الهوى من كل قيد وبرزخ بلغ مسالك الوصول  
 الى المطلب الا على والمقصد الاقصى ﴿وفى الآخرة عذاب شديد﴾ لمن أقبل عليها ولم  
 يطلب بها الآخرة وقدم ذكر العذاب لانه من نتائج الانهماك فيما فصل من احوال الحياة  
 الدنيا ﴿ومغفرة﴾ عظيمة كائنة ﴿من الله ورضوان﴾ كثير لا يقادر قدره لمن أعرض  
 عنها وقصد بها الآخرة بل الله تعالى فان الدنيا والآخرة حرامان على اهل الله

اى طالب دنيا توبى مغرورى • وى مائل عقبى توبى مزدورى

وى آنكه زميل هردو عالم دورى • تو طالب نور بلكه عين نورى

وفيه اشارة الى فضل النية الحسنة وانها تحيل المباح ونحوه طاعة قال بعض الكبار من  
 استقامت سريرته وصاحته نيته أدرك جميع ما نناه من الاعمال الصالحة وفى الخبر من نام على  
 طهارة وفى عزه انه يقوم من الليل فأخذ الله بنفسه الى الصباح كتب الله له قيام ليلة  
 وورد مثل ذلك فيمن خرج لجهاد اوحج وتأمل العباد والنجار يقوم من الليل يهتف  
 الطعام والخبز للآكلين وهم نائمون وهو طالب للربح ناسيا حاجة الناس ولو كان ذا بصيرة  
 لفعل ذلك بقصد مصالح العباد وجمل ربحه ونفعه بحكم البيع والحاصل ان اهل الكسب  
 سواء كانوا من اهل السوق او من غيرهم ينبغي أن تكون نيتهم السعى فى مصالح العباد والتقوى  
 بكسبهم على طاعة الله حتى يكونوا مأجورين فى ذلك ومن استرقه الكون بحكم مشروع كالسعى  
 فى مصالح العباد والشكر لاحد من المخلوقين من جهة نعمة اسداها اليه فهو لم يبرح عن عبوديته  
 لله تعالى لانه فى اداء واجب اوجبه الحق عليه وتعب العبد المخلوق عن أمر الله لا يقدح فى العبودية بخلاف

من استرقه الكون لغرض نفسى ليس للحق فيه راحة امر فان ذلك يقدح في عبوديته لله ويجب عليه الرجوع الى الحق تعالى قال بعض الكبار من ذم الدنيا فقد عوق امه لان جميع الانكاد والشور التي ينسبها الناس الى الدنيا ليس هو فعلها وانما هو فعل اولادها لان الشر فعل المكلف لا فعل الدنيا فهي مطية العبد عليها يبالغ الخير وبها ينجو من الشر فهي تحب أن لا يشقى أحد من اولادها لانها كثيرة الخنو عليهم وتخاف أن تأخذهم الضرة الاخرى على غير أربة مع كونها ماولدتهم ولا تعبت في تربيتهم فمن عقوق اولادها كونهم يشربون جميع افعال الخير الى الآخرة ويقولون اعمال الآخرة والحال انهم ماعملوا تلك الاعمال الا في الدنيا فللدنيا أجر المصيبة التي في اولادها ومن اولادها فمن أنصف من ذمها بل هو جاهل بحق امه ومن كان كذلك فهو بحق الآخرة اجهل وفي الحديث ( اذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله اعصانا لربه ) وقال بعضهم طلب الثواب على الاعمال بحسن النيات والرغبة فيه لا يختص بالامة بل لا يختص عنه السكندر لعلمهم ان الله تعالى أنشأهم على امور طبيعية وروحانية فهم يطلبون ثواب ما وعد الله به ويرغبون فيه اثباتا للحكم الا لله فان المكابرة بالربوبية غير جائزة فهم مشاركون للامة في طلب الرغبة ويميزون في الباعث على ذلك فكان طاب العارفين ذلك لأعطاء كل ذي حق حقه ليخرجوا عن ظلم أنفسهم اذا وفوها حقها فمن لم يوف نفسه حقها فقد نزل عن درجة الكمال وكان غاشا لنفسه وما الحياة الدنيا الا متاع الفروور <sup>١</sup> اى كالمناجى الذى يتخذ من نحو الزجاج والحزف مما يسرع فناؤه يميل اليه الطبع اول ماراه فاذا أخذه وأراد أن يتفجع به ينكسر ويفنى ( حكي ) انه حمل الى بعض الملوك قدح فيروزج سمرصا بالجواهر لم ير له نظير وفزع به الملك فرحا شديدا فقال لمن عنده من الحكماء كيف ترى هذا قال أراه فقرا حاضرا ومصيبة عاجلة قال وكيف ذلك قال ان انكسر فهو مصيبة لا جبر لها وان سرق صرت فقيرا اليه وقد كنت قبل أن يحمل اليك في امن من المصيبة والفقر فاتفق انه انكسر القدح يوما فعمطت المصيبة على الملك وقال صدق الحكميم لئنه لم يحمل اليه ثم كونها متاع الفروور والخذعة انما هو لمن اطمأن بها ولم يحطها ذريعة الى الآخرة واما من اشتغل فيها بطلب الآخرة فهي له متاع بلاغ الى ما هو خير منها وهي الجنة فالدنيا غير مقصودة لذاتها بل لا تجر الآخرة وفي الحديث نعم المال الصالح للرجل الصالح ( وفي المتنوى )

مال را كذب هر حق باشي حول • نعم مال صالح كفتش رسول

فا شغل العبد عن الآخرة فهو من الدنيا ومالا فهو من الآخرة قال بعض الكبار ورد خطاب الهى يقول فيه خلقت الخلق لينظروا الى مفاتيح الدنيا ومحاسن الناس فيؤديهم النظر في مفاتيح الدنيا الى الزهد فيها ويؤديهم النظر في محاسن الناس الى حسن الظن بهم فمكسوا القضية فنظروا الى محاسن الدنيا فرغبوا فيها ونظروا الى مساوى الناس فاغتابوهم ( حكي ) ان الشيخ الفوارس شاهين بن شجاع الكرمانى رحمه الله خرج للصيد وهو ملك كرمان فأمن في الطلب حتى وقع في بركة مقفرة وحده فاذا هو بشاب راكب على سبع وحوله سباع فلما



رأته ابتدرت نحوه فزجرها الشاب عنه فلما دنا اليه سلم عليه وقال له يا شاء ما هذه الغفلة  
عن الله اشتغلت بدنالك عن آخرتك وبلذتك وهو اك عن خدمة مولاك انما أعطاك الله  
الدنيا لتستعين بها على خدمته فجعلتها ذريعة الى الاشتغال عنه فيبين الشاب يحمدنه اذ خرجت  
عجوز ويدها شربة ماء فتاولها الشاب فشرب ودفع باقيه الى الشاء فشربه فقال ما شربت  
شيأ الذم ولا أبرد ولا اعذب ثم غابت العجوز فقال الشاب هذه الدنيا وكلها الله الى خدمتي  
فما احتجت الى شيء الا أحضرته الى حين يحظر بيالى اما بلفك ان الله تعالى لما خلق الدنيا  
قال لها يا دنيا من خدمتي فاخدميه ومن خدمك فاستخدميه فلما رأى ذلك تاب واجتهد  
الى ان كان من اهل الله تعالى فان قلت ان الله تعالى خلق للانسان جميع ما فى الارض ولا  
ينبى للعروس أن تجمع مائثر عليها بطريق الاعزاز والاكرام فمن عرف شأنه الجليل ما نظر  
الى الامر الحقيق القليل بل كان من اهل المروءة والهمة العالية فى الاعراض عما سوى الله تعالى  
والاقبال والتوجه الى الله تعالى ﴿سابقوا﴾ اى سارعوا مسارعة السابقين لا قرائهم فى المضار  
وهو الميدان ﴿الى مغفرة﴾ عظيمة كائنة ﴿من ربكم﴾ اى الى اسبابها وموجباتها  
كالاستغفار وسائر الاعمال الصالحة اى بحسب وعد الله والا فالعمل نفسه غير موجب وفى  
دعائه عليه السلام أسألك عن آثم مغفرتك اى أن توفقنى للاعمال التى تغفر لصاحبها لاجالة  
ويدخل فيها المسابقة الى التكبيرة الاولى مع الامام ونحوها . سلمى قدس سره كفت كدوسيله  
مغفرت حضرت رسالت است عليه السلام پس حق سبحانه وتعالى ميفر مايد كه شتاب  
نمايد بمتابمت او كه سبب آمرزش است

پير كسى را شفاعت كرسى . كه بر جاده شرع پيغمبرست

قال الشيخ الشهير باقائه قدس سره ان الله تعالى أرسلنا من عالم الامر الى عالم الارواح ثم  
منه الى عالم الاجسام وخلقنا فى أحسن تقويم واعطانا اختيارا جزئيا وقال ان كنتم صرقتم  
ذلك الاختيار الى جانب العبادات والطاعات والى طريق الوصول الى الحسنات أدخلكم الجنة  
وأيسر لكم الوصال ورؤية الجمال وأمرنا بالاسراع الى تلك الطريق على وجه المبالغة فان  
صيغة المفاعلة للمبالغة وانما امر بمبالغة الاسراع لقلة عمر الدنيا وقد ذهب الانبياء والاولياء  
ونحن نذهب ايضا فينبى أن نسرع فى طريق الحق لثلا يفوت الوصول الى الدرجات العالية  
بالاهمال والتكاسل وطريق الاسراع فى مرتبة الطبيعة الامثال بالاوامر والاجتناب عن التواهى  
وفى مرتبة النفس تركها عن الاخلاق الرديئة كالسكر والرياء والعجب والغضب والحسد  
وحب المال وحب الجاه وتحليتها بالاخلاق المحموده كالنواضع والاخلاص ورؤية التوفيق  
من الله والحلم والصبر والرضى والتسليم والعشق والارادة ونحوها وفى مرتبة الروح تحصيل  
معرفة الله تعالى وفى مرتبة المر بنى ماسوى الله تعالى وقال البقل قدس سره دعا المريدين  
الى مغفرته بنعت الاسراع ودعا المشتاقين الى جماله بنعت الاشفاق وقد دخل الكل فى مظنة  
الخطاب لان الكل قد وقعوا فى بحار الذنوب حين لم يعرفوه حق معرفته ولم يصدوه حق  
عبادته فدعاهم جميعا الى التطهير فى بحر رحمته حتى صاروا منطهرين من ضرورهم بانهم

عرفوه فاذا وصلوا الى الله عرفوا انهم لم يعرفوه فياخذ الله بأيديهم بعد ذلك ويكرمهم بأنواع الطائفة ثم ان المسابقة انما تكون بعد القصد والطلب ( وفي المتنوى )

كركران وكر شتابنده بود • آنكه كوينده است يابنده بود

﴿ وجنة عرضها كعرض السماء والارض ﴾ اى كعرض سبع سموات وسبع ارضين لو وصل بعضها ببعض على أن يكون اللام في السماء والارض للاستغراق واذا كان عرضها كذلك فما ظنك بطولها فان طول كل شئ اكثر من عرضه قال اسماعيل السدي رحمه الله لو كسرت السموات والارض وصرن خردلا فبكل خردلة الله جنة عرضها كعرض السموات والارض ويقال هذا التشبيه تمثيل للعباد بما يعقلون ويقع في نفوسهم مقدار السموات والارض وتقديم المغفرة على الجنة لتقدم التحلية على التحلية ﴿ أعدت ﴾ هيئت ﴿ للذين آمنوا بالله ورسله ﴾ فيه دليل على ان الجنة مخلوقة بالفعل كما هو مذهب اهل السنة وان الايمان وحده كاف في استحقاقها اذ لم يذكر مع الايمان شئ آخر ولكن الدرجات باعمال وفيه شئ فان الايمان بالرسول انما يكمل بالايمان بما في ايديهم من الكتب الالهية والعمل بما فيها ﴿ ذلك ﴾ الذى وعد من المغفرة والجنة ﴿ فضل الله ﴾ وعطاؤه وهو ابتداء لطف بلا علة ﴿ يؤتيه ﴾ تفضلا واحسانا ﴿ من يشاء ﴾ ابتداء اياه من غير ايجاب لا كما زعمه اهل الاعتزال ﴿ والله ذو الفضل العظيم ﴾ ولذلك يؤتى من يشاء مثل ذلك الفضل الذى لا غاية ووراء والمراد منه التنبية على عطاء ان العظيم عظيم والاشارة الى ان أحدا لا يدخل الجنة الا بفضل الله نيا او وليا قال عليه السلام خرج منه عندي خليلي جبرائيل عليه السلام آتفا فقال يا محمد والذى بمثك بالحق ان عبدا من عباد الله عبد الله خمسمائة سنة على رأس جبل يحيط به بحر فأخبر الله له عيناعذبة في اسفل الجبل وشجرة رمان كل يوم تخرج رمانة فاذا أمسى نزل وأصاب من الوضوء وأخذ تلك الرمانة فأكلها ثم قام للصلاة فسأل ربه أن يقبض روحه ساجدا وأن لا يجمل للارض ولا شئ على جسده سيدلا على يبعثه الله وهو ساجد ففعل ونحن ونمر عليه اذا هبطنا واذا عرجنا وهو على حاله في السجود قال جبريل فنحن نجد في العلم انه يبعث يوم القيامة فيوقف بين يدي الله فيقول له الرب ادخلوا عبدى الجنة برحمتي فيقول العبد بل بعملى فيقول الله قابسوا عبدى بنعمتى عليه وبعمله فتوجد نعمة البصر قد أحاطت بعبادة خمسمائة سنة وقيت عليه النعم الباقية بلا عبادة في مقابلتها فيقول الله ادخلوا عبدى النار فيجرح الى النار فينادى ويقول برحمتك ادخلنى الجنة فيقول الله ردوه الى فيوقف بين يديه فيقول عبدى من خلقتك ولم تك شيئا فيقول أنت يارب فيقول أكان ذلك بعملك او برحمتي فيقول بل برحمتك فيقول من قواك على عبادة خمسمائة سنة فيقول أنت يارب فيقول من أزلت في جبل وسط البحر وأخرج الماء العذب من بين المالح وأخرج لك رمانة كل ليلة وانما تخرج في السنة مرة واحدة وسألتنى أن أقبضك ساجدا من فعل بك ذلك كله فيقول أنت يارب قال فذلك كله برحمتي وبرحمتي ادخلك الجنة

جوروي بنخدمت نهى بر زمين • خدارا ثنا كوى وخودرا ميين

اميدى كه دارم بفضل خداست • كه برسى خود تكيه كردن خطاست

همين اعتماد بيارى حق • اميدم بأمر زكارى حق  
﴿ ماأصاب من مصيبة فى الارض ﴾ مانافية والمصيبة اصلها فى الرمية يقال أصاب السهم اذا  
وصل الى المرمى بالصواب ثم اختص بالنسبة اى ماحدث من حادثة كائنة فى الارض كجذب  
وعاةة فى الزروع والثمار ﴿ ولا فى أنفسكم ﴾ كمرض وآفة وموت ولد وخوف عدو وجوع  
﴿ الا فى كتاب ﴾ اى الا مكتوبة مثبتة فى علم الله اوفى الاوح المحفوظ ﴿ من قبل أن  
نبرأها ﴾ نخلق الانفس او المصائب او الارض فان البرء فى اللغة هو الخلق والبارى الخالق  
وذكر ربيع بن صالح الاسلمى قال دخلت على سعيد بن جبير حين جئى به الى الحاجاج  
حين أراد قتله فبكى رجل من قومه فقال سعيد مايبكيك قال ماأصابك قال فلاتبك قدكان  
فى علم الله أن يكون هذا ألم تسمع قول الله تعالى ماأصاب من مصيبة فى الارض ولا  
فى أنفسكم الا فى كتاب من قبل أن نبرأها • قال فى الروضة روى الحاجاج فى المنام بعد وفاته  
فقبل ما فعل الله بك فقال قتلى بكل قتيل قتلة وبسعيد بن جبير سبعين قتلة وفى الآية دليل  
على ان جميع الحوادث الارضية قبل دخولها فى الوجود وكذا جميع اعمال الخلق بتفاصيلها  
مكتوبة فى اللوح المحفوظ ليستبدل الملائكة بذلك المكتوب على كونه تعالى عالما بجميع  
الاشياء قبل وجودها وليعرفوا خلمه فانه تعالى مع علمه انهم يقومون على المعاصى خلقهم  
ورزقهم وأملهم وليحذروا من امثال تلك المعاصى وليشكروا الله على توفيقه اياهم للطاعات  
وعصمته اياهم من المعاصى وفيها دليل ايضا انه تعالى يعلم الاشياء قبل وقوعها لان اثباتها  
فى الكتاب محال ولو سأل سائل ان الله تعالى هل يعلم عدد أنفاس اهل الجنة يقال له ان الله  
يعلم انه لا عدد لأنفسهم ﴿ ان ذلك ﴾ اى اثباتها فى كتاب مع كثرتها ﴿ على الله ﴾ متعلق  
بقوله ﴿ يسير ﴾ لاستغنائه فيه عن العدة والمدة وان كان عسيرا على العباد قال الجنيذ قدس  
سره من عرف الله بالربوبية وافترق اليه فى اقامة العبودية وشهد بسره ما كشف الله له  
من آثار القدرة بقوله ماأصاب الخ فسمع هذا من ربه وشهد بقلبه وقع فى الروح والراحة  
وانشرح صدره وهان عليه ما يصيبه فان قلت كان الله قادرا على أن يوصل العباد اليه  
بلا تعب ولا مصيبة فكيف اوقعهم فى المحن والبلايا قلت أراد أن يعرفهم بامتحان القهر حقائق  
الربوبية وغرائب الطرق اليه حتى يصلوا اليه من طريق الجلال والجمال فى الآية  
توطيئ للنفوس على الرضى بالقضاء والصبر على البلاء وحمل لها على شهود المبلى فى عين  
البلاء فان به يسهل التحمل والا فمن كان غافلا عن مبدأ اللطف والقهر فهو غافل فى اللطف  
والقهر ولذا تعظم عليه المصيبة بخلاف حال أهل الحضور فانهم يلتذون بالبلاء التذاذهم  
بالعافية بل ولذة البلاء فوق لذة العافية

ازدست تومشت بردهاتم خوردن • خوشتر كه بدست خویش نام خوردن  
ومن امثال العرب ضرب الحبيب زبيب اى لذيق ﴿ لكيلا تأسوا ﴾ يقال أسى على مصيبته  
يأسى أسى من باب علم اى حزن اى اخبرنا كم بآثباتها وكتابتها فى كتاب كيلا يحصل لكم  
الحزن والالام ﴿ على ما فاتكم ﴾ من نعم الدنيا كالمال والحطب والصحة والعافية ﴿ ولا

تفرحوا بما آتاكم ﴿١﴾ اى أعطاكم الله منها فان من علم ان كلا من المصيبة والنعمة مقدر يفوت ما قدر قوته ويأتى ما قدر آتيانه لاحالة لايعظم جزعه على ما فات ولا فرحه بما هو آت اذ يجوز أن يقدر ذهابه عن قريب وقيل لبرز جهر أيها الحكيم مالك لا تخزن على ما فات ولا تفرح بما هو آت قال لان الفائت لا يتلافى بالعبرة والا ستى لا يستدام بالحيرة اى بالحبور والسرور لا التأسف يرد قائتا ولا الفرح يقرب معدوما قال ابن مسعود رضى الله عنه لان امس جرة احرقت ما احرقت وابقت ما ابقت احب الى من أن اقول لشيء لم يكن ليه كان (قال الكاشفى) اخبارست بمعنى نهى يعنى ازادبار دنيا ملول واز اقبال اومسرور مشويد كه نه آنرا قراريست ونه اين را اعتبارى كردست

دهد كراى شادى نكند . . . ورفوت شود نير نيرزد بعمى  
واز مرتضى رضى الله عنه منقولست كه هر كه بدین آيت كار كند هر آينه فرا كيرد زهد  
اورا بهردو طرف او يعنى زاهدى تمام باشد وجه زيبا گفته اند

مال اربتور ونهد مشوشاد ازان . . . ورفوت شود مشو بفریاد ازان

بندست پسندیده بكن یاد ازان . . . نادى ودينست شود آباد ازان

والمراد بالآية نفي الأسمى المانع عن التسليم لامر الله والفرح الموجب للبطل والاختيال  
ولذا عقب بقوله تعالى ﴿١﴾ والله لا يحب كل مختال فخور ﴿٢﴾ فان من فرح بالخطوئ الدنيوية  
وعظمت في نفسه اختال واقتخر بها لاحالة والمختال المتكبر المعجب وهو من الخيلاء وهو  
التكبر من تخيل فضيلة تترامى للانسان من نفسه ومنها يتأول لفظ الخيل لما قيل انه لا يركب  
أحد فرسا الا وجد في نفسه نخوة وبالفارسية وخداى تعالى دوست ندارد هر متكبرى  
را كه بر نعمت دنيا بر ديكرى تطاول كند فخور نازنده بدنيا وفخر كنده بدان برا كفاء  
واقران . . . قال في بحر العلوم المختال ذو الخيلاء والكبر وهو من العام المخصوص بدليل  
قول النبي عليه السلام ان من الخيلاء ما يحبها الله ومنها ما يبغضها الله اما الخيلاء التي يحبها الله  
فالاختيال عند الصدقة واختيال الرجل بنفسه عند اللقاء واما الخيلاء التي يبغضها الله فالاختيال  
في البنى والفجور اى لا يحب كل متكبر بما أوتى من الدنيا فخور مبالغ في الفخر به على  
الناس انتهى وصف بعض البلغاء متكبرا فقال كائن كسرى حامل غاشيته وقارون وكيل  
نفقته وبلقيس احدى دايانه وكائن يوسف لم ينظر الا بمقلته ولقيان لم ينطق الا بحكمته  
وكائن الخضر آه له عرشت والغباء باسمه فرشت وفي تخصيص التذليل بالنهى عن الفرح  
المذكور ايدان بأنه اقبح من الأسمى وفي الآية اشارة الا انه يلزم أن يثبت الانسان على  
حال في السرآ والضرآ فان كان لا بد له من فرح فليفرح شكرا على عطائه لا بطرا وان  
كان لا بد من حزن فليحزن صبرا على قضائه لا ضجرا قال قتبية بن سعيد دخلت على بعض  
احياء العرب فاذا أنا بفضاء مملوء من الابل الميتة بحيث لا تحصى ورأيت شخصا على تل يفتل  
صوفا فسألته فقال كانت باسمى فارتجمها من أعطاها ثم أنشأ يقول

لا والذي انا عبد من خلاقه \* والمرء في الدهر نصب الرزء والمحن

\* ماسرني أن ابلي في مباركها \* وما جرى من قضاء الله لم يكن \*  
قال البقل قدس سره طالب الله بهذه الآية اهل معرفته بالاستقامة والاتصاف بإصفاته أي  
كونوا في المعرفة بأن لا يؤثر فيكم الفقدان والوجدان والقهر واللفظ والاتصال والانفصال  
والفراق والوصال لأن من شرط الاتصاف أن لا يجري عليه احكام التلوين والاضطراب في اليقين  
والاعوجاج في التمكين قال القاسم رحمه الله ولا تأسوا على ما فاتكم من اوقاتكم ولا تفرحوا  
بما آتاكم من توبتكم وطاعتكم فانك لا تدري ما قدر الله فيك وقضى وقال الواسطي رحمه الله  
الفرح بالكرامات من الاعتقادات والتلذذ بالافضال نوع من الاغفال والحمد تحت جريان  
الامور زين لكل مأمور وقال شيخنا وسندي رحمه الله في كتاب اللامعات والبرقيات  
لا تحزنوا بما فاتكم مما سوى الله ولا تفرحوا بما آتاكم مما عدا الله حتى لا تظلموا الحزن  
والفرح بوضعهما في غير موضعهما واحزنوا بما فاتكم من الله وافرخوا بما آتاكم من الله  
حتى تعدلوا فيهما بوضعهما في موضعهما لأن الله تعالى حق وما خلاه باطل فكما ان الحزن  
والفرح بالحق حق وعادل لهما والفاعل للحق محق وعادل فكذلك ان الحزن والفرح  
بالباطل باطل وظلم لهما والفاعل بالباطل مبطل وظالم ولا يفرح ولا يحزن بالله الا  
المهاجرون الى الله ولا يحزن ولا يفرح بما سوى الله الا المعرضون عن الله فعليك بسبيل  
المادلين في جميع احوالك واياك وطريق الظالمين ومما سوى الله المال والملك قال الحسن  
رضي الله عنه لصاحب المال في ماله مصيبتان لم يسمع الاولون والآخرون بمثلهما يسلب  
عن كنهه ويسأل عن كنهه

هم تحت وملكي يذيرد زوال • بحز ملك فرمان ده لا يزال  
هنر بايد وفضل ودين وكال • كه كاه آيدو كه رود جاء ومال

(حكى) ان طيرا في عهد سليمان عليه السلام كان له صورة حسنة وصوت حسن اشتراه  
رجل بألف درهم وجاء طير آخر فصاح صيحة فوق قفصه وطار فسكت الطير وشكا  
الرجل الى سليمان فقال احضروه فلما احضروه وقال سليمان لصاحبك عليك حق فقد اشتراك  
بشئ قال فلم سكنت قال يابى الله قل له حتى يرفع قلبه غنى أنى لا أصبح ابدا مادمت  
في القفص قال لم قال لان صياحى كان من الجزع الى الوطن والاولاد وقد قال لى ذلك  
الطير انما حبسك لاجل صوتك فاسكت حتى تنجو فقال سليمان للرجل ما قال الطير فقال  
الرجل ارسله يابى الله فاني كنت احبه لصوته فأعطاء سليمان ألف درهم ثم أرسل الطير  
فطار وصاح سبحان من صورنى وفي الهوى طيرنى ثم فى القفص صيرنى ثم قال سليمان ان الطير  
مادام فى الجزع لم يفرج عنه فلما صبر فرج عنه وبسببه خلاص الرجل من التعلق به فبه إشارة  
الى الفناء عن اوصاف النفس فاذا فى العبد عنها تخلص من الاضطراب وخاز الى عالم السكون ومعرفة  
سر القدر وفي الحديث (الايمان بالقدر يذهب اليهم والحزن) قال الشيخ ابو عبد الله محمد بن على الترمذى  
الحكيم قدس سره وقد مرضت فى سالف ايامى مرضة فلما شفى الله منها ما ثبت نفسى بين ما دبر الله لى  
من هذه العلة فى مقدار هذه المدة وبين عبادة التقلين فى مقدار ايام علقى فقلت لو خبرت بين

هذه العلة وبين أن تكون لى عبادة الثقلين في مقدار مدتها الى أيهما تميل اختيارا فصيح عزمى ودام يقينى ووقعت بصيرتى على ان مختار الله تعالى لى اكثر شرفا واعظم خطرا وأنفع عاقبة وهى العلة التى دبرها لى ولا شوب فيه اذ كان فعله فستان بين فعله بك لتنجوبه وبين فعلك لتنجوبه فلمسا رأيت هذا دق فى عيني عبادة الثقلين مقدار تلك المدة فى جنب ما آتانى الله فصارت العلة عندى نعمة وصارت النعمة منة وصارت المنة املا وصار الامل عطا فقلت فى نفسى بهذا كانوا يستمرون فى البلاء على طيب النفوس مع الحق وبهذا الذى انكشف كانوا يفرحون بالبلاء انتهى (قال الصائب)

ترك هستى کن که آسودست از تاراج سبیل

هر که پیش از سبیل رخت خود برون از خانه ریخت

الذين يخلون ويأمرون الناس بالبخل ﴿ بدل من كل مختال فان المختال بالمال يضمن به غالبا ويأمر غيره به وهذا غاية الذم انه يبخل الانسان ويأمر غيره بالبخل والمعنى يمسكون أموالهم ولا يخرجون منها حق الله فان البخل امساك المقتنيات مما يحق اخراجها فيه ويقابله الجود يقال بخل فهو باخل واما البخل فالذى يكثر منه البخل كالرحيم من الراحم والبخل ضربان بخل بقتيات نفسه وبخل بقتيات غيره وهو اكثرهما وعلى ذلك قوله تعالى الذين يخلون ويأمرون الناس بالبخل كما فى المفردات وبالفارسية مختال وفخور آنانند که باوجود دنیا دارى وجمع اسباب آن بخل کنند و مال خود در راه خدا صرف نمایند و باوجود بخل خود امر نمایند مرد ما ترابه بخیلی کردن . وعن النبي عليه السلام انه قال لبنى سلمة من سيدكم قالوا الجد بن قيس وانا لنبخله فقال وای داء اذوا من البخل بل سيدكم الجمع الابيض عمرو بن الجوح وفى الحديث اربعة لا يجدون ربح الجنة وان ربحها ليجود من مسيرة خمسمائة عام البخل والمنان ومدمن الخمر والماق للوالدين ﴿ ومن ﴾ وهرکه ﴿ يتول ﴾ يعرض عن الانفاق ﴿ فان الله هو النقي ﴾ عنه وعن انفاقه ﴿ الحميد ﴾ المحمود فى ذاته لا يضره الاعراض عن شكره ولا ينفعه التقرب اليه بشئ من نعمه وفيه تهديد واشعار بأن الامر بالاتفاق لمصلحة المنفق واشارة الى ان من أهرض عن الاقبال على الله والادبار عن الاتفاق فان الله غنى بحسب ذاته عن اقباله وبحسب صفاته عن ادباره بل هو حميد فى ذاته وصفاته لا ينفعه اقباله ولا يضره ادباره اذ الضار النافع هو لا غيره وايضا الى النفوس البشرية الامارة بالسوء بالتقاعد عن الاقدام على الطاعة والعبادة ودعوة القلوب والارواح الى الارتكاب للمعاصى والاجتناب عن الطاعات بحسب الغلبة فى بعض الاوقات لاستهلاك القوى الروحانية بحسب ظلمات القوى الجسمانية قال بعض الكبار الانسان من حيث نشأته الطبيعية سعيد وكذلك من حيث نفسه الناطقة مادامت ككل نشأة منفردة عن صاحبها فا ظهرت المخالفة الا بالجموع ولما جبل الانسان على الامساك لان اصله التراب وفيه بيس وقبض لم يرض بذهاب مال نفسه وغيره فلذا بخل وامر بالبخل

زر از سه خوردن بود ای بدر . زهر نهادن جه سنک وجه زر

﴿ لقد أرسلنا رسلنا ﴾ اى الملائكة الى الانبياء او الانبياء الى الامم وهو الاظهر كما  
 فى الارشاد ﴿ بالبينات ﴾ بمجتهى روشن كه معجزاتست باشرىمتهى واضح . فان  
 قلت المعجزات يخلقها الله على يدى مدعى النبوة كاحياء الموتى وقلب العصا واليد البيضاء  
 وشق القمر من غير نزول الملك بها نعم معجزة القرءآن نزل بها الملك ولكن نزوله بها على  
 كل رسول غير ثابت قلت معنى نزول الملك بها ان الله يخبره على لسانه بوقوع تلك المعجزة  
 على يده ﴿ وانزلنا معهم الكتاب ﴾ اى جنس الكتب الشامل لكل لتبين الحق وتميز  
 صواب العمل اى لتكميل القوة النظرية والعملية . قوله معهم يجعل على تفسير الرسل  
 بالانبياء حالا مقدرة من الكتاب اى مقدرا كونه معهم والا فالانبياء لم ينزلوا حتى ينزل  
 معهم الكتاب فالنزول مع الكتاب شأن الملائكة والانزال اليهم شأن الانبياء ولذا قدم الوجه  
 الاول اذ لو كان المعنى لقد أرسلنا الانبياء الى الامم لكان الظاهر أن يقال وانزلنا اليهم الكتاب  
 ﴿ والميزان ﴾ بالفارسية ترازو ﴿ ليقوم الناس بالقسط ﴾ ليتعاملوا بينهم بالعدل ايفاء  
 واستيفاء ولا يظلم احد أحدا فى ذلك وانزله ازال اسبابه والامر باعداده والا فالميزان  
 من مصنوعات البشر وليس ينزل من السماء ( وروى ) ان جبريل عليه السلام نزل بالميزان  
 نفسه فدفعه الى نوح عليه السلام وقال مرقومك يزناه يعنى ناقسوة حقوق كنته بذان  
 درميان يكديكر بوقت معاملات . وقال الامام النزالى رحمه الله أظن ان الميزان المقرون  
 بالكتاب هو ميزان البر والشعر والذهب والفضة ام تنوهم انه هو الطيار والقبان ما أبعد  
 هذا الحسبان واعظم هذا البهتان فائق الله ولا تتمسك فى التأويل واعلم يقينا ان هذا الميزان  
 هو ميزان معرفة الله ومعرفة ملائكته وكتبه ورسله وملكوته ليتعلم كيفية الوزن  
 به من انبيائه كما تعلموا من ملائكته فالله هو المعلم الاول والثانى جبرائيل والثالث الرسول  
 والخلق كلهم يتعلمون من الرسول مالمهم طريق فى المعرفة سواء والكل عبارة بلا تغيير  
 وليت شعري ما دليله على ما ذهب اليه من العدول عن الظاهر كذا فى بحر العلوم . يقول الفقير  
 لعل دليله قوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولو العلم قائما بالقسط اى حاكما  
 بالعدل او مقيا للعدل فى جميع اموره فاذا كان الله قائما بالعدل فى جميع الامور كان الواجب  
 على العباد أن يقوموا به ايضا ولن يقوموا به حقيقة الا بعد العلم الشامل والمعرفة الكاملة وهى  
 معرفة الله فهى الميزان الكلى وماعداء من جميع الامور مبنى عليه وموزون به ﴿ وانزلنا  
 الحديد ﴾ قبل نزل آدم عليه السلام من الجنة ومعه خمسة اشياء من حديد الاول السندان  
 وهو سندان الحداد بالفتح كما فى القاموس وايه عن الشيخ سعدى فى قوله

چو سندان كسى سخت روى تبرد . كه خايسك تاديب بر سر نخورد

والثانى الكتبتان وهو ما يأخذ به الحداد الحديد المحمى كما فى القاموس والثالث الميعة بكسر  
 الميم بعدها ياء مثناة تحتانية اصله موقعة قال فى القاموس الميعة خشبة القصار يدق عليها  
 والمطرقة والمسسن الطويل وقد وقعته بالميعة فهو وقيع حددته بها والرابع المطرقة وهى  
 آلة الطرق اى الضرب والخامس الابرة وهى مسلة الحديد وروى ومعه المر والمسحاة قال

في القاموس المر بالفتح المسحاة وهي ماسحة أي قشر وجرف وفي الحديث ان الله أنزل أربع  
 ركعات من السماء الى الارض أنزل الحديد والنار والماء والملح وعن ابن عباس رضي الله عنهما  
 ثلاثة اشياء نزلت مع آدم عليه السلام الحجر الأسود وكان أشد بياضا من الثلج وعصا موسى  
 وكانت من آس الجنة طولها عشرة اذرع والحديد وعن الحسن رحمه الله وانزلنا الحديد  
 خلقنا كقوله تعالى و أنزل لكم من الانعام وذلك ان اوامره وقضايه واحكامه تنزل  
 من السماء قال بعضهم واخرجنا الحديد من المعادن لان العدل انما يكون بالسياسة والسياسة  
 مفتقرة الى العدة والعدة مفتقرة الى الحديد واصل الحديد ماء وهو منزل من السماء ﴿ وفيه ﴾  
 اي في الحديد ﴿ بأس شديد ﴾ وهو القتال به اوقوة شديدة يعني السلاح للحرب لان  
 آلات الحرب انما تتخذ منه وبالفارسية كارزار سخت است يعني آلتها كه دركار زار بكار  
 آيدان وسيدان سخواء از برای دفع دشمن چون سنان ونيزه وشمشیر وبیکان وخنجر  
 وامنك آن وسخواء برای حفظ نفس خود چون زره وخود وجوشن وغير آن . وفيه  
 إشارة الى ان عممية قوانين الكتاب واستعمال آلة التسوية يتوقفان على دال صاحب سيف  
 ليحصل القيام بالقسط وان الظلم من شتم النفوس والسيف حجة الله على من عنده ظلم  
 ومنافع للناس ﴿ كالسكين والفأس والمر والابرة ونحوها وما من صنعة الا والحديد  
 او ما يعمل بالحديد آلتها وفيه إشارة الى ان القيام بالقسط كما يحتاج الى انفاذ بالسيف  
 يحتاج ايضا الى مابة قوام التعايش من الصنائع وآلات المحركة والى سيف الجذبة المتخذ من  
 حديد القهر اذ لا بد لكل تجل تجلالي من كون التجلي الجمالي فيه وبالعكس وهم الاولياء  
 وهم يملكون الى الحق بكثرة اللطاف والاعطاف الربانية كما قال تعالى يا بني اسر آيل اذكروا  
 نعمتي التي أنعمت عليكم واني فضلتكم على العالمين ﴿ وليعلم الله من ينصره ورسله ﴾  
 عطف على محذوف يدل عليه ما قبله فانه حال متضمنة للتعليل كانه قيل ليستعملوه وليعلم الله  
 علما يتعلق به الجزاء من ينصره ورسله باستعمال السيوف والرماح وسائر الاسلحة في  
 مجاهدة اعدائه ﴿ بالغيب ﴾ حال من فاعل ينصره اي ظاهرين عنه تعالى كما قال ابن عباس  
 رضي الله عنهما ينصرونه ولا يبصرونه وانما يحمد ويثاب من أطاع بالغيب من غير معاينة  
 للمطاع او من مفعوله اي حال كونه تعالى ظاهرا عنهم غير مرئي لهم ﴿ ان الله قوي ﴾  
 على اهلاك من اراد اهلاكه ﴿ عزيز ﴾ لا يقتدر الى نصره الغير وانما أمرهم بالجهاد  
 لينتموا به ويستوجبوا ثواب الامثال فيه والقوة عبارة عن شدة البنية وصلابتها المضادة  
 للضعف وهي في حق الله بمعنى القدرة وهي الصفة التي بها يتمكن الحي من الفعل وتركه  
 بالارادة والعزة الغلبة على كل شئ قال الزروقي رحمه الله القوي هو الذي لا يلحقه ضعف في  
 ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله فلا يسمه نصب ولا تعب ولا يدركه قصور ولا عجز في  
 تقض ولا ابرام وخاصة هذا الاسم ظهور القوة في الوجود فما تلاه ذومته ضعيفة الا وجد  
 القوة ولا ذو جسم ضعيف الا كان له ذلك ولو ذكره مظلوم بقصد اهلاك الظالم ألف مرة  
 كان له ذلك وكفى أمره وخاصة الاسم العزيز وجود الغنى والمز سورة او معنى فن ذكره



اربعين يوما في كل يوم اربعين مرة اعطاه الله واعززه ولم يحوجهم لاحد من خلقه وفي الاربعين الادوية يا عزيز المتبع الغالب على امره فلا شيء يعادله قال السرور روى رحمه الله من قرأ سبعة ايام متواليات كل يوم ألفا اهلك خصمه وان ذكره في وجه العسكر سبعين مرة ويشير اليهم بيده فانهم ينهزمون ﴿ ولقد ارسلنا ﴿ اى وبلله قد بعثنا ﴿ نوحا ﴿ الى قومه وهم بنوا قابيل وهو الاب الثاني ﴿ وابراهيم ﴿ الى قومه ايضا وهم عمروء ومن تبعه ذكر الله رسالتهم تشريفا لهما بالذكر ولانهما من اول الرسل وابوان الانبياء عليهم السلام فالبشر كلهم من ولد نوح والعرب والعبرانيون كلهم من ولد ابراهيم ﴿ وجعلنا في ذريتهما ﴿ اى فى نسلهما ﴿ النبوة والكتاب ﴿ بأن استبنا بعض ذريتهما واوحينا اليهم الكتب مثل هود وصالح وموسى وهرون وداود وعيسى فلا يوجد نبي ولا كتاب الا وهو مدلل اليهما بأمتن الاسباب واعظم الانسان ﴿ فبهم ﴿ اى فمن ذرية هذين الصنفين او من المرسل اليهم المدلول عليهم بذكر الارسل والمرسلين يعنى يس بعضى ازانها كه ابياء برايشان آمدند ﴿ مهتد ﴿ اى الحق يعنى ايمان آورده بكتاب وتى وثابت شد بردين خود ﴿ وكثير منهم فاسقون ﴿ خارجون عن الطريق المستقيم فيكونون ضالين لاجالة ﴿ ثم قفينا على آثارهم برسلنا ﴿ اى ثم أرسلنا بعدهم رسلنا والضمير لنوح وابراهيم ومن أرسلنا اليهم من الامم يعنى بعد از نوح وهود وصالح را وبعد از ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب ويوسف را . او من عاصرها من الرسل ولا يعود الى الذرية فان الرسل المقتضى بهم من الذرية يقال قفا أثره اتبعه وقفى على اثره بفلان اى اتبعه اياه وجاء به بعده والاثار جمع اثر بالكسر تقول خرجت على اثره اى عقبه فالمعنى اتبعنا من بعدهم واحدا بعد واحد من الرسل قال الحريري فى درة القواص يقال شفقت الرسول باخر اى جعلتهما اثنين فاذا بعثت بالثالث فوجه الكلام أن يقال عززت بشالك اى قويت كما قال تعالى فعزيزنا بشالك فان وآتت الرسل فلاحسن أن يقال قفيت بالرسل كما قال تعالى ثم قفينا على آثارهم برسلنا ﴿ وقفينا بعيسى بن مريم ﴿ اى أرسلنا رسولا بعد رسول حتى انتهى الى عيسى بن مريم فأتينا به بعدهم يعنى وازيد در آوردیم اين رسل را وتمام کردیم انبياءه بنى اسرائيل را بعيسى بن مريم . فأول انبياء بنى اسرائيل موسى وآخرهم عيسى ﴿ وآتيناه الانجيل ﴿ دفعة واحدة ﴿ وجعلنا فى قلوب ﴿ المؤمنين ﴿ الذين اتبعوه ﴿ اى عيسى فى دينه كالحواريين واتباعهم ﴿ رافة ﴿ وهى اللين ﴿ ورحمة ﴿ وهى الشفقة اى وقفينا رافة اى بشدة رقة على من كان يتسبب الى الاتصال بهم ورحمة اى رقة وعطفنا على من لم يكن له سبب فى الصلة بهم كما كان الصحابة رضى الله عنهم رحما بينهم حتى كانوا اذلة على المؤمنين مع ان قلوبهم فى غاية الصلابة فهم اعززة على الكافرين قيل امروا فى الانجيل بالصفح والاعراض عن مكافاة الناس على الاذى

بدى را بدى سهل باشد جزا . اكر مردي احسن الى من اساء  
وقبلى لهم من لطم خدك الايمن قوله خدك الايسر ومن سلب رد آتاك فأعطه قميصك

ولم يكن لهم قصاص على جناية في نفس او طرف فاتبعوا هذه الاوامر واطاعوا الله وكانوا متوادين ومتراحين ووصفوا بالرحمة خلاف اليهود الذين وصفوا بالقسوة ﴿ورهبانية﴾ منصوب اما بفعل مضمير يفسره الظاهر اى وابتدعوا اى اتباع عيسى رهبانية ﴿ابتدعوها﴾ اى حلوا انفسهم على العمل بها واما بالعطف على ما قبلها وابتدعوها صفة لها اى وجعلنا في قلوبهم رافة ورحمة ورهبانية مبتدعة من عندهم اى وقفناهم للتراحم بينهم ولابتداع الرهبانية واستحدثناهم قال في فتح الرحمن المعتزلة تعرب رهبانية على انها نصب باضمار فعل يفسره ابتدعوها وليست بمعطوفة على رافة ورحمة ويذهبون في ذلك الى ان الانسان يخلق افعاله فيعبرون الآية على مذهبهم انتهى والرهبانية المبالغة في العبادة بمواصلة الصوم ولبس المسوح وترك اكل اللحم والامتناع عن المعام والمشرط والملبس والكاح والتعبد في الغيران ومعناها العفة المنسوبة الى الرهبان بالفتح وهو الخائف فان الرهبة مخافة مع تحزن واضطراب كما في المفردات فعلان من رهب كخشبان من خشى وقرى بضم الراء كأنها نسبة الى الرهبان جمع راهب كراكب وركبان ولعل التردد لاحتمال كون النسبة الى المفتوح والضم من التغيير النسب يعنى ان الرهبان لما كان اسما لطائفة مخصوصة صار بمنزلة العلم وان كان جمعا في نفسه فالتحق بالنصار واعراب وفرأئض فقيل رهباني كما قيل انصاري واعرابي وفرأئض بدون رد الجمع الى واحد في النسبة وقال الراغب في المفردات الرهبان يكون واحدا وجمعا فن جملة واحدا جمعه على رهابين ورهبانية بالجمع أليق انتهى وهى الحصول المنسوبة الى الرهبان وسبب ابتداعهم اياها ان الجبارة ظهروا على المؤمنين بعد رفع عيسى فقاتلوا ثلاث مرات فقتلوا حتى لم يبق منهم الا قليل فخافوا أن يقتلوا في دينهم فاختروا الرهبانية في قلال الجبال فارين بدينهم مخلصين انفسهم للعبادة منتظرين البعثة النبوية التي وعدها لهم عيسى عليه السلام كما قال تعالى ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسمه احمد الآية (وروى) ان الله لما أغرق فرعون وجنوده استأذن الذين كانوا آمنوا من السحرة موسى عليه السلام في الرجوع الى الاهل والمال بمصر فأذن لهم ودعا لهم فترهبوا في رؤوس الجبال فكانوا اول من ترهب وبقيت طائفة منهم مع موسى عليه السلام حتى توفاه الله ثم انقطعت الرهبانية بعدهم حتى ابتدعها بعد ذلك اصحاب المسيح عليه السلام ﴿ما كتبناها عليهم﴾ جملة مستأنفة والثني متوجه الى اصل الفعل اى ما فرضنا عليهم تلك الرهبانية في كتابهم ولا على لسان رسولهم ﴿الا﴾ استثناء منقطع اى لكن ابتدعوها ﴿ابتغاء رضوان الله﴾ اى لطلب رضا تعالى ﴿فارعوها حق رعايتها﴾ اى فارعوا جميعا حق رعايتها بضم التثنية والقول بالاتحاد وقصد السمعة والكفر بمحمد عليه السلام ونحوها اليه قال عليه السلام من آمن بي وصدقني فقد رعاها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فاولئك هم الهالكون قال مقاتل لما استضعفوا بعد عيسى التزموا الغيران فما صبروا واكلوا الخنازير وشربوا الخمر ودخلوا مع الفساق وفي المناسبات فارعوها اى لم يحفظها المقتدون بهم بعدهم كما اوجبوا على انفسهم حق رعايتها اى بكملها بل قصروا فيها ورجعوا عنها ودخلوا في دين

ملوكهم ولم يبق على دين عيسى عليه السلام الا قليل ذمهم الله بذلك من حيث ان النذر عهد مع الله لا يحل نكته سباً اذا فسد رضاه تعالى ﴿فأتينا الذين آمنوا منهم﴾ اي من العيسيين ايماناً صحيحاً وهو الايمان برسول الله عليه السلام بعد رعاية رهبانيتهم لا مجرد رعايتها فانها بعد البعثة لغو محض وكفر بحت وانى لها استتباع الاجر قال في كشف الاسرار لما بعث النبي عليه السلام ولم يبق منهم الا قليل حط رجل من صومعته وجاء سائح من سياحته وصاحب الدير وديره فآمنوا به والصومعة كل بناء متصومع الرأس اي متلاصقه والدير خان النصارى وصاحبه ديار ﴿اجرمهم﴾ اي ما يحسن ويليق بهم من الاجر وهو الرضوان ﴿وكثير منهم﴾ اي من العيسيين وهم الذين ابتدعوا فضيعوا وكفروا بمحمد عليه السلام ﴿فاسقون﴾ خارجون عن حد الاتباع وهم الذين هودوا وتنصروا قال في تفسير المناسبات وكذلك كان في هذه الامة فانه لما توفى رسول الله تبعه خلفاؤه باحسان فلما مضت الخلافة الراشدة وراكت الفتن كما اخبر عليه السلام واشتد البلاء على المتمسكين بصريح الايمان ورجم البيت بحجارة المنجنيق وهدم وقتل عبادة بن الزبير رضى الله عنه واستيحت مدينة رسول الله عليه السلام ثلاثة ايام وقتل فيها خيار المسلمين رأى المؤمنون العزلة واجبة فلزموا الزوايا والمساجد وبنوا الربط على سواحل البحر واخذوا في الجهاد للعدو والتفوس وهاجوا تصفية اخلاقهم ولزموا الفقر اخذاً من احوال اهل الصفة وتسموا بالصوفية وتكلموا على الورع والصدق والمنازل والاحوال والمقامات فهؤلاء وزان اولئك انتهى وفي الحديث يا ابن ام معبد أتدرى ما رهبانية امي قلت الله ورسوله اعلم قال الهجرة والجهاد والصلاة والصوم والحج والعمرة والتكبير على التلاع (روى) ان نفرا من الصحابة رضى الله عنهم أخذهم الخوف والحشية حتى أراد بعضهم أن يعتزل عن النساء وبعضهم الإقامة في رؤوس الجبال وبعضهم ترك الاكل والشرب وبعضهم غير ذلك فنهاهم عليه السلام عن ذلك كله وقال لا رهبانية في الاسلام وقال رهبانية امي في المسجد يعنى المتعبدون من امي لا يأخذون مأخذ النصارى بل يتكفون في المساجد دون رؤوس الجبال وقال في ثنى صوم الوصال انى لست كهيتكم انى أبيت لى مطعم يطعمنى وساق يسقنى (وفي المتنوى)

- |                              |   |                            |
|------------------------------|---|----------------------------|
| هين مكن خود را خصى رهبان مشو | • | زانكه عفت هست شهوت را كرو  |
| بی هوا نمى از هوا مكن نبود   | • | فازي بر مردكان نتوان نمود  |
| بس كلوا از بهر دام شهوتست    | • | بعد ازان لاتسرفوا آن عفتست |
| چونكه رنج صبر نبود مر ترا    | • | شرط نبود بس فرونايد جزا    |
| حبذا آن شرط وشادا آن جزا     | • | آن جزای دلنواز جان فزا     |

قال الشافعى رحمه الله اربعة لا يعبأ الله بهم يوم القيامة زهد خصى وتقوى جندى وأمانة امرأة وعبادة صبي وهو محمول على الغالب كما في المقاصد الحسنة ثم ذكر لا تنفى الحلوة والعزلة قال في الاحياء لما بنى عروة قصره بالعقيق وهو كأمير موضع بالمدينة لزومه فقيل له لزمتم

القصور وترك مسجد رسول الله فقال رأيت مساجدكم لاهية واسواقكم لاغية والفاحشة في فجاجكم عالية وبما هتالكم عما أنتم فيه عافية (وحكى) ان جماعة من السلف مثل مالك وغيره تركوا الجابة الدعوات وعبادة المرضى والجناز بل كانوا احتلاس بيوتهم لا يخرجون الا الى الجمعة وزيارة القبور وبعضهم فارق الأمصار وانحاز الى قال الجبال تفرقا للعبادة وفرارا من الشـواغل واختار جماعة من السلف العزلة لمشاهدتهم المنكرات في الاسواق والاعباد والجماع وعجزهم عن التغير وهذا يقتضى لزوم الهجرة وفي الآية دليل على ان الشروع في فعل العباداة ملزم وإن من شرع فيما ليس عليه ثم تركه استحق اسم الفسق والوعيد فيجب على الناظر رعاية نذره لانه عهد مع الله لا يحل نكثه (وروى) عن بعض الصحابة رضى الله عنهم عليكم باتمام هذه التراويح لانها لم تكن واجبة عليكم وقد اوجبتوها على أنفسكم فانكم ان تركتم صرتم فاسقين ثم قرأ هذه الآية وكثير منهم فاسقون . يقول الفقير وهكذا شأن الصلاة المعروفة بالرغائب والبرآة والقدر فانها ملحقه بالتراويح ليكونها من صلاة الليل وقد كانت سنة مسلوكة للعلماء بالله فلا تترك ابدا عند من اعتقد اعتقادهم قال في فتح الرحمن واختلاف الائمة فما اذا انشأ صوما او صلاة تطوعا فقال ابو حنيفة لم يجزله الخروج منه فان أفسده فعليه القضاء لقوله تعالى ولا تبطلوا اعمالكم وقال مالك رحمه الله كذلك الا انه اعتبر المذر فقال ان خرج منه لمذر فلا قضاء والا وجب وقال الشافعي واحمد رحمه الله متى انشأ واحدا منهما استحب آتنامه فان خرج منه لم يجب عليه قضاء على الاطلاق واما اذا كان التطوع حججا او عمرة فيلزم آتنامه أفسده وجب قضاؤه لوجوب المضى في فاسده انتهى قال بعض الكبار جميع ما ابتدع من السنة الحسنة على طريق القرابة الى الله تعالى داخل في الشريعة التي جاءت بها الرسل عن امر الله قال تعالى ورهانية الحج فأقرهم تعالى عليها ولم يعب عليهم فعلها انما عاب عليهم عدم رعايتهم لها في دوام العمل فقط وخلق عابها اسم البدعة في حقهم بخلاف هذه الامة خلع على ما استحسنته اسم السنة تشريفالهم كما قال عليه السلام من سن سنة حسنة وما قال من ابتدع بدعة حسنة فافهم فاجاز لنا ابتداع ما هو حسن ومما سنة وجعل فيه اجرا لمن ابتدعه ولمن عمل به واخبر أن العابد لله تعالى بما يعطيه نظره اذا لم يكن على شرع من الله مميّن انه يحشر امة وحده بغير امام يتبعه كما قال تعالى في ابراهيم ان ابراهيم كان امة قانتا لله وذلك لنظره في الأدلة قبل أن يوحى اليه وقال عليه السلام بعثت لاتمم مكارم الاخلاق فمن كان عليها فهو على شرع من ربه وان لم يعلم وقال بعضهم جميع ما ابتدعه العلماء والعارفون مما لم تصرح الشريعة بالامر به لا يكون بدعة الا ان خالف صريح السنة فان لم يخالفها فهو محمود وذلك كخلق الرأس ولبس المرقعات والرياضة بقلة الطعام والنمائم والمواظبة على الذكر والجهربه على الهيئة المشهورة ونحو ذلك من جميع اوصافهم فانها كلها نواويس حكمية لم يحجب بها رسول الله عليه السلام في عموم الناس من عند الله لكونها طريقة أهل الخصوص السالكين طريق الحق وهذه الطريق لا تحتل العامة الامر بها ولا تجب هي عليهم فقد علمت ان طريق

القوم صادرة عن الله ولكن من غير الطريق الصريح النبوي ولولا انه عليه السلام ففتح  
لامته باب الاستئذان ما اجتراً احد منهم على أن يزيد حكماً ولا وضعا في الصحيح من سن  
سنة حسنة فله اجرها وأجر من عمل بها وقال بعضهم المقصود بالوضع الشرعي الا لهي  
هو تكميل النفوس علما او عملا وهم اتوا بامور زائدة على الطريقة النبوية موافقة لها  
في الغاية والفرض كالامور التي التزمها الصوفية في هذه الامة بغير ايجاب من الله كتقليل  
الطعام وكثرة الصيام والاجتناب عن مخالطة الانام وقلة المنام والذكر على الدوام وقال بعضهم  
ما يصدر عن الواصل من الافعال شريعة وكذا الباقي فلا بد من الاعتدال ولذلك قال  
عليه السلام الشريعة اقوالى والطريقة اطوارى والمعرفة رأس مالى والحقيقة نقد حالى وقال  
بعضهم لا يتبدع فيوجب الله ذلك الابتداع عليك وفي شرعنا من سن سنة حسنة فما سماها  
بدعة فان شرعنا قد قررناها فيشكر الله صاحب هذه البدعة ويلزمها حيث ألحقه تعالى بأنبيائه  
ورسله وابعاله أن يسن ماسنته الرسل مما يقرب الى الله تعالى ولا يخفى ان الكامل من عباد  
الله من سد باب الابتداع ولم يزد في التكاليف حكما واحدا موافقة لمراد الله ومراد رسول الله  
من طاب الرفق والرحمة وقال بعضهم لا تجمل وردك غير ماورد في الكتاب والسنة تكن  
من العلماء الادباء لانك حينئذ تجمع بين الذكر والتلاوة فيحصل لك اجر التالين والذاكرين  
فما ترك الكتاب والسنة مرتبة يطلبها الانسان من خير الدنيا والآخرة الا وقد ذكرها فمن وضع  
من الفقهاء وردا من غير الوارد في السنة فقد أساء الأئمة مع الله ورسوله الا أن يكون ذلك  
بتعريف من الله فيعرفه خصائص كلمات يجمعها فيكون حينئذ ممثلا لا مخترعا وذلك مثل حزب  
البحر للشاذلى رحمه الله ونحوه فانه رحمه الله صرح بأنه ما وضع حرفا منه الا باذن الله ورسوله  
وقال من دعا بغير ما دنا به رسول الله فهو مبتدع وقال بعضهم العبد في أداء الفرائض عبيد  
اضطرار وفي فعل النوافل عبد اختيار وعبودية الاضطرار أشرف وأسلم في حقه من عبودية  
الاختيار لما قد يخطر بباله في عبودية الاختيار من شائبة الامتنان ومن ههنا تركا كبار الرجال  
من الملازمة فعل النوافل واقتصر واعلى أداء الفرائض خوفا من خطور ذلك على قلوبهم فيجرح  
عبوديتهم وفي الحكم العطائية من علامة اتباع الهوى المسارعة الى نوافل الخيرات والتكاسل  
عن القيام بمحقوق الواجبات وهذا حال غالب الخلق الامن عصمه الله ترى الواحد منهم يقوم  
بالنوافل الكثيرة ولا يقوم بفرض واحد على وجهه ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ اى بالرسول المتقدمة  
﴿اتقوا الله﴾ فيما نهاكم عنه ﴿وآمنوا برسوله﴾ اى بمحمد عليه السلام وفي اطلاقه ايدان  
بأنه علم فرد الرسالة لا يذهب الوهم الى غيره ﴿يؤتكم كفلين﴾ نصيبين وأجرين نقل  
عن الراغب الكفل الحظ الذي فيه الكفالة كأنه تكفل بأمره والكفلان هما النصيبان  
المرغوب فيهما بقوله تعالى ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ﴿من رحمته﴾ از  
بخشايش خود . وذلك لايمانكم بالرسول وبين قبله من الرسل لكن لا على ان شريعتهم  
باقية بعد البعثة بل على انها كانت حقا قبل النسخ وعن أنى موسى رضى الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين الرجل يكون له الامة فيعلمها فيحسن تعليمها

يؤديها فيحسن تأديبها ثم يعتقها ويتزوجها فله اجران ومؤمن اهل الكتاب الذي كان مؤمنا ثم آمن بالنبي فله اجران والعبد الذي يؤدي حق الله وينصح لسيده ولذا يكي بعض العبيد حين اعتق لانه ذهب اجر النصيح لسيده وبقي اجر اداء حق الله

تادلت هست اسير عشق سليم • مسند تحت سلطنت مطلب

( وقال الشيخ سعدى )

اسيرش نخواهد رهايي زند • شكارش نجويد خلاص از كند

( وقال المولى الجامى )

مريض عشق تو چون مائل شفا گردد • اسير قيد تو كي طالب نجات شود

ويجعل لكم نورا تمشون به يوم القيامة حسبانطق به قوله تعالى يسي نورهم بين ايديهم وبأيمانهم فهو الضياء الذي يمشون به على الصراط الى أن يصلوا الى الجنة وذلك لان جهنم خلقت من الظلمة اذ هي صورة النفس الامارة هي ظلماتية فنور الايمان والتقوى يدفعها ويزيلها ويفرلهم ما سلفتم من الكفر والمعاصي فاما حسنات الكفار فمقبولة بعد اسلامهم على ماورد في الحديث الصحيح • والله غفور رحيم • اى مبالغ في المغفرة والرحمة وفيه اشارة الى مغفرة الذنب الذي هو ملاحظة النفس فانه من اكبر الذنوب والمعاصي كما قالوا وجودك ذنب لا يقاس عليه ذنب آخر ( مصراع ) جو مرد راه شدى بكذراز سر و دستار • لثلا يعلم اهل الكتاب ) متعلق بمضموم الجملة الطلية المتضمنة معنى الشرط اذ التقدير ان تتقوا الله وتؤمنوا برسوله يؤتكم كذا وكذا لثلا يعلم الذين لم يسلموا من اهل الكتاب اى يعلموا ولا مزيدة كفى في مامعك أن لاتسجد كما ينبي عنه قرآءة ليعلم ولكي يعلم ولان يعلم بادغام النون في الياء قال في كشف الاسرار وانما يحسن ادخالها في كلام يدخل في اواخره او أوائله جحد • ان لا يقدرين على شئ من فضل الله • أن تخففه من الثقلة واسمها الذى هو ضمير الشأن محذوف والجملة في حيز النصب على انها مفعول يعلم اى يعلمون انهم لا يتألمون شئ مما ذكر من فضلة من الكفيلين والنور والمغفرة ولا يتمكنون من نياله حيث لم يأتوا بشرطه الذى هو الايمان برسوله • وأن الفضل بيد الله • عطف على أن لا يقدرين يعنى آفزون ثواب وجزاء وامثال أن بدست قدرت خداست • يؤتبه • عطا كند • من يشاء • هر كرا خواهد • وهو خبر ثان لائن • والله ذو الفضل العظيم • والعظيم لا بد أن يكون احسانه عظيما ( قال الكاشفى ) وخداى تعالى خداوند فضل

زر كست يعنى نعمتى تمام كه خواص وعوام را فرا رسيد

فيض كرم رسانده از شرق تا بغرب • خوان نعم نهاده از قاف تا بايقاف

هستند بيش و كم زنوال تو بهره مند • دارند نيك و بد بعباء تو اعتراف

وقد جوز أن يكون الامر بالتقوى والايمان لغير اهل الكتاب فالعنى اتقوا الله وابتغوا على ايمانكم رسول الله يؤتكم ما وعد من آمن من اهل الكتاب من الكفيلين فى قوله تعالى اولئك يؤتون أجرهم مرتين ولا ينقصكم من مثل أجرهم لانكم مثلهم فى الايمانين

( لا فرقون )

لا تفرقون بين أحد من رسله ( وروى ) ان مؤمنى أهل الكتاب افتخروا على سائر المؤمنين بأنهم يؤتون أجرهم مرتين وادعوا الفضل عليهم فنزلت وفي الحديث ( انما مثلنا ومثل الذين اتوا الكتاب من قبلنا مثل رجل استأجر أجراً فقال من يعمل الى آخر النهار على قيراط قيراط فعمل قوم ثم تركوا العمل نصف النهار ثم قال من يعمل نصف النهار الى آخر النهار على قيراط قيراط فعمل قوم الى العصر على قيراط قيراط ثم تركوا العمل ثم قال من يعمل الى الليل على قيراطين قيراطين فعمل قوم الى الليل على قيراطين قيراطين فقال الطائفتان الاوليان مالنا كثر عملنا وقل اجرا فقال هل نقصتكم من حقكم شيئاً قالوا لا قال ذلك فضلى اوتيه من أشاء ) ففيه اشارة الى ان أهل الكتاب أطول زمناً وهمراً واكثر اجتهاداً وقلل أجراً وهذه الامة اقصر مدة وقلل سعياً واعظم أجراً والى ان الثواب على الاعمال ليس من جهة الاستحقاق لان العبد لا يستحق على مولاه بخدمته اجرة بل من جهة الفضل والله ان يفضل على من يشاء بما يشاء قال البقل رحمه الله اخرج فضله من الاكتساب وعمل الجهد والطلب يؤتى كراماته من يشاء من عباد المصطفين وهو ذو المعطاء في الازل الى الابد والفضل العظيم مالا ينقطع عن النعم عليه ابداً ( روى ) ان رسوله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ المسبحات قبل أن يرقد ويقول ان فيهن آية افضل من الف آية ويعنى بالمسبحات الحديد والحشر والصف والجمعة والتغابن . يقول الفقير انما أخفى عليه السلام تلك الآية ولم يصرح بها لتجهد الامة بتلاوة جميع السور كما أخفى الله ساعة الاجابة ويلة القدر ونحوها بعنا للعباد على الاجتهاد واحياء الليالى ( قال الشيخ سعدى )

جوهر كوشه تير نیاز افكنی . امیدست نا که که صیدی زنی  
 همه سنکها پاس دار ای بسر . که لعل از میانش نباشد بدر  
 غم جمله خور در هوای یکی . مراعات صدکن برای یکی  
 تمت سورة الحديد بعون الملك المجيد فى اواخر شهر ربيع الاول  
 من سنة خمس عشرة ومائة والى من الهجرة

## الجزء الثامن والعشرون

من

اجزاء الثلاثين

تفسير سورة المجادلة اثنتان وعشرون آية مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها ﴾ سمع مجاز مرسل عن أجب بعلاقة السيدة والمجادلة المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة يعنى كار براندين با كسى بر سبيل نزاع .  
 واصله من جذلت الجبل اى احكمت قتله فكأن المتجادلين يقتل كل واحد الآخر عن رأيه والمراد هنا المكالمة ومراجعة الكلام اى معاودته والمعنى قد أجاب الله دعاء المرأة التي تكلمك في حق زوجها استفتاء وتراجعك الكلام في شأنه وفيما صدر عنه في حقها من ظهاره اياها بغير وجه مشروع وسبب مقبول ﴿ وتشتكى الى الله ﴾ عطف على تجادلك اى تتضرع الى الله تعالى وتظهر ما بها من المكروه قال في المفردات الشكاية والشكاة والشكوى اظهار البت يقال شكوت واشتكيت واصل الشكوى فتح الشكوة و اظهار ما فيها وهى سقاء صغير يجعل فيه الماء وكان في الاصل استعارة كقولك بثت له مافى وعائى ونفضت مافى جرابى اذا اظهرت مافى قلبك وفى كشف الاسرار الاشتكاء اظهار مايقع بالانسان من المكروه والشكوى اظهار مايصنعه غيره به وفى تاج المصادر الاشتكاء كله كردن وشكوة كرفتن . وهى قرينة صغيرة والمجادلة هى خولة بنت ثعلب بن مالك ابن خزاعة الخزرجية وزوجها اوس بن الصامت اخو عبادة روى انها كانت حسنة البدن رآها اوس وهى تصلى فاشتبهى بمواقعتها فلما سلمت راودها فأبت وكان به خفة فغضب عليها بمقتضى البشرية وقال انت على كظهرامى وكان اول ظهار وقع في الاسلام ثم ندم على ما قال بناء على ان الظهار والايلاء كالأ من طلاق الجاهلية فقال لها ما اظنك الى وقد حرمت على فشق ذلك عليها فأت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة رضى الله عنها تغسل شق رأسه فقالت يا رسول الله ان زوجى اوس بن الصامت أبو ولدى وابن عمى واحب الناس الى ظاهر منى وماذ كر طلاقا وقد ندم على فعله فهل من شئ يجمعنى واباه فقال عليه السلام ما أراك الا وقد حرمت عليه فقالت لا تقل ذلك يا رسول الله وذكرت فاقمتها ووجدتها بتفانى اهلها وان لها صبية صفارا فقالت ان ضممتهم الى جاعوا وان ضممتهم الى أبيهم ضاعوا فعاد النبي عليه السلام قوله الاول وهو حرمت عليه فجعلت تراجع رسول الله مقاتلتها الاولى وكما قال لها رسول الله حرمت عليه هتفت وقالت أشكو الى الله مما لقيت من زوجى حال فاقى ووجدتني وقد طالت معه صحبتى ونفضت له بطنى تريد بذلك انى قد بلغت عنده سن الكبر وصرت عقيما لا ألد بعد وكانت فى كل ذلك ترفع رأسها الى السماء على ما هو عادة



الناس استنزالا للامر الالهي من جانب العرش وتقول اللهم أنزل على لسان نبيك فقامت عائشة تفسل الشق الآخر من رأسه عليه لسلام وهي مازالت في مراجعة الكلام مع رسول الله وبث الشكوى الى الله حتى نزل جبريل عليه السلام بهذه الآيات الاربع سمعا لدعائها وقبولا لشكواها فكانت سببا لظهور امر الظهار وفي قد اشعار بأن الرسول والمجادلة كانا يتوقعان أن ينزل الله حكم الحادثة ويفرج عنها كربها لأنها انما تدخل على ماض متوقع ﴿والله يسمع تحاور كما﴾ أي يعلم تراجعكما الكلام وتخطبكما وتجاوبكما في أمر الظهار فإن التحاوور بمعنى التجاوب وهو رجوع الكلام وجوابه يعني يكديكر را جواب دادن . من الحوور بمعنى الرجوع وذلك كان رجوع الرسول الى الحكم بالجرمة مرة بعد أخرى ورجوع المجادلة الى طلب التحليل كذلك ومثله المحاورة في البحث ومنه قولهم في الدعاء نعوذ بالله من الحوور بعد الكور أي الرجوع الى نقصان بعد الوصول الى الزيادة او الى الوحشة بعد الانس وقال الراغب الحوور التردد اما بالذات واما بالتفكير وقيل نعوذ بالله من الحوور بعد الكور أي من التردد في الامر بعد المضي فيه او من نقصان وتردد في الحال بعد الزيادة فيها وصيغة المضارع للدلالة على استمرار السمع حسب استمرار التحاوور وتجدده وفي نظمها في سلك الخطاب مع أفضل البريات تغليب اذ القياس تحاورها وتحاورك تشير فيها لها من جهتين والجملة استئناف جار مجرى التعليل لما قبله فان الحافها في المسألة ومبالغتها في التضرع الى الله ومدافعتها عليه السلام اياها بجواب منبئ عن التوقف وترقب الوحي وعلمه تعالى بحالهما من دواعي الاجابة وفي كشف الاسرار ليس هذا تكرارا لان الاول لما حكته عن زوجها والثاني لما كان يجري بينها وبين رسول الله لان الاول ماض والثاني مستقبل ﴿ان الله سميع بصير﴾ مبالغ في العلم بالمسموعات والبصيرات ومن قضيته أن يسمع تحاورها ويرى ما يقارنه من الهيئات التي من جعلتها رفع رأسها الى السماء وسائر آثار التضرع

- \* يا من يرى ما في الضمير ويسمع
- \* أنت المعد لكل ما يتوقع
- \* يا من يرجي للشدة أدكلها
- \* يا من اليه المشتكى والمفرع
- \* مالي سوى قرعى لبابك حيلة
- \* ولئن رددت فأي باب أقرع
- \* حاشي للطفك أن تقنط عاصيا
- \* الفضل أجزل والمواهب اوسع

وفي الآية دليل على ان من انقطع رجاؤه عن الخلق ولم يبق له في مهمه احد سوى ربه وصدق في دعائه وشكواه كفاء الله ذلك ومن كان اضعف فالرب به ألطف  
دعای ضعیفان امید وار . زیازوی مریدی به آید بکار

وفيها ان من استمع الله ورسوله والورثة الى كلامه فسائر الناس اولى ( روى ) ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه مر بهذه المرأة في خلافته وهو على حمار والناس معه فاستوقفته طويلا ووعظته وقالت يا عمر قد كنت تدعى عميرا ثم قيل لك عمر ثم قيل لك أمير المؤمنين فاتق الله يا عمر فانه من أيقن الموت خاف الفوت ومن أيقن الحساب خاف العذاب وهو

واقف يسمع كلامها فقليل له يا امير المؤمنين اتقف لهذه المعجزة هذا الوقوف الطويل فقال والله لو حبستني من اول النهار الى آخره مازلت الا للصلاة المكتوبة أتدرون من هذه المعجزة هي خولة بنت ثعلب سمع الله قولها من فوق سبع سموات أسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر وهذه الفوقية لا يلزم منها الجهة لان الله هو العلى المتعال فاعترف ثم انه من اكبر الذنوب أن يقول الرجل لاخته اتق الله فيقول في جوابه عليك نفسك اى ازم نفسك أنت تأمرنى بهذا وذلك لانه اذا ذكر اسم الله يلزم التعظيم له سوآ صدر من مسلم او كافر وأعلم الناس لا يستغنى عن تنبيه وإيقاظ

بكوى آنچه دانی سخن سودمند . و کر هیچ کن رانیاید پسند

يقال اللائق بالعاقل أن يكون كالنحل يأخذ من كل شئ ثم يخرج عسلًا فيه شفاء من كل داء وشمًا له منافع لاسيما الضياء فطالب الحكمة يأخذها من كل مقام سواء قد اوقام (المرء لولا عرفه فهو الدمى . والمسك لولا عرفه فهو الدم) العرف الاول بالضم بمعنى المعروف والثاني بالفتح الرأحة والدمى بضم الدال وفتح الميم جمع دمية وهى الصورة المنقشة من رخام او طاج هو الذين يظهرون منكم أيها المؤمنون فلا يلحق بهم الذى لانه ليس من اهل الكفارة لغلبة جهة العبادة فيها فلا يصحظهاره من نسائهم هذا شروع فى بيان الظهار فى نفسه وحكمه المترتب عليه شرعا بطريق الاستئناف والظهار لغة مصدر ظاهر الرجل اى قال لزوجته أنت على كظهر امى والظهر العضو والجراحة ويعبر عن البطن بالظهر اى أنت على حرام كبطن امى فكفى عن البطن بالظهر الذى هو عمود البطن لثلا يذكر ما يقارب الفرج تأدبا ثم قيل ظاهر من امرأته فعدى بمن لتضمين معنى التجنب لاجتناب أهل الجاهلية من المرأة المظاهر منها اذا الظهار طلاق عندهم كما مر فى قولهم آلى منها لما ضمنه من معنى التباعد من الآلية بمعنى الحلف وفى القرء أن واجتنبى ونهى أن تعبد الاصنام اى بعدنى وياهم من عبادة الاصنام فعنى البعد انما هو فى الاجتناب ونحوه المتعدي بمن لان معنى الابتداء الذى هو معنى من لا يخلو عن البعد فان من معانى عن لامن ثم انه ألحق الفقهاء بالظهر نحو البطن والفخذ والفرج مما يحرم النظر اليها من الام فن قال أنت على كبطن امى او فخذها او فرجها كان ظهارا بخلاف مثل اليد أو الرجل وكذا ألحقوا بالام سائر الجوارم فلو وضع المظاهر مكان الام ذات رحم محرم منه من نسب كالحالة والعمة او رضاع او صهر كان ظهارا مثل أن يقول أنت عليه كظهر خالى او عمى او اختى نسا او رضاعا او كظهر امرأة اخى او أبى ولو شبهها بالخنزير أو الدم أو الميتة او قتل المسلم أو النية أو النيمة او الزنى او الربا او الرشوة فانه ظهار اذا نوى وفى أنت على كأمى صح نية الكرامة اى استحقاق البر فلا يقع طلاق ولا ظهار وصح نية الظهار بأن يقصد التشبيه بالام فى الحرمة فيترتب عليه احكام الظهار لا غير ونية الطلاق بأن يقصد إيجاب الحرمة فان لم ينو شيئا لفا وأنت على حرام كأمى صح فيه مانوى من ظهار او طلاق او ايلاء ولو قال

أنت أمي أو اختي أو بنتي بدون اشبيه فهو ليس بظهار يعني ان قال ان فلت كذا  
فانت أمي وفلته فهو باطل وان نوى التحريم ولو قالت لزوجها أنت على كظهر أمي  
فانه ليس بشيء وقال الحسن انه يمين وفي اراد منكم مع كفاية من نسائهم مزيد  
توبيخ للغرب وتقييح لعادتهم في الظهار فانه كان من أيمان جاهليتهم خاصة دون سائر  
الامم فلا يليق بهم بعد الاسلام أن يراعوا تلك العادة المستهجنة فكأنه قيل منكم على  
عادتكم القبيحة المستنكرة ويحتمل أن يكون لتخصيص نفع الحكم الشرعي للمؤمنين  
بالقبول والاقتداء به أي منكم أيها المؤمنون المصدقون بكلام الله المؤتمرون بأمر الله  
اذالكافرون لا يستمعون الخطاب ولا يعملون بالصواب وفي من نسائهم إشارة الى أن  
الظهار لا يكون في الامة ومن ذلك قالوا ان للظهار ركنا وهو التشبه المذكور  
وشرطا وهو أن يكون المشبه منكوحه حتى لا يصح من الامة واهلا وهو من كان من  
اهل الكفارة حتى لا يصح للذمي والصبي والجنون وحكما وهو حرمة الوطئ حتى  
يكفر مع بقاء اصل الملك ﴿ ما هن امهاتهم ﴾ خبر للموصول أي ما نسأؤهم امهاتهم  
على الحقيقة فهو كذب بحث يعني ان من يقول لامرأته أنت على كظهر أمي ملحق  
في كلامه هذا للزوج بالام وجاعلها مثلها وهذا تشبيه باطل لتباين الحالين وكانوا يريدون  
بالتشبيه الحرمة في المظاهر منها كالحرمة في الام تغليظا وتشديدا فان قيل فحصل الظهار  
مثلا أنت محرمة على كما حرمت على أمي وليس فيه دعوى الامومة حتى تنفي وتثبت  
للولادات يقال ان ذلك التحريم في حكم دعوى الامومة او أن المراد نفي المشابهة لكن  
نفي الامومة للمبالغة فيه ﴿ ان ﴾ نافية بمعنى ما ﴿ امهاتهم ﴾ في الحقيقة والصدق  
﴿ الا اللاتي ﴾ جمع التي أي النساء اللاتي ﴿ ولدنهن ﴾ أي ولدن المظاهرين فلا تشبه  
بين في الحرمة الا من ألحقها الشرع بهن من ازواج النبي عليه السلام والمرضعات ومنكوحات  
الآباء لكرامتهن وحرمتهم فدخلن بذلك في حكم الامهات واما الزوجات فأبعد شيء  
من الامومة فلا تلحق بهن بوجه من الوجوه ﴿ وانهم ﴾ أي وان المظاهرين منكم  
﴿ ليقولن ﴾ يقولن ذلك ﴿ منكرا من القول ﴾ على ان مناط النكير ليس صدور  
القول عنهم فان أمر محقق بل كونه منكرا أي عند الشرع وعند العقل والطبع ايضا  
كما يشعره تنكيره وذلك لان زوجته ليست بامه حقيقة ولا بمن ألحقه الشرع بها فكان  
التشبيه بها الحاقا لأحد بالتباينين بالآخر فكان منكرا مطلقا غير معروف ﴿ وزورا ﴾  
أي كذبا باطلا منحرفا عن الحق فان الزور بالتحريك الميل فقيل للكذب زور بالضم  
لكونه مائلا عن الحق قال بعضهم وامل قوله وزورا من قيل عطف السبب على المسبب  
فان قلت قوله أنت على كظهر أمي انشاء لتحريم الاستمتاع بها وليس بخبر والا نشاء  
لا يوصف بالكذب قلت هذا الانشاء يتضمن الحاق الزوجة المحللة بالام الحرمة ابدا  
وهذا الحاق مناف لمقتضى الزوجية فيكون كاذبا وعن أبي بكر رضي الله عنه انه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أنبئكم باكبر الكبائر قلنا بلى يا رسول الله قال الاشرار

بالله وعقوق الوالدين وكان متكئا فجلس وقال ألا وقول الزور وشهادة الزور الاوقول الزور وشهادة الزور الاوقول الزور وشهادة الزور فما زال يقولها حتى قلت لايسكت رواء البخارى قال بعضهم لما كان مبنى طلاق الجاهلية الامر المنكر الزور لم يحمله الله طلاقا ولم تبق الحرمة الا الى وقت التكفير وقال الظهار الذى هو من طلاق الجاهلية ان كان فى الشرع بمقدار من الزمان اولا طلاقا كانت الآية ناسخة والا فلا لان النسخ انما يدخل فى الشرائع وما قال عليه السلام انها حُرمت فلا يعين شيئا من الطرفين الا أن بعض المفسرين جعله مؤيدا للوجه الاول ﴿وان الله لعفو غفور﴾ اى مبالغ فى العفو والمغفرة لما سلف منه على الاطلاق على المذهب الحق او بالمتاب عنه على مذهب الاعتزال وذلك ان مادون الشرك حكمه موكول الى مشيئة الله ان شاء يغفره وان لم يتب العبد عنه وان شاء يغفره بعد التوبة واما اذا لم يتب عنه فعذبه عليه فانما يعذبه على حسب ذنبه لكن الظاهر هنا الحث على التوبة لسكون الكلام فى دم الظهار وانكاره ﴿والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا﴾ اللام والى يتعاقبان كثيرا نحو يهتدى للحق والى الحق فالمنى والذين يقولون ذلك القول المنكر ثم يعودون الى ما قالوا والى ما فات عنهم بسببه من الاستمتاع بالتدراك والتلافى بالتقرر والتكرار ومنه قولهم عاد الغيث على ما أفسد اى تداركه باصلاح فافساده امسا كدواصلاحه احياؤه ففيه اطلاق اسم السبب على المسبب فان العود الى الشئ من اسباب التدراك والوصول اليه فيكون محازا مرسل اقل ابن الشيخ العود يستعمل على معنيين أحدهما أن يصير الى شئ قد كان عليه قبل ذلك فتركه فيكون بمعنى الرجوع الى ما فارق عنه والآخر أن يصير ويحول الى شئ وان لم يكن على ذلك قبل والعود بهذا المعنى لا يلزم أن يكون رجوعا الى ما فارق عنه والعود الذى هو سبب للتدراك والوصول هو العود بهذا المعنى وهو العود الى شئ مطلقا فحاصل المعنى ثم يعودون الى تداركه ما قالوا ودفع ما لزم عليهم به من الفساد من حرمة الحلال ويجوز أن يكون المعنى ثم يريدون العود الى ما حرموا على أنفسهم بلفظ الظهار من الاستمتاع ففيه تنزيل للقول منزلة المقول فيه ﴿فتحرير رقيه﴾ التحرير جعل الانسان حرا وهو خلاف العبد والرقبة ذات مرقوق مملوك سواء كان مؤمنا او كافرا ذكرنا اوانى صغيرا او كبيرا هندية او روميا فالمنى فتداركه او فالواجب اعتناق رقة اى رقة كانت وان كان تحرير المؤمن اولى والصالح أحسن فيعتقها مقرونا بالنية وان كان محتاجا الى خدمتها فلونوى بعد العتق اولى ولم ينسولم يجزى وان وان وجد ثمن الرقة وهو محتاج اليه فله الصيام كما فى الكواشى ولا يجزى ام الولد والمدبر والمكاتب الذى ادى شيئا فان لم يؤد جاز ويجب أن تكون سليمة من العيوب الفاحشة بالاتفاق وعند الشافعى يشترط الايمان قياسا على كفارة القتل كما قال تعالى فتحرير رقة مؤمنة قلنا حل المطلق على المقيد انما هو عند اتحاد الحادثتين واتحاد الحكم ايضا وهنا ليس كذلك والفاء للسببية ومن فواتدها الدلالة على تكرار وجوب التحرير بتكرار الظهار لان تكرار السبب يوجب تكرار المسبب كقراءة آية السجدة فى موضعين فلو ظاهرا

من امر أنه مرتين أو ثلاثاً في مجلس واحد أو مجالس متفرقة لزمه بكل ظهار كفاارة ﴿من قبل أن يتماسا﴾ أي من قبل أن يستمتع كل من المظاهر والمظاهر منها بالآخر جماعاً وتقبلاً ولما نظرا إلى الفرج بشهوة وذلك لأن اسم التماس يتناول الشكل وإن وقع شيء من ذلك قبل التكفير يجب عليه أن يستغفر لأنه ارتكب الحرام ولا يعود حتى يكفر وليس عليه سوى الكفارة الأولى بالاتفاق وإن أعتق بعض الرقبة ثم مس عليه أن يستأنف عند أبي خنيفة رحمه الله ولا تسقط الكفارة بل يأتي بها على وجه القضاء كما لو أخر الصلاة عن وقتها فإنه لا يسقط عنه آتيانها بل يلزمه قضاؤها وفي الآية دليل على أن المرأة لا يسعها أن تدع الزوج أن يقرها قبل الكفارة لأنه نهاها جميعاً عن المسيس قبل الكفارة قال القهستاني لها مطالبة التكفير والحاكم يجبر عليه بالحبس ثم بالضرب فالتكاح باق والحرم لا تزول إلا بالتكفير وكذا لو طلقها ثم تزوجها بعد العدة أو زوج آخر حرم وطها قبل التكفير ثم العود الموجب لكفارة الظهار عند أبي خنيفة رحمه الله هو العزم على جماعها فتنعزم على ذلك لم تحل له حتى يكفر ولو ماتت بعد مدة قبل أن يكفر سقطت عنه الكفارة لفوت العزم على جماعها ﴿ذلكم﴾ أي الحكم بالكفارة أي المؤمنين ﴿توعظون به﴾ الوعظ زجر يقتن بخوف أي تزجرون به من ارتكاب المنكر المذكور فإن الغرامات مزاجر من طعاطى الجنائيات والمراد بذكره بيان أن المقصود من شرع هذا الحكم ليس تعريضكم للثواب بمباشرة تكفير الرقبة الذي هو علم في استتباع الثواب العظيم بل هو ردكم وزجركم عن مباشرة ما يوجب وبالخاصة في المؤاخذه الدنيوية فمما لكل من المظاهر وغير المظاهر بأن يحصل للمظاهر الكفارة والتدارك ولغير المظاهر الاحتياط والاجتناب كما قيل

نرود مرغ سوى دانه فراز • چون دكر مرغ بينداند بنند

﴿والله بما تعملون﴾ من جنابة الظهار والتكفير ونحو ذلك من قبل وكثير ﴿خير﴾ أي عالم بطواهرها وبواطنها ومجازيكم بها حافظوا حدود ما شرع لكم ولا تخلوا بئس منها ﴿فمن لم يجد﴾ أي فالمظاهر الذي لم يجد الرقبة وعجز عنها بأن كان فقيراً وقت التكفير وهو من حين العزم إلى أن تقرب الشمس من الغروب من اليوم الأخير مما صام فيه من الشهرين فلا يتحقق العجز الحقيقي إلا به والاعتبار بالمسكن والنياب التي لا بد منها فإن المعتبر في ذلك هو الفضل والذي غاب ماله فهو واجد ﴿فصيام شهرين﴾ أي فعليه صيام شهرين ﴿متتابعين﴾ ليس فيهما رمضان ولا الأيام الخمسة المحرم وصومها أي يوماً العيد وأيام التشريق فصلهما بحيث لا يفصل يوماً عن يوم ولا شهراً عن شهر بالافطار فإن افطر فمما يوماً أو أكثر بعذر أو بغير عذر استأنف ولم يحسب ما صام إلا بالحيف كما سيأتي ﴿من قبل أن يتماسا﴾ ليلاً أو نهاراً عمداً أو خطأ ولو جامع زوجة أخرى ناسياً لا يستأنف ولو أفطرت المرأة للحيف في كفارة القتل أو الفطر في رمضان لا تستأنف، لكنها تصل صومها بأيام حيضها ثم إن صام بالاهلة أجزاء وإن صام ثمانية وخمسين بأن كان كل من الشهرين ناقصاً وإن صامها بغيرها فلا بد من ستين يوماً حتى لو أفطر صبيحة تسعة وخمسين وجب عليه

الاستئاف ﴿ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ ﴾ اى الصيام بسبب من الاسباب كالمهرم والمرض المزمن اى  
المتد الغير المرجو برؤه فانه بمنزلة العاجز من كبر السن و ان كان يرجى برؤه واشتدت  
حاجته الى وطى امرأته فالحتم أن ينتظر البرء حتى يقدر على الصيام ولو كفر بالاطعام  
ولم ينتظر القدرة على الصيام أجزاء ومن الاعذار الشبق المفرط وهو أن لا يصبر على الجماع  
فانه عليه السلام رخص للاعرابي أن يعطى الفدية لاجله ﴿ فَاطْعَامُ سِتِينَ مَسْكِينًا ﴾ الاطعام  
جعل له الغير طاعما فيه رخص الى جواز التملك والاباحة في الكفارة والمسكين ويفتح ميمه  
من لاشئ له اوله مالا يكفيه وأسكنه الفقراى قلل حركته والذليل والضعيف كما فى القاموس  
قال القهستاني فى شرح مختصر الوقاية قيد المسكين اتفانى لجواز صرفه الى غيره من مصارف  
الزكاة . يقول الفقير انما خص المسكين بالذكر لكونه أحق بالصدقة من سائر مصارف  
الزكاة كما بنى عنه ما سبق آتفا من تفسير القاموس و اطعام ستين مسكينا يشمل ما كان  
حقيقا وتحكميا بأن يطعم واحدا ستين يوما فانه فى حكم ستين مسكينا وان أعطاه فى يوم  
واحد وبدفعات لا يجوز على الصحيح فيعلم لكل مسكين نصف صاع من راو صاعا من غيره  
كفى الفطرة والصاع اربعة امداد ونصفه مدان ويجب تقديمه على المسيس لكن لا يستأنف  
ان مس فى خلال الاطعام لان الله تعالى لم يذكر التماس مع الاطعام هذا عند أبى حنيفة  
رحمه الله واما عند الآخرين فالاطعام محمول على التقيد فى العتق والصيام ويجوز دفع الكفارة  
لكافر و اخراج القيمة عند أبى حنيفة رحمه الله خلافا للثلاثة وفى الفقه هذا اذا كان المظاهر  
خرا فلو كان عبدا كفر بالصوم وان اعطاه المولى المال وليس له منعه عن الصوم فان أعق  
وأيسر قبل التكفير كفر بالمال ﴿ ذلك ﴾ اى ذلك البيان والتعالم للاحكام والتنبه عليها  
واقع اوفعلنا ذلك ﴿ لتؤمنوا بالله ورسوله ﴾ وتعملوا بشرأته التى شرعها لكم وترفضوا  
ما كنتم عليه فى جاهليتكم ان قيل اذا كان ترك الظهار مفروضا فبال الفقهاء يجعلونه بابا  
فى الفقه أجيب بأن الله وان أنكر الظهار وشنع على من تعود به من الجاهلين الا انه تعالى  
وضع له احكاما يعمل بها من ابتلى به من الفاقين فهذا الاعتبار جعلوه بابا لبيان تلك الاحكام  
وزادوا قدر ما يحتاج اليه مع ان المحققين قالوا ان أكثر الاحكام الشرعية للجهال فان الناس  
لو احتروا عن سوء المقال والفعال لما احتجيج الى تكثير القيل والقال ودلت الآية على  
ان الظهار أكثر خطأ من الحث فى البين لكون كفارته اغلظ من كفارة الحث واللام  
فى لتؤمنوا للحكمة والمصلحة لانها اذا قارنت فعل الله تكون للمصلحة لانه الغنى المطلق  
و اذا قارنت فعل العبد تكون للنفس لانه المحتاج المطلق فأهل السنة لا يقولون لتلك  
المصلحة غرضا اذ القرض فى العرف ما يستكمل به طالبه استدفاعا لتقصان فيه يتقرر عنه  
طبعه والله منزع عن هذا بالاخلاف والمعتزلة يقولون بناء على انه هو الشئ الذى لاجله يراد  
المراد ويفعل عندهم ولو قلنا بهذا المعنى لكننا قائلين بالقرض وهم لو قالوا بالمعنى لما كنا قائلين  
به ﴿ وتلك ﴾ اشارة الى الاحكام المذكورة من تحريم الظهار وإيجاب العتق للواجد وإيجاب  
الصوم لغير الواجد ان استطاع وإيجاب الاطعام لمن لم يستطع ﴿ حدود الله ﴾ التى لا يجوز

تعمديا وشرآئمه الموضوعه لعباده التي لا يصح تجاوزها الى ما يخالفها جمع حد وهو في اللغة المنع والحاجزين الشيثين الذي يمنع اختلاط احدهما بالآخر وحد الزنى وحد الخمر سمي بذلك لكونه مانعا لمعاطيه عن المعاودة لمثله وجميع حدود الله على اربعة اضرب اما شئ لا يجوز أن يتعدى بالزيادة عليه والا لقصور عنه كأعداد ركعات صلاة الفرض واما شئ يجوز الزيادة عليه ولا يجوز النقصان منه واما شئ يجوز النقصان منه ولا يجوز الزيادة عليه واما شئ يجوز الزيادة عليه والنقصان منه كافي المفردات ﴿وللكافرين﴾ اي الذين لا يعملون بها ولا يقبلونها ﴿عذاب اليم﴾ عبر عنه بذلك للتغليظ على طريقة قوله تعالى ومن كفر فان الله غفي عن العالمين يعني ان اطلاق الكفر لتأكيد الوجوب والتغليظ على تناولك العمل لالانه كفر حقيقة كما يزعمه الخوارج قال بعضهم في قوله عليه السلام من ترك الصلاة فقد كفر اي قارب الكفر يقال دخل البلدة لمن قاربها قال في برهان القرءان قوله وللکافرين عذاب اليم وبعده وللکافرين عذاب مهين لان الاول متصل بضده وهو الايمان فتوعدهم على الكفر العذاب الاليم هو جزاء الکافرين والثاني متصل بقوله كتبوا وهو الاذلال والاهانة فوصف العذاب مثل ذلك فقال وللکافرين عذاب مهين انتهى والاليم بمعنى المؤلم اي الموجه كالبديع بمعنى المبدع او بمعنى المتألم لكن اسند مجازا الى العذاب مبالغة كانه في الشدة بدرجة تتألم بها نفسه وفي اثبات العذاب للکافرين حث للمؤمنين على قبول الطاعة ولما نزلت هذه الآيات الاربع تلاها عليه السلام فقال لاوس بن الصامت رضی الله عنه هل تستطيع عتق رقبة قال اذن يذهب جل مالي قال فصيام شهرين متتابعين قال يا رسول الله اذا لم آكل في اليوم ثلاث مرات كل بصرى وخشيت أن تمشوا عني قال فاطعام ستين مسكينا قال لا الا أن تمنيني عليه قال اعينك بخمسة عشر صاعا واناداع لك بالبركة وتلك البركة بقيت في آله كافي عين المعاني . يقول الفقير في وجوه الاحكام المذكورة اما وجه العتق فلان العاصي استحق النار بعصيانه العظيم فجعل عتق المملوك فداء لنفسه من النار كما قال عليه السلام من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل ارب منها اربامنه من النار ودل تقييد الرقبة بالمؤمنة على افضلية اعتاق المؤمن وايضا ان ثمن العبد اكثر غالبا من فدية الاطعام والمال يعد من النفس لشدة علاقة النفس به ففي بذله تخليص لها من رذيلة البخل وتنجية لها عن النار واما الوجه في الصيام فلان الاصل فيه صيام شهر رمضان وهو ثلاثون يوما ففي صيام ستين يوما تضعيف المشقة وتشديد المحنة على النفس واما الوجه في اطعام المساكين فاما في نفس الاطعام فلان الصوم التخلق بوصف الصمدية فاذا فات عنه ذلك لزوم المعالجة بضده وهو الاطعام لان في بذل المال اذابة النفس كافي الصوم ومن هذا يعرف سر التنزيل من الرقبة الى الصوم ثم منه الى الاطعام واما في عدد المساكين فلان الاطعام بدل من الصيام وخلف له فروعى فيه من العدد ماروعى في الصيام ويجوز أن يقال ان الله تعالى خلق آدم عليه السلام من ستين نوعا من طبقات الارض فأمر باطعام ستين مسكينا من اولاد آدم حتى تقع المكافأة لجميع اولاده لانه لا يخرج احد

منهم عن هذه الستين نوحا وايضا سر العدد كون عمر هذه الامة بين الستين والسبعين فمن راعى العدد فكأنما عبدالله ستين سنة التي هي مبلغ عمره ومشيى امدته بحسب الغالب فيتخلص من التآثر ولكن فيه اشارة الى فضيلة الوقت فانه اذا فاته العمل من محله لا يجبر بالقضاء بكماله الاولى بل يصير ساقطا عن درجة الكمال الاولى بستين درجة ولذا وجب صيام ستين واطعامها ( قال المولى الجامى )

هردم از عمر كرامى هست كنجى بي بدل • ميرود كنجى جنين هر لحظه برباد آخ آخ  
( وقال الشيخ سعدى )

تمكن عمر ضايع بافسوس وحيف • كه فرصت عزيزست والوقت سيف  
وفى الآية اشارة الى أن النفس مطية الروح وزوجته فاذا ظاهر زوج الروح من زوجة النفس قطع الاستمتاع عنها لغلبة الروحانية عليها ثم بحسب الحكمة الالهية المقتضية لتعلق زوج الروح مع زوجة النفس أراد أن يستمتع منها فعلى زوج الروح يجب من طريق الكفارة تحرير رقبة عن ذلك الاستمتاع والتصرف فيها بأن لا يستمتع ولا يتصرف فيها الا بامرالحق ومقتضى حكمته لا بمقتضى طبعه ومشتيات هواه فانه لا يجوز له وعلى تقدير شدة اشتباك زوج الروح بزوجة النفس وقوة ارتباطهما الذاتية ارتباط الرابك بالركوب وارتباط ريان السفينة بالسفينة ان لم يقدر على تحرير رقبة عن هذا الارتباط فيجب على زوج الروح أن يصوم شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا يعنى أن يمسك نفسه عن الالتفات الى الكونين على الدوام والاستمرار من غير تخلل التفات وان لم يتمكن من قطع هذا التفات لبقاء بقية من بقايا انانيته فيه فيجب عليه اطعام ستين مسكينا من مساكين القوى الروحانية المستهلكة تحت سلطة النفس و صفاتها ليقومهم على التخلق بالاخلاق الالهية والتحقق بالصفات الروحانية ﴿ ان الذين يحادون الله ورسوله ﴾ اى يعادونهما ويشاقونهما وكذا اولياء الله فان من عادى اولياء الله فقد عادى الله وذلك لان كلا من المتعادين كما انه يكون فى عدوة وشق غير عدوة الآخر وشقه كذلك يكون فى حد غير حد الآخر غير ان لورود المحادة فى أثناء ذكر حدود الله دون المعادة والمشاقة من حسن الموقع مالا غاية وراءه وبالفارسية مخالفت ميكسند باخدا ورسول او از حدود امر ونبى تجاوز مينابند • وقال بعضهم المحادة مفاعلة من لفظ الحديد والمراد المقابلة بالحديد سواء كان فى ذلك حديد حقيقة او كان ذلك منازعة شديدة شبيهة بالخصومة بالحديد وقال بعضهم فى معنى الآية محادون اى يضعون او يختارون حدودا غير حدودهما فقه وعبد عظيم للملوك والامراء السوء الذين وضعوا امورا خلاف ما حده الشرع وسفوها القانون ونحوه

بادشاهى كه طرح ظلم افكند • باى ديوار ملك خویش بكنند  
﴿ كتبوا ﴾ اى اخزوا يعنى خوار ونكرو نثار کرده شوند • وفى المفردات الكبت الرد بعنف وتذليل وفى القاموس كبته يكبته صرعه وأخزاه وصرفه وكسره ورد العدو بفيظه



واذله قال ابن الشيخ وهو يصاح لان يكون دعاء عليهم واخبارا عما سيكون بالماضي لتحققه  
اي سيكون ويدخل فيهم المنافقون والكافرون جميعا اما الكافرون فحادثهم في الظاهر  
والباطن منافقون في الباطن فقط ﴿ كما كبت الذين من قبلهم ﴾ من كفار الامم  
الماضية المعادين للرسول عليهم السلام مثل اقوام نوح وهود وصالح وغيرهم . وكان السرى  
رحمه الله يقول عجبت من ضعيف عصي قويا فيقال له كيف ذلك ويقول وخلق الانسان  
ضعيفا ﴿ وقد أنزلنا آيات بينات ﴾ حال من واو كبتو اي كبتو المحادتهم والحال انافد  
أنزلنا آيات واضحات فيمن حاد الله ورسوله ممن قبلهم من الامم وفيها فعلناهم او آيات  
بينات تدل على صدق الرسول ولحمه جازاه به والسؤال بأن الانزال نقل الشيء من الأعلى  
الى الأسفل وهو انما يتصور في الاجسام ولا آيات التي هي من الكلام من الاعراض  
الغير القارة فكيف يتصور الانزال فيها بحاج عنه بأن المراد منه ازال من يتلقف من الله  
ويرسل الى عباده تعالى فيستند اليها بحازا لكونها المقصودة منه أو المراد منه الايصال  
والاعلام على الاستعارة ﴿ وللكافرين ﴾ تلك الآيات لوبكل ما يحجب الايمان به ﴿ عذاب  
مبين ﴾ يذهب بعزهم وكبرهم من الاهانة بمعنى التحقير والمراد عذاب السكبت الذي  
هو في الدنيا فيكون ابتداء كلام او عذاب الآخرة فيكون للعطف بمعنى ان لهم السكبت  
في الدنيا ولهم عذاب مبين في الآخرة فهم معذبون في الدارين قال بعضهم وصف الله  
العذاب الملحق بالكافرين اولا بالايلام وثانيا بالاهانة لان الايلام يلحق بهم اولا ثم  
يهانون به واذا كانت الاهانة مافي الآخرة فالتعظيم ظاهر وقد سبق غير هذا وفي الآية  
اشارة الى أن من يعادون مظاهره الله وهم الاولياء المتحققون بالله المحتمون باسماء الله  
ويشاققون مظاهره رسوله وهم العلماء القائمون باحكام الشرائع حجوا وافحموا بأبلغ الحجج  
واظهر البراهين من الكرامات الظاهرة ونشر العلوم الباهرة وكيف لاوقد أنزلنا بصحة  
ولايتهم وآثار ورائتهم آيات بينات فمن سترها بسننهم مظلمات انكاره فله عذاب القطيعة  
القطيعة والاهانة من غير امانة ﴿ يوم يعضهم الله ﴾ منصوب بأذكر المقدر تعظيما ليوم  
وتهويلاله والمراد يوم القيامة اي يحبسهم الله بعد الموت للجزاء ﴿ جميعا ﴾ اي كلهم بحيث  
لا يبقى منهم احد غير مبعوث فيكون تأكيدا للضمير أو مجتمعين في حالة واحدة فيكون  
حالا منه ﴿ فينبئهم بما عملوا ﴾ من القيام بيان صدورهم منهم او تصويرها في تلك النشأة  
بما يليق بها من الصور الهائلة على رؤوس الشهاد وتخيلاهم وتشهيرها لحالهم وتشديدا  
لعذابهم والافلا فائدة في نفس الانبياء لينبئوا على ماصدر منهم ﴿ احصاه الله ﴾ كأنه  
قل كيف ينبتهم بأعمالهم وهي امراض متقضية متلاشية فقل احصاه الله اي احاط به عددا  
وحفظه كما عمله لم يفت منه شيء ولم يفت قال الراغب الاحصاء التحصيل بالعدد  
قال أحصيت كذا وذلك من لفظ الحصى واستعمال ذلك فيه لانهم كانوا يعتمدون  
اعتمادا فاقه على الاصابع وقال بعضهم الاحصاء عد باحاطة وضبط اذ اصله العدد بأخذ  
الحصى للتقوى في الضبط فهو اخص من العد لعدم لزوم الاحاطة فيه ﴿ ونسوه ﴾ أي

والحال انهم قد نسوه لكثرة اولتها ونهم حين ارتكبه لعدم اعتقادهم ﴿ والله على كل شئ شهيد ﴾ لا يفتى عنه امر من الامور فالشهيد بمعنى الشاهد من الشهود بمعنى الحضور . وكفته اندكوا هست ومناسب آن مكافات خواهد فرمود و كسى كواهى آورد نشوند كرد حاكم زحكم دم نزند كر كواه نيست . حاكم كه خود كواه بود قصه مشكلست فلا بد من استحضار الذنوب والبكاء عليها وطلب التوبة من الله الذى يحصى كل شئ ولا ينساه قبل أن يمحي يوم يفتضح فيه المصير على رؤوس الانبياء ولا يقبل الدماء والمعدرة من العباد . واعلم ان القول بأنه تعالى شهيد قول بأنه حاضر لكن بالحضور العلمى لا بالحضور الجسمانى فانه منزى عن ذلك فقول من قال الله حاضر محمول على الحضور العلمى فلا وجه لا كفار قائله مع وجوده فى القرءان ﴿ ألم تره أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الارض ﴾ استشهاد على شمول شهوده تعالى والهمزة للانكار المقرر بالرؤية لما أن الانكار نفى معنى ونفى النفى يقرر الاثبات فتكون الرؤية ثابتة مقررة والخطاب للرسول عليه السلام او لسلك من يستحق الخطاب والمعنى ألم تعلم علما يقينيا بمرتبة المشاهدة انه تعالى يعلم ما فى السموات وما فى الارض من الموجودات سواء كان ذلك بالاستقرار فيهما او بالجزئية منهما ﴿ روى ﴾ عن ابن عباس رضى الله عنهما انها نزلت فى ربيعة وحبيب ابى عمرو وصفوان بن امية كانوا يوما يتحدثون فقال أحدهم ترى الله يعلم ما نقول فقال الآخر يعلم بعضا وقال الثالث لمن كان يعلم بعضه فهو يعلم كله وصدق لان من علم بعض الاشياء بغير سبب فقط علمها كلها لان كونه علما بغير سبب ثابت له مع كل معلوم فنزلت الآية ﴿ ما يكون من نجوى ثلاثة ﴾ مانافية ويكون تامة بمعنى يوجب ويقع ومن مقحم ونجوى فاعله وهو مصدر بمعنى التناجى كالشكوى بمعنى الشكاية يقال نجاه نجوى ونجوى ساره كذا نجاه مناجاة والنجوى السر الذى يكتم اسم ومصدر كما فى القاموس وأصله أن تخلو فى نجوة من الارض اى مكان مرتفع منفصل بارتفاعه عما حوله كأن المتناجى نجوة من الارض لثلا يطلع عليه احد والمعنى ما يقع من تناسج ثلاثة نفر ومسارهم فالنجوى مصدر مضاف الى فاعله ﴿ الا هو ﴾ اى الله تعالى ﴿ رابعهم ﴾ اى جاعلهم اربعة من حيث انه تعالى يشاركهم فى الاطلاع عليها كما قال الحسين النورى قدس سره الا هو رابعهم علما وحكما لانفسا وذاتا وهو استثناء مفرغ من اعم الاحوال اى ما يوجد فى حال ما الا فى هذه الحال وفى الكلام اعتبار التصيير قال النصر ابادى من شهد معية الحق معه زجره عن كل مخالفة وعن ارتكاب كل محذور ومن لا يشاهد معيته فانه متخطا الى الشهات والمحارم ﴿ ولا خمسة ﴾ اى ولا نجوى خمسة نفر ﴿ الا هو سادسهم ﴾ اى الا وهو تعالى جاعلهم ستة فى الاطلاع على ما وقع بينهم وتخصيص العديدين بالذكر لخصوص الواقعة لان المناقبين المجتمعين فى النجوى كانوا مرة ثلاثة واخرى خمسة ويقال ان التشاور غالبا انما يكون من ثلاثة الى ستة ليكونوا اقل لفظا واجدر رأيا واكتم سرا ولذا ترك عمر رضى الله عنه حين علم بالموت امر الخلافة شورى بين ستة اى على أن يكون امر الخلافة بين ستة ومشاورتهم واتفاق رأيهم وفى الثلاثة اشارة الى الروح والسر والقلب وفى الخمسة اليها باضافة

النفس والهوى ثم عمم الحكم فقال ﴿ولا أدنى من ذلك﴾ أى اقل مما ذكر كالانسين والواحد فان الواحد ايضا يناجى نفسه وبالفارسية ونه كتر باشد از سه عدد ﴿ولا اكثر﴾ كالبنسة وما فوقهما ﴿الا هو معهم﴾ أى الله مع المتناجين بالعلم والسماع يعام مايجرى بينهم ولا يخفى عليه ما هم فيه فكأنه مشاهدهم ومحضرهم وقد تعالى عن المشاهدة والحضور معهم حضورا جسمانيا ﴿ايما كانوا﴾ أى فى اى مكان كانوا من الاماكن ولو كانوا تحت الارض فان علمه تعالى بالاشياء ليس لقرب مكانى حتى يتفاوت باختلاف الا يمكنه قربا وبعدا

ابن معيت درنيابد عقل وهوش زين معيت دم مزن بنشين خموش

قرب حق بابتدء دورست از قياس بر قياس خود منه آنرا اساس

قال بض العارفين . اكر مؤمنان امت احمدرا خود اين اشريف بودى كه رب العالمين درين سورة ميگويد كه مايكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم الى قوله هو معهم تمام بودى اصحاب كهف را باجلال رتبت ايشان وكال منزلت ميگويد . ثلاثة رابعهم كلهم ويقولون خمسة سادسهم كلهم فانظر كم من ثرق بين من كان الله رابعهم وسادسهم وبنين من كان اخس الحيوانات رابعهم وسادسهم وحظية المؤمن من المعية ان يعلم ان الخير في ان يكون جليسه صالحا وكلامه نافعا ولا يتكلم بما لا طائل نحته فيكون عيا في صحبته وعيشا في صحبته ومعية الله تعالى على الموم كما صرح به قوله تعالى وهو معكم ايما كنتم ثم انه قد يكون له تعالى معية مخصوصة ببعض عباد محسب فيضه وايصال لطفه اليه ونحو ذلك ﴿ثم يفتهم بما عملوا﴾ أى يخبرهم بالذي عملوه فى الدنيا ﴿يوم القيامة﴾ تفضيحا لثمهم واظهارا لما يوجب عذابهم ﴿ان الله بكل شئ عليم﴾ لان نسبة ذاته المقتضية للعلم الى الكل سواء . يعنى نسبت علم او باهمه معلومات يكسانست حالات اهل آسمانرا چنان داند كه حالات اهل زمين را وعلم او بمخفيات امور بدان وجه احاطه كند كه بحليات

نهان و آشكارا هر دو يكسانست بر علمت . نه اين رازود تربيتى نه آنرا ديد تردانى من عرف انه العالم بكل شئ راقبه فى كل شئ واكتفى بعلمه فى كل شئ فكان واقفا به عند كل شئ ومتوجها له بكل شئ قال ابن عطاء الله متى علمت عدم اقبال الناس عليك او توجههم بالذم اليك فارجع الى علم الله فيك فان كان لا يفتكك علمه فيك فصيتك بعدم قناعتك بعلمه أشد من مصيتك بوجود الاذى منهم انتهى والتخلق بهذا الاسم تحصيل العلم وافادته للمحتاجين اليه ومن آدمى ذكر يا اعلام القيوب بصيغة النداء الى أن يقلب عليه منه حال فانه يتكلم بالمتنيات ويكشف مافى الضائر وترقى روحه الى أن يرقى فى العالم العلوى ويتحدث بامور الكائنات والحوادث قال الفقهاء من قال بأن الله تعالى عالم بذاته أى لا عالم بعلمه قادر بذاته أى لا قادر بقدرته يعنى لا يثبت له صفة العلم القائمة بذاته ولا صفة القدرة كالمرتلة والجهمية يحكم بكفره لان نفى الصفات الالهية كفر قال الرهاوى من اقر بوحداية الله وانكر الصفات كالفلاسفة والمعتزلة لا يكون ايمانه معتبرا كذا قالوا وفيه شئ بالنسبة الى المعتزلة فانهم من اهل القبله ومن ثمة قال فى شرح العقائد والجمع بين قولهم لا يكفر أحد من اهل

القبلة وقولهم بكفر من قل بخلق القرء أن واستحالة الرؤية وتسبب الشيخين وامثال ذلك  
مشكل انتهى ﴿الم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه﴾ نزلت في اليهود  
والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ويتحلقون ثلاثة وخمسة ويتغامزون بأعينهم اذا رأوا  
المؤمنين يريدون أن يغيظوهم فنهاهم رسول الله عليه السلام ثم عادوا لمثل فعلهم والخطاب  
لرسول والهجرة للتعجب من حالهم وصفة المضارع للدلالة على تكرار عودهم وتجده  
واستحضار صورته العجيبة قال الحدرى رضى الله عنه خرج عليه السلام ذات ليلة ونحن  
تحدث فقال هذه النجوى ألم تنهوا عن النجوى فقلنا بئنا الى الله انا كنا في حديث الدجال  
قال ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم منه هو الشرك الخفى يعنى المراءاة ﴿ويتناجون﴾ وراز  
ميكويند ﴿بالأثم والعدوان ومعصية الرسول﴾ عطف على قوله يعودون داخل في حكمه  
وبيان لما نهوا عنه ضرره في الدين اى بما هو أثم في نفسه وعدوان للمؤمنين وتوابع بمعصية  
الرسول والعدوان الظلم والجور والمعصية خلاف الطاعة ﴿واذا جاؤك﴾ وجون برتو  
آنيد . يعنى اهل النجوى ﴿حيوك﴾ ترا تحيت وسلام كسند والتحية في الاصل مصدر  
حياك على الاخبار من الحياة فعنى حياك الله جعل لك حياة ثم استعمل للدعاء بها ثم قيل  
لكل دعاء فقلب في السلام فكل دعاء تحية لكون جميعه غير خارج عن حصول حياة او سبب  
حياة اما في الدنيا واما في الآخرة ﴿مالم يحبك به الله﴾ اى بشئ لم يقع من الله أن يحبك  
به فيقولون السام عليك والسام بلسنة اليهود . مرك است يا قتل بشمشير . وهم يوهمون  
انهم يقولون السلام عليك وكان عليه السلام يرد عليهم فيقول عليكم بدون الواو ورواية  
وعليكم بالواو خطأ كذا في عين المعاني او يقولون انم صباحا وهو تحية الجاهلية من النومة  
اى ليصر صباحك ناعما لبنا لابؤس فيه والله سبحانه يقول وسلام على المرسلين واختافوا  
في رد السلام على اهل الذمة فقال ابن عباس والشعبى وقتادة هو واجب لظاهر الامر  
بذلك وقال مالك ليس بواجب فان رددت قتل عليك وقال بعضهم يقول في الرد عليك  
السلام اى ارتفع عنك وقال بعض المالكية يقول في الرد السلام عليك بكسر السين  
يعنى الحجارة ﴿ويقولون في انفسهم﴾ اى فيما بينهم اذا خرجوا من عندك ﴿لولا يعذبنا الله﴾  
بما نقول ﴿لولا تحضيضه بمعنى هلا اى هلا يعذبنا الله ويفض علينا ويقهرنا بجرأتنا على  
الدعاء بالشر على محمد لو كان نبيا حقا﴾ حسبهم ﴿بس است ايشانرا﴾ جهنم ﴿عذابا﴾  
مبتدا وخبر اى محسبهم وكافهم جهنم في التعذيب من أحسبه اذا كفاه ﴿يصلونها﴾ يدخلونها  
ويقاسون حر هالا محالة وان لم يجعل تعذيبهم لحكمة والمراد الاستهزاء بهم والاستخفاف  
بشأنهم لكفرهم وعدم ايمانهم ﴿فبئس المصير﴾ اى جهنم قال في برهان القرء أن الفاء  
لما فيه من معنى التعقيب اى فبئس المصير ما صاروا اليه وهو جهنم انتهى قال بعض المفسرين  
وقولهم ذلك من جملة ما غفلوا عما عندهم من العلم فانهم كانوا اهل كتاب يعلمون ان بعض  
الانبياء قد عصاه امته وآذوه ولم يجعل تعذيبهم لحكمة ومصلحة علمها عند الله تعالى انتهى .  
ثم ان الله يستجيب دعاء رسول الله عليه السلام كما روى ان عائشة رضى الله عنها سمعت

قول اليهود فقالت عليكم السام والذام واللعن فقال عليه السلام يا عائشة ارفقي فان الله يحب الرفق في كل شيء ولا يحب الفحش والتفحش الا سمعت ما رددت عليهم فقلت عليكم فيستجاب لي فيهم وقس عليه حال الورثة الكاملين فان أنفاسهم مؤثرة فمن تعرض لواحد منهم بالسوء فقد تعرض لسوء نفسه وفي البستان

کزیری بجای در افتاده بود • که از هول او شیر نرماده بود  
همه شب زفریاد وزرای نخفت • یکی بر سرش کوفت سکی و کفت  
تو هرگز رسیدی بفریاد کس • که میخواستی امروز فریاد رس  
که بر جان ریشت نهد مرهمی • که جانها بنالد ز دست همی  
تو مارا همی چاه کندی براه • بسر لاجرم بر فتادی بجاه

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بِالْأَسْئَةِ وَقُلُوبِهِمْ ﴿إِذَا تَنَاجَيْتُمْ﴾ ﴿چون راز گوید با یکدیگر﴾ یعنی فی اندیشکم و خلواتکم ﴿فَلَا تَنَاجُوا بِالْأَنِّ وَالْعُدْوَانِ﴾ ﴿کما یفعله المنافقون والیهود﴾ ﴿وَتَنَاجُوا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ ای بما يتضمن خبر المؤمنین والافتاء عن معصية الرسول قال سهل رحمه الله بذكر الله وقرآءة القرآن والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ وحده لا الى غيره استقلالاً او اشتراكاً فيجازيكم بكل ما تأتون وما تذكرون • یعنی بسوی او جمع کرده خواهید شد پس از موت • دلت الآية على ان التناجي ليس بمنهي عنه مطلقاً بل مأمور به في بعض الوجوه ايجاباً واستحباباً واباحة على مقتضى المقام ان قيل كيف يأمر الله بالافتاء وهو المولى الرحيم والقرب منه الذامطاب والانس به اقصى المآرب فالتقوى توجب الاجتناب والحشر اليه يستدعي الاقبال اليه يحجب بأن في الكلام مضافاً اذا التقدير واتقوا عذاب الله واقهر الله او غيرها فان قيل ان العبد لو قدر على الخلاص من العذاب والقهر لا تسرع اليه لكنه ليس بقادر عليه كما قال تعالى ان يمسك الله بضرة فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله والامر انما يكون بالمقدور لا يكلف الله نفساً الا وسعها اُجيب بأن المراد الافتاء عن السبب من الذنوب والمعاصي الصادرة عن العبد المعاصي فالمراد واتقوا ما يفضي الى عذاب الله ويقتضي قهره في الدارين من الانم والعدوان ومعصية الرسول التي هي السبب الموجب لذلك فالمراد النهي عن مباشرة الاسباب والامر بالاجتناب عنها ان قيل ان ذلك الافتاء انما يكون بتوفيق الله له فان وفق العبد له فلا حاجة الى الامر به وان لم يوفقه فلا قدرة له عليه والامر انما يحسن في المقدور اُجيب بأنه تعالى علمه الحق والا وهب له ارادة جزئية يقدر بها على اختيار شيء فله الاختيار السابق على ارادة الله تعالى ووجود الاختيار في الفاعل المختار امر يطلع عليه كل احد حتى الصبيان ﴿أَمَّا النُّجُوى﴾ الممهودة التي هي التناجي بالانم والعدوان بقريئة ليحزن ﴿من الشيطان﴾ لامن غيره فانه المزين لها والحامل عليها فكأنها منه ﴿ليحزن الذين آمنوا﴾ خبر آخر من الحزن بالضم بعده السكون متعدد من الباب الاول لامن الحزن بفتحين لازماً من الرابع كقوله تعالى يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون فيكون الموصول مفعوله وفي القاموس

الحزن بالضم ويحرك الهم والجمع احزان وحزن كفرح وحزنه الامر حزننا بالضم وأحزنه جعله حزينا وحزنه جعل فيه حزنا وقال الراغب الحزن والحزن خشونة في الارض وخشونة في النفس لما يحصل فيها من الغم ويضاده الفرح ولا اعتبار الحشونة بالغم قيل خشنت بصدرة اذا احزنته والمعنى انما هي ليجعل الشيطان المؤمنين محزونين بتوهمهم انها في نكبة أصابهم في سيرتهم يعني ان غزاتهم غلبوا وان أقاربهم قتلوا مثاليين بذلك فاترين في تدبير الغزو الى غير ذلك مما يشوش قلوب المؤمنين وفي الحديث . اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجأ انسان دون صاحبهما فان ذلك يحزنه ﴿ وليس ﴾ اى الشيطان اوالناجى ﴿ بضارهم ﴾ بالذى يضرب المؤمنين ﴿ شيئا ﴾ من الاشياء او شيئا من الضرر . يعنى ضرر رسانده مؤمنا بيجزى ﴿ الا باذن الله ﴾ اى بمشيئته وارادته اى ما اراده من حزن او وسوسة كما روى ان فاطمة رضى الله عنها رأت كأن الحسن والحسين رضى الله عنهما أ كلا من أطيب جزور بعنه رسول الله اليهما فانا فلما عدت سألته عليه السلام وسأل هو جبريل ملك الرؤيا فقال لاعلم لى به فعلم انه من الشيطان وفي الكشف الا باذن الله اى بمشيئته وهو أن يقضى الموت على أقاربهم اوالغلبة على الغزاة قال في الاسئلة المقحمة اين ضرر الحزن قلت ان الحزن اذا سلمت عاقبته لا يكون حزنا في الحقيقة وهذه نكتة اصولية اذا الضرر اذا كانت عاقبته الثواب لا يكون ضررا في الحقيقة وهذه نكتة اصولية اذا الضرر اذا كانت عاقبته الثواب لا يكون ضررا في الحقيقة والنفع اذا كانت عاقبته العذاب لا يكون نفعاً في الحقيقة ﴿ وعلى الله ﴾ خاصة ﴿ فليتوكل المؤمنون ﴾ ليفوضوا امورهم اليه وليثقوا به ولا يبالوا بنجواهم فانه تعالى يعصمهم من شرها وضررها . ذكر بما سخن خصم تندخوى مكوى كه اهل مجلس مارا ازان حسابى نيست وفي الآية اشارة الى أن الشيطان يناجى النفس الامارة ويزين لها المعارضات ونحوها ليقع القلب والروح في الحزن والاضطراب وضيق الصدر ويتقاعدان من شؤم المعارضة عن السير والطير في عالم الملكوت ويحلمان من مناجاة الله تعالى في عالم السر لكنهما محروسان برعاية الحق وتأبيده و منه يعلم ان كل مخالفة فهي في النفس والطبيعة والشيطان لانها ظلمانية وان كل موافقة فهي في القلب والروح والسر لانها نورانية الا أن يغلب عليها ظلمة اهل الظلمة وتحتفى انوارها تحت تلك الظلمة اختفاء نور الشمس تحت ظلمة السحاب الكثيف فليكن العبد على المعالجة دائماً لكن ينبغي له التوكل التام فان المؤثر في كل شئ هو الله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا ﴾ يعنى المخلصين ﴿ اذا قيل لكم ﴾ من اى قائل كان من الاخوان ﴿ تقسحوا ﴾ التفسح جأى فراخ كردن و فراخ نشن در مجلس . وكذا الفسح لكن التفسح يعنى يبق والفسح باللام اى توسعوا ليفسح بعضكم عن بعض ولا تتضاخوا من قولهم افسح اعنى اى تنح و أنت في فسحة من دينك اى في وسعة و رخصة وفلان فسيح الخلق اى واسع الخلق ﴿ فى الجالس ﴾ قال في الارشاد متعلق بقيل . يقول الفقير الظاهر انه متعلق بقوله تقسحوا الآن ليهيى صرح في تاج المصادر بان التفسح يعنى ببق على ما أشرنا اليه آنفا ﴿ فاقسحوا ﴾ بس جأى كشاده كنيد بر مردم ﴿ يفسح الله لكم ﴾ اى

في كل ما تريدون التفسخ فيه من المكان والرزق والصدر والقبر وغيرها فان الجزاء من جنس العمل والآية عامة في كل مجلس اجتمع فيه المسلمون للخير والاجر سوآ كان مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يتضامون تنافسا في القرب منه عليه السلام وحرصا على استماع كلامه او مجلس حرب وكانوا يتضامون في مرا كز الغزاة ويأتي الرجل الصنف ويقول تفسحوا ويأبون لحرصهم على الشهادة او مجلس ذكر او مجلس يوم الجمعة وان كل واحد وان كان أحق بمكان الذي سبق اليه لكنه يوسع لآخيه مالم يتأذلك فيخرجه الضيق من موضعه وفي الحديث (لا يقيم من احكم الرجل من مجلسه ثم يخلفه فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا وفي رواية لا يقيم احكم أخاه يوم الجمعة ولكن ليقبل افسحوا) وقيل ان رجلا من الفقراء دخل المسجد وأراد أن يجلس بجانب واحد من الاغنياء فلما قرب منه قبض النفي اليه فوبه فرأى رسول الله عليه السلام ذلك فقال للنفي أخشيت أن يعدي غناك ويعديك فقره وفيه حث على التواضع والجلوس مع الفقراء والتوسعة لهم في المجالس وان كانوا شعثا غبرا ﴿ واذ قيل انشزوا﴾ يقال نشز الرجل اذا نهض وارتفع في المكان نشزا والنشز كالفلس وكذا النشز بفتح النين المكان المرتفع من الارض ونشز فلان اذا قصد نشزا ومنه فلان عن مقرة وقلب ناشز ارتفع عن مكانه رعبا والمعنى واذا قيل لكم قوموا للتوسعة على المقبلين اى على من جاء بعدكم ﴿فانشزوا﴾ فارتفعوا وقوموا يعنى اذا كثرت المراحة وكانت بحيث لا تحصل التوسعة بتجى احد الشخصين عن الآخر حال قعود الجماعة وقيل قوموا جميعا تفسحوا حال القيام فانشزوا ولا تهاقوا عن القيام واذا قيل لكم قوموا عن مواضعكم فانتقلوا منها الى موضع آخر لضرورة داعية اليه اطيعوا من أمركم به وقوموا من مجالسكم وتوسعوا لآخوانكم ويؤيده انه عليه السلام كان يكرم أهل بدر فأقبلت جماعة منهم فلم يوسعوا لهم فقال عليه السلام قم يا فلان ويا فلان فأقام من المجلس بعدد المقبلين من أهل بدر فتقامر به المنافقون أنه ليس من العدل أن يقيم أحدا من مجلسه وشق ذلك على من أقيم من مجلسه وعرف رسول الله عليه السلام الكراهية في وجوههم فانزل الله الآية فالقائل هو الرسول عليه السلام ويقال واذا قيل انشزوا اى انهضوا عن مجلس رسول الله اذا امرتم بالتهوض عنه فانهضوا ولا تملوا رسول الله بالارتكان فيه او انهضوا الى الصلاة او الى الجهاد او الشهادة او غير ذلك من اعمال الخير فانهضوا ولا تمبطوا ولا تفرطوا فالقائل يعى الرسول وغيره ﴿يرفع الله الذين آمنوا منكم﴾ جواب للامر اى من فعل ذلك طاعة للامر وتوسعة للآخوان يرفعهم الله بالنصر وحسن الذكر في الدنيا والاىواء الى غرف الجنان في الآخرة لان من تواضع رفعه الله ومن تكبر وضعه فالمراد الرفعة المطلقة الشاملة للرفعة الصورية والمنعوية ﴿والذين أوتوا العلم﴾ اى ويرفع العلماء منهم خاصة فهم من عطف الخاص على العام للدلالة على علو شأنهم وسمو مكانهم حتى كانهم جنس آخر ﴿درجات﴾ اى طبقات عالية ومراتب مرتفعة بسبب ما جمعوا من العلم والعمل فان العلم لعلو درجته يقتضى للعمل المقرون به مزيد رفعة لا يدرك شأؤه العمل العارى عنه وان كان في غاية الصلاح ولذا يقتدى بالعالم في افعاله ولا يقتدى بغيره فعلم من هذا التقرير

انه لا شركة للمعطوف عليه في الدرجات كما قال ابن عباس رضى الله عنهما تم الكلام عند قوله منكم وينتصب الذين اوتوا العلم بفعل مضمر اى ويرفعهم درجات وانتصاب درجات اما على اسقاط الخافض اى الى درجات اوعلى المصدرية اى رفع درجات خذف المضاف اوعلى الحالية من الموصول اى ذوى درجات ﴿والله بما تعلمون﴾ اى بعملكم اوبالذى تعملونه ﴿خير﴾ عالم لا يخفى عليه شئ منه لاذاته جنسا اونوعا ولا كيفيته اخلاصا او اتفاقا اورياه اوسمعة ولا كميته قلة او كثرة فهو خير بتفسيحكم ونشركم ويتحكم فيها فلا تضيق عند الله وجعله بعضهم تهديدا لمن لم يمتثل بالامر او استكرهه فلا بد من التفسح والطاعة وطلب العلم الشريف ويعلم من الآيات سر تقدم العالم على غيره في المجالس والمحاضر لان الله تعالى قدمه واعلاه حيث جعل درجاته عالية وفي الحديث ( فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ) اى فضل العالم الباقي بالله على العابد الفانى فى الله كفى التأويلات النجمية وقال فى عين المعانى المراد علم المكاشفة فى ماورد فضل العالم على العابد كفضلى على امي اذ غيره وهو علم المعاملة تبع للعمل لثبوته شرطه اذ العمل انما يتعبد به اذا كان مقرونا بعلم المعاملة قال بعضهم المتعبد بغير علم كحمار الطاحونة يدور ولا يقطع المسافة .

علم چندانکه بیشترتی خوانی . چون همل در تونیت نادانی

وحيث يمدح العلم فالمراد به العلم المقرون بالعمل

رفعت آدمی بعلم بود . هر کرا علم بیش رفعت بیش

قیمت هر کسی بدانش اوست . سازد افزون بعلم قیمت خویش

( وقال بعضهم )

مرا تجربه معلوم گشت آخر حال . که عمر مرد بعلم است وعمر علم بمال

وعن بعض الحكماء ليت شعري اى شئ ادرك من فاته العلم واى شئ فات من ادرك العلم وكل علم لم يوطد بعمل فالى ذل يصير وعن الزهري رضى الله عنه العلم ذكر فلا يحبه الا ذكورة الرجال قال مقاتل اذا انتهى المؤمن الى باب الجنة يقال له لست بعالم ادخل الجنة بعملك ويقال للعالم قف على باب الجنة واشفع للناس وعن ابي الدرداء رضى الله عنه قال لان أعلم مسألة احب الى من أن أصلي مائة ركعة ولا أن أعلم مسألة احب الى من أن أصلي ألف ركعة قال ابو هريرة وابو ذر رضى الله عنهما سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا جاء الموت طالب العلم على هذه الحال مات وهو شهيد واعلم ان جميع الدرجات اما باعتبار تعدد اصحابها فان لكل عالم ربانى درجة عالية اوباعتبار تعددها لقوله عليه السلام بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجة حضرة الجواد المضمهر سبعين سنة الحضر بضم الحاء المهمة ارتفاع الفرس فى عدوه والجواد الفرس السريع السير وتضمير الفرس أن تعلقه حتى يسمن ثم ترده الى القوت وذلك فى اربعين يوما والمضمار الموضع يضم فيه الخيل وغاية الفرس فى السباق ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ بالايمان الخالص ﴿اذا ناجيتم الرسول﴾ المناجاة با كسى راز كفتن . اى اذا كانتهموه سرا فى بعض شؤونكم المهمة الداعية الى مناجاته عليه السلام



ومكالمته سرا بالفارسية جون خويجيدكه راز كوييد بارسول وفي بعض التفاسير اذا كالمتموه  
سرا استفسار الحال ما يرى لكم من الرؤيا ففيه ارشاد للمقتدين الى عرضها على المقتدى بهم  
ليعبروها لهم ومن ذلك عظم اعتبار الواقعات و تعبيرها بين ارباب السلوك حتى قيل ان  
على المرید أن يعرض واقعته على شيخه سواء عبر الشيخ او لم يعبر فان الله تعالى قال ان الله  
يأمركم أن تودوا الامانات الى اهلها وهي من جملة الامانة عند المرید لا بد ان يؤديها الى  
الشيخ لما فيها من فائدة جلية له وقوة لسلوكه وفي التعبير أثر قوى على ما قال عليه السلام  
الرؤيا على ما اوتى فقدموا بين يدي نجواكم صدقة اي فتصدقوا قبلها على المستحق  
كقول عمر رضي الله عنه افضل مما اوتيت العرب الشعر يقدمه الرجل امام حاجته فيستمطر  
به الكريم ويستنزل به اللئيم يريد قبل حاجته فهو مستعار ممن له يدان على سبيل التخيل  
فقلوه نجواكم استعارة بالكناية وبين يدي تخيلية وفي بعض التفاسير اذا أردتم عرض  
رؤياكم عليه ليعبرها لكم فتصدقوا قبل ذلك بشئ ليكون ذلك قوة لكم ونفعا في امورك  
والآية نزلت حين اكثر الناس عليه السؤال حتى اسأموه واملوه فأمرهم الله بتقديم الصدقة  
عند الحاجة فكف كثير من الناس اما الفقير فلعسرتة واما الغني فاشحه وفي هذا الامر تعظيم  
الرسول ونفع الفقراء والزجر عن الافراط في السؤال والتميز بين الخاص والمنافق ومحبة  
الآخرة ومحبة الدنيا واختلف في انه للندب او للوجوب لكنه نسخ بقوله تعالى واشفقتم  
الآية وهو وان كان متصلا به تلاوة لكنه مترسخ عنه نزولا على ما هو شأن النسخ واختلف  
في مقدار تأخر النسخ عن المنسوخ ف قيل كان ساعة من النهار والظاهر انه عشرة ايام  
لما روى عن علي رضي الله عنه انه قال ان في كتاب الله لآية ما عمل بها احد قبلي  
ولا يعمل بها احد بعدي كان لي دينار فصرفته وفي رواية فاشترت به عشرة دراهم  
فكنت اذا ناجيته عليه السلام تصدقت بدرهم يعني كنت اقدم بين يدي نجو اي كل  
يوم درهما الى عشرة ايام واسأله خصلة من الخصال الحسنة كما قال الكافي تصدق به في  
عشر كلمات سألهم رسول الله عليه السلام وهو على القول بالوجوب محمول على انه لم يتفق  
للاغنياء مناجاة في مدته وهي عشرة ايام في بعض الروايات اما لقدم المحوج اليها والاشفاق  
وعلى التقديرين لا يلزم مخالفة الامر وان كان للاشفاق وفي بعض التفاسير ولا يظن  
ظان ان عدم عمل غيره من الصحابة رضي الله عنهم بهذا لعدم الاقدام على التصديق كلا  
كيف ومن المشهور صدقة أبي بكر وعثمان رضي الله عنهما بألوف من الدراهم والدنانير  
مرة واحدة فهلا يقدم من هذا شأنه على تصدق دينار او دينارين وكذا غيرهما فاعلمه  
لم يقع حال اقتضت النجوى حينئذ وهذا لا ينافي الجلوس في مجلسه المبارك والتكلم معه  
لمصلحة دينية او دنيوية بدون النجوى اذ المناجاة تكلم خاص وعدم الخاص لا يقتضي عدم  
العام كما لا يخفى وعن علي رضي الله عنه قال لما نزلت الآية دعاني رسول الله فقال  
ما تقول في دينار قلت لا يطيقونه قال فتصف دينار قلت لا يطيقونه قال فكم قلت حبة  
او شعيرة قال انك لزهيد اي رجل قليل المال لزهديك فيه فقد ردت على حالك وما في بالك

من الشفقة على المؤمنين وقوله حبة او شعيرة اى مقدارها من ذهب وعن ابن عمر  
رضي الله عنه كان لملي رضي الله عنه ثلاث لو كانت لى واحدة منهم كانت أحب الى من حمر  
النعم تزويجه فاطمة رضي الله عنها واعطاؤه الراية يوم خيبر وآية النجوى قوله حمر النعم  
بسكون ميم الحمر وهى من انفس اموال العرب يضربون بها المثل فى قفاسة الشئ وانه  
ليس هناك اعظم منه قال بعضهم ان رسم الثارات للملوك والرؤساء مأخوذ من أدب الله  
تعالى فى شأن رسوله حيث قال يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي  
نحوكم صدقة ﴿ ذلك ﴾ التصديق ﴿ خير لكم ﴾ أيها المؤمنون من امسا كه وبالفارسية  
بهترست مرشارا زیرا كه طاعت بيفزاید ﴿ وأطهر ﴾ لانفسكم من دنس الريبة ودرن  
البخل الناسئ من حب المال الذى هو من اعظم حب الدنيا وهو رأس كل خطيئة  
وبالفارسية ویا کیزه تر برای آنکه ~~کناهان~~ محو کند . وهذا يشعر بالندب لكن قوله  
تعالى ﴿ فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم ﴾ منبى عن الوجوب لانه ترخيص لمن لم يجد  
فى المناجاة بلا تصديق والمعنى بالفارسية پس اگر نیابید چیزی كه صدقه دهید پس خدای  
تعالی امر زنده است مرگى را كه این كناه كند مهر بانست بنده را كه تكلیف  
مالا بطاق نماید . قال بعض اهل الاشارة ان الله تعالى أدب اهل الارادة بهذه الآیه أن  
لایناجوا شیوخهم فى تفسیر الالهام واستفهام علم المكاشفة والاسرار الابد بذل  
وجودهم لهم والایمان بهم بشرط المحبة والارادة فان الصلحة بهذه الصفة خير لقلوبهم  
وأطهر لنفوسهم فان ضعفوا عن بعض القيام بحقوقهم ومعهم الايمان والارادة وعلموا  
قصورهم فى الحقیقة فان الله تعالى يتجاوز عن ذلك التقصير وهو رحيم بهم يبلغهم الى درجة  
الاكابر (قال المولى الجامی)

چه سود ای شیخ هر ساعت فزون خرمن طاعت

چونستوانی كه يك جواز وجود خویشتن كاهی

﴿ أشفقتم أن تقدموا بين يدي نحوكم صدقات ﴾ الاشفاق الخوف من المكروه ومعنى  
الاستفهام التقرير كان بعضهم ترك المناجاة للاشفاق ولا مخالفة للامر وجمع صدقات لجمع  
المخاطبين قال فى بعض التفاسير أفرد الصدقة اولا لكفاية شئ منها وجمع ثانيا نظرا الى كثرة  
الناسجى والمناجى والمعنى اخفتم الفقريا اهل الفنى من تقديم الصدقات فيكون المفعول  
محذوفا للاختصار وأن تقدموا فى تقدير لان تقدموا أو أخفتم التقديم لما يعدكم الشيطان عليه  
من الفقر قال الشاعر

هون عليك ولا تولع باشفاق \* فانما مالنا للوارث الباقي

﴿ فاذ لم تفعلوا ﴾ ما أمرتم به و شق عليكم ذلك وبالفارسية پس چون نكرديد این  
كار را ﴿ وتاب الله عليكم ﴾ بأن رخص لكم فى أن لا تفعلوه وأسقط عنكم تقديم الصدقة  
وذلك لانه لاوجه لحملها على قبول التوبة حقيقة اذ لم يقع منهم التقصير فى حق هذا الحكم  
بأن وقعت المناجاة بلا تصديق وفيه اشعار بأن أشفاقهم ذنب يتجاوز الله عنه لما رأى منهم

من الانفعال ماقام مقام توبتهم و . على بابها يعنى الطرفية والمضى بمعنى انكم تركتم ذلك فيما مضى وتجاوز الله عنكم بفضلته فتدار كوه بما تؤمرون به بعد هذا وقيل بمعنى اذا للمستقيل كما فى قوله اذا لاغلال فى اعناقهم او بمعنى ان الشرطية وهو قريب مما قبله الا ان ان يستعمل فيما يحتمل وقوعه والا وقوعه ﴿ فاقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ﴾ مسبب عن قوله فاذا لم تفعلوا اى فاذا فرطتم فيما أمرتم به من تقديم الصدقات فتدار كوه بالمواظبة على اقامة الصلاة و آتاء الزكاة المفروضة ﴿ واطيعوا الله ورسوله ﴾ فى سائر الاوامر فان القيام بها كالجابر لما وقع فى ذلك من التفريط وهو تعميم بعد التخصيص لتعميم النفع ﴿ والله خير بما تعملون ﴾ عالم بالذى تعملون من الاعمال الظاهرة والباطنة لا يخفى عليه خافية فيجازيكم عابه فاعملوا ما أمركم به ابتغاء لمرضاته لا لرياء وسمعة وتضرعوا اليه خوفا من عقوباته خصوصا بالجماعة يوم الجمعة ومن الادعية النبوية اللهم طهر قلبي من اللفاق وعمل من الرياء ولساني من الكذب وعيني من الحيانة انك تعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور و فى تخصيص الصلاة والزكاة بالذكر من بين العبادات المرادة بالامر بالطاعة العامة اشارة الى علو شأنهما واناقة قدرهما فان الصلاة رئيس الاعمال البدنية جامعة لجميع انواع العبادات من القيام والركوع والسجود والقعود ومن التعوذ والبسملة والقرآءة والتسبيح والتحميد والتهليل والتكبير والصلاة على النبي عليه السلام ومن الدعاء الذى هو مخ العباد ومن ذلك سميت صلاة وهى الدعاء لغة فهى عبادة من عبد الله تعالى بها فهو محفوظ بعبادة العابدين من اهل السموات والارضين ومن تركها فهو محروم منها فطوبى لاهل الصلاة وويل لئاركتها وان الزكاة هى ام الاعمال المالية بها يطهر القلب من دنس البخل والمال من خبث الحرمة فعلى هذا هى بمعنى الطهارة وبها ينمو المال فى الدنيا بنفسه لانه يحق الله الربا ويربى الصدقات وفى الآخرة بأجره لانه تعالى يضاعف لمن يشاء وفى الحديث ( من تصدق بقدر تمره من كسب حلال ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربى احدكم فلوله حتى تكون مثل الجبل ) فعلى هذا هى من الزكاة بمعنى النماء اى الزيادة وفى البستان

بدنيا توانى كه عقى خرى • بخرجان من ورته حسرت خورى

زر ونعمت آيد كسى را بكار • كه ديوار عقى كند زر نكار

﴿ ألم تر ﴾ تعجيب من حال المنافقين الذين يخذون اليهود اولياء وينا صحتهم وينقلون اليهم اسرار المؤمنين والخطاب للرسول عليه السلام او لكل من يسمع ويعقل وتعدية الرؤية الى لكونها بمعنى النظر اى ألم تنظر يعنى آيانى نكرى ﴿ الى الذين تولوا ﴾ من التولى بمعنى الموالاته لاجبى الاعراض اى والوا يعنى دوست كرفتند ﴿ قوما غضب الله عليهم ﴾ وهم اليهود كما انبأه قوله تعالى من لعنه الله وغضب عليه والغضب حركة للنفس مبدأها ارادة الانتقام وهو بالنسبة اليه تعالى نهض الرضى او ارادة الانتقام او تحقيق الوعيد او الاخذ باللائم والبطش الشديد او هتك الاسرار والتعذيب بالنار او تغيير النعمة ﴿ ما هم ﴾ اى الذين تولوا ﴿ منكم ﴾ فى الحقيقة ﴿ ولا منهم ﴾ اى من القوم المفضوب عليهم لانهم منافقون

مذبذبون بين ذلك فهم وان كانوا كفارا في الواقع اسكنهم ليسوا من اليهود حالا لعدم اعتقادهم بما اعتقدوا وعدم وفائهم لهم وما لآلئ المنافقين في الدرك الاسفل من النار والجملة مستأنفة ﴿ ويخلفون على الكذب ﴾ الحلف العهد بين القوم والمخالفة المعاهدة والحلف اصله اليمين التي يأخذ بعضهم من بعض بها العهد ثم عبره عن كل يمين اى يقولون والله انا لمسلمون فالكذب المحلوف عليه هو اداء الاسلام وهو عطف على تولوا وادخل في حكم التعجب وصيغة المضارع للدلالة على تكرر الحلف وتجده حسب تكرر ما يقتضيه ﴿ وهم يعلمون ﴾ ان المحلوف عليه كذب كمن يحلف بالغموس وهو الحلف على فعل او ترك ماض كاذبا عمدا سمي بالغموس لانه يغمس صاحبه في الاثم ثم في النار ولم يجعل حلفهم غموسا لان الغموس حلف على الماضى وحلفهم هذا على الحال والجملة حال من فاعل يحلفون مقيدة لكمال شناعة ما فعلوا فان الحلف على ما يعلم انه كذب في اماية القبح وفي هذه التقييد دلالة على ان المكذب يعلم ما يعلم المخبر عدم مطابقته للواقع ومالا يعلمه فيكون حجة على النظام والجا حظ ( وروى ) انه عليه السلام كان في حجرة من حجراته فقال يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار وينظر بعين شيطان فدخل عبدالله بن نبتل المنافق بتقديم النون على الباء الموحدة كجعفر وكان ازرق فقال له عليه السلام على م تشتمنى أنت واصحابك فحلف بالله ما فعل فقال عليه السلام فعلت فانبثق بأصحابه فحلفوا بالله ما سبوه فنزلت فالكذب المحلوف عليه على هذه الرواية هو عدم شتمهم ﴿ اعد الله لهم ﴾ بسبب ذلك ﴿ عذابا شديدا ﴾ درديا بخوارى ورسواى ودر آخرت بآتش دوزخ والمراد نوع من العذاب عظيم فالنوعية مستفادة من تكبير عذابا والعظيم من توصيفه بالشدة ﴿ انهم ساء ما كانوا يعملون ﴾ اى تمرنوا عليه واصروا وتمرنهم اى اعتيادهم واستمرارهم على مثل ما عملوه في الحال من العمل السوء مستفاد من كان الدالة على الزمان الماضى اى العمل السيئ دايم ﴿ اتخذوا أيمانهم ﴾ الفاجرة التى يحلفون بها عند الحاجة واليمين فى الحلف مستعار من اليد اعتبارا بما يفعله المحالف والمعاهد عنده ﴿ جنة ﴾ وهى الترس الذى يحجب صاحبه اى يستره والمعنى وقاية وسترة يسترون بها من المؤمنين ومن قتلهم ونهب أموالهم . يعنى ينهاى كه خون ومثل ايشان در امان ماند . فالانخاذ عبارة عن اعدادهم لايمانهم الكاذبة وتهيتهم لها الى وقت الحاجة ليحلفوا بها ويتخلصوا من المؤاخذة لاعن استعمالها بالفعل فان ذلك متأخر عن المؤاخذة المسبوقة بوقوع الجناية والحياة واتخاذ الجنة لا بد أن يكون قبل المؤاخذة وعن سببها ايضا كالتعرب عنه الفاء فى قوله ﴿ فصدوا ﴾ اى منعوا الناس وصرفوهم ﴿ عن سبيل الله ﴾ اى عن دينه فى خلال أمنهم وسلامتهم وتبسيط من لقوا عن الدخول فى الاسلام وتضعيف أمر المسلمين عندهم ﴿ فاهم ﴾ بسبب كفرهم وصدهم ﴿ عذاب مهين ﴾ مخزى بين اهل المحشر وعيد فان بوصف آخر لعذابهم وقيل الاول عذاب القبر وهذا عذاب الآخرة ﴿ لن تنفى عنهم اموالهم ولا أولادهم من الله ﴾ اى من عذابه تعالى ﴿ شيئا ﴾ قليلا من الاغناء يقال أغنى عنه كذا اذا كفاه يعنى انهم يحلفون

كاذبين للوقاية المذكورة ولاتنفعهم اذا دخلوا النار أموالهم ولا اولادهم التي صانوها  
وافتخروا بها في الدنيا او يقولون ان كان ما يقول محمد حقاً لندفن العذاب عن أنفسنا  
بأموالنا وأولادنا فأكذبهم الله بهذه الآية فان يوم القيامة يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون  
ولا يكفي أحد احداً في شأن من الشؤون ﴿اولئك﴾ الموصوفون بما ذكر من الصفات  
القيحة قال في برهان القرء أن بغير واو موافقة للجمل التي قبلها ولقوله اولئك حزب الله  
﴿اصحاب النار﴾ اي ملازموها ومقارنوها او مالكوها لكونها حاصلهم وكسبهم الذي اكتسبوه  
في الدنيا بالسبئية المردية المؤدية الى التعذيب ﴿هم فيها خالدون﴾ لا يخرجون منها ابداً  
و ضميرهم لتقوية الاستناد ورعاية الفاصلة لالاحصر لخلود غير المناققين فيها من الكفار  
﴿يوم يبعثهم الله جميعاً﴾ يادكن روزى راكه برانكيزد خدای تعالی همه منافقان از قبور  
وزنده كند پس از مرگ و جميعا حال من ضمير المفعول بمعنى مجموعين ﴿فيحلفون﴾  
في ذلك اليوم وهو يوم القيامة ﴿اي﴾ اي الله تعالى على انهم مسلمون مخلصون كما قالوا والله  
ربنا ما كنا مشركين ﴿كايحلفون لكم﴾ في الدنيا ﴿ويحسبون﴾ في الآخرة مصدره  
الحسبان وهو أن يحكم لاحد القاضين من غير أن يخطر الآخر ببالة فيحسبه ويعقد  
عليه الاصبغ ويكون بعرض أن يعتريه فيه شك ويقاربه الظن لكن الظن أن يخطر القاضين  
ببالة فيقلب احد هما الآخر ﴿انهم﴾ بتلك الايمان الكاذبة ﴿على شيء﴾ من جلب  
منفعة او دفع مضرة كما كانوا عليه في الدنيا حيث كانوا يدفعون بها عن أنفسهم وأموالهم  
و يستجرون بها فوآئد دنيوية ﴿الا انهم هم الكاذبون﴾ المبالغون في الكذب الى غاية  
لامطمح ورآها حيث تجاسروا على الكذب بين يدي علام الغيوب وزعموا أن ايمانهم  
الفاجرة تروج الكذب لديه كما تروجه عند النافلين والاحرف تفيه والمراد التنبه على توغله  
في الفراق وتعودهم به بحيث لا ينفكون عنه موتاً ولا حياة ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم  
لكاذبون ﴿استحوذ عليهم الشيطان﴾ من حذت الابل اذا استوليت عليها وجمعها وسقتها سوقاً  
عنيفاً اي استولى عليهم الشيطان وملكهم لطاعتهم له في كل ما يريد منهم حتى جعلهم رعيته  
وحزبه وهو عما جاء على الاصل كاستصوب واستنوق اي على خلاف قياس فان القياس أن يقال  
استحاذ فهو فصيح استعمالاً وشاذ قياساً (وحكى) ان عمر رضى الله عنه قرأ استحاذ  
﴿فأنساهم ذكر الله﴾ المصدر مضاف الى المفعول اي كان سبباً بالاستيلاء لنسيانه تعالى  
فلم يذكره بقلوبهم ولا بألسنتهم ﴿اولئك﴾ المنافقون الموصوفون بما ذكر من القبايح  
﴿حزب الشيطان﴾ اي جنوده واتباعه الساعون فيما أمرهم به والحزب الفريق الذي  
يجمعه مذهب واحد ﴿الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون﴾ اي الموصوفون بالخسران  
الذي لا غاية ورآه حيث فوتوا على أنفسهم النعيم المقيم وأخذوا بدله العذاب الاليم قال  
بعض المشايخ بؤاه الله الدرجات الشواخ علامة استحواذ الشيطان على العبد أن يشغله  
بعمارة ظاهره من المآكل والملابس ويشغل قلبه عن التفكير في الآلهة ونعمه عليه والقيام  
بشكرها ويشغل لسانه عن ذكر ربه بالكذب والفتور والغية والبهتان وسمعه عن الحق

بسماع الله والهذيان قال بعض أهل الإشارة إذا أراد الشيطان أن يثبت في سبخة أرض النفس الامارة حظّل الشهوة يثبت اليها ويفريها على انقاذ مرادها فتكون النفس مركبة فيهمج الى بلد القلب ويخرجه بأن يدخل فيه ظلمة الطبيعة فلا ترى عين القلب مسلك الذكر وصفاته فلما احتجب عن الذكر صار وطن ابليس وجنوده وغاب الملعون عليه وهذا يكون بإرادة الله تعالى وسببه استحواذ غرور الملعون وتزيينه بأن يلبس امر الدين بأمر الدنيا ويفويه من طريق العلم فاذا لم يعرف دقائقه صار قريته والشيطان دون الملك والرحمن اذ لا يجمع الحق مع الباطل

نظر دوست نادر كند سوى تو • چو در روی دشمن بود روی تو  
ندانی که کمتر نهد دوست پای • چو بیند که دشمن بود در سرای

﴿ ان الذين يحادون الله ورسوله ﴾ اي يعادونهما ويخالفون أمرهما ويتعدون حدودهما ويفعلون مמהما فعل من يتازع آخر في أرض فيقلب على طائفة منها فيجعل لها حدا لا يتعداه خصمه ولما كانوا لا يفعلون ذلك الا لكثرة اعوانهم واتباعهم فيظن من رأيهم أنهم الاعزّاء الذين لا أحد أعزّ منهم قال تعالى فبما لهذا الفرور الظاهر ﴿ اوائك ﴾ الاباعد والاسافل بما فعلوا من المحادة ﴿ في الاذلين ﴾ اي في جملة من هو اذل خلق الله من الاولين والآخرين لا ترى أحدا أذلّ منهم لان ذلة أحد المتخاصمين على مقدار عزة الآخر وحيث كانت عزة الله غير متناهية كانت ذلة من يحاده كذلك وذلك بالسبي والقتل في الدنيا وعذاب النار في الآخرة سواء كانوا فارس والروم او اعظم منهم سوفة كانوا او ملوكا كفرة كانوا او فسقة ﴿ كتب الله ﴾ استئناف واراد لتعليل كونهم في الاذلين اي قضى وأثبت في اللوح وحيث جرى ذلك مجرى القسم أجب بما يجاب به ﴿ لا غلبنا انما ورسولي ﴾ اكده لما لهم من ظن الغلبة بالكثرة والقوة والمراد الغلبة بالحجة والسيف او بأحد هما والغلبة بالحجة ثابتة لجميع الرسل لانهم الفائزون بالعاقبة الحميدة في الدنيا والآخرة واما الغلبة بالسيف فهي ليست بثابتة للجميع لان منهم من لم يأمر بالحرب قال الزجاج غلبة الرسل على نوعين من بعث منهم بالحرب فهو غالب بالحرب ومن لم يؤمر بالحرب فهو غالب بالحجة واذا انضم الى الغلبة بالحجة الغلبة بالسيف كان اقوى محالست جون دوست دارد ترا • که در دست دشمن کذارد ترا

وعن مقاتل انه قال المؤمنون لئن فتح الله لنا مكة والطائف وخيروما حولهن رجونا أن يظهرنا الله تعالى على فارس والروم فقال رئيس المنافقين عبدالله بن ابى بن سلول أتظنون الروم و فارس كبعض القرى التي غلبتم عليها والله اثم لا أكثر عدد او أشد بطشا من أن تظنوا فيهم ذلك فتزل قوله تعالى كتب الله الآية قال البقل رحمه الله كتب الله هلى نفسه في الازل ان ينصر اوليائه على اعدائه من شياطين الظاهر والباطن و يعطيهم رايات نصرة الولاية بحيث تبدو راياتهم التي هي سطوع نور هبة الحق من وجوههم صار الاعداء مغلوبين بتأييد الله ونصرته قال أبو بكر بن طاهر رحمه الله اهل الحق لهم الغلبة ايدا ورايات الحق تسبق رايات غيره جميعا لان الله تعالى جعلهم اعلاما في خلقه واوتادا في ارضه ومقرعا لعباده وعمارة لبلاده

فن قصدهم بسوء كبه الله لوجهه واذله في ظاهر عزه ﴿ان الله﴾ تعليل للقهر والغلبة ا كده لان افعالهم مع اوليائه افعال من يظن ضعفه ﴿قوى﴾ على نصر انبيائه قال بعضهم القوى هو الذي لا يلحقه ضعف في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله ولا يمسه نصب ولا تمب ولا يدركه قصور ولا عجزى تقض ولا ابرام والقوة في الاصل عبارة عن شدة النية و صلابتها المضادة للضعف ويراد بها القدرة بالنسبة الى الله تعالى ﴿عزيز﴾ لا يغلب عليه في مراده

حكى كـه آن زباركه كبريا بود . كس را دران مجال تصرف كجا بود

فان قلت فاذا كان الله قويا عزيزا غير عاجز فواجه انهزام المسلمين في بعض الاحيان وقد وعد النصره قلت ان النصره والغلبة منصب شريف فلا يلقى بالكافر لكن الله تعالى تارة يشدد المحنة على الكفار وأخرى على المؤمنين لانه لو شدد المحنة على الكفار في جميع الاوقات وأزالها عن المؤمنين في جميع الاوقات لحصل العلم الضروري بأن الايمان حق ومساواه باطل ولو كان كذلك لبطل التكليف والثواب والعقاب فلهذا المعنى تارة يساعط الله المحنة على أهل الايمان وأخرى على أهل الكفر لتكون الشبهات باقية والمكلف يدفعها بواسطة النظر في الدلائل الدالة على صحة الاسلام فيعظم ثوابه عند الله ولان المؤمن قد يقدم على بعض المعاصي فيكون تشدد المحنة عليه في الدنيا تمحيصا لذنوبه وتطهيرا لقلبه وامان شديد المحنة على الكافر فهو من قبيل الغضب ألا ترى ان الطاعون مثلا رحمة للمؤمنين ورجز للكافرين ومامن سابق عدل الاله لاحق فضل ولا سابق فضل الاله لاحق عدل غير أن ترى العدل والفضل قديمتان بالبواطن خاصة وقديمتان أحدهما بالظاهر والآخر بالباطن وقد يكون اختلاف تعلقهما في حالة واحدة وقد يكون على البذل وعلى قدر تعلق الاثر السابق يكون تعلق الاثر اللاحق وقد أجرى الله سبحانه آثار عدله على ظواهر أصفائه دون بوطنهم ثم عقب ذلك بإيراد آثار فضله على بواطنهم وظواهرهم حتى صار من قاعدة الحكمة الالهية تقويض ممالك الارض للمستضعفين فيها كالتجاشي حيث بيع في صفه وذلك كثير موجود باستقرآه فن كمال تربية الحكيم لمن يريد اعلاء شأنهم أن يجرى على ظاهرهم من آثار العدل ما فيه تكميل لهم وتنوير لمداركهم وتطهير لوجودهم وتهذيب وتأديب الى غير ذلك من فوائد التربية ومن تتبع احوال الاكابر من آدم عليه السلام وهم جرا رأى من احسن بلاء الله ما يشهد لما قرر بالصحة والمبتلى به يصبر على ذلك بل يتلذذ كما هو شأن الكبار

هرچه از دست تو آید خوش بود . کر همه دریای پر آتش بود

وفي الآية اشارة الى اعداء النفوس الكافرة فانها تحمل القلوب والارواح على مخالفات الشريعة ومواقفات الطبيعة وتمحو الذكر من ألواحها بغلبة حجة الدنيا وشهواتها لكن الله تعالى ينصرها ويؤيدها حتى تغلب على النفوس الكافرة بسطوات الذكر فيحصل لها غاية الذلة كأهل الذمة في بلدة المسلمين وذلك لان الله تعالى كتب في صحائف الاستمدادات غلبتها على النفوس وذلك من باب الفضل والكرم ﴿لا تعبد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر﴾ الخطاب للنبي عليه السلام اولكل احد وتجدد ما تمعد الى اثنين فقوله تعالى

﴿ يوادون من حاد الله ورسوله ﴾ مفعوله الثاني او الى واحد بأن كان بمنى صادف فهو حال من مفعوله لتخصيصه بالصفة وهو يؤمنون والمادة المحبة مفاعله من المودة بمعنى المحبة وهي حالة تكون في القلب اولا ويظهر آثارها في القلب ثانيا والمراد بمن حاد الله ورسوله المنافقون واليهود والفاسق والظلمة والمبتدعة والمراد بنفى الوجدان نفي المودة على معنى انه لا ينبغي أن يتحقق ذلك وحقه أن يمتنع ولا يوجد بحال وان جد في طلبه كل أحد وجعل مالا ينبغي وجوده غير موجود لشركته في فقد الخير ويجوز أن يقال لا تجدد قوما كاملي الايمان على ما يدل عليه سياق النظم فعدم الوجدان على حقيقته قال في كشف الاسرار أخبر أن الايمان يفسد بمادة الكفار وكذا بمادة من في حكمهم وعن سهل بن عبد الله التستري قدس سره من صحح ايمانه واخلص توحيديه فانه لا يأمن الى مبتدع ولا يجالس ولا يؤاكله ولا يشاوبه ولا يصاحبه ويظهر من نفسه العداوة والبغضاء ومن داهن مبتدعا سلبه الله حلاوة السنن ومن تحجب الى مبتدع لطلب عز في الدنيا او عرض منها اذله الله بتلك العزة وأفقره الله بذلك الغنى ومن فحك الى مبتدع نزع الله نور الايمان من قلبه ومن لم يصدق فليجرب واما المعاملة للمبايعة العادية او للمجاورة او للمرافقة بحيث لا تضرب بالدين فايست بمحرمة بل قد تكون مستحبة في مواضعها قال ابن الشيخ المعنى لا يجتمع الايمان مع ودادة اعداء الله فان قيل اجتمعت الامة على أن يجوز مخالطهم ومعاملتهم ومعاشرتهم فما هذه المادة المحرمة فالجواب ان المادة المحرمة هي ارادة منفعه دينا ودنيا مع كونه كافرا وما سوى ذلك جائز (روى) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اللهم لا تجعل لفاجر عندي نعمة فاني وجدت فيما أوحى الى لا تجدد قوما الخ فعلم منه ان الفاسق واهل الظلم داخلون فيمن حاد الله ورسوله اى خالفهما وعاداهما واستدل مالك بهذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم وهم القائلون بنفى كون الخير والشر كله بتقدير الله ومشيتته يعنى هم الذين يزعمون ان كل عبد خالق لفعله ولا يردون الكفر والمعاصي بتقدير الله وسموا بذلك لمبايعتهم في نفيه وكثرة مدافعهم اياه وقيل لاتبائهم للبعد قدرة الاجناد وليس بشئ لان المناسب حينئذ القدرى بضم القاف ﴿ ولو كانوا ﴾ اى من حاد الله ورسوله وبالفارسية واكرجه باشند از مخالفان خدا ورسول . والجمع باعتبار معنى من كما ان الافراد فيما قبله باعتبار لفظها ﴿ آباءهم ﴾ اى آباء الموادرين ﴿ او ابناءهم ﴾ قدم الاقدم حرمة ثم الاحكم محبة ﴿ او اخوانهم ﴾ نسبا ﴿ او عشيرتهم ﴾ العشيرة اهل الرجل الذين يتكثرون بهم اى يصيرون بمنزلة العدد الكامل وذلك ان العشيرة هو العدد الكامل فصار العشيرة لكل جماعة من اقارب الرجل يتكثرون بهم والعشيرة المعاصر قريبا او معارفا وفي القاموس عشيرة الرجل بنوا ابيه الا دنون او قبيلته انتهى يعنى ان المؤمنين المتصلين في الدين لا يوالون هؤلاء الاقرباء بعد ان كانوا محادين الله ورسوله فكيف بغيرهم فان قضية الايمان بالله ان يهجر الجميع بالكلية بل أن يقتلهم ويقصدهم بالسوء كما روى ان ابا عبيدة قتل ابا الجراح يوم بدر وان عبد الله بن عبد الله بن ابي بن سلول جلس الى جنب رسول الله عليه السلام



فشرّب رسول الله الماء فقال عبد الله رضى الله عنه يا رسول الله ابق فضلة من شرابك قال فما تصنع بها فقال اسقيها أبى لعل الله يطهر قلبه ففعل فأثأها اياه فقال ما هذا قال فضلة من شراب رسول الله جئت بها لتشرّبها لعل الله يطهر قلبك فقال له أبوه هلا جئتني ببول امك فرجع الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله انذني في قتل أبى فقال عليه السلام بل ترفق به وتحسن اليه وان أبأ قحافة قبل ان اسلم سب النبي عليه السلام فصكك أبو بكر رضى الله عنه صكة اى ضربه ضربة سقط منها فقال عليه السلام او فعلته قال نعم قال فلا تمد اليه قال والله لو كان السيف قريبا منى لقتلته قال في التكملة في هذه الرواية نظر لان هذه السورة مدينة أبو بكر مع أبيه الآن بمكة انتهى . يقول الفقير لعله على قول من قال ان العشر الاول من هذه السورة مدنى والباقي مكى وان أبأ بكر رضى الله عنه دعا ابنه عبد الرحمن الى البراز يوم بدر فأصره عليه السلام أن يحمّد قال يا رسول الله دعنى اكن في الرحلة الاولى وهى القطعة من الفرسان فقال عليه السلام متعنا بنفسك يا أبأ بكر أما تعلم انك بمنزلة سمى وبصرى . يقول الفقير يعلم منه فضل أبى بكر على على رضى الله عنهما فان هذا فوق قوله عليه السلام لعل أنت منى بمنزلة هرون من موسى فتفعلن لذلك وان مصعبا رضى الله عنه قتل أخاه عبيد بن عمير بأحد وان عمر رضى الله عنه قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر وان عليا وحزرة وعبيد بن الحارث رضى الله عنهم قتلوا يوم بدر عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة وكانوا من عشيرتهم وقرابتهم وكل ذلك من باب الغيرة والصلابة كما قال عليه السلام الغيرة من الايمان والنية من التفاف ومن لا غيرة له لا دين له (وروى) عن الثورى انه قال كانوا يرون انها نزلت فيمن يصاحب السلطان ففیه زجر عن مصاحبتهم وعن عبد العزيز بن أبى دؤاد انه لقى المنصور في الطواف فلما عرفه هرب منه وتلاها وفي الحديث (من مشى خلف ظالم سبع خطوات فقد أجزم) وقد قال الله تعالى انا من المجرمين منتقمون ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى الذين لا يوادونهم وان كانوا اقرب الناس اليهم وأسمهم رحما ﴿ كتب ﴾ الله سبحانه ﴿ في قلوبهم الايمان ﴾ اى اثبت فيها وهو الايمان الوهبى الذى وهبه الله لهم قبل خلق الاصلاب والارحام اذ لا يزال محال ابدا كالايمان المستعار وفيه دلالة على خروج العمل من مفهوم الايمان فان الجزء الثابت في القلب ثابت فيه قطعا ولا شئ من اعمال الجوارح يثبت فيه وهو حجة ظاهرة على القدورية حيث زعموا أن الايمان والكفر يستقل بعملهما العبد ﴿ وأيدهم ﴾ اى قواهم واصله قوى يدهم ﴿ بروح منه ﴾ اى من عند الله فمن لا يتدأ الغاية وهو نور القرء أن او النصر على العدو ونور القلب وهو بادراك حقيقة الحال والرغبة في الارتقاء الى المدازع الرفيعة الروحانية والخلاص من درك عالم الطبيعة الدنية وكل ذلك سمي روحا لكونه سببا للحياة قال سهل رحمه الله حياة الروح بالتأيد وحياة النفس بالروح وحياة الروح بالذكرو حياة الذكرو بالذاكر وحياة الذكرو بالذكور ﴿ ويدخلهم ﴾ فى الآخرة ﴿ جنات تجري من تحتها ﴾ اى من تحت اشجارها او قصورها ﴿ الانهار ﴾ الاربعة يعنى جوبها ازاب وشبر وخمر وغسل ﴿ خالدين فيها ﴾

أبدا لا يآب لا يقرب منهم زوال ولا موت ولا مرض ولا فقر كما قال عليه السلام ينادى مناد  
 آن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبدا وأن لكم أن تحيوا فلا تموتوا أبدا وأن لكم أن  
 تشبوا فلا تهرموا أبدا وأن لكم أن تسعوا فلا تبأسوا أبدا ﴿١﴾ رضى الله عنهم ﴿٢﴾ خشنود  
 شد خدای از ایشان بطاعتی که در دنیا کردند . وفى الارشاد استئناف جار مجرى التعليل  
 لما أفاض عليهم من آثار رحمة العاجلة والآجلة والرضى ترك السخط ﴿٣﴾ ورضوا عنه ﴿٤﴾  
 وخشنود شدند ایشان از خدای بکرامتی که وعده کرده ایشانرا در عقبی . وفى الارشاد  
 بیان لابتهاجم بما اوتوه عاجلا واجلا ﴿٥﴾ اولئك حزب الله ﴿٦﴾ تشریف لهم بیان اختصاصهم  
 به عز وجل ای جنده وانصار دینه قال سهل رضى الله عنه الحزب الشيعة وهم الابدال  
 وارفع منهم الصديقون ﴿٧﴾ الا ان حزب الله هم المفلحون ﴿٨﴾ الناجون من المكروه والفائزون  
 بالمحبوب دون غيرهم المقابلين لهم من حزب الشيطان المخصوصين بالخذلان والحسران  
 وهو بيلان لاختصاصهم بالفوز بسعادة الناشئين وخير الدارين وقال بعض أهل الإشارة  
 حزب الله أهل معرفته ومحبته وأهل توحدهم الفائزون بنصرة الله من مهالك القهريات  
 ومصارع الامتحانات وجدوا الله بالله اذا ظهر واحد منهم ينهزم المبطلون ويتفرق  
 المغالطون لان الله تعالى أسبل على وجوههم نور هيته وأعطى لهم اعلام عظمتهم يفر منهم  
 الاسود ويخضع لهم الشاغرات كلاً هم الله بحسن رجايتهم ونورهم بسنا قدرته ورفع لهم  
 اذكروهم في العالمين وعظم اقدارهم وكنتم اسرارهم . وامام ثعلبي از جرجانی که اوازمشاخ  
 خود شنیده که داود علیه السلام از حق تعالى پرسید که حزب تو کیست خطاب آمد از  
 حضرت عزت که الغاضة ابصارهم والسليمة اكفهم والنفية قلوبهم اولئك حزبی وحول  
 عرشى هر که چشم اواز محارم فرو بسته بود ودست اواز آزار خلق واخذ حرام  
 کوناه باشند ودل خود از ما سوى پا کیزه کرده از جمله حزب حضرت الله است  
 ودرین باب گفته اند

از هر چه نارواست برو دیدها بیند . . . و زهر چه ناپسند بود دست بازدار

لوح دل از غبار تعلق بشوی پاک . . . تا با شدت بخلقه اهل قلوب بار

وفى الاشارة الى ابوة الروح بالنسبة الى السر والقلب والنفس والهوى  
 وصفاتها لولادة الكل عن مادة ازدواج الروح مع القالب والى نبوة الكل الى الروح  
 والى اخوة السر مع النفس واخوة القلب مع الهوى وعشيرة صفاتها مع الحنفى لكون  
 الكل من واد واحد واصل متحد هو الروح فن قطع ارتباط التعلق مع النفس والهوى  
 وصفاتها الظلمانية الشيطانية بالتوجه الكلى الروحى والسر والقلبي والحنفى الى الحضرة  
 الالهية فهم الذين كتب الله فى ألواح قلوبهم وصفاح اسرارهم الايمان الحقيقى الشهودى  
 العيانى وأيدهم بروح الشهود الكلى الجمعى الجامع بين شهود الوحدة الذاتية الحقيقية وبين  
 شهود الكثرة الاسماية النسبية والجمع بين الشهود دفعة واحدة من غير تخلل بينهما ومن  
 غير احتجاب أحدهما عن الآخر ويدخلهم جنات تجرى من تحتها الانهار مياه التجليات الذاتية

والصفاتية والاسماية المشتعلة على العلوم والمعارف والحقائق والحكم على الدوام والاستمرار  
رضى الله عنهم بفنائهم عن الناسوتية ورضوا عنه ببقائهم بلاهوتيته اولئك حزب الله اى  
مظاهر ذاته وصفاته واسماؤه الا ان حزب الله هم المفلحون لقيامهم بقبومية الحق تعالى .  
واعلم انه كائن الدنيا والآخرة يومان متعاقبان متلاصقان فمن ذلك يعبر عن الدنيا باليوم  
وعن الآخرة بقد ولكل واحدة منهما بنون فكونوا من ابناء الآخرة ولا تكونوا  
من ابناء الدنيا فانكم اليوم في دار العمل والاحساب وأنتم غدا في دار الآخرة ولا عمل  
ولعم الدنيا منقطع دون نعيم الآخرة ثم ان هذا شأن الابرار واما المقربون فهم أهل الله  
لاهل الدارين ونعيمهم ماذكر من التجليات فهم حزب الله حقيقة لكمال نصرتهم في الدين  
ظاهرا وباطنا

تمت سورة المجادلة بمون الله تعالى في اواخر جمادى الاولى من شهر سنة خمس  
عشرة ومائة والف

تفسير سورة الحشر مدنيه وآيها اربع وعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

سبح لله ما في السموات وما في الارض ﴿ التسييح تبعيد الله عن السوء وتطهيره عما  
لا يليق بشأن الوهيته ويكون بالجان واللسان والحال والاول اعتقاد المبدأ بتعاله مما لا يليق  
بالالوهية وذلك لان من معاني التفعيل الاعتقاد بشئ والحكم به مثل التوحيد والتمجيد  
والتعظيم بمعنى الاعتقاد بالوحدة والمجد والعظمة والحكم بها وعلى هذا المعنى مثل التكفير  
والتضليل ومثل التجويز والترجيح والثاني القول بما يدل على تعاليه مثل التكبير والتلهيل  
والتأمين بمعنى أن يقول الله اكبر ولا اله الا الله وآمين وهو المشهور وعند الناس والثالث  
دلالة المصنوعات على ان صانعها متصف بنعوت الجلال متقدس عن الامكان وما يقبفه  
والمفسرون فسروا ما في القرآن من امثال الآيات الكريمة على كل من الثاني والثالث ليم  
تسييح الكل كذا في بعض التفاسير وجهور المحققين على ان هذا التسييح تسييح بلسان  
العبارة والاشارة لابلسان الاشارة فقط لجميع الموجودات من العقلاء وغيرهم سبحانه تعالى  
يعنى تسييح ميكويد كه وبه باكى مستأنس ميكند مرخدا برا كه مستحق ثنائست . كما سبق  
تحقيقه في اول سورة الحديد وفي مواضع آخر من القرآن

بذ كرش هرچه بينى در خورش است . دلى داند درين معنى كه كوش است  
نه بلبل بركلش تسييح خوانست . كه هر خارى به توحيدش زبانت  
وفي الحديث (انى لا اعرف حجرا بمكة كان سام على قبل أن أبعث انى لا اعرف الا آن)  
وعن ابن مسعود رضى الله عنه ولقد كنا نسمع تسييح الطعام وهو يؤكل على ان شهادة  
الجوارح والجلود مما نطق به القرآن الكريم وقال مجاهد كل الاشياء تسبح لله حيا كان  
او جامدا وتسييحها سبحان الله وبحمده وهذا على الاطلاق واما بالنسبة الى كل موجود

فالتساويح مختلفة فلكل موجود تسبيح مخصوص به من حيث ما يقتضيه نشأته كما قال بعض الكبار فاذا رأيت هؤلاء العوالم مشتغلين بالذكر الذي أنت عليه فكشفك خيالي غير صحيح لاحقيقى وانما ذلك خيالك أقيم لك في الموجودات فاذا شهدت في هؤلاء تنوعات الاذكار فهو الكشف الصحيح انتهى وهو العزيز ذو العزة القاهرة الحكيم ذو الحكمة الباهرة وفي اراد الوصفين بعد التسبيح اشارة الى الباعث له والداعى اليه لان العزة أثر الجلال والحكمة أثر الجمال فله الاتصاف بصفات الكمال وفي التأويلات النجمية سبح لله ما في السموات الفقول عن مقولاتهم المقتضية بشبكة الفكر بطريق ترتيب المقدمات وتركيب القياسات واقامة البراهين القطعية والا دلة الفكرية لعدم جدواها في تحصيل المطلوب فان ذاته منزهة عن التزيينات العقلية المؤدية الى التعليل وما في السموات النفوس من التشبيه بل ذاته المطلقة جامعة للتزييه العقل والتشبيه النفسى كما قال ليس كمثل شئ وهو التزييه وهو السميع البصير وهو التشبيه فجمعت ذاته المطلقة باحدية الجمعية بين التزييه والتشبيه دفعة واحدة بحيث يكون التزييه عين التشبيه والتشبيه عين التزييه كما قال العارف المحقق قدس سره ( فان قلت بالامرئين كنت مسددا . وكنت اماما في المعارف سيدا ) فان التزييه نتيجة اسمه الباطن والتشبيه نتيجة اسمه الظاهر فافهم جدا وهو العزيز المنيع جنبه أن ينزه من غير التشبيه الحكيم الذى تقتضى حكمته أن لا يشبه من غير التزييه (روى) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة صالح بن النضير كأمير وهم رهط من اليهود من ذرية هرون أخى موسى عليه السلام قال السهيلي رحمه الله ونسبتهم الى هرون صحبة لان النبي عليه السلام قال لصفية رضى الله عنها بنت حبي بن أخطب سيد بنى النضير وقد وجدها تبكي لكلام قيل لها أبوك هرون وعمك موسى وبعلك محمد عليهم السلام والحديث معروف مشهور وفي بعض الكتب من أولاد الكاهن بن هرون ونزلوا قريبا من المدينة في فتن بنى اسرائيل انتظارا لبعثة النبي عليه السلام وكان يقال لهم ولبنى فريظة الكاهنان لانهم من أولاده ايضا وكان بنوا النضير وقريظة وبنو قينقاع في وسط ارض العرب من الحجاز وان كانوا يهودا والسبب في ذلك ان بنى اسرائيل كانت تغير عليهم العماليق في ارض الحجاز وكانت منازلهم يثرب والجحفة الى مكة فشكت بنوا اسرائيل ذلك الى موسى عليه السلام فوجه اليهم جيشا وأمرهم أن يقتلهم ولا يبقوا منهم أحدا ففعلوا ذلك وترك منهم ابن ملك لهم كان غلاما حسنا فرقوا له ثم رجعوا الى الشام وموسى قدماء فقات بنوا اسرائيل قد عصيت وخالفتم فلا تؤويكم فقالوا نرجع الى البلاد التي غابنا عليها ونكون بها فرجعوا الى يثرب فاستوطنوها وتناسلوا بها الى أن نزل عليهم الاوس والخزرج بعد سيل العرم فكانوا معهم الى الاسلام فلما هاجر عليه السلام عاهد بنى النضير على أن لا يكونوا له ولا عليه فلما ظهر عليه السلام اى غلب يوم بدر قالوا فيما بينهم النبي الذى نعته في التوراة لا ترد له راية يعنى نتوان بودك كسى بروى ظفر يابد يارايه اقبال وى كسى بيفكند . فلما كان يوم أحد ما كان ارتابوا ونكثوا فخرج

كعب من الاشراف في اربعين راكباً الى مكة فخالقوا قريشاً عند الكعبة على قتاله عليه السلام وطاهدوا على الاضرار به ناقضين العهد . كعب اشرف باقوم خود بمدينه باز آمد وجبريل امين رسول را خبرداد ازان عهد و پيمان كه درميان ايشان رفت . فأمر عليه السلام محمد بن مسلمة الانصاري بفتح الميم وكان أخا كعب من الرضاعة فقتل كعباً غيلة بالكسر اى خديعة فان القيلة أن يخذعه فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله وذلك انه أتاه ليلاً فاستخرجه من بيته بقوله اني أتيتك لاستقرض منك شيئاً من التمر فخرج اليه فقتله ورجع الميم النبي عليه السلام واخبره ففرح به لانه أضعف قلوبهم وسلب قوتهم وفي بعض الاخبار انه عليه السلام ذهب الى بني النضير لاستعانة في دية بني نكر من اصحابه اى دون العشرة فيهم أبوبكر وعمر وعلى رضي الله عنهم فقالوا له نعم يا أبا القاسم حتى تعلم وترجع بحاجتك وكان عليه السلام جالساً الى جنب جدار من بيوتهم فخلا بعضهم ببعض وقالوا انكم لن تجدوا الرجل على مثل هذه الحالة فهل من رجل يعلم على هذا البيت فيلقى عليه صخرة فيرميها منه فقال احد ساداتهم وهو عمرو بن جحاش انا لذلك فقال لهم أحد ساداتهم وهو سلام بن مشكم لا تفعلوا والله ليخبرن بما همتم به انه لنقض للعهد الذي بيننا وبينه فلما صعد الرجل ليلقى الصخرة أتى رسول الله الخبر من السماء بما أود القوم فقام عليه السلام مظهرًا انه يقضى حاجته وترك اصحابه في مجالسهم ورجع مسرعاً الى المدينة ولم يعلم من كان معه من اصحابه فقاموا في طلبه لما استبطأوه فلقوا رجلاً مقبلاً من المدينة فسألوه فقال رأيت داخل المدينة فأقبل أصحابه حتى انتهوا اليه فأخبرهم بما أرادت بنوا النضير فندم اليهود وقالوا قد أخبر بأمرنا فأرسل عليه السلام الميم محمد بن مسلمة رضي الله عنه ان اخرجوا من بلدي اى لان قريتهم زاهرة كانت من اعمال المدينة فلا تساكنوني بها فلقد هممت بما همتم من الغدر فسكتوا ولم يقولوا حرفاً فأرسل الميم المنافقون أن اقيموا في حصونكم فانا نمركم فارسلوا الى رسول الله انا لانخرج من ديارنا فافعل ما بدالك وكان المتولى أمر ذلك سيد بني النضير حي بن أخطب والد صفية ام المؤمنين فاغتر بقول المنافقين فسار رسول الله عليه السلام مع المؤمنين وهو على حمار مخطوم بليف وحمل رايته على رضى الله عنه حتى نزل بهم وصلى العصر بفنائهم وقد تحصنوا وقاموا على حصنهم يرمون النبل والحجارة ووزربوا على الازقة وحصنوها فحاصرهم النبي عليه السلام احدى وعشرين ليلة فلما كذب الله في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح فأبى عليهم الا الجلاء على أن يحمل كل ثلاثة ابيات على بعير ماشاءوا من متاعهم الا السلاح . پس ششصد شتر بلر خود را برآراستند و اظهار جلالت نمودند دفعها ميزدند و سرور كويان از بازار مدینه كدشتند . فجاءوا الشام الى اريحا من فلسطين والى اذرعات من دمشق الا اهل بيتين منهم آل أبي الحقيق وآل حي بن أخطب فانهم لحقوا بخيبر ولحق طائفة بالخيبر وهى بالكسرة بلد بقرب الكوفة ولم يسلم من بني النضير الا رجلان احدهما سفيان بن عمير بن وهب والثاني سعد بن وهب اسلما على اموالهم فأحرزاهما فأرسل الله

تعالى سبحانه الى قوله والله على كل شيء قدير قال محمد جلاء بنى النضير كان مرجع النبي عليه السلام من احد سنة ثلاث من الهجرة وكان فتح بنى قريظة مرجعه من الاحزاب في سنة خمس من الهجرة وبينهما سنتان وفي انسان العيون كانت غزوة بنى النضير في ربيع الاول من السنة الرابعة والجلاء بالفتح الخروج من البلد والتفرق منه يقال أجليت القوم عن منازلهم وجلوتهم فاجلوا عنها وجلوا اى ابرزتهم عنها فان اصل الجلو الكشف الظاهر ومنه الطريقة الجلوتية بالجيم فانها الجلاء والظهور بالصفات الالهية كما عرف في محله والجلاء اخص من الخروج لانه لا يقال الجلاء الا لخروج الجماعة او لاجرائهم والخروج والخراج يكون للجماعة والواحد وقيل في الفرق بينهما ان الجلاء كان مع الاهل والولد بخلاف الخروج فانه لا يستلزم ذلك قال العلماء مصالحة اهل الحرب على الجلاء من ديارهم من غير شيء لا يجوز الا آن وانما كان ذلك في اول الاسلام ثم نسخ والا آن لابد من قتالهم اوسبيهم اوضرب الجزية عليهم ﴿ هو الذى ﴾ اوسيت خداوندى كه از روى اذلال ﴿ اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب ﴾ بيان لبعض آثار عزته واحكام حكيمته اى امر باخراج اهل التوراة يعنى بنى النضير ﴿ من ديارهم ﴾ جمع دار والفرق بين الدار والبيت ان الدار دار وان زالت حوائطها والبيت ليس بيت بعدما تهدم لان البيت اسم مبنى مسقف مدخله من جانب واحد بنى للبيتوتة سواء كان حيطانه اربعة او ثلاثة وهذا المعنى موجود فى الصفة الا ان مدخلها واسع فيتناولها اسم البيت والبيوت بالمسكن اسم اخص والابيات بالشعر كما فى المفردات ﴿ لاول الحشر ﴾ اللام تتعلق باخرج وهى للتوقيت اى عند اول حشرهم الى الشام وفى كشف الاسرار اللام لام العلة اى اخرجوا ليكون حشرهم الشام اول الحشر والحشر اخراج جمع من مكان الى آخر وكانوا من سبط لم يصيبهم جلاء قط اذ كان انتقالهم من بلاد الشام الى جانب المدينة عن اختيار منهم وهم اول من اخرج به جزيرة العرب الى الشام فعلى هذا الوجه ليس الاول مقابلا للآخر وسميت جزيرة لانه احاط بها بحر الحبشة وبحر فارس ودجلة والفرات قال الخليل بن احمد مبدأ الجزيرة من حفر أبى موسى الى اليمن فى الطول ومن رمل يبرين وهو موضع بجذآء الاحساء الى منقطع السماوة فى العرض والسماوة بالفتح موضع بين الكوفة والشام او هذا اول حشرهم وآخر حشرهم اجلاء عمر رضوا الله عنه اياهم من خيبر الى الشام وذلك حين بلغه الخبر عن النبي عليه السلام لا يبقين دينان فى جزيرة العرب وقيل آخر حشرهم حشر يوم القيامة لان الحشر يكون بالشام ﴿ ما ظننتم ﴾ أيها المسلمون ﴿ ان يخرجوا ﴾ من ديارهم بهذا الدل والهوا ان لشدة بأسهم ووثاقة حصونهم وكثرة عددهم وعددهم ﴿ وظنوا ﴾ اى هؤلاء الكافرون ظنا قويا هو بمرتبة اليقين فانه لا يقع الا بعد فعل اليقين او ما نزل منزله ﴿ انهم ما نعمتهم ﴾ حصونهم من الله ﴿ الحصون جمع حصن بالكسر وهو كل موضع حصين لا يوصل الى جوفه والقلعة الحصن الممتنع على الجبل فالاول اعم من الثانى و تحصن اذا اتخذ الحصن

مسكنا ثم تجوز به قليل درع حصينة لكونها حصنا للبدن وفرس حصان لكونه حصنا  
 لراكبه والمعنى ظنوا ان حصونهم تمنعهم من بأس الله وقهره وقدم الخبر وأسند الجملة  
 الى ضميرهم للدلالة على فرط وثوقهم بحصانتها واعتقادهم في انفسهم انهم في عزة ومنعة  
 لا يبالي بسببها فتقديم المسند يفيد قصر المسند اليه على المسند فان معنى قائم زيد أن زيدا  
 مقصور على القيام لا يتجاوز الى القعود وكذا معنى الآية ان حصونهم ليس لها صفة  
 غير المانعة ويجوز أن يكون مانعهم خيرا لأن وحصونهم مرتفعا على الفاعلية لاعتماده  
 على المبتدأ فان قيل ما المانع من جعل مانعهم مبتدأ وحصونهم خيرا فان كليهما معرفة قلت  
 كون مانعهم نكرة لان اضافتها غير مخصصة وان القصد الى الاخبار عن الحصون ﴿فأناهم الله﴾  
 اي امر الله وقدره المقدور لهم ﴿من حيث لم يحتسبوا﴾ ولم يخطر ببالهم وهو قتل  
 رئيسهم كعب من الاشرف حمزة على يداخيه فانه مما أضعف قوتهم وقل شوكتهم وسلب  
 قلوبهم الا من والطمأنينة بما قذف فيها من الرعب والفناء اما للتعقيب اشارة الى أن البأس  
 لم يكن متراخيا عن ظنهم او للسبب اشارة الى انهم انما أخذوا بسبب اعجابهم  
 بأنفسهم وقطعهم النظر الى قدرة الله وقوته ﴿وقذف في قلوبهم الرعب﴾ القذف الرمي  
 البعيد والمراد هنا الالتقاء قال في الكشف قذف الرعب انبائه وركزه ومنه قالوا في  
 صفة الاسد مقذف لما ان قذف باللحم قذفا لا كتنازه وتداخل اجزائه والرعب الانقطاع  
 من امتلاء الحواف ولتصور الامتلاء منه قيل رعبت الحوض اي ملأته وباعتبار القطع  
 قيل رعبت السنام اي قطعته قال بعضهم الرعب خوف يملأ القلب فيغير العقل ويعجز  
 النفس ويشوش الرأي ويفرق التدبير ويضر البدن والمعنى أثبت فيها الحواف الذي يرعبها  
 ويملاؤها لان الاعتبار هو الثابت وما هو سريع الزوال فهو كغير الواقع وقال بعضهم  
 فلا يلزم التكرار لان الرعب الذي اشتمله قوله فأناهم الله هو أصل الرعب وفرق بين  
 حصول اصله وبين ثباته ودلت الآية على ان وقوع ذلك الرعب صار سببا في اقدامهم  
 على بعض الافعال وبالجملة فالفعل لا يحصل الا عند حصول داعية متاكدة في القلب  
 وحصول تلك الداعية لا يكون الا من الله فكانت الافعال بأسرها منبثقة الى الله بهذا  
 الطريق كذا في الباب ﴿يخربون بيوتهم بأيديهم﴾ الجملة استئناف لبيان حالهم عند  
 الرعب اي يخربونها بأيديهم ليسدوا بما نقضوا منها من الحشب والحجارة افواه الآفة  
 ولثلا تبقى بعد جلائهم مساكين للمسلمين ولينقلوا معهم بعض آلاتها المرغوب فيها  
 مما يقبل النقل والاختراب والتخريب واحد يقال خرب المكان خرابا وهو ضد الصيانة  
 وقد اخرجه وخربه اي افسده بالنقض والهدم غير أن في التشديد مبالغة من حيث التكرير  
 لكثرة البيوت وهو قرآءة أبي عمرو وفرق أبي عمرو بين الاختراب والتخريب فقال  
 خرب بالتشديد بمعنى هدم ونقض وافسد واخرى بالهمزة ترك الموضع وقال اي اوعرو  
 وانما اخترت التشديد لان الاختراب ترك الشيء خرابا بغير ساكن وبنوا النصير لم يتركوها  
 خرابا وانما خربوها بالهدم كما يدل عليه قوله بأيديهم وأيدي المؤمنين ان قيل البيوت

هي الديار فلم لم يقل يخربون ديارهم على وفق ماسبق وايضا كيف ما كان الاخراج من ديارهم وهي غربة أجب بان الدار ماله بيوت فيجوز اضرار بعضها وابقاء بعضها على مقتضى الرأى فيكون الخروج من الباقي على ان الاخراج لا يقتضى العمارة اذ يجوز أن يكون باضرار المساكن والطرح منها قال سهل رحمه الله يخربون بيوتهم بأيديهم اى قلوبهم بالبدع وفي كشف الاسرار نخست دين ودل خویش از روی باطن خراب کردند تا خرابی باطن بظاهر سرايت کرد وخانة خود نیز خراب کردند ﴿ وأيدى المؤمنين ﴾ حيث كانوا يخربونها ازالة لمتحصنهم ومنتعمهم وتوسيعا لمجال القتال واضرار اہم واستناد هذا اليهم لما انهم السبب فيه فكأنهم كفوهم اياه وامروهم به وهذا كما في قوله عليه السلام لعن الله من لعن والديه وهو كقوله عليه السلام من اكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه فقالوا وكيف يسب الرجل والديه فقال يساب الرجل فيسب أباه فيسب أمه فيسب امه . يقول الفقير فيه اشارة الى ان استناد الكفار الى الحصون والاحجار وان اعتماد المؤمنين على الله الملك الغفار ولا شك ان من اعتمد على الماء من الحقيقى ظفر بمراده فيه دنياه وآخرته ومن استند الى ماسوى الله تعالى خسر خسرانا مينا في تجارته وان الانسان بنیان الرب فرما قتل المرء نفسه وتسبب له فهدم بنیان الله فصار ملعوناً وقس على هذا حال القلب فانه بيت الله واجتهد حتى لا يغلب عليه النفس والشيطان ( قال الحافظ ) من آن نكين سليمان بهیج نستائم . كه كاه كاه برودست اهر من باشد ﴿ فاعتبروا ﴾ پس عبرت گیرید ﴿ يا اولى الابصار ﴾ اى يا اولى الالباب والعقول والبصائر يعنى اتعظوا بما جرى عليهم من الامور الهائلة على وجه لا تكاد تهتدى اليه الافكار واتقوا مباشرة ما اداهم اليه من الكفر والمعاصي وانتقلوا من حال الفريقين الى حال أنفسكم فلا تعملوا على تعاضد الاسباب كبنى النضير الذين اعتمدوا على حصونهم ونحوها بل توكلوا على الله تعالى وفي عين المعاني فاعتبروا بها خراب جميع الدنيا

جهان اى پسر ملك جاوید نیست . ز دنیا وفادارى امید نیست والاعتبار مأخوذ من العبور وهو المجاوزة من شئ الى شئ ولهذا سميت العبرة عبرة لانها تنتقل من العين الى الحد وسمى اهل التعبير لان صاحبه ينتقل من المتخيل الى المعقول وسميت الالفاظ عبارات لانها تنقل المعاني من لسان القائل الى عقل المستمع ويقال السعيد من اعتبر بغيره لانه ينتقل عقله من حال ذلك الغير الى حاله نفسه جو بر كشته بخنجر افتد بوند . ازونيك بختان بكيرند بوند والبصر يقال للجراحة الناضرة وللقوة التى فيها ويقال القلب المدركة بصيرة وبصر ولا يكاد يقال للجراحة بصيرة كما في المفردات قال بعض التفاسير الابصار جمع بصر وهو ما يكون في الرأس و به يشاهد عالم الملك وهو عالم الشهادة حتى لو كان بين الرأى والمرئى مقدار عدة آلاف سنة يشاهده في طرفة عين بوصول نور من حدة العين الى المرئى حكاية للرأى والبصيرة في القلب كالبصر في الرأس وبها يشاهد عالم الملكوت وهو عالم الغيب



حتى لو كان المشاهد في العالم الا على وفي اللوح المحفوظ بل في علم الله تعالى مما تتعلق مشيئة الله  
 بمشاهدة احد اياه من عباد له لشاهدته في آن واحد وقد يشاهد المتنوع والحال وغير المتناهي  
 بنوع مشاهدة كما نجاه في وجداننا وكل ذلك من غير آتب صنع الله وجعل البعض البصر  
 هنا مجازا عن المشاهدة لانه كثيرا ما يكون آلة لمشاهدتها ويكون هو معتبرا باعتبارها حتى  
 لولاها يكون هو في حكم المفقود وبهذا الاعتبار اورد الابصار في مقام البصائر فقال في تفسيره  
 فاتمظوا وانظروا فيما نزل بهم يا ذوى العقول والبصائر وهذا هو الالىق بشأن الاتماظ  
 والافوق لقوله تعالى فاعتبروا يا اولى الابواب اذا للب وهو العقل الخالص عن الكدورات  
 البشرية والبصيرة التي هي عين القلب حين ما كانت مجلوة خاصة بالعقلاء اللاتقين للخطاب  
 بالامر بالاقتدار واما البصر فيوجد في البهائم والبصيرة الغير المجلوة فتوجد في العوام وجعله  
 البعض الآخر على حقيقته فقال في تفسيره فاعتبروا من عاين تلك الوقائع لكن مآل  
 القولين واحد اذ مجرد البصر المعين لا يفيد الاعتبار بلا بصيرة صحيحة وفي الوسيط معنى  
 الاعتبار النظر في الامور لمعرفة بها شئ آخر من جنسها قال يحيى بن معاذ رحمه الله من لم  
 يعتبر بالمعاينة استغنى عن الموعظة وقد استدلل بالآية على حجية القياس من حيث انه امر  
 بالمجاوزة من حال الى حال وحملها عليها في حكم لما بينهما من المشاركة المقتضية له كما فصل  
 في الكتب الاصولية وأشار بأهل الكتاب الى يهودى النفس ونضرائى الهوى وانما نسبنا  
 التنصر الى الهوى واليهود الى النفس لغلبة عطلة النفس فان الهوى بالنسبة الى النفس  
 كالروح بالنسبة الى الجسم البدنى ولهذا المعنى قيل الهوى روح النفس يتفخ فيها هوى  
 الشهوات الحيوانية ويهوى الى هاوية الجحيم والله تعالى يستأصلها من ديار صفاتها الظلمانية  
 بالصدمة الاولى من قتال الحشر الاول وظنوا ان حصون طباعهم الرديئة تمنعهم عن الانسلاخ  
 من صفاتهم الخسيسة فاتاهم الله بالتجلى القهرى وقذف في قلوب النفس والهوى رعب  
 المفارقة بينهما فان كل واحد منهما كان متمسكا بالآخر تمسك الروح بالبدن وقيام البدن  
 بالروح يخربون بيوت صفاتهم بأيدي احوالهم المضلة وقوة أيدي الروح والسر والقلب  
 لغلبة نوريتهم عليها فاعتبروا يا اولى الابصار الذين صار الحق تعالى بصيرهم كما قال في  
 يبصر وبى يسمع وبى يبطن الحديث بطوله ﴿ ولولا ان كتب الله ﴾ حكم ﴿ عليهم ﴾  
 اى على بنى النضير ﴿ الجلاء ﴾ اى الخروج من اوطانهم على ذلك الوجه القطيع وقد  
 سبق الكلام في الجلاء ولولا امتناعية وما بعدها مبتدأ فان أن مخففة من الثقيلة اسمها ضمير  
 الشأن المقدر اى ولولا أنه وكتب الله خبرها والجملة في محل الرفع بالابتداء بمعنى ولولا  
 كتاب الله عليهم الجلاء واقع في عامه اوفى لوحه ﴿ لعذبهم في الدنيا ﴾ بالقتل والسبي كما فعل  
 بني قريظة من اليهود قال بعضهم لما استحقوا مجرمهم العظيم قهرا عظيما اخذوا بالجلاء الذى  
 جعل عديلا لقتل النفس لقوله تعالى ولو أنا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم او اخرجوا  
 من دياركم ما فعلوه الى قليل منهم مع ان فيه احتمال ايمان بعضهم بعد مدة وايمان من يتولد  
 منهم ﴿ ولهم في الآخرة عذاب النار ﴾ استئناف غير متعلق بجواب لولا اذ لو كان معطوفا

عليه لزم أن ينحوا من عذاب الآخرة أيضا لأن لولا مقتضى انتفاء الجزاء لحصول الشرط وانما جئ به ليبان انهم ان منحوا من عذاب الدنيا بكتابة الجلاء لانجاة لهم من عذاب الآخرة يقول الفقير لا يلزم من نجاتهم من عذاب الدنيا أن لا يكون جلاؤهم من قبيل العذاب وانما لم يكن منه بالنسبة الى عذاب الاستئصال والوجه في جلاؤهم انهم قصدوا قتل النبي عليه السلام وقتله شر من ألف قتل فأخذوا بالجلاء لميتوا كل يوم ألف مرة لان انقطاع النفس عن مألوفاها بمنزلة موتها فجاء الجزاء من جنس العمل قال بعض أهل الإشارة ولولا ان كتب الله على يهودى النفس ونصرانى الهوى جلاء الانسلاخ من ديار وجوداتهم لعذبهم في طلب الدنيا ومحبتها ولهم في آخر الامر عذاب نار القطيعة عن مألوفاهم الطبيعية ومستحسناتهم الحسية ﴿ذلك﴾ اى ما حاق بهم وسبيحى ﴿بأنهم﴾ اى بسبب انهم ﴿شاقوا الله ورسوله﴾ خالفوا امرها وفعلوا ما فعلوا مما حكى عنهم من القبائح والمشاقة كون الانسان في شق ومخالفة في شق ﴿ومن يشاق الله﴾ كائنا من كان ﴿فان الله شديد العقاب﴾ له فهو نفس الجزاء بمحذوف العائد او تعليل للجزاء المحذوف اى يعاقبه الله فان الله شديد العقاب فاذا لهم عقاب شديد ايضا لكونهم من المشاقين وأيا ما كان فالشرطية بتحقيق للسيبة بالطريق البرهاني وفيه اشعار بأن المخالفة تقتضى المؤاخذة بقدر قوتها وضعفها فيحذر المؤمنون من العصيان مطلقا .

همينست بسندست اكر بشنوى • كه كر خار كارى سمن ندروى

اعلم ان الله الذى هو الاسم الاعظم جامع لجميع الاسماء الالهية المنقسمة الى الاسماء الجلالية القهرية والجلالية اللطيفة والتشاقق فيه استدعاء احد الشقين من التجليين الجمالى والجلالى بأن يطلب الطالب منه اللطف والجمال وهو بمن يستحق القهر والجلال لا بمن يستحق اللطف والجمال فهو يستدعى من الحق شيئا لا تقتضى حكمته البالغة اعطاء اياه وهو من قبيل التحكم الذى لا يجوز بالنسبة الى الله تعالى كما قال تعالى ومن الناس من يعبد الله على حرف فان اصابه خير اطمان به وان اصابته فتنة انقلب على وجهه (قال الحافظ)

درين چمن نكنم سرزنش بخود روي • چنانكه پرورشم ميدهند مى رويم

والمشاقة مع الرسول عليه السلام المنازعة في حكمة امره ونهيه مثل اسرار الصلوات الخمس واختلاف اعدادها وقرآنها جهرا وسرا ومثل اسرار الزكاة واختلاف احكامها ومثل احكام الحج ومناسكه ونحن امرنا بمحض الامثال والانياد وما كلفنا بمعرفة اسرارها وحقايقها والنبي عليه السلام مع كمال عرفانه وجلال برهانه يقول ان أتبع الا ما يوحى الى وقال نحن نحكم بالظواهر والله يعلم السرأثر قوله فان الله شديد العقاب ومن شدة عقابه ابتلاء عبده بامثال هذه الاشياء مع عدم تكليفه اياه بمعرفة حقايقها والمراد بالعقاب الاتعاب والا فالاحكام من قبيل الرحمة لا العذاب ولذا من قال هذه الطاعات جعلها الله علينا عذابا من غير تأويل كفر ﴿ما قطعتم من لينة﴾ ما شرطية نصب بقطعتم واللينه فعلة نحو حنطة من اللون على ان أصلها لونة فياؤها مقلوبة عن واو لكسرة ما قبلها نحو ديمة وقيمة وتجمع على ألوان وهى ضروب النخل كلها وقيل من اللين وتجمع على لين وألبان وهى النخلة

الكريمة الشجرة بكونها قريبة من الارض والطيبة الثمرة قال الراغب في المفردات الذين ضد الحشونة ويستعمل ذلك في الاجسام ثم يستعار للخلق ولغيره من المعاني فيقال فلان لين وفلان خشن وكل واحد منهما يمدح به طورا ويذم به طورا بحسب اختلاف المواضع وقوله ما قطعتم من اينة اى من نخلة ناعمة ومخرجه مخرج فعلة نحو حنطة ولا يختص بنوع منه دون نوع انتهى والمعنى اى شئ قطعتم من نخلة من نخيلهم بأنواعها وقيل الينة ضروب النخل كلها ما خلا العجوة والبرنية وهما أجود النخل ﴿ او تركتموها ﴾ الضمير لما وتأنيته لتفسيره بالينة كما في قوله تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها ﴿ قائمة ﴾ حال من ضمير المفعول ﴿ على اصولها ﴾ كما كانت من غير أن تتعرضوا لها بشئ من القطع جمع اصل وهو ما يشعب منه الفرع ﴿ فباذن الله ﴾ فذلك اى قطعها وتركها بأمر الله فلا جناح عليكم فيه فان في كل من القطع والترك حكمة ومصلحة ﴿ وليخزي الفاسقين ﴾ اى وليذل اليهود الخارجين عن دائرة الاسلام اذن في قطعها وتركها فهو علة لمحوذوف يقال خزي الرجل لحقه انكسار اما من نفسه وهو الحياء المفرط ومصدره الخزية واما من غيره وهو ضرب من الاستخفاف ومصدره الخزي اذن الله في قطعها وتركها لانهم اذا رأوا المؤمنين يتحكمون في اموالهم كيف احبوا ويتصرفون فيها حسبما شاؤوا من القطع والترك يزدادون غيظا ويتضاعفون حسرة وذلك ان رسول الله عليه السلام حين أمر أن تقطع نخيلهم وتحرق قاتل اليهود وهم بنوا النضير يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد في الارض فما بال قطع النخيل واحرقها فشق ذلك على النبي عليه السلام وكان في أنفس المؤمنين ايضا من ذلك شئ فنزلت وجعل أمر رسول الله أمره تعالى لانه عليه السلام ما ينطق عن الهوى واستدل به على جواز هدم ديار الكفرة وقطع اشجارهم مشمرة كانت او غير مشمرة واحراق زروعهم زيادة انيظهم وتخصيص الينة بالقطع ان كانت من الالوان ليستبقوا لأنفسهم العجوة والبرنية اللتين هما كرام النخيل وان كانت هي الكرام ليكون غيظهم أشد ويقال ان العتيق والعجوة كانتا مع نوح في السفينة والعتيق الفحل وكانت العجوة أصل الاناث كلها فلذا شق على اليهود قطعها وظهر من هذا أن اللون هو ما عدا العجوة والبرني من انواع التمر بالمدينة والبرني بالفارسية حمل مبارك اوجيد لان أصله برنيك فعرب ومن انواع تمر المدينة الصيحاني وفي شرح مسلم للنووي ان انواع التمر مائة وعشرون وفي تاريخ المدينة الكبير للسيد السمهودي أن انواع التمر بالمدينة التي أمكن جمعها بلغت مائة وبضعا وثلاثين ويوافقه قول بعضهم اختبرناها فوجدنا أكثر مما ذكره النووي قال ولعل ما زاد على ما ذكر حدث بعد ذلك واما انواع التمر بغير المدينة كالمغرب فلا تكاد تنحصر فقد نقل ان عالم فاس محمد بن غازي أرسل الى عالم سلجماسه ابراهيم بن هلال يسأله عن حصر أنواع التمر بتلك البلدة فأرسل اليه حملا او حقلين من كل نوع ثمرة واحدة فأرسل اليه هذا ما تعلق به عالم الفقير و أن تعدوا نعمة الله لا تحصوها وفي نسق الازهار ان بهذه البلدة رطباً يسمى البتوني وهو أخضر اللون واحلى من عسل النحل ونواه في غاية الصغر

وكانت العجوة خير أموال بنى النضير لأنهم كانوا يقاتلونها وفي الحديث (العجوة من الجنة وتمرها يغذى أحسن الغذاء) روى ابن آدم عليه السلام نزل بالعجوة من الجنة وفي البخاري من تصبح كل يوم على سبع تمرات عجوة لم يصبه في ذلك اليوم سم ولا سحر وقد جاء في العجوة العالية شفاء وانها ترياق اول البكرة وفي كلام بعضهم العجوة ضرب من التمر اكبر من الصيحاني تضرب الى السواد وهي مما غرسه النبي عليه السلام بيده الشريفة وقد علمت انها في نخل بنى النضير وعن ابن عباس رضى الله عنهما هبط آدم من الجنة بثلاثة اشياء بالآسة وهي سيدة ريحان الدنيا والسنبلة وهي سيدة طعام الدنيا والعجوة وهي سيدة ثمار الدنيا وفي الحديث (ان العجوة من غرس الجنة وفيها شفاء وانها ترياق اول البكرة وعليكم بالتمر البرني فكلوه فانه يسبح في شجره ويستغفر لآكله وانه من خير تمركم وانه دواء وليس بداء) وجاء بيت لا تمر فيه جيباع أهله قال ذلك مرتين ولما قطعت العجوة شق النساء الجيوب وضربن الحدود ودعون بالويل كما في انسان العيون قال بعض أهل الاشارة يشير الى من قطع نخلة محبة الدنيا من ارض قلبه بأمر الله وحكمته المقتضية لذلك الامر بالقطع وهم المحرمون المقطعون عن الدنيا ومحبتها وشهواتها ولذاتها المتوجهون الى طريق السلوك الى الله بتزكية النفس وتصفية القلب وتخليّة السر وتخليّة الروح والى من ترك الدنيا في ارض قلبه قائمة على اصولها على حالها باذن الله وحكمته البالغة المقتضية لابقائها وهم الكاملون المكملون الواصلون المواصلون الذين ليس للدنيا ولا للآخرة عندهم قدر ومقدار مازاغ نظر ظاهرهم ولا بصر باطنهم اليهما لاشتغالهم بذكر الله اى بذكر ذاته وصفاته واسمائه كما قال في حقهم رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وليخزي الفاسقين الذين خرجوا من مقام المعرفة والعرفان وما عرفوا ان للحق عبادا ليس للدنيا والآخرة عندهم قدر ومقدار مازاغ بصر ظاهرهم ولا نظر باطنهم اليهما وطعنوا فيهم بمحبة الدنيا ونسبوا اليهم حب الشهوات الحيوانية واللذات الجسمانية فأخزاهم الله بشؤم هذا الطعن والله يشهد انهم لكاذبون (قال الحافظ) بس تجربه كرديم درين دير مكافات . بادرد كشان هر كه در افتاد بر افتاد

وما افاء الله على رسوله من شئ في بيان حال ما أخذ من أموالهم بعد بيان ما حل بأنفسهم من العذاب العاجل والآجل وما فعل بديارهم وتخليتهم من التخريب والقطع وما موصولة مبتدأ وقوله فما او جفتم خبره ويجوز جعلها شرطية وقوله فما او جفتم جوابا والفي في الاصل بمعنى الرجوع وافاء أعاد وارجع فهو على اصل معناه هنا والمعنى ما أعاده اليه من مالهم اى جعله عائدا ففيه اشعار بأنه كان حقيقا بأن يكون له عليه السلام وانما وقع في أيديهم بغير حق فرجعه الله الى مستحقه لانه تعالى خلق الناس لعبادته وخلق ما خلق ليتوسلوا به الى طاعته فهو جدير بأن يكون للمطيعين وهو عليه السلام رأسهم ورئيسهم وبه أطاع من أطاع فكان أحق به فالعود على هذا بمعنى أن يتحول الشئ الى ما فارق عنه وهو الاشهر ويجوز أن يكون معناه صيره له فالعود على هذا بمعنى أن

يتحول الشيء الى ما فارق عنه وان لم يكن ذلك التحول مسبوقا بالحصول له والحمل هنا  
 على هذا المعنى لا يجوز الى تكلف توجيه بخلاف الاول وكلمة على تؤيد الثاني وقال  
 بعضهم أفاء الله مبنى على ان الفى الغنيمة بمعنى أفاء الله على رسوله جعله فيثاله خاصة وقال  
 الراغب الفى والغنيمة الرجوع الى حالة محمودة وقيل للغنيمة التى لا يلحق فيها مشقة ففى  
 قال بعضهم سمي ذلك بالفى تشبيها بالفى الذى هو الظل تنبها على ان أشرف امراض  
 الدنيا يجرى مجرى ظل زائل والفئة الجماعة المتظاهرة التى يرجع بعضهم الى بعض  
 فى التعاضد وقال المتطريزى فى المغرب فى الفرق بين الغنيمة والفى والنفل ان الغنيمة عن أبى  
 عبيد مائيل من أهل الشرك غنوة والحرب قائمة وحكمها أن تخمس وسائرهما بعد الخمس  
 للغانمين خاصة والفى مائيل منهم بعد ما نضع الحرب اوزارها وتصير الدار دار اسلام  
 وحكمه أن يكون لكافة المسلمين ولا يخمس والنفل ما ينقله الغزى اى يعطاه زائدا  
 على سهمه وهو أن يقول الامام او الامير من قتل قتيلًا فله سابه او قال للسرية ما أصبتم  
 فلكم ربه او نصفه ولا يخمس وعلى الامام الوفا به وعن على بن عيسى الغنيمة اعم  
 من النفل والفى اعم من الغنيمة لانه اسم لكل ما صار للمسلمين من أموال أهل الشرك  
 قال أبوبكر الرازى فالغنيمة فى الجزية وفى مال أهل الصلح وفى الخراج وفى  
 لان ذلك كله مما أفاء الله على المسلمين من المشركين وعند الفقهاء كل ما يحل أخذه من  
 أموالهم فهو فى **﴿ منهم ﴾** اى بنى النصير **﴿ فسا ﴾** نافية **﴿ اوجفم عليه ﴾** اى فما  
 أجرتم على تحصيله و آتقنه من الوجيف وهو سرعة السير يقال اوجفت البعيراً سرعته  
 وفى القاموس الوجيف ضرب من سير الخيل والابل وقيل اوجف فأنجف **﴿ من خيل ﴾**  
 من زائدة بعد النفى اى خيلا وهو جماعة الافراس لا واحده او واحد خائل لانه يخال  
 والجمع اخيال وخيول كما فى القاموس وقال الراغب الخيلاء التكبر من تخيل فضيلة بترا  
 أى للانسان من نفسه ومنها تتأول لفظة الخيل لما قيل انه لا يركب أحد فرسا الا وجد  
 فى نفسه نحوه والخيل فى الاصل اسم للافراس والفرسان جميعا قال تعالى ومن رباط  
 الخيل ويستعمل فى كل واحد منهما منفردا نحو ماروى يا خيل الله اركبى فهذا للفرسان  
 وقوله عليه السلام عفوت لكم عن صدقة الخيل يعنى الافراس انتهى . والخيل نوعان  
 عتيق وهجين فالعتيق ما أبواه عربيان سمي بذلك لعتقه من العيوب وسلامته من الطعن فيه  
 بالامور المنقصة وسميت الكعبة بالبيت العتيق لسلامتها من عيب الرق لانه لم يملكها  
 ملك قط واذا ربط الفرس العتيق فى بيت لم يدخله شيطان والهجين الذى أبواه عربى  
 وامه عجمية والفرق ان عظم البر ذونة اعظم من عظم الفرس وعظم الفرس اصلب وأثقل والبر  
 ذونة احمل من الفرس والفرس أسرع منه والعتيق بمنزلة الغزال والبر ذونة بمنزلة الشاة والفرس  
 يرى المنامات كبنى آدم ولا طحال له وهو مثل لسرعته وحركته كما يقال للبعير لامرارة  
 له اى له جسارة **﴿ ولا ركاب ﴾** هى ما يركب من الابل خاصة كما ان الراكب عندهم راكبها  
 لا غير واما راكب الفرس فانهم يسمونه فارسا ولا واحد لها من لفظها وانما الواحدة منها

راحلة قال في المفردات الركوب في الاصل كون الانسان على ظهر حيوان و قد يستعمل في السفينة والراكب اختص في التعارف بتمتطي البعير جمعه ركب و ركبان وركوب واختص الركاب بالركوب والمعنى ما قطعتم ولهاشقة بعيدة ولا لقيم مشقة شديدة ولا قتالا شديدا وذلك و انه كانت قرى بنى النضير على ميلين من المدينة وهي ساعة واحدة بحساب الساعات النجومية فذهبوا اليها مشيا وما كان فيهم راكب الا النبي عليه السلام وكان يركب حمارا مخطوما بليف على ماسبق او جملا على ما قاله البعض فافتتحها صلحا من غير أن يجري بينهم مسابقة كانه قال وما آفاه الله على رسوله منهم فاحصلتموه بكيد اليمين و عرق الجبين ﴿ ولكن الله يسلط رسوله على من يشاء ﴾ اي سنه تعالى جارية على أن يسلطهم على من يشاء من اعدائهم تسليطا خاصا وقد سلط النبي عليه السلام على هؤلاء تسليطا غير معتاد من غير أن تقتحموا مضايق الخطوب وتقاسوا شدائد الحروب فلاحق لكم في اموالهم يعني ان الامر فيه مفوض اليه يضمه حيث يشاء فلا يقسم قسمة الغنائم التي قوتل عليها واخذت غنوة وقهرا وذلك انهم طلبوا القسمة كخير فتركت ﴿ والله على كل شيء قدير ﴾ فيفعل ما يشاء كما يشاء تارة على الوجوه الممهودة واخرى على غيرها

تبنى كه آسمانش از فيض خود دهد آت . تنها جهان بكيرد بي منت سپاهي

اعلم ان الفيض الالهى الفاض من الله على ساحة قلب السالك على قسمين اما بالوهاب المحض من خزانة اسمه الوهاب من غير تعدل من العامل فيه من ركض خيل النية الصالحة ومن سوق ركاب العمل الصالح من الفرائض والنوافل فهو مقطوع الروابط من جانب السالك العامل فليس للسالك أن يضيف ذلك الفيض والوارد القلبي الى نفسه بوجه من الوجوه ولا الى الاعمال الصادرة منه بسبب الاعضاء والجوارح بل يتركه على صرافة الوهاب الرباني و طراوة العطاء الامتناني والآية الكريمة دالة هذا القسم واما مشوب بتسعمله فهو من خزانة اسمه الجواد فيلزم أن يضيفه الى نفسه واعضائه وجوارحه ليظهر اثره عليها كلها والآية الثالثة الآتية تشير الى القسم الثاني وقد جمع بينهما قوله تعالى لا تكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم فان الاول اشارة الى الاول والثاني الى الثاني وأراد برسوله رسول القاب وانما سمي القلب بالرسول لان الرسالة من حضرة الروح الى النفس السكافرة والهوى الظالم بدعوتها الى الحق تعالى بالايمان والهدى ﴿ ما آفاه الله على رسوله على اهل القرى ﴾ بيان لمصارف النبي بعد بيان آفاته عليه صلى الله عليه وسلم من غير ان يكون للمقاتلة فيه حق ولذا لم يعطف عليه كانه لما قيل ما آفاه الله على رسوله من اموال بنى النضير شيء لم تحصلوه بالقتال والغلبة فلا يقسم قسمة الغنائم فكأنه قيل فكيف يقسم فقيل ما آفاه الله الخ قال في برهان القرء أن قوله وما آفاه الله وبعده ما آفاه الله بغير و او لان الاول معطوف على قوله ما قطعتم من ائنة والثاني استئناف وليس له به تعلق وقول من قال بدل من الاول مزيف عند اكثر المفسرين انتهى واعادة عين العبارة الاولى لزيادة التقرير ووضع اهل القرى موضع ضميرهم للاشعار بشمول ما لعقاراتهم ايضا فالمراد بالقرى قرى بنى النضير ( وقال الكاشغري ) من اهل القرى

از اموال و املاك اهل دها و شهرها كه بحرب كرفته نشود و في عين المعاني اى قريظة  
 و النضير بالمدينة و فذك و خير . و في انسان العيون و فسرت القرى بالصغرى و وادى  
 القرى اى بثلث ذلك كما في الامتاع و ينبع و فسرت بنى النضير و خير اى بثلاثة حصون  
 منها و هى الكتيبة و الوطيط و السلام كما في الامتاع و فذك اى نصفها قال العلماء كانت  
 الغنائم في شرع من قبلنا لله خاصة لا يحل منها شئ لا أحد و اذا غنمت الانبياء عليهم السلام  
 جمعوها فنزل نار من السماء فتأخذها فحوض نبينا عليه السلام من بينهم بأن احلت له الغنائم  
 قال عليه السلام احلت لى الغنائم و لم تحل لاحد قبلى ﴿ فله و للرسول ﴾ يأمران ما احبا  
 و قيل ذكر الله للتشريف و التعظيم و التبرك و سهم النبي عليه السلام سقط بموته ( روى )  
 عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه ان اموال بنى النضير كانت مما افاء الله على رسوله مما لم  
 يوجف المسلمون عليه فكانت لرسول الله خالصة و كان يتفق على اهلها منها نفقة سنة و ما  
 بقى جعله في الحبل و السلاح عدة في سبيل الله ﴿ و لذى القربى ﴾ و هم بنوا هاشم و بنوا  
 المطلب الفقراء منهم لما حرموا الصدقة اى الزكاة و روى ابو عصمة عن ابى حنيفة  
 رحمه الله انه يجوز دفع الزكاة الى الهاشمى و انما كان لا يجوز في ذلك الوقت و يجوز النقل  
 بالاجماع و كذا يجوز النقل للفنى كذا في فتاوى العتبات و ذكر في المحيط بعد ما ذكر  
 هذه الرواية ( و روى ) ابن ساعدة عن ابى يوسف رحمه الله انه لا بأس بصدقة بنى هاشم  
 بعضهم على بعض و لا أرى الصدقة عليهم و على موالهم من غيرهم كذا في النهاية و قال في  
 شرح الآثر عن ابى حنيفة رحمه الله ان الصدقات كلها جائزة على بنى هاشم و الحرمة كانت  
 في عهد النبي عليه السلام لوصول خمس الخمس اليهم فلما سقط ذلك بموته حلت لهم  
 الصدقة قال الطحاوى و بالجواز تأخذ كذا في شرح الوقاية لابن الملك ﴿ و اليتامى ﴾ جمع  
 يتيم و اليتيم انقطاع الصبي عن ابيه قبل بلوغه و في سائر الحيوانات من قبل امه ﴿ و المساكين ﴾  
 جمع مسكين و يفتح ميمه و هو شئ له اذله مالا يكفيه او اسكنه الفقر اى قلل  
 حركته و الدليل الضعيف كما في الـ و هو كونه فونه اصلية لانون ذلك  
 تجرى عليه الاغراب الثلاثة ﴿ و السبيل ﴾ المسافر البعيد عن ماله و سمي به  
 للملازمة له كما تقول لاص القاطع الطريق و للمع ابن اليسالى و لطير الماء ابن الماء  
 و للغراب ابن داية باضافة الـ داية البعير لكثرة وقوعه عليها اذا دبر و الداية  
 الجنب قال اهل التفسير اختلف سمة الفئ قيل يسدس لظاهر الآية و يصرف سهم  
 الله الى عمارة الكعبة و سائر المساجد و يصرف مابقى و هى خمسة اسداس الستة الى  
 المصارف الخمسة التى يصرف اليها خمس الغنمة و قيل يخمس لان ذكر الله للتعظيم و يصرف  
 كل خمس الى مصارف خمس الغنمة و يصرف الآن سهم الرسول عليه السلام الى الامام على  
 قول و الى الصاكر و الثنور على قول و هو الاصح عند الشافعية و الى مصالح المسلمين  
 على قول و قيل يخمس خمسة كالفنمية فانه عليه السلام كان يقسم الخمس كذلك و يصرف  
 الاخماس الاربعة كما يشاء اى كان يقسم الفئ اخماسا و يصرف الاخماس الاربعة لذى القربى

واليتامى والمساكين وابن السبيل ويخمس الخمس الباقي ويختار خمس الخمس لنفسه ويصرف  
 الى الخماس الاربعة الباقية كما يشاء والآن على الخلاف المذكور من صرف سهمه عليه السلام  
 الى الامام او العساكر والثغور او مصالح المسلمين وفي التأويلات النجمية ذووا القربى  
 الروح والقلب والسر والحقى وهم مقربوا الحق تعالى بقرب الحسب والنسب واليتامى  
 المتولدات من النفس الحيوانية الباقية بعد قضاء النفس بحسب سطوات تجليات القهر  
 والمساكين هم الاعضاء والجوارح وابن السبيل القوى البشرية والحواس الخمس المسافرون  
 الى عوالم المعقولات والتمثيلات والموهومات والمحسوسات بقدم العقل والخيال والوهم  
 والخس وقال بعض اهل الاشارة ذووا القربى هم الذين شاركوه في بعض مقاماته عليه السلام  
 واليتامى هم الذين انقطعوا عما دون الحق الى الحق فبقوا بين الفقدان والوجدان طلاب  
 الوصول والمساكين هم الذين ليس لهم بلغة المقامات وليسوا بمتكئين في الحالات وابن  
 السبيل هم الذين سافروا من الحدثن الى القدم **﴿** كيلا يكون **﴾** علة لقوله قلله وللرسول  
 اى تولى الله قسمة الفيء وبين قسمته لثلاث يكون اى الفيء الذى حقه أن يكون للفقراء  
 يعيشون به **﴿** دولة **﴾** بضم الدال وقرئ بفتحها وهى ما يدول للانسان اى يدور من الفيء  
 والجد والغلبة اى كيلا يكون جدا **﴿** بين الاغنياء منكم **﴾** يتكاثرون به والخطاب للانصار  
 لانه لم يكن في المهاجرين في ذلك الوقت غنى كما في فتح الرحمن او كيلا يكون دولة جاهلية  
 بينكم فان الرؤساء منهم كانوا يستأثرون بالغنمة ويقولون من عزيز اى من غلب سلب  
 فيجعلون الاستقلال بمال الغنمة والاضراد به منوطا بالغلبة عليه فكل من غلب على شئ  
 منه يستقل به ولا يعطى الفقراء والضعفاء شأنا منه (قال الكاشغرى) در معالم آورده كه اهل  
 جاهليت چون غنيمتى گرفتندى مهتر ايشان ربهى ر داشتى واز باقى بيزر اى خود تحفة  
 اختيار كردى واز اى صفى كفتندى و باقى را باقوم كذاشتى و توانكران قوم بر ذرويشان  
 دران قسمت حيف كردندى چيى از رؤسائى اهل ايمان در غنايم بى النصير هيمن خيال  
 بسته كفتند يا رسول الله شما ربهى ونصيفى منم را برداريد و بكذاريد تا باقى را قسمت  
 كنيم حق سبحانه وتعالى آنرا خاصة حضرت پيغمبر عليه السلام كردانيد و قسمت آنرا  
 ر وجهى كه مذكور شد مقرر ساخت و فرمود كه حكم فىء پيدا كرديم تا باشد آن فىء  
 كردان دست بدست ميان توانكران از شما كه زياده از حق خود بردارند و فقرارا اندك  
 دهند يا محروم سازند چنانكه در زمان جاهليت بوده . و قيل الدولة بالضم ما يتداول  
 كالفرقة اسم ما يفتقر الى ان الدولة اسم الشئ الذى يتداوله القوم بينهم فيكون مرة لهذا  
 ومرة لهذا والتداول بالفارسية از يكديگر فرا گرفتن . وتداول القوم كذا وداول الله  
 بينهم كذا فالمنى كيلا يكون الفيء شأنا يتداوله الاغنياء بينهم ويتعاضدونه فلا يصيب  
 الفقراء والدولة بالفتح مصدر بمعنى التداول وفيه اضمار محذوف فالمنى كيلا يكون ذاتداول  
 بينهم او كيلا يكون امساكه واخذه تداول لا يخرجونه الى الفقراء وقيل هى بالفتح بمعنى  
 انتقال حالة سارية الى قوم عن قوم وتستعمل فى نفس الحالة السارية التى تحدث للانسان



يقال هذه دولة فلان وقيل الضم للاغنياء والفتح للفقراء وفي الحديث ( اعتنموا دولة الفقراء ) كما في الكواشي وفي الآية اشارة الى اعطاء كل ذي حق حقه كيلا يحصل بين الاغنياء والفقراء نوع من الجور والدولة الجاهلية يقال كان الفقراء في مجلس سفيان الثوري امراء اي كالامراء في التقديم والاكرام والعزة وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فخذوه والعائد محذوف والايشاء الاعطاء والمساولة اي ما اعطاكموه ايها المؤمنون من الفيء فخذوه فانه حكمكم وما نهاكم عنه اي عن اخذه فانتهموا عنه وانتهوا الله في مخالفته عليه السلام ان الله شديد العقاب فيعاقب من يخالف امره ونهيه والاولى حمل الآية على العموم فالمعنى وما آتاكم الرسول من الامر مطلقا فلتاؤموا غيره اصولا اعتقادية او فروعا عملية فخذوه اي فتمسكوا به فانه واجب عليكم . هر شربتي از دست او در آيد بستانيد كه حيات شما در آنست وآن لوح را خوانيد كه نويسد زيرا ضروريات شما در صفحه او بيانست وما نهاكم عن تعاطية ايا كان فانتهموا عنه زيرا امر ونهي او بحق است هر كه ممثل امر او گردد نجات يابد وهر كه از نهي او اجتناب ننمايد در ورطه هلاك افتد . آنكس كه شد متابع امر تو قد نجا . وانكو خلاف راي تو ورزيد قد هلك

وفيه دليل على ان كل ما امر به النبي عليه السلام امر من الله تعالى قال العلماء اتباع الرسول عليه السلام في الفرآض العينية فرض عين وفرض كفاية في الفروض على سبيل الكفاية وواجب في الواجبات وسنة في السنن فما علمنا من افعاله واقما على جهة تقتدي به في اتباعه على تلك الجهة وما لم نعلم على اي جهة فعله فلنا فعله على أدنى منازل افعاله وهو الاباحة (روى) ان ابن مسعود رضي الله عنه القى رجلا محرما وعليه ثيابه فقال انزع عنك هذا فقال الرجل اترك على بهذا آية من كتاب الله قال نعم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (وروى) عن ابن مسعود رضي الله عنه ( قال لعن الله الواشيات ) اي فاعلات الوشم وهو ما يوشم به اليد من ثؤور أو نيلج قال في القاموس الوشم كالوعد غرز الابرة في البدن ورالنيلج عليه والثؤور كصبور النيلج ودخان الشحم وحصاة كالآمد تدق فيسففها اللثة ( والمستوشيات ) يقال استوشمت الجارية طلبت ان يوشم بها ( والمتنمصات للمحسن ) وهي اي المتنمصة التي تنشف شعرها يعني بر كتنده موى از برای حسن . قال في القاموس التنصيف الشعر ولعن التنامصة وهي مزينة النساء بالنمص والتنمصة وهي مزينة به ( المغبرات خلق الله ) آن زناني كه تغيير كنند آفریده خدا را . ويدخل فيه تحديد الاستان واصلاحها ببعض الآلات وثقب الانف واما ثقب الاذن فباح للنساء لاجل التزيين بالقرط وحرام على الرجال كحاق اللحية ( فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها ام يعقوب فجاءت ) پس آمد آن زن نزد ( ابن مسعود رضي الله عنه فقالت قد بلغني انك قلت كيت وكيت ) يعني حمرا رسیده است كه تو گفته چنين وچنين ( فقال وما لي لا ألعن من لعن رسول الله ومن هو في كتاب الله ) يعني ابن مسعود گفت چگونه لعنت كنكم آنرا كه لعنت کرده است رسول الله وآنرا كه در كتاب الله است ( فقالت لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه ما تقول قال لئن كنت

قرأ أنه لقد وجدته اما قرأت وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قالت بلى قال فانه عليه السلام قد نهى عنه ( ولذلك قرأ ابن عباس رضى الله عنه هذه الآية للنهى عن الدباء والحتم والنقيير والمزفت والدباء بالضم والمدالقرعة والحتم بفتح الحاء والتاء وسكون الزون قبلها جرة خضراء والنقيير ما يقب من حجر وخشب ونحوها والمزفت بالضم والتشديد جرة او خابية طليت ولطخت بالمزفت بالسكسر اى القار وحل عند الامام الاعظم اتخاذ نبيذ التمر والذرة ونحوه بأن يلقى في هذه الاوعية وان حصل الاشتداد بسببها وفي الحديث (القرءان صعب عسر على من كرهه ميسر على من تبعه وحديثي صعب مستصعب وهو الحكمة فمن استمسك بحديثي وحفظه كان مع القرءان ومن تهاون بحديثي خسر الدنيا والآخرة وامرتم أن تأخذوا بقولى وتنبعوا سنتي فمن رضى بقولى فقد رضى بالقرءان ومن استهزأ بقولى فقد استهزأ بالقرءان قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ) وسئل سهل رحمه الله عن شرائع الاسلام فقال ما آتاكم الرسول من خبر الغيب ومكاشفة الرب فخذوه باليقين وما نهاكم عنه من النظر الى غير الله فانتهوا عنه وفى التأويلات النجمية يخاطب به ذوى الحقوق من المراتب الاربع ويقال لهم ما أعطاكم رسول القلب من الفيض الذى حصل له بمددكم الصورى ومعو نتمك المعنوية من قبل قتل النفس السكافرة والهوى الظالم فاقبلوه منه بحسن التلقى ولطف القبول وانه اعطاكم على حسب استعدادكم وما منع عنه فامتنعوا عن الاعتراض عليه واتقوا الله فى الاعتراض فان الله شديد العقاب بحرمانكم من حسن التوجه اليه ولطف الاستفاضة عنه ﴿ للفقراء المهاجرين ﴾ بدل من لذى القربى وما عطف عليه لامن الله والرسول والا يلزم دخول الرسول فى زمرة الفقراء وهو لا يسمى فقيرا لانه يؤهم الدم والتقصان لان اصل الفقر كسر فقار الظاهر من قولهم فقرته ولهذا سميت الحاجة والداية فاقة لانها تغلبان الانسان وتكسران فقار ظهره واذالم يصح تسمية الرسول فقيرا فلائ لا يصح تسميته تعالى فقيرا اولى مع ان الله تعالى أخرجه عليه السلام من الفقراء هنا بقوله وينصرون الله ورسوله بقى ان ابن السبيل الذى له مال فى وطنه لا يسمى فقيرا نص عليه فى التلويح وغيره ومن أعطى اغنياء ذوى القربى كالشافعى خص الابدال بما بعده بخلاف أبى حنيفة رحمه الله فان استحقاق ذوى القربى الفي مشروط عنده بالفقر واما تخصيص اعتبار الفقر بفي بنى النضير فتعسف ظاهر كما فى الارشاد ﴿ الذين اخرجوا من ديارهم ﴾ از سراهاى ايشان كه درمكه داشتند ﴿ واماوالمهم ﴾ ودور افتاده انداز مالهاى خود . حيث اضطرم كفار مكة الى الخروج واخذوا اموالهم وكانوا مائة رجل فخرجوا منها والافهم هاجروا باختيارهم حبالة ورسوله واختاروا الاسلام على ما كانوا فيه من الشدة حتى كان الرجل يعصب الحاجر على بطنه ليقيم صلبه من الجوع وكان الرجل يتخذ الحفيرة فى الشتاء ماله دار غيرها وصح عن رسول الله عليه السلام انه كان يستفتح بصعاليك المهاجرين وقال عليه السلام ابشروا يا معشر صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وذلك

مقدار خمسائة عام ﴿يبتغون فضلا من الله ورضوانا﴾ ای حال کونهم طالین منه تعالی رزقا فی الدنيا ومرضاة فی الآخرة وصفوا اولاً بما يدل على استحقاقهم للقي من الاخراج من الدیار وقد اُعاد ذلك ثانياً بما یوجب تفخیم شأنهم ویؤكدہ فهو حال من واو اخرجوا و فی ذکر حالهم ترقی من العالی الی الاعلی فان رضوان الله اکبر من عطاء الدنیا ﴿وینصرون الله ورسوله﴾ عطف علی یبتغون فی حال مقدرة ای ناوین نصرة الله باعلاء دینہ و نصرة رسوله ببذل وجودهم فی طاعته او مقارنة فان خروجهم من بین الکفار مراغمین لهم مهاجرین الی المدينة نصرة وای نصرة ﴿اولئک﴾ المهاجرون الموصوفون بما ذکر من الصفات الحمیدة ﴿هم الصادقون﴾ الراسخون فی الصدق حیث ظهر ذلك بما فعلوا ظهوراً بینا کأن الصدق مقصور علیهم لکمال آثاره الصدق صدقة السریعین صدقة ملک سراست وصدق الجنة یعنی صادق سراسر وصدق الحق یعنی صدیق پادشاه حق است

راست کاری پیشه کنی کاندرا مصاف و ستخیز • نیستند از خشم حق جز راستکاران و ستکار مصطفی علیه السلام گفت مامهتر کلیت عالم ایم و بهتر ذریت آدم و مارا بدین فخرنه شربتہای کرم بردست مانہاند و هدیتہای شریف بحجره مافرستادند و لباسہای نفیس درما پوشیدند و طراز اعزاز براستین ما کشیدند و مارا بدان هیچ فخرنه گفتند مهتر پس اختیار توجیست و افتخار توجیست گفت اختیار ما آنست و افتخار ما بدانست کہ روزی ساعتی جویم و با این فقرای مهاجرین چون بلال و صہیب و سلمان و عمار ساعتی حدیث او گویم

بر دل ذکر امتش نثارست مرا • وز فقر لباس اختیارست مرا

دینار و درم بجه کارست مرا • با حق همه کار چون بکارست مرا

بدانکہ فقر دواست یکی آنست کہ رسول خدا ازان استعاذہ کردہ و گفته أعوذ بک من الفقر و دیگر آنست کہ رسول خدا گفته الفقر فخری آن یکی نزدیک بکفر و این یکی نزدیک بحق اما آن فقر کہ بکفر نزدیک است فقر دلست کہ علم و حکمت و اخلاص و صبر و رضا و تسلیم و توکل ازدل ببرد تادل اذین و لایہا درویش کردد و چون زمین خراب شود دل خراب شود منزل شیطان کردد آنکہ چون شیطان فرود آمد سپاہ شیطان روی بوی نهند شہوت و غضب و حسد و شرک و شک و شبہ و نفاق و نشان این فقر آن بود کہ ہرچہ بیند ہمہ کثر بیند سمع او ہمہ مجاز شنود زبان ہمہ دروغ و غیبت گوید قدم بکوی ہمہ ناشایست نهد این آن فقرست کہ رسول خدا گفت کاد الفقر أن یكون کفراً اللهم انی أعوذ بک من الفقر و الکفر اما آن فقر کہ گفت الفقر فخری آنست کہ مرد از دنیا برہنہ کردد و درین برہنکی بدین نزدیک کردد و فی الخبر الايمان عریان و لباسہ التقوی ہانست کہ متصرفہ آرا تجرید گویند کہ مرد مجرد شود از رسوم انسانیت چنانکہ تیغ مجرد شود از نیام خویش و تیغ مادامکہ در نیام باشد ہنرش آشکارا نکردد و فعل او پیدا نیاید ہمچنین دل

نادر غلاف انسانيت است هنروي آشكارا نكردد وازوى كارى نكشايد چون از غلاف انسانيت برهنه كردد صورتها و صفتها درو بنمايد . وقال الشيخ نجم الدين الكاشفي رحمه الله الافتقار على ثلاثة اقسام افتقار الى الله دون الغير واليه الاشارة بقوله عليه السلام الفقر سواد الوجه في الدارين انتها وفي كل من الاحاديث المذكورة معانٍ اخرجلية على اولى الالباب و طعن اهل الحديث في قوله الفقر فخري لكن معناه صحيح اللهم اغني بالافتقار اليك و سئل الحسين رحمه الله من الفقراء قال الذين وقفوا مع الحق راضين على جريان ارادته فيهم وقال بعضهم هم الذين تركوا كل سبب وعلاقة ولم يلتفتوا من الكونين الى شئ سوى ربهم فجعلهم الله ملوكا وخدمهم الاغنياء تشریفالهم وفي التأويلات النجمية ابدل الله من ذوى القربى المهاجرين الى الله اى ذوى القربى هم المهاجرون من قرية النفس الى مدينة الروح والقلب بالسير والسلوك وقطع المفاوز النفسانية والبواد الحيوانية المخرجون من ديار وجوداتهم واموال صفاتهم و اخلاقهم الى حضرة خالقهم ورازقهم طالين من فضله وجوده وجوده ونور رضوان صفاته ونعمته ناصرين الله بمظهرتهم لله الاسم الجامع ورسوله بمظهرتهم لاحكامه وشرائعه الظاهرة اولئك هم الصادقون في مقام الفناء عنهم في ذواتهم وصفاتهم وافعالهم والبقاء به اى بذاته وصفاته وافعاله جعلنا الله واياكم هكذا بفضلهم ﴿ والذين تبوأوا الدار والايمان ﴾ كلام مستأنف مسوق لمدح الانصار بخصال حميدة من جعلها محبتهم للمهاجرين ورضاهم باختصاص النبي بهم احسن رضى واكمله والانصار بنوا الاوس والحزرج ابني حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر بن حارثة ابن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد بن القوث بن نيت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب ابن يعرب بن قحطان قال في القاموس قحطان بن عامر بن شالح ابو حى انتهى وهو اصل العرب العرباء ومن الانصار غسان كشداد ماء قرب الجحفة نزل عليه قوم من ولد الازد فشرىوا منه فنسبوا اليه واصل البوآ مساواة الاجزآ في المكان خلاف النبوة الذي هو منافاة الاجزآ يقال مكان بوآ اذا لم يكن نابيا بنازله وبوأت له مكانا سويث ( وروى ) انه عليه السلام كان يتبوأ لبوله كما يتبوأ لمنزله وتبوأوا لمنزل اتخاذه منزلا والتمكن والاستقرار فيه فالتبوأ فيه لا بد أن يكون من قبيل المنازل والامكنة والدار هي المدينة وتسمى قديما يثرب وحديشا طيبة وطابة كذلك بخلاف الايمان فانه ليس من هذا القبيل فعنى تبوؤهم الدار والايمان انهم اتخذوا المدينة والايمان مباءة وتمكنوا فيها اشد تمكنا على تنزيل الحال منزلة المكان وقيل ضمن النبوة معنى اللزوم وقيل تبوأوا الدار وأخلصوا الايمان او قبلوه او آثروه كقول من قال علقها تبنا وماء باردا . اى وسقيتها ماء باردا فاختصر الكلام وقيل غير ذلك . يقول الفقير لعل اصل الكلام والذين تبوأوا دار الايمان فان المدينة يقال لها دار الايمان لكونها مظهره ومأوى اصله كما يقال لها دار الهجرة وانما عدل الى ما ذكر من صورة العطف تنصيصا على ايمانهم اذ مجرد النبوة لا يكفي في المدح ﴿ من قبلهم ﴾ اى من قبل هجرة المهاجرين فقدر المضاف لان الانصار لم يؤمنوا قبل المهاجرين بل منهم من آمن قبل



سبعة بيوت الى أن رجع الى المجهود الاول قال حذيفة العدوي انطلقت يوم اليرموك اطلب ابن هم لي ومعي شيء من الماء وانا اقول ان كان به رمل سقيته فاذا أنا به فقلت اسقيك فأشار برأسه أن نعم فاذا برجل يقول آه آه فأشار الى ابن همي ان انطلق اليه فاذا هو هشام بن العاص فقلت اسقيك فأشار أن نعم فسمع آخر يقول آه آه فأشار هشام أن انطلق اليه فجلت اليه فاذا هو قدماء فرجعت الى هشام فاذا هو قدماء فرجعت الى ابن همي فاذا هو قدماء وهذا من قبيل الايثار بالنفس و هو فوق الايثار بالمال

فدأى دوست نكرديم عمر ومال دريغ . كه كار عشق زما ابن قدر نمی آید  
وقال في التكملة الصحيح ان الآية نزلت في أبي طلحة الانصاري رضي الله عنه حين نزل برسول الله عليه السلام ضيف ولم يكن عنده ما يضيف به فقال لأرجلا يضيف هذا رحمه الله فقام أبو طلحة فانطلق به الى رحله وقال لامرأته اكرمي ضيف رسول الله فنومت الصبية واطفأت السراج وجعل الضيف يأكل وهما يريان انهما يأكلان معه ولا يفعلان فنزلت الآية وكان قناعت السلف اوفر ونفوسهم اقنع وبركتهم اكثر ونحن تؤثر أنفسنا على الغير فاذا وضعت مائدة بين ايدينا يريد كل منا أن يأكل قبل الآخر ويأخذ اكثر مما يأخذ الرفيق ولذلك لم توجد بركة الطعام وينفذ سريعا ويروى انه وقع بين ملك ووزيره انه قال الملك ان العلماء احسن حالا واصلاح بالا من الفقراء وقال الوزير بخلاف ذلك ثم قال الوزير تمتعتهما في أمرين فبعث احدا بعدة آلاف درهم الى اهل المدرسة فقال اذهب وقل لهم ان الملك امرني أن أعطي هذه الدارهم افضلكم واكملكم فمن هو فقال واحد منهم انا وقال الآخر كذب بل هو انا وهكذا ادعى كل منهم الافضلية فقال الرسول لم يتميز الا فضل عندي ولم أعرفه ولم يعط شيئا فعاد واخبر بما وقع ثم ارسل الوزير تلك الدراهم الى اهل الحائقاء ففعلوا عكس ما فعله العلماء واعطى بيده سيفا فقال اذهب فقل لهم ان الملك امرني أن اضرب عنق رئيسكم فمن هو فقال واحد منهم انا وقال الآخر بل انا وهكذا قال كل منهم ايثار ابقاء اخيه واختار فدأى رفيقه بنفسه فقال الرسول لم يتميز ما هو الواقع عندي فرجع وأخبر بما وقع فأرسل السيف الى العلماء ففعلوا عكس ما فعله الفقراء فحجج بذلك الوزير على الامير وأنت تشاهد أن فقراء زماننا على عكس هؤلاء الفقراء في البلاد والممالك قال أبو يزيد البسطامي قدس سره غلبي رجل شاب من اهل بلخ حيث قال لي ماخذ الزهد عنكم فقلت اذا وجدنا اكلنا واذا فقدنا صبرنا فقال هذا فعل كلاب بلخ عندنا بل اذا فقدنا شكرنا واذا وجدنا آثرنا

كريم كامل آرامي شناسم اندرين دوران . كه كرناني رسد از آسياني چرخ كردانش  
زاستغناي همت با وجود فقر وبی برکی . زخود واكبر دوسازد نثار بی نوا يانش  
وفي العوارف من اخلاق الصوفية الايثار والمواساة وحلمهم على ذلك فرط الشفقة والرحمة طبعها وقوة اليقين شرعا لانهم يؤثرون الموجود ويصبرون على المفقود قال يوسف بن الحسين رحمه الله من رأى لنفسه ملكا لا يصح له الايثار لانه يرى نفسه احق بالشيء برؤية

ملكه انما الايثار لمن يرى الاشياء للحق فمن وصل اليه فهو احق به فاذا وصل شئ من ذلك اليه يرى نفسه ويده فيه يد غضب او يد امانة يوصلها الى صاحبها ويؤديها اليه . معاذ بن جبل را ديدند كه در بازار ملكه ميكرديد وزيره تره ميجيد وميكفت هذا ملكك مع رضاك وملك الدنيا مع سخطك

خير يارا تا ميخانه زماني دم زيم . آتش اندر ملكت آل بنى آدم زيم .  
 مراحه اسبابست جمع آيم و بس جمع آوريم . بس بحكم حال يزارى همه برهم زيم .  
 ﴿ومن يوق شح نفسه﴾ وهر كه نگاه داشته شود از بخل نفس او يعنى منع كند نفس را از حب مال وبغض اتفاق والوقاية حفظ الشئ مما يؤذيه ويضره والشح بالضم والكسر بخل منع حرص فيكون جامعا بين تميمتين من صفات النفس وأضافته الى النفس لانه غريزة فيها مقتضية للحرص على المنع الذى هو البخل اى ومن يوق بتوفيق الله شحها حتى يخالفها فيما يفلب عليها من حب المال وبغض الاتفاق ﴿فاولئك هم المفلحون﴾ الفائزون بكل مطلوب الناجون من كل مكروه والفلاح اسم لسعادة الدارين والجملة اعتراض وارد لمذبح الانصار والثناء عليهم فان الفتوة هى الاوصاف المذكورة فى حقهم فاهم جلائل الصفات ودقائق الاحوال ولذا قال عليه السلام آية الايمان حب الانصار وآية التفات بغض الانصار وقال عليه السلام اللهم اغفر للانصار ولا تباه الانصار وابناه ابناؤ الانصار قال السهر وردى فى العوارف السخاء صفة غريزية فى مقابلة الشح والشح من لوازم صفة النفس حكم الله بالفلاح ان يوق الشح اى لمن أنفق وبذل والنبي عليه السلام نبه بقوله ثلاث مهلكات وثلاث منجيات فجعل احدى المهلكات شحا مطاعا ولم يقل مجرد الشح يكون مهلكا بل انما يكون مهلكا اذا كان مطاعا فاما كونه موجودا فى النفس غير مطاع لا ينكر ذلك لانه من لوازم النفس مستمد من اصل جبايتها الترابى وفى التراب قبض وامساك وليس ذلك بالعجب من الآدمى وهو جلي فيه وانما العجب وجود السخاء فى الغريزة وهو فى نفوس الصوفية الداعى لهم الى البذل والايتار والسخاء اتم واكمل من الجود وفى مقابلة الجود البخل وفى مقابلة السخاء الشح والجود والبخل يتطرق اليهما الاكتساب بطريق العادة بخلاف الشح والسخاء اذ كانا من ضرورة الغريزة وكل سخى جواد وليس كل جواد سخيا والحق تعالى لا يوصف بالسخاء لان السخاء من نتيجة الفراغ والله تعالى منزّه عن الغريزة والجود يتطرق اليه الرياء ويأتى به الانسان متطلعا الى عوض من الخلق والثواب من الله تعالى والسخاء لا يتطرق اليه الرياء لانه ينبع من النفس الزكية المرتفعة عن الاعواض دنيا وآخرة لان طلب العوض مشعر بالبخل لكونه معلولا بالعوض فاتمحص سخاء فالسخاء لاهل الصفاء والايتار لاهل الانوار وقال الحسن رحمه الله الشح هو العمل بالمعاصي كأنه يشح بالطاعة فدخل فيه ما قيل الشح أن تطمح عين الرجل الى ما ليس له وقال عليه السلام من الشح نظرك الى امرأة غيرك وذلك فان الناظر يشح بالعوض والعفة فلا يفلح (وروى) ان رجلا قال لعبد الله بن مسعود رضى الله عنه انى أخاف أن

اكون قد هلكت قال وماذا قال اسمع الله يقول ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون  
 وأنا رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدي شئ فقال عبد الله ليس المراد بالشح الذي ذكر الله  
 في القرءان أن تأكل مال أخيك ظلما ولكن ذاك البخل وبئس الشئ البخل وفسر الشح  
 بغير ذلك وعن الحكيم الترمذي قدس سره الشح اضر من الفقر لان الفقير يتسع اذا وجد  
 بخلاف الشحيح وعن أبي هريرة رضى الله عنه انه سمع رسول الله عليه السلام يقول  
 لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف عبد ابدا ولا يجتمع الشح والايان في قلب عبد  
 ابدا وقال عليه السلام من ادى الزكاة المفروضة وقرى الضيف واعطى في النائبة فقد برى  
 من الشح والشح اقبح البخل وقال عليه السلام اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة  
 واتقوا الشح فانه اهلك من كان قبلكم حملهم على أن يسفكوا دماءهم ويستحلوا محارمهم  
 (قال الحافظ)

احوال كنيج قارون كايام داد برباد • با غنچه باز كويد تا زر نهان نداد

( وقال المولى الجامى فى ذم الحسيس الشحيح )

هرچند زند لاف كرم مرد درم دوست • در بوزه احسان زدرا و نتوان كرد

دبرين مثلى هست كه از فضل حيوان • نارنج توان ساخت ولى بون نتوان كرد

و الذين جاؤا من بعدهم هم الذين هاجروا بعد ما قوى الاسلام فالمراد جاؤا الى  
 المدينة او التابعون باحسان وهم الذين بعد الفريقين الى يوم القيامة ولذلك قيل ان الآية  
 قد استوعبت جميع المؤمنين فالمراد حينئذ جاؤا الى فضاء الوجود وفي الحديث (مثل امي  
 مثل المطر لا يدري اوله خير ام آخره يعنى در منفعت و راحت همچون باران بهار اند  
 باران را ندانند كه اول آن بهتر است يا آخرت يعنى است عامر او عامه خلق را حلال است من همچنين  
 است همان درویشان آخر الزمان آن شكستان سرافكننده و همين عزيزان و بزرگواران  
 صحابه همه برادرانند و در تقسام منفعت و راحت همه يكديست و يكسانند هم  
 كالقطر حيث ما وقع نفع بر مثال بارانند ياران هر كجا كه رسد نفع رسانند هم در بوستان  
 هم در خارستان هم بر بختان و هم بر ام غيلان همچنين اهل اسلام در راحت يكديگر و رؤفت  
 بر يكديگر يكسانند و يك نشانند يقولون خبر للموصول و الجملة مسوقة لمدهم  
 بمحبتهن لمن تقدمهم من المؤمنين و مراعاتهم لحقوق الآخرة في الدين و السبق بالايان اى  
 يدعون لهم قائلين ربنا اغفر لنا ما فرط منا و لاخواننا أى في الدين الذى هو  
 اعز و اشرف عندهم من النسب الذين سبقونا بالايان و صفوهم بذلك اعترافا بفضلهم  
 چو خواهى كه نامت بود جاودان • مكن نام نيك بزرگان نهان

قدموا انفسهم فى طاب المغفرة لما فى المشهور من ان العبد لا بد أن يكون مغفورا له حتى  
 يستجاب دعاؤه لغفره وفيه حكم بعدم قبول دعاء العاصين قبل أن يغفر لهم وليس كذلك  
 كما دلت عليه الاخبار فلعل الوجه ان تقديم النفس كونها اقرب النفوس مع ان فى الاستغفار  
 اقرارا بالذنب فالاحسن للعبد أن يرى اولاد ذنب نفسه كذا فى بعض التفاسير يقول الفقير



نفس المرء أقرب اليه من نفس غيره فكل جلب او دفع فهو انما يطلبه اولا لنفسه لاعطاء حق الاقدم واما غيره فهو بعده ومتأخر عنه وايضا ان ذنب نفسه مقطوع بالنسبة اليه واما ذنب غيره فمحتمل فلعل الله قد غفرله وهو لا يدري وايضا تقديمهم في مثل هذا المقام لا يخلو عن سوء أدب وسوء ظن في حق السلف ولا تجعل في قلوبنا غلا . اى حقدا وهو ذميمة فاحشة فورد المؤمن ليس بحقود بمعنى كينه كش . قال الراغب الغل والغلول تدبر الحيانة والمداوة لان الغلالة اسم ما يلبس بين الشعار والدثار وتستعار للدرع كما تستعار للدرع لها . للذين آمنوا . على اطلاق صحابة او تابعين وفيه اشارة الى أن الحق قد على غيرهم لائق لغيره الدين وان لم يكن الحسد لائقا ( قال الشيخ سعدى )

دلم خانه مهر يارست وبس . از ان مى نكنجد درو كين كس  
 ربنا انك رؤف رحيم . اى مبالغ في الرأفة والرحمة تحقيق بأن تحبب دعاءنا وفي الآية دليل على ان الترحم والاستغفار واجب على المؤمنين الآخرين للسابقين منهم لاسيما لا بائهم ولعلمهم امور الدين قالت عائشة رضى الله عنها امروا أن يستغفروا والهم فسبوهم وفي الحديث ( لا تذهب هذه الامة حتى يلعن آخرها اولها ) وعن عطاء قال قال عليه السلام من حفظني في اصحابي كنت له يوم القيامة حافظا ومن شتم اصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين فالرافضة والخوارج ونحوهم شر الخلائق خارجون من اقسام المؤمنين لان الله تعالى رتبهم على ثلاثة منازل المهاجرين والانصار والتابعين الموصوفين بما ذكر الله فمن لم يكن من التابعين هذه الصفة كان خارجا من اقسامهم قال حجة الاسلام الغزالي رحمه الله يحرم على الواعظ وغيره رواية مقتل الحسين رضى الله عنه وحكاياته وما جرى بين الصحابة من التشاجر والتخاصم فانه يهيج بغض الصحابة والظعن فيهم وهم اعلام الدين وما وقع بينهم من المنازعات فيحمل على محامل صحيحة فاعمل ذالك خطأ في الاجتهاد لا لطلب الرياسة او الدنيا كما لا يخفى وقال في شرح الترغيب والترهيب المسمى بفتح القريب والحذر ثم الحذر من التعرض لما شجر بين الصحابة فانهم كلهم عدول خير القرون مجتهدون مصيبيهم له اجران ومخطئهم له اجر واحد وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في فصل آفات اللسان الخوض في الباطل هو الكلام في المعاصي بحكاية احوال الوقائع ومجالس الخمر وتجبر الظلمة وحكاية مذاهب اهل الاهواء وكذا حكاية ما جرى بين الصحابة رضى الله عنهم

اى دل از من اكر بجويي پند . رو باصحاب مصطفى دل بند

همه ايشان آمده ديشان . خواهش كن شفاعتي زيشان

وقال بعض اهل الاشارة ربنا اغفر لنا اى استرظلمة وجودنا بنور وجودك واستروجودات اخواننا الذين سبقونا بالايمان وهم الروح والسر والقلب السابقون في السلوك من قرية النفس الى مدينة الروح المؤمنين بأن الفناء الوجودى الامكانى يستلزم الوجود الواجبي الحقانى ولا تجعل في قلوبنا شك الاثنية والعبرية للذين آمنوا باخوانية المؤمنين لقوله تعالى اما المؤمنون اخوة انك رؤف بمن شاهد الكثرة قائمة بالوحدة رحيم بمن شاهد الوحدة

ظاهرة بالكثرة وفي تكرير ربنا اظهار لكمال الضراعة وفي الاثر من حربه أمر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله مما يخاف قال الامام الرازي اعلم ان العقل يدل على تقديم ذكر الله في الدعاء لان ذكر الله تعالى بالثناء والتعظيم بالنسبة الى جوهر الروح كالا كبير الاعظم بالنسبة الى النحاس فكما ان ذرة من الاكسير اذا وقعت على عالم النحاس انقلب الكل ذهباً ابريزاً فكذا اذا وقعت ذرة من اكسير معرفة جلال الله تعالى على جوهر الروح قوى صفاء وكل اشراقاً ومتى صار كذلك كانت قوته أقوى وتأثيره اكمل وكان حضور الشيء المطلوب عنده أقوى واكمل وهذا هو السبب في تقديم الدعاء بالثناء انتهى والوارد في القرءان من الدعاء مذكور غالباً بلفظ الرب فان على العبد أن يذكر اولاً ايجاد الله واخراجه من العدم الى الوجود الذي هو أصل المواهب ويتفكر في تربية الله اياه ساعة فساعة واما دعوات رسول الله عليه السلام فاكثرها ابتداء بقوله اللهم لانه مظهر الاسم الجامع وقد كان يجمع بينهما ويقول اللهم ربنا كما جمع عيسى عليه السلام وقال اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء والله سميع الدعاء وقابل الرجاء ﴿الم تر﴾ استئناف لبيان التعجب مما جرى بين الكفرة والمنافقين من الاقوال الكاذبة والاحوال الفاسدة والمعنى آيا نكاه نكردم يا محمد أويأ من له حظ من الخطاب ﴿الى الذين نافقوا﴾ من اهل المدينة قال الراغب النفق الطريق النافذ والسرب في الارض النافذ ومنه نافقاء اليربوع وقد نافق اليربوع ونفق ومنه النفاق وهو الدخول في الشرع من باب والخروج عنه من باب على هذائيه بقوله ان المنافقين هم الفاسقون اى الخارجون عن الشرع ﴿يقولون لاخوانهم الذين كفروا من اهل الكتاب﴾ اللام للتبليغ والمراد بالاخوان بنوا النضير وبأخوتهم اما توافقهم في الكفر فان الكفرامة واحدة او صداقتهم وموالاتهم ﴿لئن اخرجتم﴾ اللام موطئة للقسم وهي اللام الداخلة على حرف الشرط بعد تمام القسم ظاهراً او مقدراً ليوذن ان الجواب له لا للشرط وقد تدخل على غير الشرط والمعنى والله لئن اخرجتم ايها الاخوان من دياركم وقراكم قسراً باخراج محمد واصحابه اياكم منها ﴿لنخرجن معكم﴾ البتة ونذهبن في صحبتكم ايما ذهبتن لتمام المحبة بيننا وبينكم وهو جواب للقسم وجواب الشرط مضمرة ولما كان جواب القسم وجواب الشرط متماثلين اقتصر على جواب القسم واضمر جواب الشرط وجعل المذكور جواباً للقسم بسعة وكذا قوله لا يخرجون معهم وقوله لا ينصرونهم كل واحد منهما جواب القسم ولذلك رفعت الافعال ولم تجزم وحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه ﴿ولانطبع فيكم﴾ اى في شأنكم ﴿احدا﴾ بمنعنا من الخروج معكم ﴿ابدا﴾ وان طال الزمان ونصبه على الظرفية وهو لاستغراق المستقبل كما ان الازل لاستغراق الماضي ولاستعمالهما في طول الزمانين جدا قد يضافان الى جمعهما فيقال أبداً لا يزال وأما السمرمد فلاستغراق الماضي والمستقبل يعنى لاستمرار الوجود لا الى نهاية في جانبها (ومنه قول المولى الحامى)

دردت زازل آبد تاريز آبد بايد • جوق شكر كنزار دكس اين دولت سمرمردا  
﴿وان قوتلتم﴾ اى قاتلكم محمد واصحابه حذفته للام الموطئة ﴿لنصرنكم﴾ اى

لنعاوننكم على عدوكم ولا نخذلكم ﴿١﴾ والله يشهد انهم لكاذبون ﴿٢﴾ في مواعيدهم المؤكدة بالايان الفاجرة ﴿٣﴾ لأن اخرجوا ﴿٤﴾ قهرا واذلالا ﴿٥﴾ لا يخرجون معهم ﴿٦﴾ الخ تكذيب لهم في كل واحد من اقوالهم على التفصيل بعد تكذيبهم في الكل على الاجمال ﴿٧﴾ ولئن قوتلوا لا ينصرونهم ﴿٨﴾ وكان الامر كذلك فان ابن أبي واصحابه ارسلوا الى بنى النضير وذلك سرا ثم اخلفوهم يعني ان ابن أبي ارسل اليهم لا يخرجوا من دياركم واقيموا في حصونكم فان معي ألفين من قومي وغيرهم من العرب يدخلون حصنكم ويموتون عن آخرهم قبل أن يوصل اليكم وتمدكم قريظة وحلفاؤكم من غطفان فطمع بنوا النضير بما قاله الاميين وهو جالس في بيته حتى قال احد سادات بنى النضير وهو سلام بن مشكم لحي بن أخطب الذي كان هو المتولي لامر بنى النضير والله يا حي ان قول ابن ابي لباطل وليس بشيء وانما يريد أن يورطك في الهلكة حتى تحارب محمدا فيجاس في بيته ويتركك فقال حي نأى الاعداءة محمد والاقالة فقال سلام فهو والله جلاؤنا من ارضنا وذهاب أموالنا وشرقنا وسبي ذرارينا مع قتل مقاتلينا فكان ما كان كما سبق في اول السورة وفيه حجة بينة لصحة النبوة وعجاز القرءان اما الاول فلانه أخبر عما سيقع فوقع كما أخبر وذلك لان نزول الآية مقدم على الواقعة وعليه يدل النظم فان كلمة ان للاستقبال واما الثاني فمن حيث الاخبار عن الغيب ﴿٩﴾ ولئن نصروهم ﴿١٠﴾ على الفرض والتقدير ﴿١١﴾ ليولن الادبار ﴿١٢﴾ فرارا وانهما جمع دبر ودبر الشيء خلاف القبل اى الخلف وتولية الادبار كناية عن الانهزام المزموم لتولية الادبار قال في تاج المصادر التولية روى فرا كردن و پشت بكر دانیدن . وهى من الاضداد ﴿١٣﴾ ثم لا ينصرون ﴿١٤﴾ اى المنافقون بعد ذلك اى يهلكهم الله ولا ينفعهم تفاههم لظهور كفرهم بنصرهم اليهود اولينهم من اليهود ثم لا تنفعهم نصرة المنافقين وفي الآية تنبيه على ان من عصى الله ورسوله وخالف الامر فهو مقهور في الدنيا والآخرة وان كان سلطانا دامتة وما يقع احيانا من الفرصة فاستدراج وغايتة الى الخذلان

صعوه كوبا عقاب سازد جنك . دهد از خون خود برش رارنك

واشارة الى ان الهوى وصفاته كالمنافقين والنفس الكافرة واتباعها كاليهود وبينهما اخوة وهى الظلمة الذاتية والصفاتية وبين حقائقهما وحقائق الروح والسر والقلب تنافر كمتنافر النور والظلمة فالهوى وصفاته يقولون للنفس وصفاتها لان اخرجكم الروح والسر والقلب من ديار وجوداتكم واناياتكم بسبب غلبة انوارهم على ظلمات وجوداتكم لنخرجن معكم ولا نخالفكم وان قوتاتم بسيف الرياضة وروح المجاهدة تقويكم بالقوى الشهوانية الحيوانية السبعية وهم لا يقدرن على شئ بغير اذن الله فهم كاذبون في قولهم ولا يخرج الهوى وصفاته معهم لان الهوى والنفس وان كانا متحدين بالذات لكنهما مختلفان بالصفات كاختلاف زيد وعمر في الصفات واتحادهما في الذات وهو الانسانية وارتقاء احدهما لا يستلزم ارتقاء الآخر والهوى بسبب غلبة روحانية القلب عليه يميل الى الروح تارة وبسبب غلبته ايضا يميل الى النفس اخرى فلا ينصر النفس دائما ولئن نصرها ينفخ نار الظلمة

في حطب وجودها لينهزم بسبب سطوات اشعة انوار الروح والسر و القلب انهزام النور من الظلمة و نفاذ الليل من النهار ألا ان حزب الله هم الغالبون ﴿ لا أنتم ﴾ يا معشر المسلمين وبالفارسية مرآته شما که مؤمنانید ﴿ اشد رهبة ﴾ رهبة مخافة مع تحزن واضطراب وهي هنا مصدر من المبني للمفعول وهو رهب اي أشد مرهوبة وذلك لان أنتم خطاب للمسلمين والخوف ليس واقعا منهم بل من المنافقين فالخطابون مرهوبون غير خائفين ﴿ في صدورهم ﴾ اي صدور المنافقين ﴿ من الله ﴾ اي من رهبة الله بمعنى مرهوبته قال في الكشف قوله في صدورهم دال على نفاقهم يعني انهم يظهرون لكم في العلانية خوف الله وأنتم اهيب في صدورهم من الله فان قلت كأنهم كانوا يرهبون من الله حتى يكون رهبته منه أشد قلت معناه ان رهبته في السر منكم أشد من رهبته من الله التي يظهر ونها لكم و كانوا يظهرون رهبة شديدة من الله • بقول الفقير انما رهبوا من المؤمنين لظهور نور الله فيهم فكما ان الظلمة تنفر من النور ولا تقاومه فكذا أهل الظلمة ينفر من أهل النور ولا يقوم معه و مرادنا بالظلمة ظلمة الشرك والكفر والرياء والنفاق وبالزور نور التوحيد والايمان والاخلاص والتقوى ولذلك قال تعالى اعلموا ان الله مع المتقين حيث ان الله تعالى اثبت معيته لأهل التقوى فنصرهم على مخالفهم ﴿ ذلك ﴾ اي ما ذكر من كون رهبته منكم أشد من رهبة الله ﴿ بأنهم ﴾ اي بسبب انهم ﴿ قوم لا يفقهون ﴾ اي شيأ حتى يعلموا عظمة الله تعالى فيخشوه حق خشيته قال بعض الكبار ليس العظمة بصفة للحق تعالى على التحقيق وانما هي صفة للقلوب العارفة به في عليها كالرداء على لابسها ولو كانت العظمة وصفا للعظيم لعظم كل من رآه ولم يعرفه وفي الحديث ( ان الله تجلي يوم القيامة لهذه الامة وفيها منافقوها فيقول أنا ربكم فيستعيذون به منه ولا يجحدون له تعظيما ويشكرونه لجهلهم به فاذا تجلى لهم في الامة التي يعرفونه بها وجدوا عظمتهم في قلوبهم وخرؤا له ساجدين والحق اذا تجلى لقاب عبد ذهب منه اخطار الاكوان وما بقي الاعظمة الحق وجلاله وفيه تنبيه على ان من علامات الفقه أن يكون خوف العبد من الله أشد من خوفه من الغير و تقييح لجان اكثر الناس على ما ترى وتشاهد قال عليه السلام من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين قال بعض العارفين الفقيه عند أهل الله هو الذي لا يخاف الا من مولاه ولا يراقب الا اياه ولا يلتفت الى ماسواه ولا يرجو الخير من الغير ويطير في طلبه طيران الطير قال بعض الكبار لا ينقص الكمل من الرجال خوفهم من سبع او ظالم او نحو ذلك لان الجزع في النشأة الانسانية اصلي فالنفوس ابدا مجبولة على الخوف ولذة الوجود بعد الدم لا يعدها لذة وتوهم العدم العيني له ألم شديد في النفوس لا يعرف قدره الا العلماء بالله فكل نفس تجزع من العدم أن يباحق بها او يمل يقاربها وتهرب منه وترتاع وتخاف على ذهاب عيناها فالكمال اضعف الخلق في نفسه لما يشهده من الضعف في تألمه بقرصة برغوث فهو آدم مليان بذله وفقره مع شهوده اصله علما وحالا وكشفنا لذلك لم يصدر قط من رسول ولا نبي ولا ولي كامل في وقت حضوره انه ادعى دعوى تناقض العبودية ابدا ﴿ لا يقاتلونكم ﴾ اي اليهود والمنافقون بمعنى لا يقدرون

على قتالكم ولا يجترئون عليه ﴿ جميعا ﴾ اى مجتمعين متفقين في موطن من المواطن ﴿ الا في قري ﴾ جمع قرية وهى مجتمع الناس للتوطن ﴿ محصنة ﴾ محكمة بالدروب والحنادق وما اشبه ذلك قال الراغب اى بمجولة بالاحكام كالحصون ﴿ او من وراء جدر ﴾ دون أن يحضروا لكم ويبارز وكم اى يشافهوك بالمحاربة لفرط رهبتهم جمع جدار وهو كالحائط الا ان الحائط يقال اعتبارا بالاخطاة بالمسكان والجدار يقال اعتبارا بالتو والارتفاع ولذا قيل جدر الشجر اذا خرج ورقه كأنه حمص وجدر الصبي اذا خرج جذريه تشبيها بجدر الشجر ﴿ بأسهم بينهم شديد ﴾ استئناف سبق لبيان ان ما ذكر من رهبتهم ليس لضعفهم وجبنهم فى انفسهم فان بأسهم وحرهم بالنسبة الى اقربائهم شديد وانما ضعفهم وجبنهم بالنسبة اليكم بما قذف الله فى قلوبهم من الرعب وايضا ان الشجاع يحجن والعزير يذل اذا حارب الله ورسوله قال فى كشف الاسرار اذا أراد الله نصره قوم استأسد أرتهم واذا أراد الله قهر قوم استترتب أسدهم اكر مردي از مردي خود مكوى . نه هر شهسوارى بدر برد كوى

ان قيل ان البأس شدة الحرب فما الحاجة الى الحكم عليه بشديد أجب بأنه أريد من البأس هنا مطلق الحرب فاخبر بشدته لتصريح الشدة او أريد المبالغة فى آيات الشدة لبأسهم مبالغة فى شدة بأس المؤمنين لغاية على بأسهم بتأييد الله ونصرته لهم عليهم والظرف متعلق بشديد والتقديم للحصر ويجوز أن يكون متعلقا بمقدر صفة او حالا اى بأسهم الواقع بينهم او واقعا بينهم فقولهم الظرف الواقع بعد المعرفة يكون حالا البتة ليس بمرضى فان الامرين جائزان بل قد ترجح الصفة ﴿ تحسبهم ﴾ يا محمد اوبأ كل من يسمع ويعقل ﴿ جميعا ﴾ مجتمعين متفقين ذوى ألفة واتحاد ﴿ وقلوبهم شتى ﴾ اى والحال ان قلوبهم متفرقة لالفة بينها فهم بخلاف من وصفهم بقوله ولكن الله ألف بينهم جمع شئت كمرضى ومريض وبالفارسية برا كنده وپريشان . يقال شت يشت شتا وشتانا وشتيتا فرق وافترق كانت و تشتت و جاؤا اشتتانا اى متفرقين فى النظام وفى الآية تشجيع لقلوب المؤمنين على قتالهم و تحسير لهم وان اللائق بالمؤمن الاتفاق والاتحاد صورة ومعنى كما كان المؤمنون متفقين فى عهد النبي عليه السلام ويقال الاتفاق قوة والافتراق هلكة والمدوا بليس يظفر فى الافتراق بمراده قال سهل أهل الحق مجتمعون أبدا موافقون وان تفرقوا بالابدان وتباينوا بالظواهر واهل الباطل متفرقون أبدا وان اجتمعوا بالابدان وتوافقوا بالظواهر لان الله تعالى يقول تحسبهم اى ذلك بأنهم ﴿ اى ما ذكر من تشنت قلوبهم بسبب انهم ﴾ قوم لا يعقلون ﴿ اى لا يعقلون شيئا حتى يعرفوا الحق ويتبعوه وتطمئن به قلوبهم وتحد كلمهم ويرموا عن قوس واحدة فيقعون فى تيه الضلال وتشنت قلوبهم حسب تشنت طرقه وتفرق قنونه وتشنت القلوب يوهن قواهم لان صلاح القلب يؤدى الى صلاح الجسد وفساده الى فساد كما قالوا كل اناة يترشح بما فيه اعلم ان الله تعالى ذم الكفار فى القرءان بكل من عدم الفقه والعلم والعقل قال الراغب الفقه هو التوصل الى علم غائب بعلم شاهد فهو أخص من العلم والعالم ادراك الشيء بحقيقته وهو نظرى وعملى وايضا عقلى وسمى والعقل يقل للقوة المهيئة لقبول العلم ويقال للعلم الذى يستفيد الانسان بتلك

القوة عقل و لهذا قال امير المؤمنين على رضى الله عنه . وان العقل عقلان . فسموع  
ومطبوع . ولا ينفع مطبوع . اذا لم يك مسموع . كما لا تنفع الشمس . وضوء العين  
ممنوع . والى الاول اشار عليه السلام بقوله ما خلق الله شيئا اكرم عليه من العقل والى  
الثانى اشار بقوله ما كسب احد شيئا افضل من عقل يهديه الى هدى او يردده عن ردى  
وهذا العقل هو المعنى بقوله وما يعقلها الا العالمون وكل موضع ذم الكفار بعدم العقل  
فاشارة الى الثانى دون الاول وكل موضع رفع التكليف عن العبد لعدم العقل فاشارة  
الى الاول انتهى وفى الحديث العقل نور فى القلب يفرق به بين الحق والباطل وعن انس  
رضى الله عنه قيل يا رسول الله الرجل يكون حسن العقل كثير الذنوب قال وما من آدمى  
الاوله ذنوب وخطايا يقرؤها فمن كان سجيته العقل وغيخته اليقين لم تضره ذنوبه قيل  
كيف ذلك يا رسول الله قال لانه كلما اخطأ لم يلبث أن يتدارك ذلك بتوبة وندامة على  
ما كان منه فيمحو ذنوبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة وعنه ايضا رضى الله عنه أنى قوم  
على رجل عند رسول الله حتى بالغوا فى الثناء بحصال الخير فقال رسول الله كيف عقل  
الرجل فقالوا يا رسول الله نخبرك عنه باجتهاده فى العبادة واصناف الخير وتسلنا عن عقله  
فقال نبى الله ان الاحمق يصيب بحمقه اعظم من فجور الفاجر وانما يرتفع العباد غدا  
فى الدرجات وينالون الزلنى من ربهم على قدر عقولهم قال على بن عبيدة العقل ملك  
والحصال رعية فاذا ضعف عن القيام عليها وصل الحلال اليها فسمعه اعرابى فقال هذا  
الكلام يقطر عليه وقال بعضهم اذا كمل العقول نقص الفضول اى لان العقل يعقله  
ويمنعه عما لا يعنيه كل شئ اذا اكثر رخص غير العقل فانه اذا اكثر غلا وقال اعرابى  
لو صور العقل لا ظلمت معه الشمس ولو صور الحق لاضاء معه الليل فالعقل انور شئ  
والحق اظلمه و قبل العاقل يعيش بعقله حيث كان كما يعيش الاسد بقوة اى ففى العقل  
قوة شجاعة الاسد ويعلم منه بالمقايضة ان فى الحق ضعف حال الاثرنب ونحوه

كشنى بى لشكر امد مرده شر \* كه زياد كثر نيايد او حذر

لشكر عقلست باقل را امان . لشكرى در پوزه كن از عاقلان

﴿ كمثل الذين من قبلهم ﴾ خبر مبتدأ محذوف تقديره مثلهم اى مثل المذكورين من اليهود  
والمناقبين وصفهم المعجبة وحالهم الغريبة كمثل أهل بدر وهم مشركوا اهل مكة او كمثل  
بنى قينقاع على ما قيل انهم اخرجوا قبل بنى النضير وبنا قينقاع مائة النون والضم اشهر  
كانوا اشجع اليهود واكثرهم اموالا فاما كانت وقعة بدر اظهروا البنى والحسد ونبذوا  
العهد كبنى النضير فأخرجهم رسول الله من المدينة الى الشام اى لان قريتهم كانت من  
اعمالها ودعا عليهم فلم يدر الحول عليهم حتى هلكوا اجمعون وقد عرفت قصتهم فى الجلد  
الاول ﴿ قريبا ﴾ انتصابه بمثل اذ التقاير كوقوع مثل الذين الخ يعنى بدلالة المقام  
للاقتضاء الاقرب اى فى زمان قريب قال مجاهد كانت وقعة بدر قبل غزوة بنى النضير  
بسته اشهر فلذلك قال قريبا فتكون قبل وقعة أحد وقيل بسنتين فتكون تلك النزوة

في السنة الرابعة لان غزوة بنى النضير كانت بعد أحد وهي كانت بعد بدر بسنة ﴿ ذاقوا وبال امرهم ﴾ قال الراغب الويل والوايل المطر الثقيل القطار ولمراعاة الثقل قبل الامر الذي يخاف ضرره وبال وطعام وبيل والامر واحد الامور لا الاو امر اى ذاقوا سوء عاقبة كفرهم في الدنيا وهو عذاب القتل ببدر وكانت غزوة بدر في رمضان من السنة الثانية من الهجرة قبل غزوة بنى النضير ﴿ ولهم ﴾ في الآخرة ﴿ عذاب أليم ﴾ مؤلم لا يقادر قدره حيث يكون ما في الدنيا بالنسبة اليه كالذوق بالنسبة الى الاكل والمعنى ان حال هؤلاء كحال اولئك في الدنيا والآخرة لكن لاعلى ان حال كلهم كحالهم بل حال بعضهم الذين هم اليهود كذلك واما حال المنافقين فهو ما نطق به قوله تعالى ﴿ كمثل الشيطان ﴾ فانه خبر بان للمبتدأ المقدر مابين لحالهم متضمن لحال اخرى لليهود وهي اغترارهم بمقالة المنافقين ارله وخبيثهم آخره وقد اجل في النظم الكريم حيث اسند كل من الخبرين الى المقدر المضاف الى ضمير الفريقين من غير تعيين ما أسند اليه بخصوصه فقة بأن السامع يرد كلا من المثليين الى ما عساه كانه قيل مثل اليهود في حلول العذاب بهم كمثل الذين من قبلهم ومثل المنافقين في اغترابهم اياهم على القتال حسبا حكى عنهم كمثل الشيطان ﴿ اذ قال للانسان اكفر ﴾ قول الشيطان مجاز عن الاغواء والاغراء اى اغراء على الكفر اغراء الامر بالمأمور على المأمور به ﴿ فلما كفر ﴾ الانسان المذكور اطاعة لاغوائه وتبعه لا هوأه ﴿ قال ﴾ الشيطان ﴿ انى برئ منك ﴾ اى بعيد عن عملك وأملك غير راض بكفرك وشركك وبالفارسية من يزارم از تو . يقال برئ يبرأ فهو برئ وأصل البرء والبراءة والتبرى النقص مما يكره مجاورته قال العلماء ان أريد بالانسان الجنس فهذا التبرى من الشيطان يكون يوم القيامة كما ينبئ عنه قوله تعالى ﴿ انى اخاف الله رب العالمين ﴾ وان أريد ابو جهل على أن يكون اللام للمهد فقوله تعالى اكفر اى دم على الكفر . پس چون برآن نبات ورزید ونهال شرك در زمین دل او استحکام یافت . قال انى عبارة عن قول ابليس له يوم بدر لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال انى برئ منكم انى أرى ما لاترون انى أخاف الله والله شديد العقاب يعنى لما قاتلوا ورأى ابليس جبرائيل مع محمد عليه السلام خافه فترأ منهم وانهمز قال بعضهم هذا من كذبات اللعين وانه لوخاف حقيقة وقال صدقا لما استمر على ما ادى الى الخوف بعد ذلك كيف وقد طلب الانظار الى البعث للاغواء و قال أبو الليث قال ذلك على وجه الاستهزاء ولا بعد ان يقول له ليوقعه في الحسرة والحرقه انتهى . يقول الفقير الظاهر ان الشيطان يستشعر في بعض المواد جلال الله تعالى وعظمته فيخافه حذرا من المؤآخذة العاجلة وان كان منظرا ولا شك ان كل احد يخاف السطوة الالهية عند ظهور اماراتها الأتري الى قوله تعالى وظنوا انهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين على ان نحو قاطع الطريق وقاتل انفس ربما فعل ما فعل وهو خائف من الأخذ ﴿ فكان عاقبة الشيطان وذلك الانسان وهو بالنصب

على أنه خبر كان واسمها قوله ﴿أنهما في النار﴾ وقرئ بالعكس وهو أوضح ﴿خالد بن  
فيما﴾ مقيم لا يبرحان وهو حال من الضمير المقدر في الجمار والمجرور المستقر وروى  
خالدان على أنه خبر أن وفي النار لفو لتعلقه بخالدان ﴿وذلك﴾ أي الخلود في النار  
﴿جزاء الظالمين﴾ على الإطلاق دون هؤلاء خاصة قال بعض أهل التفسير المراد  
بالإنسان برصيصا الراهب من بني إسرائيل • در روز کار فترت صومعه ساخته بود  
هفتاد سال در آن صومعه مجاور کشته و خدا را پرستیده و ابلیس در کار وی فرومانده  
روزی مرده شیاطین راجع کرد و گفت من یکفنی امر هذا الرجل یکی گفت من  
این کار کفایت کنم و مراد تو از وی حاصل کنم بدر صومعه وی رفت برزی راهبان  
و متعبدان گفت مرد راهم عزت و خلوت می طلب تراچه زیان اگر من بصحبت تو بیایم  
و در خلوت خدا را عبادت کنم برصيصا بصحبت وی تن درنداد و گفت انی لئی شغل  
عنک یعنی مراد عبادت الله چندان شغلت که پروای صحبت تو نیست و عادت برصيصا  
آن بود که چون در نماز شدی ده روز از نماز بیرون نیامدی و روزه دار بود و مرده روز  
افطار کردی شیطان برابر صومعه وی در نماز ایستاد و جهد و عبادت خود بر جهد  
و عبادت برصيصا بیفزود چنانکه بچهل روز از نماز بیرون نیامدی و بهر چهل روز افطار  
کردی آخر برصيصا او را بخود راه داد چون آن عبادت و جهد فراوان وی دید و خود را  
در جنب وی قاصر دید آنکه شیطان بعد از یک سال گفت مرا رفیق دیگر است  
و ظن من چنان بود که تمرد و اجتهاد تو از وی زیادتست اکنون که ترا دیدم نه چنانست که  
می پنداشتم و با نزدیک وی میروم برصيصا مفارقت وی کراهت داشت و بصحبت وی  
رغبتی تمام می نمود شیطان گفت مرا ناچارست رفیق اماترا دطای آموزم که بیمار و مبتلی  
و دیوانه که بروی خوانی در وقت الله تعالی او را شفا دهد و ترا این به باشد از هزار  
عبادت که کنی که خلق خدا را از تو نفع بود و راحت برصيصا گفت این نه کار منست که  
آنکه از وقت ورد خود بازمانم و سیرت و شریعت من در شغل مردم شود شیطان تا  
آنکه میکوشید که آن دعا و را در آموخت و او را بر سر آن شغل داشت شیطان از وی  
باز گشت و با ابلیس گفت والله لقد اهلكك الرجل پس رفت و مرده را تحنق کرد  
چنانکه دیو با مردم کند آنکه بصورت طبعی برآمد بر در آن خانه گفت ان بصاحبکم  
جنونا فاعالجه چون او را دید گفت انی لا اقوی علی جسه یعنی من با دیو او  
بر نیایم لکن شمارا رشادکم بکنی که او را دعا کند در وقت شفا یابد  
و او برصيصای راهب است که در صومعه نشیند او را بروی بردند و دعا کرد و آن دیو  
از وی باشد و صحبت یافت پس این شیطان رفت و زنی را از دختران ملوک بنی اسرائیل  
رنجه و دیوانه کرد و آن زن جمال با کمال داشت و او را سه برادر بودند شیطان بصورت  
طیب پیش ایشان رفت و آن دختر را بوی نمودند گفت ان الذی عرض لها مارد لا یطاق  
ولکن سارشدکم الی من یدعوله یعنی بران راهب شوید که دعا کند و شفا یابد گفتند



ترسیم که فرمان مانبرد گفت صومعه سازید در جنب صومعه وی وزن را دران صومعه  
 بخاباید و باوی کوید این امانت است بنزدیک تونهادیم و ما رقیم از بهر خدا و امید ثواب  
 نظر ازوی باز مگیر و دعایی کن تا شفا یابد ایشان همچنان کردند و راهب از صومعه خود  
 زیر آمد و او را دید زنی بنایت جمال و از جمال وی درفته افتاد شیطان او را آن ساعت  
 و سوسه کرد که واقعهها ثم تب زیرا که در توبه کشاده و رحمت خدا فراوانست راهب  
 فرمان شیطان کام خود ازوی برداشت وزن بار گرفت راهب بشیان کشت و از فضیحت  
 رسید همان شیطان در دل وی افکند که این زن را بیاید کشت و پنهان باید کرد چون  
 برادران آیند گویم که دیو او را ببرد و ایشان مرا راست دارند و از فضیحت ایمن کردم  
 آنکه از زنا و از قتل توبه کنم بر صیبا او را کشت و دفن کرد چون برادران آمدند  
 و خواهر را ندیدند گفت جاء شیطانها فذهبی بها ولم اقلو علیه ایشان او را راست داشتند  
 و باز کشتند شیطان آن برادر انرا بخواب نمود که راهب خواهر شما کشت و در فلان  
 جایکه دفن کرد سه شب بیایی ایشانرا چنین خواب می نمود تا ایشان رفتند و خواهر را  
 کشته از خاک برداشتند برادران او را از صومعه زیر آوردند و صومعه خراب کردند  
 و او را پیش پادشاه وقت بردند تا بفعل و کناه خود مقرر آمد و پادشاه بفرمود تا او را  
 بردار کنند آن ساعت شیطان برابری آمد و گفت این همه ساخته و آراسته منست  
 اگر آنچه من فرمایم بجای آوی ترا نجات و خلاص بدید آید گفت هر چه فرمایی ترا  
 اطاعت کنم گفت همراه سجده بکن آن بدبخت او را سجده کرد و کافر کشت و او را  
 در کفر بردار کردند و شیطان آنکه گفت انی بری منک انی أخاف الله رب العالمین  
 فكان عاقبتهم یعنی الشیطان و بر صیبا العابد کان آخر امرهما انهما فی النار خالدین فیها  
 وذلك جزاء الظالمین

- خیالات نادان خلوت نشین • بهم بر کند طاقت کفر و دین
- کز دست باید کز و بر خوری • نباید که فرمان دشمن بری
- بی نیک مردان بیاید شتافت • که هر کین سعادت طلب کرد یافت
- ولیکن تو دنبال دیو خسی • ندانم که در صالحان کی رسی

والمراد من هذا الشيطان هو الشيطان الابيض الذي يأتي الصلحاء في صورة الحق ( قال  
 الكاشفي ) ان بي سعادت بعد از عبادت هفتاد سال بورطه شقاوت ابدی گرفتار کشت •  
 غافل مشو که مرکب مردان مرد را • در سنگلاخ و سوسه بها برید اند و فی زهره الریاض  
 غیر الله الایمان علی بر صیبا بعدما عبد الله ما ثنین و عشرين سنة لم یعص الله فیها طرفه عین  
 و کان ستون ألفا من تلامذته یمشون فی الهوا آ بیر کته و عبد الله حتی تعجبت الملائکة  
 من عبادته قال الله تعالی لهم لما ذاتعجبون منه انی لاعلم ما لا تعلمون ففی علمی انه یکفر  
 و یدخل النار ایدا فسمع ابلیس و علم ان هلا که علی یده فجاء الی صومعه علی شبه طاب

وقد لبس المسح فناداه فقال له برصيصة من أنت وما تريد قال انا عابدا كون لك عوناً على عبادة الله قال له برصيصة من أراد عبادة الله فالله يكفيه صاحباً فقام ابليس يعبد الله ثلاثة ايام ولم يأكل ولم يشرب قال برصيصة انا افطر وانا مأكلاً واشرب وأنت لا تأكل ثم قال انى عبدت الله مائتين وعشرين سنة فلا أقدر على ترك الأكل والشرب قال ابليس انا اذبت ذنباً ففى ذكركه يقتض على النوم والأكل والشرب قال برصيصة ما حيلتى حتى اصير مثلك قال اذهب واعص الله ثم تب اليه فانه رحيم حتى تجد حلاوة الطاعة قال كيف اعصيه بعد ما عبدته كذا وكذا سنة قال ابليس الانسان اذا اذنب يحتاج الى المذرة قال اى ذنب تشير به قال الزنى قال لا أفعله قال أن تقتل مؤمناً قال لا أفعله قال اشرب الخمر المسكر فانه اهون وخصمك الله قال ابن أجدد قال اذهب الى قرية كذا فذهب فرأى امرأة جميلة تباع خيراً فاشترى منها الخمر وشربها وسكر وزنى بها فدخل عليها زوجها فضربه وقتله ثم ان ابليس تمثل في صورة الانسان وسى به الى السلطان فأخذه وجعله للخمير ثمانين جلدَةً وللزنى مائة وامر بالصلب لاجل الدم فلما صلب جاء اليه ابليس في تلك الصورة قال كيف ترى حالك قال من أطاع قرين السوء فجزأؤه هكذا قال ابليس كنت في بلائك مائتين وعشرين سنة حتى صلبت فلو أردت النزول انزلتلك قال أريد واعطيتك ما تريد قال اسجد لى مرة واحدة قال كيف اسجد على الحشب قال اسجد بالايما فسجد وكفر فذلك قوله تعالى كمثل الشيطان الخ قال ابن عطية هذا اى كون المراد بالانسان برصيصة العابد ضعيف والتأويل الاول هو وجه الكلام وفى القصة تحذير عن فتنة النساء (روى) انه عليه السلام كان يصلى في بيت ام سلمة رضى الله عنها فقام عمر بن ام سلمة لير بين يديه فأشار اليه ان قف فوقف ثم قامت زينب بنت ام سلمة لتمر بين يديه فأشار اليها أن قفى فأبت ومرت فلما فرغ من صلاته نظر اليها وقال ناقصات العقل ناقصات الدين صواحب يوسف صواحب كرسف يغلبن الكرام ويغلبهن اللثم قال الحجازى فى حواشى الهداية قل مولانا حميد الدين رحمه الله كرسف اسم زاهد وقع فى الفتنة بسبب امرأة وقال المطرزي فى المغرب كرسف رجل من زهاد بنى اسرآئيل كان يقوم الليل ويصوم النهار فكفر بسبب امرأة عشقها ثم تداركه الله بما سلف منه فتاب عليه هكذا فى الفردوس ومنه الحديث صاحبات يوسف صاحبات كرسف انتهى . قال ابن عباس رضى الله عنهما وكانت الرهبان فى بنى اسرآئيل لا يمشون الا بالتيبة والكتبان وطمع أهل الفجور والفسق فى الاخبار فرموهم بالبهتان والقيح حتى كان امر جريج الراهب فلما برأه الله بما رموه به انبسط بعدها الرهبان وظهروا للناس وفى الحديث (كان جريج رجلاً عابداً فاتخذ صومعة وكان فيها فأتته امه وهو يصلى فقالت يا جريج فقال اى بقله اى رب امى وصلاتى فأقبل على صلاته فانصرفت فلما كان الغدأتته وهو يصلى فقالت يا جريج فقال اى رب امى وصلاتى فأقبل على صلاته فانصرفت فلما كان الغدأتته فقالت يا جريج فقال اى رب امى وصلاتى فأقبل على صلاته فقالت اللهم لا تمته حتى ينظر الى وجوه المومسات فتذاكر بنوا اسرآئيل جريجاً

وعبادته وكانت امرأة بنى يثمل بحسبها فقالت اى شئتم لاقتنه لكم قال اى النبي عليه السلام  
فتعرضت له فلم يلتفت اليها فأتت راعيا كان يأوى الى صومعته فامكنته من نفسها فوقع عليها  
فحملت فلما ولدت قالت هو من جريج فأتوه فاستزلوه وهدموا صومعته وجعلوا يضربونه  
فقال ماشأ نكم فقالوا زينيت بهذه البهي فولدت منك فقال ابن العبي فجأوا به فقال دعونى  
حتى أصلى فصلى فلما انصرف أتى بالعبي فطعن فى بطنه وقال يا غلام من أبوك فقال فلان  
الراعى قال اى النبي عليه السلام فأقبلوا على جريج يقبلونه ويتسحون به وقالوا له نبى لك  
صومعتك من ذهب قال لا اعيدوها من طين كما كانت ففعلوا وبينما سبي يرضع من امه فر  
رجل راكبا على دابة فارهة وهيئته حسنة فقالت امه اللهم اجعل ابى مثل هذا فتركه التدي  
وأقبل عليه فنظر اليه فقال اللهم لا تجعلى مثله ثم اقبل على نديه فجعل يرضع قال اى الراوى  
وهو أبو هريرة رضى الله عنه فكأنى انظر الى رسول الله عليه السلام وهو يحكى ارتضاعه  
بأصبعه السبابة فى فمه فجعل يمصها قال اى النبي عليه السلام ومر بجارية وهم يضربونها  
ويقولون زينيت سرقت وهى تقول حسبي الله ونعم الوكيل فقالت امه اللهم لا تجعل ابى مثلها  
فترك الرضاع ونظر اليها فقال اللهم اجعلنى مثلها فهناك تراجع الحديث فقالت امه قد مر  
رجل حسن الهيئة فقلت اللهم اجعل ابى مثله فقلت اللهم لا تجعلى مثله ومروا بهذه الامه  
وهم يضربونها ويقولون زينيت سرقت فقلت اللهم لا تجعل ابى مثلها فقلت اللهم اجعلنى  
مثلها قال اى الرضيع ان ذاك الرجل كان جبارا فقلت اللهم لا تجعلى مثله وان هذه يقولون  
لها زينيت سرقت ولم تزن ولم تسرق فقلت اللهم اجعلنى مثلها انتهى الحديث وفيه اشارة  
الى انه ينبغي للمؤمن أن لا يمد عينيه الى زخارف الدنيا ولا يدعوا الله فيما لا يدري اهو خير له  
ام شر بل ينبغي له أن يطلب منه البراءة من السوء وخير الدارين كما قال تعالى ربنا آتنا  
فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار نسأل الله سبحانه العفو والعافية مطلقا  
﴿ يا أيها الذين آمنوا ﴾ ايمانا خالصا ﴿ اتقوا الله ﴾ فى كل مأنأتون وما تذررون فتعززوا  
عن العصيان بالطاعة وتجنبوا عن الكفران بالشكر وتوقوا عن النسيان بالذكر واحذروا  
عن الاحتجاب عنه بأفعالكم وصفاتكم بشهود أفعاله وصفاته ﴿ ولتنظر نفس ما قدمت لغد ﴾  
ما شرطية اى اى شئ قدمت من الاعمال ليوم القيامة . تا اكر تقديم خيرات وطاعات كند  
شكر كيوارى نمايد ودرزيادى آن كوشد واكر معاصى فرستاده توبه كند وپشيمان شوده  
عبر عن يوم القيامة بالغد لدنوه لان كل آت قريب يعنى سناه باليوم الذى يلى يومك تقريبا  
له وعن الحسن رحمه الله لم يزل يقربه حتى جعله كالغد ونحوه قوله تعالى كأن لم تغن بالأمس  
يريد تقريبا الزمان الماضى او عبر عنه به لان الدنيا اى زمانها كيوم والآخرة كغده  
لاختصاص كل منهما بأحوال واحكام متشابهة وتعقيب الثانى الاول فقوله لغد استمارة  
يقول الفقير انما كانت الآخرة كالغد لان الناس فى الدنيا نيام ولا انتباه الا عند الموت الذى  
هو مقدمة القيامة كما ورد به الخبر فكل من الموت والقيامة كالصبح بالنسبة الى الغافل كما ان  
الغد صباح بالنسبة الى النائم فى الليل ودل هذا على ان الدنيا ظلمانية والآخرة نورانية

وتذكيره لتفخيمه وتهويله كأنه قيل لقد لا يعرف كنهه لغاية عظمه واصله غدو حذفوا الواو بلا عوض واستشهد عليه بقول لبيد

\* وما الناس الا كالديار واهلها \* بها يوم حلوه وغدوا بلاقع \*

اذ جاء به على اصله والبيت من ابيات العبرة واما تذكير نفس فلا استقلال الانفس النواظر فيما قدم من ذلك اليوم الهائل كأنه قيل ولتنظر نفس واحدة في ذلك قيل بعضهم الاستقلال يكون بمعنى عد الشيء قليلا وبمعنى الانفراد في الامر فعلى الاول يكون المراد استقلال الله النفوس الناطقة كما قال تعالى لكن اكثر الناس لا يعلمون ولكن اكثرهم يجهلون فكأنه اقيم الاكثر مقام الكل مبالغة فأمر على الوحدة فلا يضره وجود النفس الكاملة العاقلة الناطقة الى العواقب بالنظر الصائب والرأى الثاقب وعلى الثاني يكون المراد انفراد النفوس في النظر واكتفاءها فيه بدون انضمام نظر الاخرى في الاطلاع على ما قدمت خبرا او شرا قليلا او كثيرا وجودا او عدما وفيه حث عظيم

جهل من وعلم توفلك راحة تفاوت • آتجأكه بصير نيست چه خوبی وجه زشتی

﴿واقوا الله﴾ تكرير للتأكيد والاهتمام في شأن التقوى واشارة الى ان اللاتقي بالعبد أن يكون كل امره مسبوقا بالتقوى ومختوما بها او الاول في اداء الواجبات كما يشعر به ما بعده من الامر بالعمل والثاني في ترك المحارم كما يؤذن به الوعيد بقوله سبحانه ﴿ان الله خير بما تعملون﴾ اى عالم بما تعملونه من المعاصي فيجزيكم يوم الجزاء عليها • ودركشف الاسرار فرمده که اول اشارتست باصل تقوى ودوم بكمال آن يا اول تقواى عوامست وآن پرهيز کرده باشد از محرمات وسوم تقواى خواص وآن اجتناب بود از هر چه مادون حقست اصل تقوى که زاد اين راهست • ترك مجموع ماسوى اللهست

والتقوى هو التجنب عن كل ما يؤثم من فعل او ترك وقال بعض البكار التقوى وقاية النفس في الدنيا عن ترتب الضرر في الآخرة فتقوى العامة عن ضرر الافعال وتقوى الخاصة عن ضرر الصفات وتقوى اخص الخواص عن جميع ماسوى الله تعالى • عزيزى كفته است که دنیا سفالی است وآن نیز در خواب و آخرت نیز جوهرى است یافته در بیدارى مردنه آتست که در سفال بخواب دیده متقى شود مرد مردان آتست که در کوهر در بیدارى یافته متقى شود فلا بد من التقوى مع وجود العمل (قال الصائب)

بی عمل دامن تقوى زمنای چیدن • احتراز سک مسلخ بود از شائسته خویش  
وفي الآية ترغيب في الاعمال الصالحة وفي لا تران ابن آدم اذا مات قالت الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم وعن مالك بن دينار رحمه الله مكتوب على باب الجنة وجدنا ماعملنا ربنا ما قدمنا خسرنا ما خلقنا

\* بقدر الكد تكتسب المعالي \* ومن الطلب العلى سهر الليالى \*

(وحكى) عن مالك بن دينار رحمه الله ايضا انه قال دخلت جبانة البصرة فاذا انا بسعدون

المجنون فقلت له كيف حالك وكيف أنت فقال يا مالك كيف حال من أصبح وأمسى يريد سفرا بعيدا بلا اهة ولا زاد ويقدم على رب عدل حاكم بين العباد ثم بكى بشكاه شديد فقلت ما يبكيك قال والله ما بكيت حرصا على الدنيا ولا جزما من الموت والبلى لكن بكيت ليوم مضى من عمرى ولم يحسن فيه عملى ابكأتى والله قلة الزاد وبعد المسافة والعقبة الكثوود ولا أدرى بعد ذلك اصير الى الجنة ام الى النار فقلت ان الناس يزعمون انك مجنون فقال وأنت أغتررت بما غتر به بنوا الدنيا زعم الناس انى مجنون وما بى جنة لكن حب مولاي قد خالط قلبى وجرى بين لحمى ودمى فأنا من حبه هائم مشغوف فقلت ياسعدون فلم لاتبجاس الناس ولا تخالطهم فأنشد

\* كن من الناس جانبا \* وارض بالله صاحبا \*

\* قلب الناس كيف شد \* ست تجدهم عقاربا \*

وفى التأويلات النجمية يا ايها الذى آمنوا بالايان الحقيقى الشهودى الوجودى اجعلوا الله وقاية نفوسكم فى اضافة الكمالات اليه ولتنظر نفس كاملة عارفة بذات الله وصفاته ما هأت لعدىوم الشهود واتقوا الله عن الالتفات الى غيره ان الله خير بما تعملون من الاقبال على الله والادبار عن الدنيا ومن الادبار عن الله والاقبال على الدنيا انتهى ويدخل فى قوله نفس النفوس الجنية لانهم من المكلفين فلهم من التقوى والعمل ما للانس كما عرف فى مواضع كثيرة ﴿ولا تكونوا﴾ ايها المؤمنون ﴿كالذين﴾ اي كاليهود والمنافقين فالمراد بالموصول المهودون بمعونة المقام او الجئس كائنا من كان من الكفار امواتا او احياء ﴿نسوا الله﴾ فيه حذف المضاف اي نسوا حقوقه تعالى وما قدره حق قدره ولم يراعوا مواجب اموره ونواهيه حق رعايتها ﴿فأنساهم﴾ بسبب ذلك ﴿أنفسهم﴾ اي جعلهم ناسين لها فلم يسمعوها ما ينفعها ولم يفعلوا ما يخلصها فالنسى على اصله او أراهم يوم القيامة من الاهوال ما أنساهم أنفسهم فالنسى باعتبار التحقيق قال الراغب النسيان ترك الانسان ضبط ما استودع اما الضمف قلبه واما عن غفلة او عن قصد حتى ينحذف عن القلب ذكره وكل نسيان من الانسان ذمه الله به فهو ما كان اصله من تعمد وما عذر فيه نحو ما روى عن النبى عليه السلام رفع عن امة الخطأ والنسيان فهو ما لم يكن سببه منه فقلوبه فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا هو ما كان سببه عن تعمد منهم وتركه على طريق الاهانة واذا نسب ذلك الى الله فهو تركه اياهم استهانة بهم ومجازاة لما تركوه كما قال فى الباب قد يطلق النسيان على الترك ومنه نسوا الله فنسيهم اي تركوا طاعة الله ترك الناسى فتركهم الله وقال بعض المفسرين ان قيل النسيان يكون بعد الذكرو وهو ضد الذكرو لانه السهو الحاصل بعد حصول العلم فهل كان الكفار يذكرون حق الله ويعترفون بربوبيته حتى ينسوا بعد أجيب بأنهم اعترفوا وقالوا بلى يوم الميثاق ثم نسوا ذلك بعدما خلقوا والمؤمنون اعترفوا بها بعد الخلق كما اعترفوا قبله بهداية الله وراعوا حقها قبل او كثر جل اوصفر (سئل ذواتون المصرى قدس سره) عن سر ميثاق مقام ألسنت بربكم هل تذكره فقال كانه الآن فى اذنى ودر نقضات مذكور ستكه على سهل اصفهاني

را كفتندكه روز بلى را ياد دارى كفت چون نذارم كويى دى بود شيخ الاسلام خواجه  
انصارى فرمودكه درين سخن نقص است صوفى رادى وفردا چه بود آن روز را هنوز  
شب در نيامده وصوفى در همان روزست . ويدل عليه قوله الا ان انه على ما كان عليه ثم ان  
قوله تعالى ولا تكونوا الح تنبيه على ان الانسان بمعرفته لنفسه يعرف الله فنيسيانه هو من  
نسيانه لنفسه كما قال فى فتح الرحمن لفظ هذه الآية يدل على انه من عرف نفسه ولم ينسها  
عرف ربه وقد قال على رضى الله عنه اعرف نفسك تعرف ربك وقال سهل رحمه الله نسوا  
الله عند الذنوب فانسا هم الله انفسهم عند الاعتذار وطلب التوبة ومن لطائف العرفى

مالب آلوده بهر توبه بكشاييم ليك . بانك عصيان ميزند ناقوس استغفار ما

﴿ اولئك ﴾ الناسون المخذولون بالانساء ﴿ هم الفاسقون ﴾ الكاملون فى الفسوق والخرج  
عن طريق الطاعة وهم للحصر فاقاد ان فسقهم كان بحيث ان فسق الغير كانه ليس بفسق  
بالنسبة اليه فالمراد هنا الكافرون لكن على المؤمن العاقل عن رعاية حق ربوبية الله ومراعاة  
حظ نفسه من السعادة الابدية والقربة من الحضرة الاحدية خوف شديد وخطر عظيم وفيه  
اشارة الى ان الذين نسوا الله هم الخارجون عن شهود الحق فى جميع المظاهر الجمالية والجلالية  
وحضوره الداخولون فى مقام شهود انفسهم فمن اشتغل بقضاء حظوظ نفسه نسي طيب العيش  
مع الله وكان من الغافلين عن اللذات الحقيقية ومن فنى عن شهوات نفسه بقى مع تجليات ربه  
﴿ لا يستوى اصحاب النار ﴾ الذين نسوا الله فاستحقوا الخلود فى النار والنار باللام من اعلام  
جهنم كالساعة للقيامة ولذا كثيرا ما تذكر فى مقابلة الجنة كافى هذا المقام وجاء فى الشعر

\* الجنة الدار فاعلم ان عملت بما \* يرضى الاله وان فرطت فالنار \*

\* هما محلان مالا ناس غيرهما \* فالنظر لنفسك ماذا انت تختار \*

والصحة فى الاصل اقتران الشئ بالشئ فى زمان مائل او كثير وبذلك يكون كل منهما صاحب  
الآخر وان كانت على المداومة والملازمة يكون كمال الصحة ويكون المصاحب المصاحب عرفا  
وقد يطلق على الطرفين حينئذ صاحب ومصاحب ايضا ومن ذلك يكفى عن زوجة بالصاحبة  
وقد يقال للمالك لكثرة صحبه بمملوكه كما قيل له الرب لوقوع تربية المالك على مملوكه فيقال  
صاحب المال كما يقال رب المال فاطلاق اصحاب النار واصحاب الجنة على اهلها اما باعتبار  
الصحة الابدية والاقتران الدائم حتى لا يقال للعصاة المعذنين بالنار مقدار ما شاء الله اصحاب  
النار او باعتبار الملك مبالغة ورمزا الى انها جزاء لاهلها باعتبار كسبها بأعمالهم الحسنة  
او السيئة ﴿ واصحاب الجنة ﴾ الذين اتقوا الله فاستحقوا الخلود فى الجنة قال فى الارشاد لعل  
تقديم اصحاب النار فى الذكر للايدان من اول الامر بان القصور التى بنى عنه عدم الاستواء من جهتهم  
لا من جهة مقابلتهم فان مفهوم عدم الاستواء بين الشئيين متفاوتين زيادة ونقصانا وان جاز  
اعتباره بحسب زيادة الزائد لكن المتبادر اعتباره بحسب نقصان الناقص وعليه قوله تعالى  
هل يستوى الاممى والبصيرام هل تستوى الظلمات والنور الى غير ذلك من المواضع واما  
قوله تعالى هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فلمل تقديم الفاضل فيه لان صلته

ملكه والاعدام مسبوقة بملكاتها وقال بعضهم قدم اصحاب النار لذكر الذين نسوا الله قبله  
ولكثرة اهلها ولان اول طاعة اكثر الناس بالخوف ثم بالرجاء ثم بالحبة في البعض ولادلالة  
في الآية الكريمة على ان المسلم لا يقتص بالكفر وان الكفار لا يملكون اموال المسلمين بالقهر  
كما هو مذهب الشافعي لان المراد عدم الاستواء في الاحوال الاخرية كما ينبي عنه التفسير  
من الفريقين بصاحبة النار وصاحبة الجنة وكذا قوله تعالى ﴿اصحاب الجنة هم الفائزون﴾  
فانه استئناف مبين لكيفية عدم الاستواء بين الفريقين فالفوز الظفر مع حصول السلامة  
اي هم الفائزون بكل مطلوب الناجون من كل مكروه فهم اهل الكرامة في الدارين واصحاب  
النار اهل الهوان فيهما وفيه تنبيه للناس بانهم لفرط غلظتهم ومحببتهم العاجلة واتباع الشهوات  
كأنهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار وبين اصحابها حتى احتاجوا الى الاخبار بعدم  
الاستواء كما تقول لمن يعق ابيه هو أبوك تجعله بمنزلة من لا يعرفه فتنبه بذلك على حق الابوة  
الذي يقتضي البر والتعطف فكذا نبه الله تعالى الناس بتذكير سوء حال اهل النار وحسن حال  
اهل الجنة على الاعتبار والاحتراز عن الغفلة ورفع الرأس عن المعاصي والتحاشي من عدم المبالاة  
قال عليه السلام ان أدنى أهل الجنة منزلة من ينظر الى جنانه وازواجه ونعيمه وخدمه  
وسريره مسيرة ألف سنة و اكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية ثم قرأ وجوه  
يومئذ فاضرة الى ربها ناظرة وقال عليه السلام ان أهون اهل النار عذابا من له نعلان  
وشرا كان من نار يغلي منهما دماغه كما يغلي الرجل ما يرى ان احدا أشد منه عذابا ورؤى  
الشيخ الحجازي ليله يردد قوله تعالى وجنة عرضها السموات والارض وبسكى فليل له قد  
ابكتك آية ما يبكي عند مثلها فقال فما يتعنى عرضها اذا لم يكن لي فيها موضع قدم وخرج  
على سهل الصعلوكي من مسخن حمام يهودي في طمر أسود من دخانه فقال ألسن ترون  
الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فقال سهل على البداة اذا صرت الى عذاب الله كانت هذه  
جنتك واذا صرت الى نعيم الله كانت هذه سجنى فتمجبوا من كلامه ( قال الشيخ سعدى )

چومارا بدنيا تو کردی عزیز • بقی همان جشم دارم نیز

عزیزی و خوارى تو بخشى و بس • عزیز تو خوارى نه بیند ز کس

خدایا بعزت که خوارم مکن • بذل کنه شرمسارم مکن

قال بعض اهل الاشارة اصحاب النار في الحقيقة اصحاب المجاهدات الذين احترقوا بنيرانها  
واصحاب الجنة اصحاب المواصلات الذين وقعوا في روح المشاهدات وفي الظاهر اصحاب النار  
اصحاب النفوس والاهواء الذين اقبلوا على الدنيا واصحاب الجنة اصحاب القلوب والمراقبات  
قال الحسين النوري قدس سره اصحاب النار اصحاب الرسوم والعادات واصحاب الجنة اصحاب  
الحقائق والمشاهدات والمعاينات ﴿لوانزلنا هذا القرءان﴾ العظيم الشأن المنزل عليكم أيها  
الناس المنطوي على فنون الفوارع او المنزل عليك يا محمد او على محمد بحسب الالتفات  
في الخطاب قال ابن عباس رضي الله عنهما ان السماء اطمت يعني آواز داد من ثقل الالواح لما  
وضعها الله عليها في وقت موسى فبعث الله لكل حرف منها ملكا فلم يطيقوا حملها فخففها

على موسى وكذلك الانجيل على عيسى والفرقان على محمد عليهم السلام ثم انه لا يلزم في الاشارة وجود جملة المشار اليه ذى الابعاض المترتبة وجودا بل يكفي وجود بعض الاشارة حقيقة ووجود بعض آخر حكما ويحتمل أن يكون المشار اليه هنا الآية السابقة من قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا الخ فان لفظ القرء آن كما يطلق على المجموع يطلق على البعض منه حقيقة بالاشتراك او باللغة او مجازا بالعلاقة فيكون التذكير باعتبار تذكير المشار اليه ﴿ على جبل ﴾ من الجبال وهي ستة آلاف وستمائة وثلاثة وسبعون جبلا سوى التلول كما في زهرة الرياض وهي محرمة كل وتدل الارض عظم وطال فان انفرد فأكمة وقعة بضم القاف واعتبر معانية فاستعبر واشتق منه بحسبه فقيل فلان جبل لا يتد حرج تصور المعنى الثبات وجهه الله على كذا اشارة الى ماركب فيه من الطبع الذى يأبى على الناقل نقله ﴿ لرأيت ﴾ يا من من شأنه الرؤية اويا محمد مع كونه علما في القسوة وعدم التأثر مما يصادمه ﴿ خاشعا ﴾ خاضعا ذليلا وهو حال من الضمير المنصوب في قوله لرأيت لانه من الرؤية البصرية قال بعضهم الخشوع انقياد الباطن للحق والخصوع انقياد الظاهر له وقال بعضهم الخشوع في البدن والخشوع في الصوت والبصر قال الراغب الخشوع ضراعة واكثر ما يستعمل فيها يوجد في الجوارح والضراعة اكثر ما تستعمل فيها يوجد في القلب ولذلك قيل فيما روى اذا ضرع القلب خشعت الجوارح ﴿ متصدعا من خشية الله ﴾ اى متشفقا منها أن يعصيه فيعاقبه والصدع شق في الاجسام الصلبة كالزجاج والحديد ونحوها ومنه استعير الصداع وهو الانشقاق في الرأس من الوجد قال العلماء هذا بيان و تصوير لعلو شأن القرء آن وقوة تأثير ما فيه من المواعظ أريد به توبيخ الانسان على قسوة قلبه وعدم تخشعه عند تلاوته وقلة تدبره فيه والمعنى لوركب في الجبل عقل وشعور كاركب فيكم أيها الناس ثم أنزل عليه القرء آن ووعد وأوعده حسب حالكم لخشع وخضع وتصدع من خشية الله حذرا من ان لا يؤدى حق الله تعالى في تعظيم القرء آن والامثال لما فيه من امره ونهيه والكافر المنكر اقصى منه ولذا لا يتأثر اصلا ( مصرع ) اى دل سنكين تويك ذره سوهان كبر نيست . وهو كما تقول لمن تعظه ولا ينفع فيه وعظك لو كتبت هذا الحجر لا ترفيه ونظيره قول الامام مالك للشافعي لورأيت أبا حنيفة رأيت رجلا لو كنت في هذه السارية ان يحملها ذهابا لقامت حجته

دلرا اثر روى توكل پوش كند . جازرا سخن خوب تو مدهوش كند

آتش كه شراب وصل تو نوش كند . از لطف تو سوختن فراموش كند

يقول الفقير فيه ذهول عن ان الله تعالى خلق الاشياء كلها ذات حياة وادراك في الحقيقة والا لما اندك الجبل عند التجلي ولما شهد للمؤذن كل رطب وبابس سمع صوته ونحو ذلك وقد كاشف عن هذه الحياة اهل الله وغفل عنها المحجوبون على ما حقيق مرارا نعم فرق بين الجبل عند التجلي وعندما أنزل عليه القرء آن وبينه عند الاستتار وعدم الاتزال فان اثر الحياة في الصورة الاولى محسوس مشاهد للعامة والخاصة واما في الصورة الثانية فمحسوس للخاصة فقط فاهرف ﴿ وتلك الامثال ﴾ اشارة الى هذا المثل والى امثاله في مواضع من التنزيل اى



هذا القول الغريب في عظمة القرء أن ودانة حال الانسان وبين صفتها العجيبة وسائر الامثال الواقعة في القرء أن فان لفظ المثل حقيقة عرفية في القول السائر ثم يستعار لكل امر غريب وصفة عجيبية الشأن تشبيها له بالقول السائر في الغرابة لانه لا يخلو عن غرابة ﴿نضر بها للناس﴾ بيان مبكّن مرانسانا قد جاء في سورة الزمر ولقد ضربنا للناس في هذا القرء أن من كل مثل بالاخبار على المضي مع انها مكية وقال هنا نضربها بالاستقبال مع ان السورة مدينة بالفعل الاول من قبيل عدما سيحقق مما حقق لتحققه بالاخلف والثاني من قبيل التعبير عن الماضي بالمضارع لاحضار الحال اولارادة الاستمرار على الاحوال بمعنى ان شأننا ان نضرب الامثال للناس ﴿لعلهم يتفكرون﴾ اى لمصلحة التفكير ومنفعة التذكر . يعنى شايد كه اندیشه کنند دران و بهره بردارند ازان بايمان . ولا يقتضى كون الفعل معللا بالحكمة والمصلحة ان يكون معللا بالغرض حتى تكون افعاله تعالى معللة بالاغراض اذ الغرض من الاحتياج والحكمة اللطف بالاحتياج و عن بعض العلماء انه قال من عجز عن ثمانية فعليه ثمانية اخرى لينال فضلها من أراد فضل صلاة الليل وهو نائم فلا يعص بالنهار ومن أراد فضل صيام التطوع وهو منظر فليحفظ لسانه عما لا يعنيه ومن أراد فضل العلماء فعليه بالتفكير ومن أراد فضل المجاهدين والقرابة وهو قاعد في بيته فليجاهد الشيطان ومن أراد فضل الصدقة وهو عاجز فليعلم الناس ما سمع من العلم ومن أراد فضل الحج وهو عاجز فليلتزم الجمعة ومن أراد فضل العابدين فليصلح بين الناس ولا يوقع العداوة ومن أراد فضل الابدال فليضع يده على صدره ويرضى لاخته ما يرضى لنفسه قال عليه السلام اعطوا اعينكم حظها من العبادة قالوا ما حظها من العبادة يا رسول الله قال النظر في المصحف والتفكير فيه والاعتبار عند عجائبه ( وفي المتنوى )

خوش بیان کرد آن حکیم غزنوی • بهر محجوبان مثال معنوی  
کز قرآن کره بیند غیر قال • این عجب نبود ز اصحاب ضلال  
کز شعاع آفتاب برز نور • غیر کرمی می نیابد چشم کور

وعن ابن عباس رضى الله عنهما ركتان مقتصدتان في تفكير خير من قيام ليلة بلا قلب وعن الحسن البصري رحمه الله من لم يكن كلامه حكمة فهو لغو ومن لم يكن سكوته تفكرا فهو سهو ومن لم يكن نظره عبرة فهو لهو وعن أبي سليمان رحمه الله الفكرة في الدنيا حجاب عن الآخرة وعقوبة لاهل الولاية والفكرة في الآخرة تورث الحكمة ونحيي القلب وكثيرا ما ينشد سفيان بن عيينة ويقول

\* اذا المرء كانت له فكرة \* ففي كل شيء له عبرة \*

والتفكير اما أن يكون في الخالق او الخلق والاول اما في ذاته او في صفاته او في افعاله اما في ذاته فممنوع لانه لا يعرف الله الا الله الا أن يكون التفكير في ذاته باعتبار عظمتة وجلاله وكبريائه من حيث وجوب الوجود ودوام البقاء وامتناع الامكان والقضاء والصمدية التي هي الاستغناء عن الكل واما في صفاته فهو فيها باعتبار كمالها بحيث يحيط علمه بجميع

المعلومات وقدرته بجميع الاشياء وارادته بجميع الكائنات وسمعه بجميع المسموعات وبصره بجميع المبصرات ونحو ذلك واما في افعاله فهو فيها بحسب شمولها وكثرتها ومتانتها ووقوعها على الوجه الاتم كل يوم هو في شأن والثاني اما أن يكون فيما كان من العلويات والسفليات او فيما سيكون من احوال القيامة و احوال الآخرة الى ابد الاباد قال بعض العارفين الفكر اما في آيات الله وصنائه فيتولد منه المعرفة واما في عظمة الله وقدرته فيتولد منه الحياة واما في نعم الله ومنته فيتولد منه المحبة واما في وعد الله بالنواب فيتولد منه الرغبة في الطاعة واما في وعيد الله بالعقاب فيتولد منه الرهبة من المعصية واما في تقييد العبد في جنب الله فيتولد منه الحياء والندامة والتوبة ومن مهمات التفكير أن يتفكر المتفكر في امر نفسه من مبداء ومعايشه ومن اطاعته لربه ببدنه ولسانه وفؤاده ولو صرف عمره في فكر نفسه نظرا الى اول امره واوسطه وآخره لما اتم وفي الآية اشارة الى ان الله لو تجلى بصورة القرء ان الجمي المشتمل على حروف الموجودات العلوية وكلمات الخلوقات السفلية على جبل الوجود الانساني لتلاشى من سطوة التجلي وإلى ان العارف ينبغي أن يذوب تحت الخطاب الالهى من شدة التأثير وإلى ان هذه الامة حملوا بهجتهم سالم تحمله الجبال بقوة كما قال تعالى فأين أن يحملنها وأشفقن بها و حملها الانسان هو الله الذي لا اله الا هو هو في اصل وضعه كناية عن المفرد المذكور الغائب وهي كناية عن المفردة المؤنثة الغائبة وكثيرا ما يكتفى به ممن لا يتصور فيه الذكورة والانوثة كما هو ههنا فانه راجع الى الله تعالى للعلم به ولك أن تقول هو موضوع لمفرد ليس فيه ثابث حقيقة وحكما وهو لمفرد يكون فيه ذلك وهو مبتدأ خبره لفظة الله بمعنى هو المعبود بالحق المسمى بهذا الاسم الاعظم الدال على جلال الذات وكال الصفات فلا يلزم أن يتحد المبتدأ والخبر بأن يكون التقدير الله الله اذلا فائدة فيه او الله بدل من هو والموضوع مع صلته خبر المبتدأ او هو اشارة الى الشأن والله مبتدأ والذي لا اله الا هو خبره والجملة خبر ضمير الشأن ولا في كلمة التوحيد لنفي افراد الجنس على الشمول والاستغراق واله مبني على الفتح بها مرفوع المحل على الابتداء والمراد به جنس المعبود بالحق لا مطلق جنس المعبود حقا او باطلا و الا فلا يصح في نفسه لتعدد الآلهة الباطلة ولا يفيد التوحيد بالحق والا هو مرفوع على البدلية من محل المنفى او من ضمير الخبر المقدر للا والخبر قد يقدر موجود فيتوهم ان التوحيد يكون باعتبار الوجود لا الامكان فان نفي وجوده غير الله لا يستلزم نفي امكانه وقد يقدر ممكن فيتوهم ان اثبات الامكان لا يقتضي الوقوع فكم من شيء ممكن لم يقع وقد يقدر لنا فيتوهم انه لا بد من مقدر فيعود الكلام والجواب انه اذا كان المراد بالاله المعبود بالحق كما ذكر فهو لا يكون الا رب العالمين مستحقا لعبادة المكلفين فاذا انقضت الالوهية على هذا المعنى عن غيره تعالى واثبت له سبحانه ينسحق التوهم على التقادير كلها ان قيل ان أراد القائل لا اله الا الله شمول النفي له تعالى وغيره فهو مشكل نعوذ بالله مع ان الاستثناء يكون كاذبا وان أراد شموله لغيره فقط فلا حاجة الى الاستثناء أجيب بأن مراده في قلبه هو الثاني الا انه يرى التعميم ظاهرا في اول الامر اكثر الانبيات

بالاستثناء أكد في آخر الامر قلني لا اله غيره وهذا حال الاستثناء مطلقا قال الشيخ أبو القاسم هذا القول وان كان ابتدؤه النفي لكن المراد به الاثبات ونهاية التحقيق فان قول القائل لأخى سواك ولا معين لي غيرك أكد من قوله أنت أخى ومعنى وكل من لا اله الا الله ولا اله الا هو كلمة توحيد لوروده في القرء أن بخلاف لا اله الا الرحمن فانه ليس بتوحيد مع ان اطلاق الرحمن على غيره تعالى غير جائز واطلاق هو جائز نعم ان الاولى كونه توحيدا الا انه لم يشتهر به التوحيد اصالة بخلافهما . اعلم ان هو من اسماء الذات عند اهل المعرفة لانه بانفراده عن انضمام لفظ آخر اشارة الى الله مستجمع لجميع الصفات المدلول عليها بالاسماء الحسنى فهو من جملة الاذكار عند الارباب قال الامام القشيري رحمه الله هو للاشارة وهو عند هذه الطائفة اخبار عن نهاية التحقيق فاذا قلت هو لا يسبق الى قلوبهم غيره تعالى فيكتفون به عن كل بيان يتلوه لاستهلاكمهم في حقائق القرب واستيلاء ذكر الحق على اسرارهم وقال الامام الفاضل محمد بن أبو بكر الرازي رحمه الله في شرح الاسماء الحسنى . اعلم ان هذا الاسم عند اهل الظاهر مبتدأ يحتاج الى خبر ليتم الكلام وعند اهل الطريق لا يحتاج بل هو مفيد وكلام تام بدون شيء آخر يتصل به او يضم له لاستهلاكمهم في حقائق القرب واستيلاء ذكر الحق على اسرارهم وقال الشيخ العارف احمد الغزالي أخو الامام محمد الغزالي رحمه الله كاشف القلوب بقوله لا اله الا الله وكاشف الارواح بقول الله وكاشف الاسرار بقول هو هو لا اله الا الله قوت القلوب والله قوت الارواح وهو قوت الاسرار فلا اله الا الله مغناطيس القلوب والله مغناطيس الارواح وهو مغناطيس الاسرار والقلب والروح والسر بمنزلة ذرة في صدفة في حقة فانظر انه رحمه الله في اي درجة وضع هو وعن بعض المشايخ رأيت بعض الوالهيين فقلت له ما سمك فقال هو قلت من أنت قال هو قلت من أين تجيء قال هو قلت من تعني بقولك هو قال هو فما سأله عن شيء الا قال هو فقلت لملك تريد الله فصاح وخرجت روحه فكن من الذاكرين بهو ولا تلتفت الى المخالفين فانهم من اهل الاهواء ولكل من العقل والنفس والقلب والروح معينان اما العقل فيطلق على قوة دراية توجد في الانسان بها يدرك مدركاته وعلى لطيفة ربانية هي حقيقة الانسان المستخدمة للبدن في الامور الدنيوية والاخرية وهي العالم والعارف والمعاقل وهي الجاهل والفاصل والغافل الى غير ذلك وكذا النفس تطلق على صفة كاشنة في الانسان جامعة للاخلاق المذمومة داعية الى الشهوات باعثة على الاهواء والآفات وتطلق على تلك اللطيفة المذكورة كما قال بعض الافاضل

يا خادم الجسم كم تسعى لخدمته \* وتطاب الريح مما فيه خسران  
عليك بالنفس فاستكمل فضائلها \* فأنت بالنفس لا بالجسم انسان

وكذا القلب يطلق على قطعة لحم صنوبرية تكون في جوف الانسان وعلى تلك اللطيفة وكذا الروح يطلق على جسم لطيف وعلى اللطيفة الربانية المذكورة فكل من الالفاظ الاربعة يطلق على نفس الانسان الذي هو المتكلم والمخاطب والمثاب والمعانيب بالاصالة

وبقيتها يقع الثواب والعقاب للجسد الذي هو القفص لها فالتأير على هذا اعتباري فان النفس نفس باعتبار انها نفس الشيء وذاته وعقل باعتبار ادراكها وقاب باعتبار انقلابها من شيء الى شيء وروح باعتبار استراحتها بما يلائمها وتستلذ به وعلى المعاني الاخر لهن حقيقي ثم ان النفس اما أن تكون تابعة للهوى فهي الامارة لمبالغة أمرها للاعضاء بالسيئات فذكر دائرة النفس لا اله الا الله واما أن يهب الله له الانصاف والندامة على تقصيراتها والميل الى التدارك لما فات من المهمات فهي اللوامة للومها صاحبها بل نفسها على سوء عملها فذكر هذه الدائرة الله الله ويقال لها دائرة القلب لانقلابها الى جانب الحق واما أن تطمئن الى الحق وتستقر في الطاعة وتتلذذ بالعبادة فهي المطمئنة لاطمئنانها تحت أمر الله بحب الله ويقال لهذه الدائرة دائرة الروح لاستراحتها بعبادة الله وذكره وتلذذها بشكره وذكر هذه الدائرة هو هو واما مقال بعض الكبار من ان الذكر بلا اله الا الله أفضل من الذكر بكلمة الله الله وهو هو من حيث انها جامعة بين النفي والاثبات ومحتوية على زيادة العلم والمعرفة بالنسبة الى حال المبتدى فكلية الترحيد تظهر مرآة النفس بنارها فتوصل السالك الى دائرة القلب وكلمة الله تنور القلب بنورها فتوصل الى دائرة الروح وكلمة هو تجلي الروح فتوصل من شاء الله الى دائرة السر والسر لفظ استأثره المشايخ للحقيقة التي هي ثمرة الطريقة التي هي خلاصة الشريعة التي هي لازمة القبول لكل مؤمن اما أخذنا مما روى عن النبي عليه السلام انه قال حكاية عن الله بيني وبين عبيدي سر لا يسمعه ملك مقرب ولا نبي مرسل واما لكونه مستورا عن اكثر الناس ليس من لوازم الشريعة والطريقة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم يشهد الله انما يبد وان لا اله الا هو

هست هر ذره بو حدت خویش • پیش عارف کو اه وحدت او  
پاک کن جامی از غبار دویی • لوح خاطر که حق یک نیست نه دو

عالم الغيب والشهادة اللام للاستغراق في عالم كل غيب وكل شهادة اي ما غاب عن الحسن من الجواهر القدسية واحوالها وما حضر له من الاجرام واعراضها ومن المعلوم والموجود فالمراد بالغيب حينئذ ما غاب عن الوجود ومن السر والعلانية ومن الآخرة والاولى ونحو ذلك قال الراغب ما غاب عن حواس الناس وبصائرهم وما شهدوه بهما والمعلومات اما معدومات يتمتع وجودها او معدومات يمكن وجودها واما موجودات يتمتع عدمها او موجودات لا يتمتع عدمها ولكل من هذه الاقسام الاربعة احكام وخواص والكل معلوم لله تعالى وقدم الغيب على الشهادة لتقدمه في الوجود وتعاق العلم القديم به من حيث كونه موجودا • واعلم ان ما ورد من اسناد علم الغيب الى الله فهو الغيب بالنسبة اليه لا بالنسبة اليه تعالى لانه لا يخفى على الله شيء في الارض ولا في السماء واذا انتفى الغيب بالنسبة اليه انتفى العلم به ايضا وايضا لما سقطت جميع النسب والاضافات في مرتبة الذات البحت والهوية الصرفة انتفت النسبة العلمية مطلقا فانتهى العلم بالغيب فقدم هو الرحمن الرحيم • كرر هو لان له شأنا شريفا ومقاما منيفا

من اشتغل به ملك من اعرض عنه هلك والله تعالى رحمته الدنيوية عامة لكل انسى  
وجنى مؤمنا كان او كافرا

ادبم زمين سفره عام اوست • برين خان يفتا چه دشمن چه دوست  
على ما قال عليه السلام أيها الناس ان الدنيا عرض حاضر يأكل منها البر والفاجر وان  
الآخرة وعد صادق يحكم فيها ملك عادل قادر يحق فيها الحق ويبطل الباطل كونوا  
من ابناء الآخرة ولا تكونوا من ابناء الدنيا فان كل ام يقيمها ولدها ولذلك يقال يارحم  
الدنيا لان ما فيه زيادة حزن يراد به زيادة في المعنى ورحمته الاخرية خاصة بالمؤمنين ولذا  
يقال يارحيم الآخرة فعلى هذا في معنى الرحمن زيادة باعتبار المنعم عليه ونقصان باعتبار  
الانواع والافراد وفي تخصيص هذين الاسمين المبتدئين عن وفور رحمته في الدارين تنبيه  
على سبق رحمته وتبشير للاصين أن لا يفتنوا من رحمة الله وتنشيط للمطعنين بأنه يقبل  
القليل ويعطى الجزيل وحظ العبد من اسم الرحمن الرحيم أن يكون كثير الرحمة بأن يرحم  
نفسه اولا ظاهرا وباطنا ثم يرحم غيره بتحصيل مراده وارشاده والنظر اليه بعين الرحمة  
كما قال بعض المشايخ

• وارحم بنى جميع الخلق كله • وانظر اليهم بعين اللطف والشفقة •  
• وقر كبير هو وارحم صغير هو • وزاع في كل خلق حق من خلقه •  
قال الزروق رحمه الله كل الاسماء يصح التخلق بمعانيها الا الاسم الله فانه للتعليق فقط وكل  
الاسماء راجعة اليه فالمعرفة به معرفة بها ولا بد للعبد من قلب مفرد فيه توحيد مجرد وسر  
مفرد وبه يحصل جميع المقاصد مثل الجنيد قدس سره كيف السبيل الى الانقطاع الى الله  
تعالى قال بتوبة تزيل الاصرار وخوف يزيل التسوييف ورجاء يبعث على مسالك العمل  
واهانة النفس بقرها من الاجل وبعدها من الامل قيل له بماذا يصل العبد الى هذا قال بقاب  
مفرد فيه توحيد مجرد انتهى وهو عجيب وفي التأويلات النجمية تشير الآية الى هويته  
الجامعة عالم غيب الوجود المسمى باسم الباطن وعالم شهادة الوجود المسمى باسم الظاهر هو  
الرحمن الرحيم اى هو المتجلى بالتجلى الرحمانى العام وهو المتجلى بالتجلى الرحيمى الخاص  
وهو المطلق عن العموم والخصوص فى عين العموم والخصوص غير اعتباراته وحيثياته  
﴿ هو الله الذى لا اله الا هو ﴾ كرر هو لابرار الاعتناء بامر التوحيد يعنى اوست خدای که  
بهیچ وجه نیست خدای سزای پرستش مکروى ﴿ الملك ﴾ پادشاهی که جلال ذاتش  
از وجه احتیاج مصونست وکمال صفاتش باستغناء مطلق مقرون فمعناه ذو الملك والسلطان  
والملك بالضم هو التصرف بالامر والهى فى الجمهور وذلك يختص بسياسة الناطقين ولهذا  
يقال ملك الناس ولا يقال ملك الاشياء فقوله تعالى ملك يوم الدين تقديره الملك فى يوم الدين  
كافى المفردات وعبد الملك هو الذى يملك نفسه وغيره بالتصرف فيه بما شاء الله وامره به  
فهو أشد الخلق على خليفته قال الامام الغزالي قدس سره مملكة العبد الخاصة به قلبه وقاله  
وجذبه شهوته وغضبه وهواه ورعيته لسانه وعينه ويداؤه وسائر اعضائه فاذا ملكها ولم

ولم يطعها فقد نال تملكه درجة الملك في عالمه ( قال الشيخ سعدى )

- وجود توشهر يست برنيك وبد • توسلطان ودستور دانا خرد
- هما نا كه دونان كردن فراز • درين شهر كبرست وسودا وآز
- جو سلطان عنايت كند بايدان • بجا ماند آسايش بنجر دان

فان انضم اليه استغناؤه عن كل الناس واحتاج الناس كلهم اليه في حياتهم العاجلة والآجلة فهو الملك في العالم العرضي وتلك رتبة الانبياء عليهم السلام فانهم استغنوا في الهداية الى الحياة الآخرة عن كل احد الا عن الله تعالى واحتاج اليهم كل احد ويلهم في هذا الملك العلماء الذين هم وروثة الانبياء وانما ملكهم بقدر قدرتهم على ارشاد العباد واستغنائهم عن الاسترشاد وهذا الملك عطية للعبد من الملك الحق الذي لامشوية في ملكه والافلا ملك للعبد كما قيل لبعض العارفين لك ملك فقال انا عبد لمولاي فليس لي غلبة فمن انا حتى اقول لي شئ هذا كلام من استغرق في ملاحظة ملكية الله ومالكية فاحس ان بعض الامراء قال لبعض الصالحين سلني حاجتك قال أولى تقول هذا ولي عبادان هما سيداك قال من هما قال الشهوة والغضب وفي بعض الرواية الحرص والهوى غلبتهما وغلباك وملكتهما وملكك فهو اخبار عن لطف الله وتمليكك من ضبط نفسه واستخدمها فيما يرضاه الله نصحا لذلك الأمير ولغيره من السامعين شاهدين او غائبين قال بعضهم لبعض الشيوخ اوصني فقال كن ملكا في الدنيا تكن ملكا في الآخرة معناه اقطع طمعك وشهوتك في الدنيا فان الملك في الحرية والاستغناء ومن مقالات أبي يزيد البسطامي قدس سره في مناجاته الهى ملكى اعظم من ملكك وذلك لان الله تعالى ملك ابا يزيد وهو متناه واما يزيد ملك الله وهو باق غير متناه وخاصية اسم الملك صفاء القلب وحصول الفناء والامرة ونحوها فمن واظب عليه وقت الزوال كل يوم مائة مرة صفا قلبه وزال كدره ومن قرأه بعد الفجر مائة واحدى وعشرين مرة اغناه الله من فضله اما باسباب او بغيرها ﴿ القدوس ﴾ هو من صيغ المبالغة من القدس وهو الزاهدة والطاهرة اى البايغ في الزاهدة عما يوجب نقصانا وعن كل عيب وهو بالعبرى قدسيا ونظيره السبوح وفي تسبيح الملائكة سبوح قدوس رب الملائكة والروح قال الزنجشبرى ان الضفادع تقول في تقيقتها سبحان الملك القدوس قال ثعلب كل اسم على فعول فهو مفتوح الأول الا السبوح والقدوس فان انضم فيهما اكثر وقد يفتحان وقال بعضهم المفتوح قليل في الصفات كثير في الاسماء مثل التور والسمور والسفود وغيرها قال بعض المشايخ حقيقة القدس الاعتلاء عن قبول التغير ومنه الارض المقدسة لانها لا تتغير بملك الكافر كما يتغير غيرها من الارضين واتبع هذا الاسم اسم الملك لما يمرض للمملوك من تغير احوالهم بالجور والظلم والاعتداء في الاحكام وفيما يترتب عليها فان ملكه تعالى لا يعرض له ما يغيره لاستحالة ذلك في وصفه وقال بعضهم التقديس التطهير وروح القدس جبريل عليه السلام لانه ينزل بالقدس من الله اى ما يطهر به نفوسنا من القراءن والحكمة والفيض الالهى والبيت المقدس هو المطهر من الجاسة اى الشرك اولانه يتطهر فيه من الذنوب وكذلك الارض المقدسة وحظيرة

القدس الجنة ( قال الكاشفي ) قدوس يعني ياك از شوائب مناقص ومعايب ومنزه از طرق آفات ونوايب . وقال الامام الغزالي رحمه الله هو المنزه عن كل وصف يدركه حس او يتصوره خيال او يسبق اليه وهم او يختلج به ضمير أو يفضى به تفكر ولست أقول منزّه عن العيوب والنقائص فان ذلك يكاد يقرب من ترك الأدب فليس من الأدب ان يقول القائل ملك البلد ليس بحاكم ولا حجام ولا حذاء فان نفى الوجود يكاد يوهّم امكان الوجود وفي ذلك الايهام نقص بل أقول القدوس هو المنزه عن كل وصف من اوصاف الكمال الذي يظنه اكثر الخلق كما لا قال الزروقي رحمه الله كل تنزيه توجه الخلق به الى الخالق فهو عائد اليهم لان الحق سبحانه في جلاله لا يقبل ما يحتاج للتنزيه منه لانصافه بعلى الصفاة وكرم الاسماء وجميل الافعال على الاطلاق فليس لنا من تقدسه الا معرفة انه القدوس فافهم وعبد القدوس هو الذي قدسه الله عن الاحتجاب فلا يسع قلبه غير الله وهو الذي يسع قابله الحق كما قال لا يسعني ارضي وسماي ويسعني قلب عبدي ومن وسع الحق قدس عن الغير اذا لا يبقى عند نجلى الحق شيء غيره فلا يسع القدوس الا القلب المقدس من الاكوان قال بعضهم حظ المعارف منه أن يتحقق أنه لا يحق الوصول الا بعد العروج من عالم الشهادة الى عالم الغيب وتنزيه السر عن المتخيلات والمحسوسات والتطواف حول العلوم الالهية والمعارف الزكية عن تعلقات الحس والخيال وتطهير الفسدة عن أن يحوم حول الخطوط الحيوانية والذات الجسمية فيقبل بشرا شره على الله سبحانه شوقا الى لقائه مقصودا اللهم على معارفه ومطالعة جماله حتى يصل الى جناب العز وينزل بمجوحة القدس وخاصة هذا الاسم انه اذا كتب سبوح قدوس رب الملائكة والروح على خبز اثر صلاة الجمعة واكمله بفتح الله له العبادة ويسلمه من الآفات وذلك بعد ذكر عدد ما وقع عليه وفي الأربعين الادريسية يا قدوس الطاهر من كل آفة فلا شيء يعادله من خلقه قال السهر وردي من قرأه كل يوم الف مرة في خلوة اربعين يوما شمله بما يريد وظهرت له قوة التأثير في العالم **السلام** ذو السلامة من كل آفة ونقص وبالفارسية سالم از عيوب وعمل ومبرا از ضعف وعجز وخلل وهو مصدر بمعنى السلامة وصف به للمبالغة لكونه سليما من النقائص اوفى اعطائه السلامة فيكون بمعنى التسليم كالسلام بمعنى التكليم فما ورد من قوله أنت السلام معناه أنت الذي سلم من كل عيب وبري من كل نقص وقوله ومنك السلام اي الذي يعطى السلامة فيسلم العاجز من المكروه ويخلصه من الشدائد في الدارين ويستتر ذنوب المؤمنين وعبودهم فيسلمون من الخزي يوم القيامة اويسلم على المؤمنين في الجنة لقوله تعالى سلام قولا من رب رحيم وقوله واليك يرجع السلام اشارة الى ان كل من عاها فان ويبقى وجه ربك وقوله وحينا ربنا بالسلام طلب السلامة منه في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال الامام الغزالي رحمه الله هو الذي يسلم ذاته من العيب وصفاته من النقص وافعاله من الشر يعني ليس في فعله شر محض بل في ضمنه خير اعظم منه فالمقضى بالاصالة هو الخير وهو القدوس من الاسماء الذاتية السلبية الا أن يكون بمعنى المسلم قال الراغب

السلام والسلامة التعرى من الآفات الظاهرة والباطنة قيل وصف الله بالسلام من حيث لا تلحقه العيوب والآفات التي تلحق الخلق انتهى وعبد السلام هو الذي تجلى له اسم السلام فسلمه من كل نقص وآفة وعيب فكل عبد سلم من الغش والحقد والحسد واردة الشر قلبه وسلم من الآثام والمحظورات جوارحه وسلم من الانتكاس والانكاس صفاته فهو الذي يأتي الله بقلب سليم وهو السلام من العباد القريب في وصفه من السلام المطلق الحق الذي لا مشوبة في صفاته وأعني بالانتكاس في صفاته أن يكون عقله اسير شهوته وعضبه اذ الحق عكسه وهو أن تكون الشهوة والغضب اسير العقل وطوعه فاذا انعكس فقد انتكس وللاسلامة حيث يصير الأمير مأمورا والملك عبدا ولن يوصف بالسلام والاسلام الامن سلم المسلمون من لسانه ويده وخاصة هذا الاسم صرف المصائب والآلام حتى انه اذا قرئ على مريض مائة واحدة عشرة مرة يرى بفضل الله ما لم يحضر اجله او يخفف عنه ﴿المؤمن﴾ اي الموحد نفسه بقوله شهد الله انه لا اله الا هو قاله الزجاج اوواهب الا من وهو طمأنينة النفس وزوال الخوف قال ابن عباس رضي الله عنهما هو الذي آمن الناس من ظلمه وآمن من آمن من عذابه وهو من الايمان الذي هو ضد التخويف كما في قوله تعالى وآمنهم من خوف وعنه ايضا انه قال اذا كان يوم القيامة اخرج اهل التوحيد من النار واول من يخرج من وافق اسمه اسم نبي حتى اذا لم يبق فيها من يوافق اسمه اسم نبي قال الله لباقة أنتم المسلمون وانا السلام وأنتم المؤمنون وانا المؤمن فيخرجهم من النار ببركة هذين الاسمين (قال الكاشفي) ايمن كسند مؤمنان ازعقوت نيران يا داعي خلق يايمان وامان يا مصدق رسل باظهار معجزه وبرهان . قال الامام الفوتوى رحمه الله المؤمن المطلق هو الذي لا يتصور امن وامان الا ويكون مستفادا من جهته وهو الله تعالى وليس يخفى ان الاعمى يخاف أن يناله هلاك من حيث لا يرى فعينه البصيرة تفيد امانا منه والا قطع يخاف آفة لا تدفع الا باليد واليد السليمة امان منها وهكذا جميع الحواس والاطراف والمؤمن خالقها ومصورها ومقومها ولوقدرنا انسانا وحده مطلوبا من جهة اعدائه وهو ملقى في مضيق لا تتحرك عليه اعضاءه لضعفه وان تحركت فلا سلاح معه وان كان معه سلاح لم يقاوم اعداءه وحده وان كانت له جنود لم يأن ان تنكسر جنوده ولا يجد حصنا يأوي اليه فناء من عاجل ضعفه فقواه وامده بجنود واسلحة وبني حوله حصنا فقد افاده امانا وامانا فبا لحرى أن يسمى مؤمنا في حقه والعبد ضعيف في اصل فطرته وهو عرضة الامراض والجوع والعطش من باطنه و عرضة الآفات المحرقة والفرقة والجراحة والكسرة من ظاهره ولم يؤمنه من هذه المخاوف الا الذي اعد الادوية دافعة لامراضه والاطعمة مزيلة لجوعه والاشربة ميمطة لعطشه والاعضاء دافعة عن بدنه والحواس جوايس منذرة بما يقرب من مهلكاته ثم خوفه الاعظم من هلاك الآخرة ولا يحصنه منها الا كلمة التوحيد والله هاديها ومرغبها فيها حيث قال لا اله الا الله حصني فمن دخله آمن من عذابي فلا امن في العالم الا وهو مستفاد من اسباب هو منفرد بخلقها



والهداية الى استعمالها وعبد المؤمن هو الذي آمنه الله من العقاب وآمنه الناس على ذواتهم وأموالهم و أعراضهم من المصطلحات فحفظ العبد من هذا الوصف أن يأمن الخلق كلهم جانبه بل يرجو كل خائف الاعتصاده في دفع الهلاك عن نفسه في دينه ودينه كما قال عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليؤمن جاره بوائقه وفي ترجمة وسأيا الفتوحات واكر خواهي كه از هيچكس نترسي هيچ كس را مترسان تا از همه آمن باشي چون همه كس از تو آمن باشند شيخ اكبر قدس سره الاطهر فرموده كه در عتقوان شباب كه هنوز بدین طريق رجوع نكرده بودم در محبت والده و جدي در سفر بودم تا كاه ديدم كله كور خردر مرعي ومن برصيد ايشان عظيم حريص بودم و كو دكان من پاره دور بودند در نفس من اين فكر افتاد كه ايشانرا ز نجاتم و نجات بران نهادم و خاطر را بر ترك تعرض وايداي ايشان تسكين كردم و حصاني كه بروي سوار بودم بحساب ايشان ميل ميكرد سر او محكم كردم و نيزه بدست من بود چون بد ايشان رسيدم و درسيانه ايشان در آدمم وقت بود كه سنان نيزه ب بعضي ميرسيد و او در چرخ كردن خود بود والله هيچ يكي سر بر نداشت تا من از ميان ايشان گذشتم بعد از آن كود كان و علامان رسيدند و آن جماعات حمر و خش از ايشان رميدند و متفرق شدند و من سبب آن نمي دانستم تا وقتي كه بطريق الله رجوع كردم و مرا در معامله نظر افتاد دانستم كه آن امان كه در نفس من بود در نفوس ايشان سرايت كرد و احق العباد باسم المومن من كان سببا لا من الخلق من عذاب الله بالهداية الى طريق الله والارشاد الى سبيل النجاة و هذه حرقه الانبياء والعلماء ولذلك قال عليه السلام انكم تنها فتون في النار تهافت القرائي وانا آخذ بحجزكم لملك تقول الخوف من الله على الحقيقة فلا تخوف الا هو فهو الذي خوف عباده و هو الذي خلق اسباب الخوف فكيف ينسب اليه الا من فجوابك ان الخوف منه والا من منه وهو خالق سبب الا من والخوف جميعا وكونه مخوفا لا يمنع كونه مؤمنا كما ان كونه مذلا لم يمنع كونه معزا بل هو المعز والمذل و كونه خافضا لم يمنع كونه رافعا بل هو الرافع والخافض فكذلك هو المؤمن الخيف لكن المؤمن ورد التوقيف به خاصة دون المخوف وخاصة هذا الاسم وجود التأمين وحصول الصدق والتصديق وقوة الايمان في العموم لذا كره ومن ذلك أن يذكر الخائف سنا و ثلاثين مرة فانه يأمن على نفسه وماله ويزاد في ذلك بحسب القوة والضعف ﴿ المهيمن ﴾ قال بعض المشايخ هذا الاسم من اسمائه التي علت بعلو معناها عن مجاري الاشتقاق فلا يعلم تأويله الا الله تعالى وقال بعضهم هو المبالغ في الحفظ والصيانة عن المضار من قولهم هيمن الطائر اذا نشر جناحه على فرخه حماية له وفي الارشاد الرقيب الحافظ لكل شئ وقال الزروقي هو لغة الشاهد ومنه قوله تعالى ومهيما عليه يعني شاهدا عالما وقال بعضهم مفعيل من الامن ضد الخوف واصله مؤامن بهمز تين فقلبت الهمزة الثانية ياء لكراهة اجتماعهما فصار مؤمين ثم صيرت الاولى هاء كما قالوا في أراق الماء هراقه فيكون في معنى المؤمن (حكي) ان ابن

قضية لما قال في المهيمن انه مصغر من مؤمن والاصل مؤمن فأبدلت الهمزة هاء قيل له هذا يقرب من الكفر فليتنق الله قائله و ذلك لان فيه ترك التعظيم و(قال الامام الغزالي رحمه الله معنى المهيمن في حق الله انه القاشم على خلقه باعمالهم وارزاقهم وآجالهم وانما قيامه عليهم باطلاء واستبلاء وحفظه وكل مشرف على كنه الامر مستول عليه حافظ له فهو مهيمن عليه والاشراف يرجع الى العلم والاستبلاء الى كمال القدرة والحفظ الى الفعل فالجامع بين هذه المعاني اسمه المهيمن ولن يجمع ذلك على الاطلاق والكمال الا الله تعالى ولذلك قيل انه من اسماء الله تعالى في الكتب القديمة وعبد المهيمن هو الذي شاهد كون الحق رقبيا شهيدا على كل شئ فهو يرقب نفسه وغيره ببقاء حق كل ذي حق عليه لكونه مظهر الاسم المهيمن يعني حظا العارف منه أن يراقب قلبه ويحفظ قواه و جوارحه ويأخذ حذره من الشيطان و يقوم بمراقبة عباد الله وحفظهم فمن عرف انه المهيمن خضع تحت جلالة وراقبه في كل احواله واستحي من اطلاعه عليه فقام بمقام المراقبة لديه) (حكى) ان ابراهيم بن ادهم رحمه الله كان يصلي قاعدا فجلس ومد رجله فنهتف به هاتف هكذا تجالس الملوك وان الحريري كان لا يمد رجله في الخلوة ف قيل له ليس يراك احد فقال حفظ الابد مع الله احق . يقول الفقير يقرب من هذا ما وقع لي عند السكبة فاني بعدما طفت بالبيت استندت الى مقام ابراهيم حباله ف قيل لي من قبل الله تعالى ما هذا البعد في عين القرب فعلمت ان ذلك من ترك الابد في مجالسة الله معي فلم ازل ألزم باب السكبة في الصف الاول مدة مجاورتي بمكة وخاصة هذا الاسم الاشراف على البواطن والاسرار ومن قرأه مائة مرة بعد الغسل والصلاة في خلوة يجمع خاطر نال ما أراد ومن نسبته المنوبة علام الغيوب عند التأمل وفي الاربعين الادريسيه يا علام الغيوب فلا يفوت شئ من علمه ولا يؤوده قال السهرودي من داوم عليه قوى حفظه وذهب نسيانه (العزير) غالب در حكم يا بخشنده عزرت . قال بعضهم من عز اذا غلب فرجعه القدرة المتعالية عن المعارضة والممانعة او من عز عزازة اذا قل فالتراد عديم المثل كقوله تعالى ليس كمثله شئ وقال الامام الغزالي رحمه الله العزيز هو الخطير الذي يقل وجود مثله وتشتد الحاجة اليه ويصعب الوصول اليه فلم يجمع هذه المعاني الثلاثة لم يطلق عليه العزيز فكم من شئ يقل وجوده ولكن اذا لم يعظم خطره ولم يكثر نفعه لم يسم عزيزا وكم من شئ يعظم خطره ويكثر نفعه ولا يوجد نظيره ولكن اذا لم يصعب الوصول اليه لم يسم عزيزا كالشمس مثلا فانها لا نظير لها والارض كذلك والنفع عظيم في كل واحدة منهما والحاجة شديدة اليهما ولكن لا توصفان بالعزيز لانه لا يصعب الوصول الى مشابهما فلا بد من اجتماع المعاني الثلاثة ثم في كل واحد من المعاني الثلاثة كمال ونقصان فالكمال في قوة الوجود أن يرجع الى الواحد اذا قل من الواحد ويكون بحيث يستحيل وجود مثله وليس هذا الا الله تعالى فان الشمس وان كانت واحدة في الوجود فليست واحدة في الامكان فيمكن وجود مثله والكمال في النفاسة وشدة الحاجة أن يحتاج اليه كل شئ في كل شئ حتى في وجوده وبقائه

وصفاته وليس ذلك الكمال الا الله تعالى وعبد العزيز هو الذي اعزاه الله بتجلى عزته فلا يغلبه شيء من أبدى الخدائن والا كوان وهو يغلب كل شيء قال الغزالي رحمه العزيز من العباد من يحتاج اليه عباد الله في مهام امورهم وهي الحياة الاخرية والسعادة الابدية وذلك مما يقل لاحالة وجوده ويصعب ادراكه وهذه رتبة الانبياء عليهم السلام ويشاركهم في العز من يتفرد بالقرب منهم اى من درجتهم في عصرهم كالحلفاء وورثتهم من العلماء وعزة كل واحد بقدر علو رتبته عن سهولة النيل والمشاركة وبقدر غناؤه في ارشاد الخلق وقال بعضهم حظ العبد من هذا الاسم ان يعز نفسه فلا يستهينها بالمطامع الدنية ولا يدينها بالسؤال من الناس والافتقار اليهم قيل انما يعرف عزيزا من اعز امر الله بطاعته فاما من استهان باوامره فمن المحال أن يكون متحققا بعزته وقال الشيخ ابو العباس المرسى رحمه الله والله ما رأيت العز الا في رفع الهمة عن المخلوقين فمن عرف انه العزيز لا يعتقد لمخلوق جلالا دون جلال الله تعالى فالعزيز بين الناس في المشهور من جملة الله ذا قدر ومنزلة بنوع شرف باق اوفان فمنهم من يكون عزيزا بطاعة الله تعالى ومنهم من يكون بالجاه ومنهم من يكون عزيزا بالعلم والمعرفة والكمال ومنهم من يكون بالسطوة والشوكة والمال ثم منهم من يكون عزيزا في الدارين ومنهم من يكون في الدنيا لا في العقب ومنهم من يكون على العكس فكم من ذليل عند الناس عزيز عند الله وكم من عزيز عند الناس ذليل عند الله والعزيز عند المولى هو الاصل والاولى قال في ابحار الافكار غير رسول الله عليه السلام اسم العزيز لان العزة لله وشعار العبد الذلة والاستكانة وخاصة هذا الاسم وجود النفي والعز صورة او حقيقة او معنى فمن ذكره اربعين يوما في كل يوم اربعين مرة اعانه الله واعزاه فلم يحوجه الى أحد من خلقه وفي الاربعين الادريسية يا عزيز المنيع الغالب على امره فلا شيء يماذله قال السهروردي رحمه الله من قرأ سبعة ايام متواليات كل يوم ألفا اهلك خصمه وان ذكره في وجه العسكر سبعين مرة ويشير اليهم بيده فانهم ينهزمون **﴿الجبار﴾** الذي جبر خلقه على ما اراد اى قهرهم واكرههم عليه او جبر احوالهم اى اصلحها فعلى هذا يكون الجبار من الثلاثي لامن الافعال وجبر بمعنى اجبر لفظة تميم وكثير من الحجازيين واستدل بورود الجبار من يقول ان امثلة مبالغة تأتي من المزيد عن الثلاثي فانه من اجبره على كذا اى قهره وقال الفراء لم اسمع فعال من افعل الا في جبار ودراك فانهما من اجبر وأدرك قال الراغب اصل الجبر اصلاح الشيء بضرب من القهر وقد يقال في اصلاح المجرد نحو قول علي رضي الله عنه يا جابر كل كبير ومسهل كل عسير والاجبار في الاصل حمل الغير على أن يجبر الامور لكن تعورف في الاكره المجرد وسمى الذين يدعون ان الله تعالى يكره العباد على المعاصي في تعارف المتكلمين بحجة وفي قول المتقدمين جبرية والجبار في صفة الانسان يقال لمن يجبر نقيضه باداء منزلة من المعالي لا يستحقها وهذا لا يقال الا على طريقة الذم وفي وصف الله لانه الذي يجبر الناس بفائض نعمه او يقهرهم على ما يريد من مرض وموت وبعث ونحوها وهو لا يقهر الا على ما تقتضي الحكمة أن يقهر عليه فالجبار المطلق هو الذي ينفذ مشيئته

على سبيل الاجبار في كل أحد ولا ينفذ فيه مشيئة احد ( روى ) ان في بعض الكتب  
الالهية عدى تريد وأريد ولا يكون الا ما أريد فان رضيت بما أريد كفيتك ماتريد وان  
لم ترض بما أريد أبقيتك فيما تريد ثم لا يكون الا ما أريد وعبد الجبار هو الذي يجبر كسر  
كل شئ ونقصه لان الحق جبر حاله وجعله تجلى هذا الاسم جابر الحال كل شئ مستعليا  
عليه ومن علم انه الجبار دق في عينه كل جبار وكان راجعا اليه في كل امر بوصف الافتقار  
بجبر المكسور من اعماله وترك الناقص من آماله فم له الاسلام والاستسلام وارتفعت همته  
عن الاكوان فيكون جبارا على نفسه جابرا لكسر عباديه وقال بعضهم حظ العارف من  
هذا الاسم أن يقبل على النفس ويجبر نقائصها باستكمال الفضائل ويحملها على ملازمة  
التقوى والمواظبة على الطاعة ويكسر منها الهوى والشهوات بأنواع الرياضات ويزرع عما  
سوى الحق غير ملتفت الى الخلق فيتجلى بحلى السكينة والوقار بحيث لا يزلزله تعاور الحوادث  
ولا يؤثر فيه تعاقب التوافل بل يقوى على التأثير في الانفس والآفاق بالارشاد والاصلاح  
وقال الامام الغزالي رحمه الله الجبار من العباد من ارتفع عن الاتباع ونال درجة الاستتباع  
وتفرد بعلو رتبته بحيث يجبر الخلق بهيئته وصورته على الاقتداء وبمتابعته في سمته وسيرته  
فيفيد الخلق ولا يستفيد ويؤثر ولا يتأثر ويستتبع ولا يتبع ولا يشاهده احد الى ويفنى  
عن ملاحظة نفسه ويصير مستوفى الهم غير ملتفت الى ذاته ولا يطمع احد في استدراجه  
واستتباعه وانما حظى بهذا الوصف سيد الاولين والاخرين عليه السلام حيث قال لو كان  
موسى بن عمران حيا ما سمع الا اتباعي وانا سيد ولد آدم ولا فخر وخاصة هذا الاسم  
الحفظ من ظلم الجبارة والمعتدين في السفر والاقامة يذكر بعد قراءة المسبوعات عشر صباحا  
ومساء احدى وعشرين مرة ذكره الزروقي في شرح الاسماء الحسنى ﴿ المتكبر ﴾ الذي  
تكبر عن كل ما يوجب حاجة او نقصانا او البليغ الكبرياء والعظمة يعنى ان صيغة الفعل  
للتكلف بما لم يكن فاذا قيل تكبر وتسخرى دل على انه يرى ويظهر الكبر والسخاء  
وليس بكبير ولا سخرى والتكلف بما لم يكن كان مستحيلا في حق الله تعالى حمل على لازمه  
وهو أن يكون ماقام به من الفعل على اتم ما يكون واكمله من غير أن يكون هناك تكلف  
واعمال حقيقة ومنه ترحمت على ابراهيم بمعنى رحمته كمال الرحمة واتممتها عليه فاذا قيل انه  
تعالى متكبر كان المعنى انه البالغ في الكبر اقصى المراتب ( روى ) عن عبدالله بن عمر  
رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله عليه السلام قائما على هذا المنبر يعنى منبر رسول الله  
في المدينة وهو يحكى عن ربه تعالى فقال ان الله عز وجل اذا كان يوم القيامة جمع السموات  
والارضين في قبضته تبارك وتعالى ثم قال هكذا وشدد قبضته ثم بسطها ثم يقول انا الله  
انا الرحمن انا الرحيم انا الملك انا القدوس انا السلام انا المؤمن انا المهيمن انا العزيز  
انا الجبار انا المتكبر انا الذي بدأت الدنيا ولم تك شيئا انا الذي اعدتها اين الملوك اين الجبارة

قهار بي منازع وغفار بي ملال • ديان بي معادل وسلطان بي سپاه  
باغير اوصافت شاهی بود چنان • بریک دو جوب پاره ز شطرنج نام شاه

قال الراغب التكبر يقال على وجهين احدهما أن تكون الافعال الحسنة كثيرة في الحقيقة وزائدة على محاسن غيره وعلى هذا وصف الله بالتكبر وهو ممدوح والثاني أن يكون متكففا لذلك متشعبا وذلك في وصف عامة الناس والموصوف به مذموم وفي الحديث (الكبرياء ردآى والعظمة ازارى فمن نازعنى فى شئ منهما قصمته) قال بعضهم الفرق بين المتكبر والمتكبر ان المتكبر عام لاظهار الكبر الحق كما فى اوصاف الحق تعالى ولاظهار الكبر الباطل كما فى قوله سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق والكبر ظن الانسان انه اكبر من غيره والتكبر اظهاره ذلك كما فى العوارف والاستكبار اظهار الكبرياء باطلا كما فى قوله تعالى فى حق ابليس استكبر وغير ذلك كما تجده فى موارد استعماله فى القرءآن والحديث وقال فى الاسئلة المتقدمة مامعنى المتكبر من اسماء الله فان التكبر مذموم فى حق الخلق والجواب معناه هو المتعظم عما لايليق به سبحانه وهو من الكبرياء لامن التكبر ومعناه المبالغة فى العظمة والكبرياء فى الله وهو الامتناع عن الانقياد فلهذا كان مذموما فى حق الخلق وهو صفة مدح فى حق الله تعالى انتهى فان قلت ما تقول فى قوله عليه السلام حين قال له عمه ابوطالب ما اطوعك ربك يا محمد وأنت يا عم لو أطعته أطاعك قلت هذه الاطاعة والانتقاد للمطيع للخارج عن امره فلا يتنافى عدم انقياده لغيره فهو المتكبر للمتكبر كما انه المطيع للمطيع قال بعضهم المتكبر هو الذى يرى غيره حقيرا بالاضافة الى ذاته فينظر الى الغير نظر المالك الى عبده وهو على الاطلاق لا يتصور الا الله تعالى فانه المنفرد بالعظمة والكبرياء بالنسبة الى كل شئ من كل وجه ولذلك لا يطلق على غيره تعالى الا فى معرض الذم لما انه يفيد التكلف فى اظهار مالا يكون قال عليه السلام تحتاج النار والجنة فقالت هذه يدخلنى الجبارون المتكبرون وقالت هذه يدخلنى الضعفاء والمساكين فقال الله لهذه أنت عذابي اعذب بك من اشاء وقال لهذه أنت رحمتى ارحم بك من اشاء ولكل واحدة منكما ملؤها ومن عرف علوه تعالى وكبريائه لازم طريق التواضع وسلك سبيل التذلل قيل الفقير فى خلقه احسن منه فى جديد غيره فلا شئ احسن على الخدم من لباس التواضع بمحضرة السادة قال بعض الحكماء ما اعز الله عبدا بمثل مايدل على ذل نفسه وما اذل بمثل مايدل على عز نفسه (حكى) ان بعضهم قال رأيت رجلا فى الطواف وبين يديه خادمان يطردان الناس ثم بعد ذلك رأيت يتكفف على جسر فسألته عن ذلك فقال انى تكبرت فى موضع يتواضع فيه الناس فوضعت الله فى موضع يترفع فيه الناس وعبد المتكبر هو الذى فى تكبره بتذلل للحق حق قام كبرياء الله مقام كبره فيتكبر بالحق على ما سواه فلا يتذلل للغير قال الامام الغزالى قدس سره المتكبر من العباد هو الزاهد ومعنى زهد العارف أن يتزهد عما يشغل سره عن الحق ويتكبر فى كل شئ سوى الله تعالى فيكون مستحقرا للدنيا والآخرة مرتفعا عن أن يشغله كلتاها عن الحق وزهد العارف معاملة ومعاوضة فهو انما يشتري بمتاع الدنيا متاع الآخرة فيترك الشئ عاجلا طمعا فى اضعافه آجلا وانما هو سلم ومباينة ومن استعبده

شهوة المطعم والمنسكح فهو حقير وانما المتكبر من يستحق كل شهوة و حظ بتصور أن تشاركه فيها البهائم وخاصة هذا الاسم الجلالة ظهور الخير والبركة حتى ان من ذكره ليلة دخوله زوجته عند دخوله عليها و قرأه قبل جماعها عشرا رزق منها ولدا صالحا ذكرنا وفي الاربعين الادريسية يا جليل المتكبر على كل شئ فالعدل امره والصدق وعده قال السهر وردي رحمه الله مداومه بلا فترة يحل قدره ويعز أمره ولا يقدر أحد على معارضته بوجه ولا بحال ﴿ سبحان الله عما يشركون ﴾ تنزيه له تعالى عما يشركون به تعالى او عن اشراكهم به اثر تعداد صفات لا يمكن أن يشاركه تعالى في شئ منها شئ ما اصلا اي سبحوا الله تسبيحا وزهوه تنزيها عما يشركه الكفار به من المخلوقات فالله تعالى اورده لاظهار كمال كبريائه اوللتعجب من اثبات الشريك بعد ما عينوا آمار اتصافه بجلال الكبرياء وكال العظمة وفي التأويلات النجمية قوله سبحانه هو الله الذي لا اله الا هو الملك الج شير الى وحدانية ذاته وفردانية صفاته و تصرفه في الاشياء على مقتضى حكمته الازلية والى نزاهته عن النقائص الامكانية و وصف الامن بين العدم المحض بسبب التحقق بالوجود المطلق والى حفظ الاشياء في عين شينته واعزازه اوليائه وقهره واذلاله اعداءه والى كمال كبريائه بظهوره في جميع المظاهر والى نزاهة ذاته عما يشركون معنى في ذاته وفي صفاته وفي عرائس البقي سبحان الله عما يشركون اليه بالتواظر والمحواطر انتهى ﴿ هو الله الخالق ﴾ اي المقدر للاشياء على مقتضى حكمته و وفق مشيئته فان اصل معنى الخلق التقدير كما يقال خلق النعل اذا قدرها و سواها بمقياس وان شاع في معنى الایجاد على تقدير واستواءه وسواء كان من مادة كخلق الانسان من نقطة ونحوه او من غير مادة كخلق السموات والارض وعبدا لخالق هو الذي يقدر الاشياء على وفق مراد الخلق لتحليله يوصف الخلق والتقدير فلا يقدر الا بتقديره تعالى وخاصة هذا الاسم أن يذكر في جوف الليل ساعة فما فوقها فيتور قلب ذا كره ووجهه وفي الاربعين الادريسية خالق من في السموات ومن في الارض وكل اليه معاده قال السهروردي يذكر لجميع الضائع والغائب البعيد الغيبة خمسة آلاف مرة ﴿ الباري ﴾ الموجد للاشياء بريئة من التفاوت فان البره الایجاد على وجه يكون الموجد بريئا من التفاوت والنقصان عما يقتضيه التقدير على الحكمة البالغة والمصلحة الكاملة و عبد الباري هو الذي يبرأ عمله من التفاوت والاختلاف فلا يفعل الا ما يناسب حضرة الاسم الباري متعادلا متناسبا بريئا من التفاوت كقوله تعالى ماترى في خلق الرحمن من تفاوت وخاصة هذا الاسم أن يذكره سبعة ايام متوالية كل يوم مائة مرة للسلامة من الآفات حتى من تعدى التراب عليه في القبر وفي الاربعين الادريسية يا باري النفوس بلا مثال خلا من غيره قال السهروردي يفتح لذا كره ابواب الفنى والفز والسلامة من الآفات واذا كتب في لوح من قبر وعلق على الحينون نفعه وكذلك اصحاب الامراض الصعبة ﴿ المصور ﴾ الموجد لصور الاشياء وكيفياتها كما اراد يعنى بمحسنة صورت هر مخلوق كما يصور الاولاد في الارحام بالشكل

واللون المخصوص فان معنى التصوير تخصيص الخلق بالصور المتميزة والاشكال المتعينة قال الراغب الصورة ما تتميز به الاعيان عن غيرها وهي محسوسة كصورة الانسان ومعقولة كالعقل وغيره من المعاني وقوله عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته أراد بالصورة ما خص الانسان به من الهيئة المدركة بالبصر وبالبصيرة وبها فضله على كثير من خلقه و اضافته الى الله على سبيل الملك لا على سبيل البصية والتشبيه بل على سبيل التشريف له كقوله بيت الله وناقة الله وروح الله . يقول الفقير الضمير المجرور في صورته يرجع الى الله لا الى آدم والصورة الالهية عبارة عن الصفات السبع المرتبة وهي الحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام و آدم مظهر هذه الصفات بالفعل بخلاف سائر الموجودات و اطلاق الصورة على الله تعالى محاز عند أهل الظاهر اذ لا تستعمل في الحقيقة الا في المحسوسات واما عند أهل الحقيقة فحقيقة لان العالم الكبير بأسره صورة الحضرة الالهية فرقا وتفضيلا و آدم صورته جمعا واجمالا

- |                            |   |                           |
|----------------------------|---|---------------------------|
| اي زهمه صورت خوب توبه      | • | صورك الله على صورته       |
| روى تو آيينه حق بيني است   | • | در نظر مرهم خود بين منه   |
| بلکه حق آيينه و تو صورتي   | • | وهم توي را عيان زه مده    |
| صورت از آيينه نباشد جدا    | • | انت به متحد فانتبه        |
| هر که سر رشته و حدث نيافت  | • | پيش وي اين نکته بود مشتبه |
| رشته يکی دان و کره صد هزار | • | کيست کزين نکته کشايد کره  |
| هر که چو جامی بکره بند شد  | • | کر بسير رشته رود باز به   |

والحاصل ان الخالق هنا المقدر على الحكمة الملائمة لنظام العالم والبارئ الموجد على ذلك التقدير والمصور المبدع لصور الكائنات واشكال المحدثات بحيث يترتب عليها خواصهم ويتم بها كمالهم وبهذا ظهر وجه الترتيب بينهما واستلزام التصوير البره والبره الخلق استلزام الموقوف للموقوف عليه كما قال الامام الغزالي رحمه الله وقدس سره قد يظن ان هذه الاسماء مترادفة وان الكل يرجع الى الخلق والاختراع ولا ينبغي أن يكون كذلك بل كل ما يخرج من العدم الى الوجود يقتدر الى التقدير اولا والى الایجاد على وفق التقدير ثانيا والى التصوير بعد الایجاد ثالثا والله تعالى خالق من حيث انه مقدر وبارئ من حيث انه مخترع وموجد ومصور من حيث انه مرتب صور المخترعات احسن ترتيب وهذا كالبناء مثلا فانه محتاج الى مقدر يدر ما لا بد منه من الخشب واللبن و مساحة الارض وعدد الابنية وطولها وعرضها وهذا يتولاه المهندس في رسمه ويصوره ثم يحتاج الى بناء يتولى الاعمال التي عندها تحدث وتحصل اصول الابنية ثم يحتاج الى مزين ينقش ظاهره ويزين صورته فيتولاه غير البناء بهذه هي العادة في التقدير والبناء والتصوير وليس كذلك في افعال الله تعالى بل هو المقدر والموجد والمزين فهو الخالق البارئ المصور فقدم ذكر الخالق على البارئ لان الارادة والتقدير متقدمة على تأثير القدرة وقدم البارئ

على المصور لان ايجاد الذات متقدم على ايجاد الصفات وعن حاطب بن ابي بلتعة رضى الله عنه انه قرأ البارئ المصور بفتح الواو ونصب الراء الذى يبرأ المصور اى يميز ما يصوره متفاوت الهيات واختلاف الاشكال وعبد المصور هو الذى لا يتصور ولا يصور الا مطابق الحق ووافق تصويره لان فعله يصدر عن مصوريته تعالى ولذا قال بعضهم حظ العارف من هذه الاسماء ان لا يرى شياً ولا يتصور امراً الا ويتأمل فيما فيه من باهر القدرة وعجائب الصنع فيترقى من المخلوق الى الخالق وينتقل من ملاحظة المصنوع الى ملاحظة المصانع حتى يصير بحيث كلما نظر الى شئ وجد الله عنده وخاصة الاسم المصور الامانة على الصنائع العجيبة وظهور النار ونحوها حتى ان العاقر اذا ذكرته في كل يوم احدى وعشرين مرة على صوم بعد الغروب وقبل الافطار سبعة ايام زال عقمها وتصور الولد في رحمها باذن الله تعالى ﴿ له الاسماء الحسنى ﴾ لدلالاتها على المعاني الحسنة كما سبق في سورة طه ( قال الكاشفنى ) مر اوراست نامهاى نيكى كه در شرع و عقل بسنديده ومستحسن باشد . والحسنى صيغة تفضيل لانها تأنيث الاحسن كالعليا في تأنيث الاعلى وتوصيف الاسماء بها للزيادة المطابقة اذ لا نسبة لاسماء الى غير الاسماء من اسماء الغير كما لانسبة لذاته المتعالية الى غير الذوات من ذوات الغير واسماء الله تسعة وتسعون على ما جاء في الحديث وتقل صاحب اللباب عن الامام الرازى انه قال رأيت في بعض كتب الذكر ان الله تعالى اربعة آلاف اسم الف منها في القرءان والاخبار الصحيحة والف في التوراة والف في الانجيل والف في الزبور ( روى ) ان من دعاء رسول الله عليه السلام اسألك بكل اسم سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمته احدا من خلقك او استأثرت به في علم الغيب فلعن كونها تسعة وتسعين بالنظر الى الاشهر الاشرف الاجمع وتعدد الاسماء لا يدل على تعدد المسمى لان الواحد يسمى ابا من وجه وجدا من وجه وخالا من وجه وعالما من وجه وذاته متحدة قال عبد الرحمن البساطى قدس سره في ترويح القلوب اعلم ان من السر المكتوم في الدعاء أن تأخذ حروف الاسماء التى تذكر بها مثل قولك الكبير المتعال ولا تأخذ الا الف واللام بل تأخذ كبير متعال وتظنركم لهما من الاعداد بالجل الكبير فتذكر ذلك العدد في موضع خال من الاصوات بالشرائط المعتمدة عند اهل الحلوة لا تزيد على العدد ولا تنقص منه فانه يستجاب لك بالوقت وهو الكبير المتعال باذن الله تعالى فان الزيادة على العدد المطلوب اسراف والنقص منه اخلال والعدد في الذكر بالاسماء كاستان المفتاح لانها زادت ونقصت لا تفتح الباب وقس عليه باب الاجابة فافهم السر وصن الدر . ثم اعلم ان العارفين يلاحظون في الاسماء آلة التعريف واصل الكلمة والملازمة يطرحون منها آلة التعريف لانها زائدة على اصل الكلمة قال العلماء الاسم هو اللفظ الدال على المعنى بالوضع والمسمى هو المعنى الموضع له والتسمية وضع اللفظ له او اطلاقه عليه واطلاق الاسم على الله تعالى توقفي عند البعض بحيث لا يصح اطلاق شئ منه عليه الا بعد ان كان واردا في القرءان او الحديث الصحيح وقال آخرون كل لفظ دل على معنى



يليق بجلال الله وشأنه فهو جائز الاطلاق والافلا ومن أدلة الاولين ان الله عالم بلا صرية فيقال له عالم وعليم وعلام لوروده في الشرع ولا يقال له عارف اوفقيه او متيقن الى غير ذلك مما يفيد معنى العلم ومن أدلة الآخرين ان الاسماء الله وصفاته مذكورة بالفارسية والتركية والهندية وغيرها مع انها لم ترد في القرءان والحديث ولا في الاخبار وان المسلمين اجمعوا على جواز اطلاقها ومنها ان الله تعالى قال والله الاسماء الحسنی فادعوه بها والاسم لا يحسن الال دلالة على صفات الكمال ونعوت الجلال فكل اسم دل على هذه المعاني كان اسما حسنا وانه لا فائدة في الالفاظ الارعاية المعاني فاذا كانت المعاني صحيحة كان المنع من اطلاق اللفظ المفيد غير لائق غاية ما في الباب أن يكون وضع اسم علما له مستحذنا وذكر ما يؤهم معنى غير لائق به تعالى ليس بأدب اما ذكر ما هو دال على معنى حسن ليس فيه اهمام معنى مستنكر مستنفر فليس فيه من سوء الأدب شيء ﴿يسبح له ما في السموات والارض﴾ ينطق بتزاه عن جميع القائص تنزهها ظاهرا قال في كشف الاسرار يسبح له جميع الاشياء اما بيانا ونطقا واما برهانا وخلقا وقدمر الكلام في هذا التسبيح مرارا وجمهور المحققين على انه تسبيح عبارة وهو لا ينافي تسبيح الاشارة وكذا العكس وهو العزيز الحكيم ﴿الجامع للكمالات كافة فانها مع تكثرها وتشعبها راجعة الى الكمال في القدرة والعلم قال الامام الغزالي رحمه الله الحكيم ذو الحكمة والحكمة عبارة عن معرفة افضل الاشياء بأجل العلوم واجل الاشياء هو الله تعالى واجل العلوم هو العلم الازلي الدائم الذي لا يتصور زواله فليس يعلم الله حقيقة الاله ومن عرف جميع الاشياء ولم يعرف الله بقدر الطاقة البشرية لم يستحق أن يسمى حكيما فمن عرف الله فهو حكيم وان كان ضعيف القوة في العلوم الرسمية كليل اللسان قاصر البيان فيها الا ان نسبة حكمة العبد الى حكمة الله كنسبة معرفته الى معرفته بذاته وشتان بين المعرفتين فشتان بين الحكمتين ولكنه مع بعده عنه هو أنفس المعارف واكثرها خيرا ومن يؤث الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وما يذكر الا اولوا الالباب وعبد الحكيم هو الذي بصره الله بمواقع الحكمة في الاشياء ووفقه للسداد في القول والصواب في العمل وهو يرى خلا في شيء الا يسده ولا فسادا الا يصاحبه وخاصة هذا الاسم دفع الدواهي وفتح باب الحكمة فمن اكثر ذكره صرف الله عنه ما يخشاه من الدواهي وفتح له باب الحكمة وانما مدح الله نفسه بهذه الصفات العظام تعلما لعباده المدح بصفاته العلى بعد فهم معانيها ومعرفة استحقاقه بذلك طلبا لزيادة تفرهم اليه قال ابو الليث في تفسيره فان قال قائل قد قال الله فلا تزكوا أنفسكم فالحكمة في ان الله تعالى نهى عباده عن مدح أنفسهم ومدح نفسه قيل له عن هذا السؤال جوابان احدهما ان العبد وان كان فيه خصال الخير فهو ناقص واذا كان ناقصا لا يجوز له أن يمدح نفسه والله تعالى تام الملك والقدرة فيستوجب بهما المدح فمدح نفسه ليعلم عباده فيمدحوه والجواب الآخر أن العبد وان كان فيه خصال الخير فذلك افضل من الله تعالى ولم يكن ذلك بقوة العبد فلهذا لا يجوز أن يمدح نفسه ونظير هذا ان الله تعالى نهى عباده أن يمدحوا على احد بالمعروف وقد من على عباده للمعنى

الشيء ذكر في المدح قال بعض الكبار تزكية الانسان لنفسه سم قاتل وهي من باب شهادة  
 الخور للجهل بمقامه عند الله الا أن يرتب على ذلك مصلحة دينية فللانسان ذلك كما قال  
 عليه السلام انا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر اى لا افتخر عليكم بالسيادة انما الفخر  
 بالعبودية والفخر بالذات لا يكون الا لله وحده واما الفخر في عباده فانما هو للرتب فيقال  
 صفة العلم افضل من صفة الجهل ونحو ذلك ولا يخفى ان الرتب نسبية عدمية فما افتخر  
 من افتخر الا بالعدم ولذلك امر الله فيه أن يقول انما انا بشر مثلكم فلم يرذاته فضلا  
 على غيره ثم ذكر شرف الرتبة بقوله يوحى الى . اعلم ان الاولى لك أن تسكت عن بحثين  
 وتكمل العلم فيهما الى الله العليم الخبير احدهما ما يكون بين العلماء من ان صفات الله الثابتة  
 هل هي موجودات بوجودات مستقلة غير وجوده تعالى او لا بعد الايمان باتصافه تعالى بها  
 وكما لها ودوامها والثاني ما يكون بين المشايخ من ان الوجود هل هو واحد والله سبحانه  
 وتعالى هو ذلك الوجود وسائر الموجودات مظاهر له لا وجود لها بالاستقلال اوله تعالى  
 وجود زائد على ذاته واجب لها مقتضية هي اياه ولغيره تعالى من الموجودات وجودات  
 اخر غير الوجود الواجب على ماهو البحث الطويل بينهم والى ذلك يرشدك ما قالوا من  
 ان ما اتصف الله به فهو واجب لا يتغير اصلا وما لم يتصف به فهو ممنوع لا يكون قطعا  
 فاذا اختلف اثنان في ذاته وصفاته تعالى فلا جرم ان واحدا منهما اما ينفي الواجب او يثبت  
 الممنوع وكلاهما مشكل وان ما اثم عامه فالأدب فيه السكوت بعد الايمان بما ظهر من  
 القرءان والحديث واتفاق الصحابة رضى الله عنهم فان المرء لا يسأل الا عن علم لزمه في اقامة  
 الطاعة وادامة العبادة لمولاه قال صاحب الشريعة ولا يناظر احد في ذات الله وصفاته المتعالي  
 عن القياس والاشياء والاوهام والخطرات وفي الحديث ان هلاك هذه الامة اذا انطقوا  
 في ربهم وان ذلك من اشراط الساعة فقد كان عليه السلام يحذر ساجدا لله تعالى متى ما سمع  
 ما يتعالى عنه رب العزة ولا يحجب السائل عن الله الا بمثل ما جاء به القرءان في آخر سورة  
 الحشر من ذكر افعاله وصفاته ولا يدقق الكلام فيه تدقيقا فان ذلك من الشيطان وضرب  
 ذلك وفساده اكثر من نفعه قال بعض الكبار ما في الفرق الاسلامية اسوء حالا من المتكلمين  
 لانهم ادعوا معرفة الله بالعقل على حسب ما عطاهم نظرهم القاصر فان الحق منزّه عن أن  
 يدرك او يعلم بأوصاف خلقه عقلا كان او علما روحا كان او شيئا فان الله ما جعل الجواس  
 الظاهرة والباطنة طريقا الا الى معرفة المحسوسات لا غير والعقل بلا شك منها فلا يدرك  
 الحق بها لانه تعالى ليس بمحسوس ولا بمعلوم معقول وقد تبين لك بهذا خطأ جميع من تكلم  
 في الحق وصفاته بما لم يعلمه من الحق ولا من رساله عليه السلام وقال بعض المارفين سبب  
 توقف العقول في قبول ما جاء في الكتاب والسنة من آيات الصفات واخبارها حتى يؤول  
 ضعفها وعدم ذوقها فلز ذاقوا كذا ذاقه الانبياء وعملوا على ذلك بالايمان كما عملت الطاقة  
 لا عطاء الكشف ما اجاله العقل من حيث فكره ولم يتوقفوا في نسبة تلك الاوصاف الى  
 الحق فاعلم ذلك وعمل به تعرف أن علم القوم هو الفلك المحيط الحاوي على جميع العلوم

(حكى) ان الفاضل محمد الشهر ستانى صاحب كتاب الملل والنحل كان من كبار المتكلمين وفجولهم وكان له بحث كثير في علم الكلام ربما لم يسبق اليه سواء حتى جمع في ذلك الكتاب تلك المباحث القطعية ثم انتهى امره الى العجز فيه والتحير في ذاته حتى رجع الى مذهب المعجز فقال عليكم بدين المعجز فانه من أسنى الجواهر وانشد

\* لقد طفت في تلك المعاهد كلها \* وسيرت طرفي بين تلك المعالم \*  
\* فلم أر الا واضعا كف حائر \* على ذقن اوقارنا سنن نادم \*

ثم قال والوجه أن يعتقد العبد الدين الذي جاء به محمد عليه السلام ودعا اليه واليه اناب ولا يدخل في ذلك شيأ من نظر عقله لافي تزيه ولا في تشبيه بل يؤمن بكل آية جاءت في ذات الله وصفاته على بابها ويكل علمها الى الله الذي وصف ذاته بها هذا هو طريق السلامة والدين الصحيح وعلى ذلك كانت الصحابة والسلف الصالحون رضى الله عنهم واليه ينهى الراستخون في العلم والعقلاء المحققون عند آخر أمرهم ومن وفقه الله كان عليه وآل نظره اليه ومن بقى على ما أعطاه نظره واجتهاده فليس ذلك بمنهج محمد عليه السلام فيما جاء به مطلقا لانه ادخل فيه حاصل نظره وتأويله واتكل على رأيه وعقله وهذه وصيقي اليكم ان أردتم السلامة وعدم المطالبة ومن أراد غير ذلك لم ينبج من السؤال وكان على خطر في المآل لان القطع بما اراد الله عسير فاما رأينا العقلاء اختلفت أدلتهم في الله فالمعزلى يخالف الاشعرى وبالعكس وهم يخالفون الحكماء وبالعكس كل طائفة تجهل الأخرى وتكفرها فعلمنا ان سبب ذلك هو اختلاف نظرهم وعدم ثبوتهم على الدليل الصحيح اما كلهم او بعضهم ورأينا الأتباء عليهم السلام لم يختلف منهم انسان في الله قط عن وجل وكل دعوا اليه تعالى على باب واحد وكان اختلافهم في فروع الاحكام بحكم الله تعالى لافي اصولها قط قال الله تعالى سبحانه شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصىنا به ابراهيم وموسى وعيسى أن اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه فقولوا ولا تتفرقوا فيه دليل على اجتماعهم على امر واحد في الاصول لانه الفروع معلومة بوقوع الاختلاف فيها وذلك لا يضر وانما يضر الاختلاف في الاصول اذ لو وقع الاختلاف فيها لما وقع الاتفاق ولكانت الدعوة لاتصح لان الاله الذي يدعو اليه هذا غير الاله الذي يدعو ذلك اليه والله تعالى قال والهكم الله واحد وعم الطوائف كلها من آدم عليه السلام بالخطاب وهلم جرا الى يوم القيامة الى هنا من كلامه اورده حضرة الشيخ صدر الدين قدس سره في رسالته المعمولة وصية للطالبيين وعظة للراغبين . ثم اعلم ان من شرف هذه الاسماء المذكورة في الآخر ما قال ابو هريرة رضى الله عنه سألت حبيبي رسول الله عليه السلام عن اسم الله الأعظم فقال هو في آخر الحشر وفي عين المعاني قال عليه السلام سألت جبريل عن اسم الله الأعظم فقال عليك بأخر الحشر فاكثر قرآته فأعدت عليه فأطاع على وعنه عليه السلام من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر الحشر وكل الله به سبعين الف ملك يصلون عليه وفي بعض الروايات

يحرسونه حتى يمسي فان مات في ذلك اليوم مات شهيدا ومن قالها حين يمسي كان بتلك  
 المنزل رواه معقل بن يسار رضى الله عنه واما جمع بين استعاذة وقرأة آخر الحشر والله  
 اعلم لان في الاستعاذة الاشعار بكمال العجز والعبودية وفي آخر الحشر الاقرار بجلال  
 القدرة والعظمة والربوبية فالاول تحية عن العجب والثاني تحية بالايمان الحق وبهما يتحقق  
 منزل قوله تعالى الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فيترتب  
 عليه قوله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون  
 للذين آمنوا الآية كما في تفسير الفاتحة للمولى الفارسي رحمه الله وعن أبي امامة رضى الله عنه  
 يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ خواتيم الحشر من ليل او نهار فقبض من  
 ذلك اليوم او الليلة فقد استوجب الجنة وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحشر لم يبق جنة ولا نار ولا عرش ولا كرسى ولا حجاب  
 ولا السموات السبع والارضون السبع والهوام والطيور والريح والشجر والدواب والجلال  
 والشمس والقمر والملائكة الا صلوا عليه فان مات اى من يومه اوليته مات شهيدا كما في  
 كشف الاسرار وقوله مات شهيدا اى يثاب ثواب الشهادة على مرتبة وللشهادة مراتب قدمرت  
 تمت سورة الحشر فى او اخر شهر الله رجب المنتظم فى سلك شهر رسة خمس عشرة ومائة و الف

تفسير سورة الممتحنة مدينة و آيها ثلاث عشرة

بسم الله الرحمن الرحيم

لعل الممتحنة مأخوذة من قول الله تعالى فيما بعد يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات  
 فامتحنوهن الله اعلم بايمانهن امر الله المؤمنين هناك بالامتحان فهم الممتحنون بكسر الحاء  
 مجازا للمبالغة و اضيفت السورة اليها وسميت بسورة الممتحنة مثل سورة الفاتحة قيل ان  
 اضافة السورة الى الفاتحة من قبيل اضافة العام الى الخاص ولا بعد أن تكون من قبيل  
 اضافة المسمى الى اسمه مثل كتاب الكشف فان الفاتحة من جملة اسماء سورة الفاتحة  
 و قس على ذلك سورة الممتحنة و يحتمل أن يكون المراد الجماعة الممتحنة اى الأمور  
 بامتحانها ويؤيده ما روى انه قد تفتح الحاء فيكون المراد النساء المحبرة فالاضافة بمعنى  
 اللام التخصيصية اى سورة تذكر فيها النساء الممتحنة مثل سورة البقرة وامثالها ويحتمل  
 أن يكون مصدرا ميميا بمعنى الامتحان على ما هو المشهور من ان المصدر الميمي واسماء  
 المفعول والزمان والمكان فيما زاد على الثلاثى تكون على صيغة واحدة اى سورة  
 الامتحان مثل سورة الاسراء وغيرها ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم  
 اولياء ﴾ نزلت فى حاطب ابن أبى بلتعة العنسى وحاطب بالحاء المهملة قال فى كشف  
 الاسرار ولد فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصله من الازد وهو حى بالين  
 واعتقه عبيد الله بن حميد بن زهير الذى قتله على رضى الله عنه يوم بدر كافرا وكان حاطب  
 يبيع الطعام ومات بالمدينة وصلى عليه عثمان بن عفان رضى الله عنه وكان من المهاجرين

وشهد بدرا وبسعة الرضوان و عمن الله الخطاب في الآية تعميا للنصح والعدو فعول من عدا  
كفرو من عفا ولكونه على زنة المصدر اوقع على الجمع ايقاعه على الواحد والمراد هنا  
كفار قريش وذلك انه لما تجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم لغزوة الفتح في السنة  
الثامنة من الهجرة كتب حاطب الى اهل مكة ان رسول الله يريدكم فخذوا خذركم فانه  
قد توجه اليكم في جيش كالليل وارسل الكتاب مع سارة مولاة بنى عبدالمطلب اى  
معتقهم واعطاها عشرة دنانير و بردة وكانت سارة قدمت من مكة وكانت مغنية فقال  
لها عليه السلام لما ذا جئت فقالت جئت لتعطينى شيا فقال ما فعلت بعطيتك من شبان  
قريش فقالت مذ قتلتم بيدي لم يصل الى شى الا القليل فأعطاها شيا فرجعت الى مكة  
ومعها كتاب حاطب فنزل جبرائيل عليه السلام بالخبر فبعث رسول الله عليه السلام عليا  
وعسارا وطلحة والزبير والمقداد و أبا مرند وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ موضع  
بين الحرمين وخاخ بالمعجمتين يصرف ويمنع فان بها ظمينة وهى المرأة مادامت في اليهودج  
واذا لم تكن فيه فهى المرأة معها كتاب حاطب الى اهل مكة فخذوه منها فخلوها  
فان أبت فاضربوا عنقها فادر كوهائمة فجحدت فسل على رضى الله عنه سيفه فأخرجته  
من عفا صها اى من ضفائرها ( روى ) ان رسول الله عليه السلام امن جميع الناس  
يوم فتح مكة الا اربعة هى أحدهم فأمر بقتلها فاستحضر رسول الله حاطبا فقال ما حملك  
على هذا فقال يا رسول الله ما كفرت منذ اسلمت ولا غششتك منذ نصحتك الفس  
ترك النصيح والنصح عبارة عن التصديق بنبوته ورسالاته والاقبال لاوامره ونواهي  
ولكننى كنت امرا ملصقا في قريش اى حليفا ولم اكن من انفسهم ومن معك من  
المهاجرين كان له فيهم قرابات يحمون اهلهم وأموالهم وليس فيهم من يحمى اهلى فأردت  
أن آخذ عندهم يداى اجعل عندهم نعمة ولم افعله كفرا و ارتدادا عن ديني وقد  
علمت ان كتابي لا ينفى عنهم شيا فصدقه رسول الله وقبل عذره فقال عمر رضى الله عنه  
يا رسول الله دعنى أضرب عنق هذا المنافق فقال يا عمر انه شهد بدرا وما يدريك لعل  
الله اطلع على من شهد بدرا فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عينا عمر رضى  
الله عنه وفي القصة اشارة الى جواز هتك ستر الجواسيس وهتك استار المفسدين اذا  
كان فيه مصالحة اوفى ستره مفسدة وان من تعاطى امرا محظورا ثم ادعى له تأويلا محتملا  
قبل منه وان العذر مقبول عند كرام الناس ( روى ) ان حاطبا رضى الله عنه لما سمع  
يا أيها الذين آمنوا غشى عليه من الفرح بخطاب الايمان لما علم ان الكتاب المذكور  
ما اخرجه عن الايمان لسلامة عقيدته ودل قوله وعدوكم على اخلاصه فان السكافر ليس  
بعدو للمنافق بل للمخلص ﴿ تَلْقَوْنَ الْيَهُودَ بِالْمُودَةِ ﴾ الود محبة الشئ وتعنى كونه ويستعمل  
في كل واحد من المعنيين اى توصلون محبتكم بالمكاتبة ونحوها من الاسباب التى تدل  
على المودة على ان الباء زائدة في المفعول كما في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة  
او تلقون اليهم أخبار النبي عليه السلام بسبب المودة التى بينكم وبينهم فيكون المفعول

مخذوفاً للعلم به والباء للسببية والجملة حال من فاعل لا تتخذوا أى لا تتخذوا حال كونكم ملقين المودة فإن قلت فتنهوا عن اتخاذهم اولياء مطلقاً في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء والتقيد بالحال يؤهم جواز اتخاذهم اولياء اذا انتفى الحال قلت عدم جواز مطلقاً لما علم من القواعد الشرعية تبين انه لا مفهوم للحال هنا البتة فإن قلت كيف قال لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء والعداوة والحجة لكونهما متنافيتين لا يجتمعان في محل واحد والنهي عن الجمع بينهما فرع امكان اجتماعهما قلت انما كان الكفار أعداء للمؤمنين بالنسبة الى معادتهم لله ورسوله ومع ذلك يجوز أن يتحقق بينهم الموالاة والصداقة بالنسبة الى الامور الدنيوية والاغراض النفسانية فهى الله عن ذلك يعنى فلم يتحقق وحدة النسبة من الوحدات الثمان وحيث لم يكتف بقوله عدوى بل زاد قوله وعدوكم دل على عدم مروتهم وفتوتهم فانه يكفى في عداوتهم لهم وترك موالاتهم كونهم أعداء الله سواء كانوا أعداء لهم ام لا وقد كفروا بما جاءكم من الحق حال من فاعل تلقون والحق هو القرءان او دين الاسلام او الرسول عليه السلام يخرجون الرسول واياكم حال من فاعل كفروا أى مخرجين الرسول واياكم من مكة والمضارع لاستحضار الصورة ان تؤمنوا بالله ربكم لتليل للاخراج وفيه تغليب المخاطب على الغائب أى على الرسول والاتفات من التكلم الى الفية حيث لم يقل ان تؤمنوا بي للاشعار بما يوجب الايمان من الالوهية والربوبية ان كنتم خرجتم جهاداً في سبيلى وابتغاء مرضاتى متعلق بلا تتخذوا كأنه قيل لا تتولوا أعدائى ان كنتم اوليائى وانتصاب جهاداً وابتغاء على انهما مفعول لهما لمخرجتم أى ان كنتم خرجتم عن اوطانكم لاجل هذين فلا تتخذوهم اولياء ولا تلقوا اليهم بالمودة والجهاد بالكسر القتال مع العدو كالمجاهدة وفي التعريفات هو الداء الى الدين الحق وفي المفردات الجهاد والمجاهدة استفرغ الوسع في مدافعة العدو وهو جهاد العدو الظاهر وجهاد الشيطان وجهاد النفس ويكون باليد واللسان والمرضاة مصدر كالرضى وفي عطف وابتغاء مرضاتى على جهاداً في سبيلى نصريح بما علم التزاماً فان الجهاد في سبيل الله انما هو لاعتراض آخر واستناد الخروج اليهم معللاً بالجهاد والابتغاء يدل على ان المراد من اخراج الكفرة كونهم سبباً لخروجهم باذيتهم لهم فلا ينافى تلك السببية كون ارادة الجهاد والابتغاء علة تسرون اليهم بالمودة استئناف وارد على نهج العتاب والتوبيخ كأنهم سألو ماذا صدر عنا حتى عوتبتنا فقيل تلقون اليهم المودة سراً على ان الباء صلة جي بهالتا كيداً لتمدنية او الاخبار بسبب المودة ويجوز أن يكون تمدنية الاسرار بالباء لملح على تقيضه الذى هو الجهر واما اعلم حال من فاعل تسرون أى والحال انى اعلم منكم بما أخفيتم وما أعلنتم من مودة الاعداء والاعتذار وغير ذلك فاذا كان بينهما تساوى العلم فأى فائدة في الاسرار والاعتذار ومن ومركه يفعل منكم أى الاتخاذ المنهى عنه أى ومن يفعل ما نهيت عنه من موالاتهم والاقترب من يفعل الاسرار فقد ضل سواد السبيل فقد اخطأ طريق الحق والصواب الموصل

الى الفوز بالسعادة الابدية وبالفارسية پس بدرستی که او از راه راست کم شد . و هو من اضافه  
الصفة الى الموصوف و ضل متعد و سوء السبيل مفعوله و يجوز أن يجعل قاصرا و ينتصب  
سوء السبيل على الظرفية قال القرطبي هذا كله معاتبة لحاطب و هو يدل على فضله و نصيحته  
لرسول الله و صدق ايمانه فان المعاتبة لا تكون الا من حبيب لحبيب كقيل اذا ذهب العتاب  
فليس ود . و يبقى الود مابق العتاب و العتاب اظهار الغضب على احد لشيء مع بقاء المحبة بالترك  
وفي الآية اشارة الى عداوة النفس والهوى و الشيطان فانها تبغض عبادة الله و تبغض عبادة الله ايضا  
اذالم يكونوا مطيعين لها في انفاذ شهواتها و تحصيل مراداتها و اصل عداوة النفس أن تقطعها  
من مألوفاتها و تحبسها في محبس المجاهدة و علامة حب الله بغض عداوة الله قال عليه السلام  
أفضل الايمان الحب في الله والبغض في الله قال أبو حفص رحمه الله من احب نفسه فقد اتخذ  
عدو الله و عدوه وليا و ان النفس تخالف ما أمرت به و تعرض عن سبيل الرشد و تهلك معها  
و متبعها في اول قدم و جاء في اخبار داود عليه السلام يا داود عاد نفسك فليس لي في المملكة  
منازع غير ها و في كشف الاسرار بلشكر انك روم از قيصر بتوان ستد و بمجمله اولياي  
روی زمين نفس را از يكي نتوان شست زیرا نفس را حيل بسيارست احمد حضرويه بلخي  
رحمه الله كويد نفس خود را بانواع رياضات و مجاهدات مقهور کرده بودم روزی نشاط  
غزا كرد عجب داشتم که از نفس نشاط طاعت نيابد كفتم در زیر اين كوي چه مكر باشد  
مكرر كرشنكي طاقت نمی دارد که پیوسته او را روزه همی فرمایم خواهد در سفر روزه  
بكشاید كفتم اي نفس اگر اين سفر پيش كيرم روزه نكشایم كفت روا دارم كفتم  
مكر از آنست که طاقت نماز شب نمیدارد می خواهد که در سفر بخسبد كفتم در سفر قيام  
شب كم نكتم چنانكه در حضر كفت روا دارم تفكر كردم که مكر ازان نشاط سفر  
غزا کرده که در حضر با خلق می نیامزد که او را در خلوت و عزلت میدارم مرادش  
آنست که با خلق صحبت كند كفتم اي نفس هر جا که روم درين سفر ترا بخرابه فرو آرم که  
هیچ خلق راه بینی كفت روا دارم از دست وی عاجز ماندم بالله تعالى زاريدم و تضرع  
كردم تا از مكروي مرا آگاهی داد که در غزا كشتن يكبارگی باشد و همه جهان شود که  
احمد حضرويه بغزا شهادت يافت كفتم سبحان الله آن خداوندی که نفسی آفريند بدین  
معيوبی که بدنيا منافق باشد و بعد از مرگ مرایی باشد نه درين جهان حقيقت اسلام خواهد نه  
دران جهان آنكه كفتم اي نفس اماره والله که باين غزا روم تا تودر زیر طاعت زنا  
ریندی پس در حضر آن رياضات و مجاهدات که دران بودم زیادت كردم قوله بما أخفيم  
ای من دعوى الانانية و ما أعلتم من العبودية كما هو شأن النفس و قال ابو الحسن الوارق  
رحمه الله بما أخفيم في باطنكم من المعصية و ما أعلتم في ظاهرکم للخلق من الطاعة انتهى  
﴿ ان يتفقوكم ﴾ ای يظفروا بكم و يتمكنوا منكم و التقف الحذق في ادراك الشيء و فعله  
و تقف كذا اذا ادركته بصرک الحذق في النظر ثم قد تجوز به فاستعمل في الادراك و ان لم يكن  
معه ثقافة كافي هذا الموضع و نحوه ﴿ يكونوا لكم اعداء ﴾ ای يظهر و امانی قلوبهم من العداوة

ويرتبوا عليها احكامها ولا ينفعكم القساء المودة اليهم ﴿ ويبسطوا ﴾ ويطيلوا  
﴿ اليكم ايديهم والسننهم بالسوء ﴾ او بما يسوءكم من القتل والاسر والشتم ﴿ وودوا  
لو تكفرون ﴾ اى تمنوا ارتدادكم وكونكم مثلهم كقوله ولن ترضى عنك اليهود  
ولا النصارى حتى تتبع ملتهم فكلمة لو هنا مصدرية وصيغة الماضى للايدان بتحقيق وادتهم  
قبل أن يتفقوهم ايضا فهو معطوف على يبسطوا ﴿ لن تنفعكم ارحامكم ﴾ اى قراباتكم  
قال الراغب الرحم رحم المرأة وهى فى الاصل وعاء الولد فى بطن امه ومنه استعير الرحم  
للقربة لكونهم خارجين من رحم واحدة ﴿ ولا اولادكم ﴾ الذين تولون المشركين  
لاجلهم وتقربون اليهم بحاماة عليهم جمع ولد بمعنى المولوديم الذكر والانثى ﴿ يوم القيامة ﴾  
بحجاب نفع اودفع ضر ظرف لقوله لن تنفعكم فيوقف عليه ويبتدأ بما بعده ﴿ يفصل بينكم ﴾  
استئناف لبيان عدم نفع الارحام والاولاد يومئذ اى يفرق الله بينكم بما اعتراكم من الهول  
الموجب لفرار كل منكم من الآخر حسبا نطق به قوله تعالى يوم يفر المرء من اخيه وامه  
الآية فالكم تفضون حق الله لمراعاة حق من يفر منكم غدا وقيل يفرق بين الوالد وولده  
وبين القريب وقريبه فيدخل أهل طاعته الجنة وأهل مصيبته النار ﴿ والله بما تعملون بصير ﴾  
فيجازيكم به وهو أبلغ من خير لانه جعله كالحسوس بحس البصر مع ان المعلوم هذا أكثره  
للبصائر من الكتاب والانيان بمن يحمل الكتاب واعطاء الاجرة للحمل وغيرها  
وفى الآية اشارة الى عدواة النفس وصفاتها للروح واخلاقه فان النفس ظلمانية سفلية كسيفة  
والروح وقواه نورانية علوية لطيفة ولا شك ان بين النور والظلمة تدافعا ولذا تجتهد النفس  
أن تغلب الروح بظلماتها حتى يكون الحكم لها فى مملكة الوجود وهو تصرفها بالبد  
واما بسط لسانها بالسوء فممدج الاخلاق الذميمة وذم الاخلاق الحميدة فالقلب كبد فيه  
اشراف وارذال كل بطن واحد لان القوى الحيرة والشريرة انما حصلت من ازدواج الروح  
مع القلب فالنفس وصفاتها من الارذال وعلى مشرب قابيل وكنعان ولدى آدم ونوح عليهما  
السلام فلبست من الادل فى الحقيقة والروح وقواه من الاشراف وعلى مشرب هابيل ونحوه  
فهى من الادل فى الحقيقة ولذا ينقطع هذه النسبة يوم القيامة فيكون الروح فى النعيم والنفس  
فى الجحيم عند تجلى اللطف والجمال والفهر والجلال جعلنا الله واباكم من اهل الكمال والنوال  
﴿ قد كانت لكم ﴾ أمها المؤمنون ﴿ اسوة حسنة ﴾ قال الراغب الاسوة والاسوة كالقدوة والقدوة  
هى الحالة التى يكون الانسان عليها فى اتباع غيره ان حسنا وان قبيحا وان سارا وان ضارا  
والاسى الحزن وحقيقته اتباع القائد بالغ والمعنى خصلة حميدة حقيقة بأن يؤتسى ويتقذى  
بها ويتبع اثرها قوله اسوة اسم كانت ولكم خبرها وحسنة صفة اسوة مقيدة ان عمت الاسوة  
المحمودة والمدمومة وكاشفة مادحة ان لم تم ﴿ فى ابراهيم والذين معه ﴾ اى من اصحابه  
المؤمنين صفة ثانية لاسوة وقولهم لى فى فلان اسوة اى قدوة من باب التجريد لان فلانا  
نفسه هو القدوة ويجوز أن يكون على حذف المضاف اى لى فى سنته وافعاله واقواله وقيل  
المراد الانبياء الذين كانوا فى عصره وقريبا منه قال ابن عطية وهذا القول ارجح لانه لم يرد



أن إبراهيم كان له أتباع مؤمنون في مكافحة ممرود وفي البخارى انه قال لسارة حين رحل  
 بها الى الشام مهاجرا بلاد ممرود ما على الارض من يعبد الله غيرى وغيرك ﴿ اذ قالوا ﴾  
 ظرف لخير كان ومعمول له اول كان نفسها عند من جوز عملها في الظرف وهو الاصح  
 ﴿ لقومهم ﴾ الكفار ﴿ انا برآء منكم ﴾ جميع برى كظريف وظرفاء يعنى ما يزارهم  
 از شما ﴿ وما تعبدون من دون الله ﴾ من اصنام اظهروا البرآة اولاً من انفسهم بمالفة وثانيا  
 من عملهم الشرك اذ المقصود من البرآة اولاً من معبودهم هو البرآة من عبادته ويحتمل  
 أن تكون البرآة منهم أن لا يصاحبهم ولا يخالطوهم ومن معبودهم أن لا يقربوا منه  
 ولا يلتفتوا نحوه ويحتمل أن تكون البرآة منهم بمعنى البرآة من قرابتهم لان الشرك يفصل  
 بين القرابات ويقطع الموالاة وحاصل الآية هلا قلتم كما فعل ابراهيم حيث تبرأ من أبيه وقومه  
 لكفرهم وكذا المؤمنون ﴿ كفرنا بكم ﴾ اى يدينكم على اضرار المضاف والكفر مجاز  
 عن عدم الاعتداد والجمود والانكار فان الدين الباطل ليس بشئ اذ الدين الحق عند الله  
 هو الاسلام ﴿ وبدا ﴾ بدا الشئ بدوا وبداء اى ظهر ظهوراً بينا والبادية كل مكان  
 يبدو ما يعنى فيه اى يعرض ﴿ بيننا ﴾ ظرف لبدأ ﴿ وبينكم العداوة والبغضاء ابدا ﴾ اى  
 هذا دأبنا معكم لا نتركه والبغض ضد الحب (وقال الكاشغرى) واشكار اشد ميان ما وشهاد شمنى  
 بدل ودشمن بدست يعنى محاربة ابدا هميشه يعنى يوسته دشمن قائم خواهد بود در ميان بدل ودست  
 ﴿ حتى ﴾ غاية لبدأ ﴿ تؤمنوا بالله وحده ﴾ وتروكوا ما أنتم عليه من الشرك فتقلب العداوة  
 حينئذ ولاية والبغضاء محبة والمقت مقة والوحشة الفة فالبغض نفور النفس من الشئ الذى  
 ترغب عنه والحب انجذاب النفس الى الشئ الذى ترغب فيه فان قلت ما وجه قوله حتى  
 تؤمنوا بالله وحده ولا بد في الايمان من الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر  
 قلت الايمان بالله في حال وحدته يستلزم الايمان بالجميع مع ان المراد الوحدة الالهية ردا  
 للاصنام قال بعض المشايخ اسوة ابراهيم خلة الله والتبرى عما دون الله والتخلق بخلق الله والتأوه  
 والبكاء من شوق الله وقال ابن عطاء رحمه الله الاسوة القدوة بالخليل في الظاهر من الاخلاق  
 الشريفة وهو السخاء وحسن الخلق واتباع ما امر به على الكربة وفي المياطين الاخلاص  
 في جميع الافعال والاقبال عليه في كل الاوقات وطرح الكل في ذات الله تعالى واسوة رسول الله  
 عليه السلام في الظاهر العبادات دون البواطن والاسرار لان اسراره لا يطيقها أحد من  
 الخلق لانه باين الامة بالمكان ليلة المعراج ووقع عليه فحلى الذات

سپدار رسل سرخیل در کام سیر بر افروز ملک لی مع الله

﴿ الاقول ابراهيم لا يبي ﴾ آزر ﴿ لا تستغفرون لك ﴾ يا أبى استثناء من قوله تعالى اسوة  
 حسنة فان استغفاره عليه السلام لا يبي الكافر وان كان جائزاً عقلاً وشرها لوقومه قبل  
 تبين انه من اصحاب الجحيم كما نطق به النص لكنه ليس بما ينبغى أن يؤكده به اصلاً اذ  
 المراد به ما يجب الانتباه به حتماً لورود الوعيد على الاعراض عنه بما سبأ من قوله  
 تعالى ومن يتول فان الله هو التولى الحميد فاستناده من الاسوة انما يفيد عدم استدعاء الايمان

والمغفرة للكافر المرجو إيمانه وذلك مما لا يرتاب فيه عاقل وأما عدم جوازه فلا دلالة للاستثناء عليه قطعا وحمل الأثر على الممتنع مخالف العقل والنقل لأن الله تعالى يخرج الحي من الميت والعبرة بالحسب لا بالنسب وعن علي رضي الله عنه شرف المرء بالعلم والأدب لا بالأصل والنسب

هذه بنماي اگر داری نه کوهی . کل از خارست و ابراهیم از آذر  
﴿ وما املك لك من الله من شيء ﴾ من تمام القول المستثنى فحمله النصب على انه حال من فاعل لاستغفرن لك اى استغفر لك وليس في طاقى الا الاستغفار دون منع العذاب ان لم تؤمن فمورد الاستثناء نفس الاستغفار لا قيده الذى هو في نفسه من خصال الخير لكونه اظهارة للعجز وتقويضا للامر الى الله تعالى وفي هذه الآية دلالة بينة على تفصيل نبيه محمد عليه السلام وذلك انه حين امر بالاقتداء به امر على الاطلاق ولم يستثن فقلنا وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وحين امر بالاقتداء بابراهيم استثنى وايضا قال تعالى في سورة الاحزاب لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا فأطلق الاقتداء ولم يقيد به شيء ( قال الصائب ) هلاك حسن خدا داد اوشوم كه سرايا . چو شعر حافظ شیرازی انتخاب ندارد  
﴿ ربنا ﴾ الخ من تمام ما نقل عن ابراهيم ومن معه من الاسوة الحسنة ﴿ عليك توكلنا ﴾ اعتمدنا يعنى از خلقى برديم واعتماد كلى بر كرم تو نموديم ﴿ واليك أنبأ ﴾ رجعنا بالاعتراف بذنوبنا وبالطاعة ﴿ واليك المصير ﴾ اى الرجوع فى الآخرة وتقديم الجار والمجرور لقصر التوكل والانتابة والمصير على الله تعالى

سوى تو كرديم روى و دل بتو بستيم . ز همه باز آمديم و باتو نشستم  
هر چه نه پيوند يار بود برديم . هر چه نه پيمان دوست بود كرستيم  
قالوه بعد لمجاهدة وشق العصا التجاء الى الله تعالى في جميع امورهم لاسيما في مدافعة الكفرة وكفاية شرورهم كما ينطق به قوله تعالى ﴿ ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا ﴾ بأن تسلطهم علينا فيفتنونا بعذاب لانطقه بالفتنة بمعنى المفعول وربنا بدل من الاول وكذا قوله ربنا فيما بعده وقال بعضهم ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا فقتر علينا الرزق وتيسر عليهم فيظنوا انهم على الحق ونحن على الباطل ﴿ واغفر لنا ﴾ ما فرط منا من الذنوب والا كان سببا لظهور العيوب وباعثا للابتلاء المهروب ﴿ ربنا ﴾ تكرر النداء للمبالغة في التضرع والجوار فيكون لاحقا بما قبله ويجوز أن يكون سابقا لما بعده توسلا الى التائب بانبات العزة والحكمة والاول اظهر وعليه ميل السجائدى حيث وضع علامة الوقف الجائر على ربنا وهو في اصطلاحه ما يجوز فيه الوصل والفصل باعتبارين وتلك العلامة الجيم بمسماه وهو . ج . ﴿ انك انت العزيز ﴾ الغالب الذى لا يذل من التجأ اليه ولا يخيب رجاء من توكل عليه ﴿ الحكيم ﴾ لا يفعل الا ما فيه حكمة بالغة وقال بعض أهل الإشارة تغز اوليائك بالفناء فيك وتحميهم ببقائك باطائف حكمتك فيكون المراد بالفتنة غلبة ظلمة النفس

والهوى وبالمغفرة الستر بالهوية الاحدية عن الايات وبالصفات الواحدية عن التعينات  
﴿ لقد كان لكم فيهم ﴾ اى في ابراهيم ومن معه ﴿ اسوة حسنة ﴾ تكرير للمبالغة في الخث  
على الاقتساء به عليه السلام وذلك صدر بالقسم وجعله الطيبي من التعميم بعد التخصيص  
وفي رهان القرءان كرر لان الاول في القول والثاني في الفعل وفي فتح الرحمن الاولى  
اسوة في العداوة والثانية في الخوف والحشية وفي كشف الاسرار الاولى متعلقة بالبراءة  
من الكفار ومن فعلهم والثانية امر بالاقتساء بهم لينالوا من ثوابهم ما نالوا وينقلبوا الى  
الآخرة كاقبالهم ﴿ لمن كان يرجو الله ﴾ بالايمان بلفظه ﴿ واليوم الآخر ﴾ بالتصديق  
بوقوعه وقبل يخاف الله ويخاف عذاب الآخرة لان الرجاء والخوف بشلا زمان والرجاء  
ظن يقتضى حصول ما فيه مسرة وفي المفردات الرجاء والطمع توقع محبوب عن اشارة مظنونة  
او معلومة والخوف توقع مكروه عن اشارة مظنونة او معلومة وفي بعض التفاسير الرجاء يحى  
بمعنى توقع الخير وهو الامل وبمعنى توقع الشر وهو الخوف وبمعنى التوقع مطلقا وهو  
في الاول حقيقة وفي الاخيرين مجاز وفي الثاني من قيل ذكر الشيء وازادة ضده وهو جائز  
وفي الثالث من قيل ذكر الخاص وازادة العام وهو كثير قوله لمن كان الخ بدل من لكم  
وقادته الايدان بان من يؤمن بالله واليوم الآخر لا يترك الاقتداء بهم وان تركه من محال  
عديم الايمان بهما كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿ ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد ﴾ فانه لما  
يوعده بامثاله الكفرة اى ومن يعرض عن الاقتداء بهم في التبرى من الكفار والاهم  
فان الله هو الغنى وحده عن خلقه وعن موالاتهم ونصرتهم لاهل دينه لم يتعبد لهم لحاجته اليهم  
بل هو ولي دينه وناصر حربه وهو الحميد المستحق للحمد في ذاته ومن فجاج الا حاديت  
القدسية يا عبادى انكم لن تبلغوا ضرى فتضرونى ولن تبلغوا نفعى فتنفعونى يا عبادى لو ان  
اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما نقص  
شيئاً يا عبادى لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على افسح قلب رجل واحد منكم ما نقص  
ذلك من ملكى شيئاً يا عبادى لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألونى  
فأعطيت كل انسان مسأله ما نقص ذلك من عندى الا كما ينقص الخيط اذا دخل البحر  
يا عبادى انما هى اعمالكم احصيا لكم ثم اوفيكم اياها فمن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد  
غير ذلك فلا يلومن الانفسه قوله هى ضمير القصة يعنى ما جزاء اعمالكم الا محفوظ عندى  
لاجلكم ثم اؤديها اليكم وافية ثم الحميد فعمل بمعنى المفعول وجوز الامام القشيري رحمه الله  
أن يكون بمعنى الفاعل اى حامد لنفسه وحامد للمؤمنين من عباد الله قال شارح المشكاة وحظ  
العبد من اسم الحميد أن يسمى لينخرط في سلك المقربين الذين يحمدون الله لذاته لا لغيره  
قال الشيخ ابوالقاسم رحمه الله حمد الله الذين هو من شكره يجب أن يكون على شهود المنعم  
لان حقيقة الشكر النية لشهود المنعم عن شهود النعمة ( روى ) أن داود عليه السلام قال  
في مناجاته كيف اشكر لك وشكرى لك نعمة منك على فأوحى الله اليه الآن قد شكرتني  
وقال بعض اهل الاشارة لقد كان في ابراهيم الحنفى ومن معه من قواء الروحانية المجردة

من المواد الحسية والمثالية والعقلية اسوة حسنة وهى البرآة من قومه اى النفس الامارة  
والهوى المتبع فمن تأسّى واستمر على ذلك بلغ المطلوب المحبوب ومن اعرض عن ذلك  
التأسّى فان الله غنى عن تأسيه حميد في ذاته وان لم يكن حمده انتهى كلامه ﴿ عسى الله ان  
يجعل ﴾ شايد آنكه خدای تعالى پیدا كند ﴿ بينكم وبين الذين عاديتم منهم ﴾ اى من  
اقراربكم المشركين وعسى من الله وعد على مادة الملوك حيث يقولون في بعض الحوآئج عسى  
ولعل فلا يبقى شبهة للمحتاج في تمام ذلك وقال الراغب ذكر الله في القرءان عسى ولعل  
تذكرة ليكون الإنسان منه على رجاء لاعلى أن يكون هو تعالى راجيا اى كونوا راجين  
في ذلك والمعادة والعداء با كسى دشمنى كردن ﴿ مودة ﴾ اى بأن يوافقكم في الدين  
وعدهم الله بذلك لما رأى منهم من التصلب في الدين والتشدد في معاداة آبائهم وابنائهم وسائر  
اقراربائهم ومقاطعتهم اياهم بالكلية تطيبيا لقلوبهم ولقد انجز وعده الكريم حين اباح لهم  
الفتح فأسلم قومهم كآبى سفيان وسهل بن عمرو وحكيم بن حزام والحارث ابن هشام  
 وغيرهم من صناديد العرب وكانوا اعداء أشد العداوة قتم بينهم من التحاب والتصافى ماتم  
﴿ والله قدير ﴾ اى مبالغ في القدرة فيقدر على قلب القلوب وتغيير الاحوال وتسهيل  
اسباب المودة ﴿ والله غفور رحيم ﴾ فيغفر لمن اسلم من المشركين ويرحمهم بقلب معادة  
قاربهم موالاة وقيل غفور لما فرط منكم في موالاتهم من قبل ولما بقي في قلوبكم من ميل  
الرحم قال ابن عطاء رحمه الله لا تبغضوا عبادى كل البغض فاني قادر على أن أنقلكم من  
البغض الى المحبة كنقل من الحياة الى الموت ومن الموت الى النشور كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا نظر الى خالد بن الوليد وعكرمة بن أبى جهل قرأ يخرج الحى من الميت  
لأنهما من خيار الصحابة وابواها اعدى عدو الله ورسوله وكان بعضهم يبغض عكرمة ويسب  
أباه لما سلف منه من الأذى حتى ورد النهى عنه بقوله عليه السلام لا تؤذوا الاحياء بسب  
الاموات فقلب الله ذلك محبة فكانوا اخوانا في الله وفي الحديث (من نظر الى اخيه نظر مودة لم يكن  
في قلبه احنة لم يطرف حتى يغفر الله له ما تقدم من ذنبه وقال سقراط أثن على ذى المودة خيرا  
عند من لقيت فان رأس المودة حسن الثناء كما ان رأس العداوة سوء الثناء وعنه  
لا تكون كاملا حتى يأمنك عدوك فكيف بك اذا لم يأمنك صديقك قال داود عليه السلام  
اللهم انى اعوذ بك من مال يكون على فتنه و من ولد يكون على ربا و من حليمة تقرب  
المشيب واعوذ بك من جار ترانى غيباء وترعانى اذما ان رأى خيرا دفعه وان سمع شرا  
طاربه ومن بلاغات الزخشرى محك المودة والاءاء حال الشدة دون الرخاء (قال الحافظ)

وفا مجوزى زكس ورسخن نى شوى • بهرزه طالب سيمرغ وكيماى باش

﴿ لاينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ﴾ اى على الدين اوفى حق الدين واطفاء  
نوره ﴿ ولم يخرجوكم من دياركم ﴾ اى لاينهاكم الله عن مبرة هؤلاء فان قوله تعالى  
﴿ ان تبروهم ﴾ بدل من الموصول بدل الاشتمال لان بينهم وبين البر ملايسة بغير الكلية  
والجزئية فكان المهي عنه برهم بالقول وحسن المغاشرة والصلة بالمال لا انفسهم وبالفارسية

از آنکه نیکوئی کنید با ایشان ﴿ و قسطوا الیهم ﴾ تفسیر لقبوا و ضمن قسطوا معنی  
 الإفضاء معدی تعذیبه ای قضاوا الیهم بالقسط والعدل ولا تظلموهم و آهیک بتوصیة الله  
 المؤمنین ان یستعملوا القسط مع المشرکین و یحاموا ظلمهم مرجه عن حال مسلم یجتزئ  
 علی ظلم اخیه المسلم كما فی الكشفاف وقال الراغب القسط النصیب بالعدل کالنصف  
 والنصفة فالمنی عدل کنید و فرستید قسطی و بهره برای ایشان از طعام و غیر او  
 ﴿ ان الله یحب المقسطین ﴾ ای العادلین فی المعاملات کلها ( روى ) ان قتيلة بنت عبد  
 العزی علی زنة التصغیر قدمت فی المدة التي كانت فیها المصالحة بین رسول الله علیه السلام  
 و بین کفار قریش مشرکة علی بنتها اسماء بنت ابی بکر رضی الله عنها هدیایا فلم تقبلها  
 ولم تأذن لها بالدخول فنزلت فأمرها رسول الله أن یدخلها و تقبل منها و تکرّمها و تحسن  
 الیها و كانت قتيلة زوجة أبی بکر و كان طلقها فی الجاهلیة • و آورده اند که قوم خزاعه  
 را با حضرت رسول علیه السلام عهد و پیمان بود و هرگز قصد مسلمانان نکردند و دشمنان  
 دین را یاری ندادند حق تعالی در باره ایشان این آیت فرستاد یا مراد زنان و کودکانند  
 که ایشانرا در قتل و اخراج چندان مدخلی نیست • و فی فتح الرحمن نسخها اقلوا  
 المشرکین والا کثر علی انها غیر منسوخة و فی بعض التفاسیر القسوط الجور والعدول  
 عن الحق والقسط بالکسر العدل فالاقساط اما من الاول بمعنی ازالة القسوط فهمزته  
 للسلب کاشکته بمعنی ازلت عنه الشکایة و سلبها فن ازال الظلم اتصف بالعدل و اما  
 من الثانی بمعنی ان یصیر ذا قسط فهمزته للضرورة مثل اوراق الشجر ای صار ذا ورق  
 و فی الآیة مدح للعدل لان المرء به یصیر محبوبا لله تعالی و من الاحادیث الصحیحة قوله  
 علیه السلام ان المقسطین عند الله علی منابر من نور عن یمین الرحمن و کتبا بیده یمین  
 للذین یعدلون فی احکمهم و اهلیم و ما اولوا ( قال الحافظ )  
 شاه را به بود از طاعت صد ساله و زهد • قدر یک ساعت عمری که در و داد کند  
 و قال خطابا لبعض الملوك

جوبیار ملک را آب از سر شمشیرتست

خوش درخت عدل بنشان بیخ بدخواهان بکن

﴿ انما ینهاکم الله عن الذین قاتلوکم فی الدین ﴾ و اطفاء نوره ﴿ و اخرجوکم من دیارکم ﴾  
 و هم عتاة اهل مکة و جبارتهم ﴿ و ظاهروا علی اخراجکم ﴾ و هم سائر اهلها •  
 یعنی معاونت کردند و هم پشت شدند با اعدای ﴿ ان تولوهم ﴾ بدل اشتغال من الموصول  
 ای انما ینهاکم عن أن تولوهم و التولی دوستی داشتن با کسی ﴿ و من یتولهم ﴾ و هر که  
 دوست دارد ایشانرا ﴿ فاولئک هم الظالمون ﴾ لوضعهم الولاية فی موضع العداوة و هم  
 الظالمون لا نفسهم بتعریضها للعذاب و حساب المتولی اکبر و فساد التولی اکثر و لذلك  
 اورد کلمة الحصر تغلیظا و جمع الخبر باعتبار معنی المتبدأ • بکسل زدوستان دغا باز و حیل  
 ساز • یاری طلب که طالب نقش بقا بود • جعلنا الله وایا کم من الذین یطلبون الباقی

لا الفاني • يقول الفقير كان الظاهر من امر المقاتلة في الآيتين أن يقال في الأولى أن تولوهم كما في الثانية أو يعكس ويقال في الثانية أن تبروهم كما في الأولى أو يذكركم كل منهما في كل من الآيتين لكن الدلائل العقلية والشواهد النقليّة دلت على أن موالاته الكافر غير جائزة مقاتلا كان أو غيره بخلاف المبرة فإنها جائزة لغير المقاتل غير جائزة للمقاتل كالموالاته فحيث أثبت المبرة بناء على أمر ظاهر في باب الصلة نفي الموالاته ضمنا وحيث نفي الموالاته نفي المبرة ضمنا وإنما لم تحجز المبرة للمقاتل لغاية عداوته ونهاية بغضه أن قيل أن الاحسان إلى من أساء من أخلاق الأبرار قلنا أن المبرة تقتضي الالفة في الجملة والاحسان بقطع اللسان وبتلمّ السيف فيكون حاثلا بين المجاهد والجهاد الحق وقد أمر الله بأعلام الدين ﴿ يا أيها الذين آمنوا ﴾ بيان لحكم من يظهر الإيمان بعد بيان حكم فريق الكافرين ﴿ إذا جاءكم المؤمنات ﴾ أي بدلالة ظاهر حالهن وأقرارهن بلسانهن أو بالمشاركات للإيمان ولا بعد أن تكون التسمية بالمؤمنات لكونهن كذلك في علم الله وذلك لا ينافي امتحان غيره تعالى ﴿ مهاجرات ﴾ من بين الكفار حال من المؤمنات ﴿ فامتنحنوهن ﴾ فاختبروهن بما تغلب به على ظنكم موافقة قلوبهن للسانهن في الإيمان قبل أنه من أرادت منهن أضرار زوجها قالت سأهاجر إلى محمد عليه السلام فلذلك أمر النبي بامتنحنهن وكان عليه السلام يقول للتي يمتحنها بالله الذي لا اله الا هو ما خرجت عن بغض زوج أي غير بغض في الله لحب الله بالله ما خرجت رغبة عن أرض إلى أرض بالله ما خرجت الناس دنيا بالله ما خرجت عشقا لرجل من المسلمين بالله ما خرجت لحديث أحدثه بالله ما خرجت الا رغبة في الاسلام وحب الله ورسوله فاذا حلفت بالله الذي لا اله الا هو على ذلك أعطى النبي عليه السلام زوجها مهرها وما اتفق عليها ولا يردّها إلى زوجها قال السهيلي نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وهي امرأة عبد الرحمن بن عوف ولدت له إبراهيم بن عبد الرحمن وكانت أم كلثوم اخت عثمان بن عفان رضي الله عنه لأمه أروى وأفادت الآية أن الامتحان في محله حسن نافع ولذا تمتحن المنكوحة ليلة الزفاف وتستو صف الاسلام مع سهولة في السؤال وإشارة إلى الجواب لأنها لو قالت ما أعرف بأن من زوجها خوش بود ذكر محك تجربته آمد بيمان • تاسيه روى شود دروغش باشد

﴿ الله أعلم بآيمانهن ﴾ منكم لانه المطلع على ما في قلوبهن فلا حاجة له إلى الامتحان وليس ذلك للبشر فيحتاج اليه والجملة اعتراض ﴿ فإن علمتموهن ﴾ بعد الامتحان ﴿ مؤمنات ﴾ العلم الذي يمكنكم تحصيله وهو الظن الغالب بالحلف وظهور الامارات وإنما سماه علما ايذانا بأنه جار مجرى العلم في وجوب العلم به ففي علمتموهن استعارة تبعية ﴿ فلا ترجعوهن إلى الكفار ﴾ من الرجوع بمعنى الرد لا من الرجوع ولذلك عدى إلى المفعول أي لا تردوهن إلى أزواجهن الكفرة لقوله تعالى ﴿ لا هن حل لهن ولا هم يحلون لهن ﴾ فانه تعاميل للنهي عن رجعهن اليهم يعني لا تحل مؤمنة لكافر لشرف الإيمان ولا نكاح كافر لمسلمة لحث الكفر وبالفارسية نه ايشان زفان حلالند مركاتر ازا و نه

كافران حلال ميثسوند مرين زناراجه تبساین دارند جدایی افکنده میان ایشان .  
والتكرير اما لتأکید الحرمة والا فيكفي نفى الحل من احد الجانبين اولان الاول لبيان  
زوال النكاح الاول والثاني لبيان امتناع النكاح الجديد ﴿وَأَتَوْهُمْ مَا افْتَقَوْا﴾ هذا هو الحكم  
الثاني اي واعطوا ازواجهن مثل ما دفعوا اليهن من المهور و ذلك اي بيان المراد بما  
افتقوا هو المهور أن صلح الحديبية كان على ان من جاءنا منكم رددناه فجاءت سبيعة بنت  
الحارث الاسلمية مسلمة والنبي عليه السلام بالحديبية فأقبل زوجها مسافر الخزومي طالبا لها  
فقال يا محمد اردد على امرأتى فانك قد شرطت أن ترد علينا من امالك منا فتردت لبيان ان  
الشرط انما كان في الرجال دون النساء فاستحلفها رسول الله خلفت فأعطى زوجها ما افق  
وهو المهر بالاتفاق وتزوج بها عمر رضى الله عنه وانما رد لرجال دون النساء لضعف النساء  
عن الدفع عن انفسهن وعجز هن عن الصبر على الفتنة وفي الباب ان الخطاب بهذا هو الامام  
ليؤتى من بيت المال الذي لا يتبعين له مصرف وان المقيمة منهن على شركها مردودة عليهم  
وان المؤمن يحل له أن ينكح كتابية فان الرجال قوامون على النساء فليس تسلمه عليها كتمسك  
الكافر على المسلمة ولعل المراد بايتاء ما أففقوا رعاية جانب المؤمنين بالحث على اظهار  
المروءة وايتاء السخاء والا فمن المسائل المشهورة ان المرأة تملك تمام المهر بخلوة صحيحة  
في قطعة من اليوم او الليلة وان لم يقع استمتاع اصلا وايضا ان في الاتفاق تأليف القلوب  
واماها الى جانب الاسلام وأفادت الآية ان اللائق بالولى كائنا من كان أن يحذر تزويج  
مؤمنة له ولاية عليها بمبتدع تقضى بدعته الى الكفر وللحاكم أن يفرق بينه وبينها ان  
ظهرت منه تلك البدعة الا أن يتوب ويجدد ايمانه ونكاحه سئل الرستغفي عن المناكحة  
بين اهل السنة وبين اهل الاعتزال فقال لا تجوز كما في مجمع الفتاوى وقس عليه سائر الفرق  
الضالة التي لم يكن اعتقادهم كاعتقاد اهل السنة ولزمهم بذلك الاعتقاد اكفارا وتضليل  
ولهم كثرة في هذه الاعصار جدا قال في بعض التفاسير اخاف أن يكون من تلك  
المبتدعة بعض المتصوفة من أهل زماننا الذي يدعى ان شيخه قطب الزمان يجب الاقتداء به  
على كل مسلم حتى ان من لم يكن من جملة مريديه كان كافرا وان مات من لم يمت مؤمنا  
فيستدل بقوله عليه السلام من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية ويقول المراد بالامام هو القطب  
وشيخنا هو القطب فن لم يعرف قطبته ولم يتبعه مات على سوء الحال وجوابه ان المراد بالامام  
هو الخليفة والسلطان وقريش اصل فيه لقوله عليه السلام الامام من قريش ومن عداهم  
تبع لهم كشريف الكعبة مع آل عثمان فالشريف احدى الذات ولذا لا قوة له وآل  
عثمان و احدى الذات ولذا صار مظهر سر قوله تعالى هو الذي ايدك بنصره وبالمؤمنين  
فاعرف الاشارة وايضا المراد من الامام نبى ذلك الزمان وهو في آخر الزمان رسولنا محمد  
عليه السلام ولا شك ان من لم يعرفه ولم يصدق مات ميتة جاهلية ولئن سلم ان المراد بالامام  
هو القطب من طريق الاشارة فلا شك ان للقطبية العظمى شرائط لا يوجد واحد منها  
في الكذابين فلا يثبت لهم القطبية اصلا على ان التصديق بالقطب لا يستلزم محبة لان

مبنى هذا الامر على الباطن فالاقطاب لم يهتد اليهم الا اقل الافراد فاظهارهم لقطيبتهم خارج عن الحكمة ولما قربت القيامة وقع أن يتغير احوال كل طائفة عاما فعاما شهرا فشهرا أسبوعا فاسبوعا يوما فيوما لا يزال هذا التغيير الى اقراض الاختيار لانه لا تقوم الساعة الا على الاشرار وفي المرفوع لا يأتىكم زمان الا والذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم ( قال الحافظ )

روزي اكر غمی رسدت تنك دل مباش . روشكر كن مباد كه از بد بتر شود  
وفي الحديث ما من نبي بعث الله في امة قبلي الا كان له من امته حواريون واصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره ثم انها تخلف من بعدهم خلوف يقولون مالا يفعلون ويفعلون مالا يؤمرون فمن جاهد هم بيده فهو مؤمن ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن ليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل رواه مسلم وقال عليه السلام يذهب الصالحون الاول فالاول ويبقى حفالة كحفالة الشعير او التمر لا يبالي بهم الله و اول التغيير كان في الامراء ثم في العلماء ثم في الفقراء ففي كل طائفة اهل هدى و اهل هوى فكن من اهل الهدى او المتشبهين بهم فان من تشبه بقوم فهو منهم ومن كثر سواد قوم فهو منهم وفي الحديث من احب قوما على عملهم حشر في زميرهم وحسب بحاسبهم وان لم يعمل بعملهم ﴿ ولا جناح عليكم ﴾ هذا هو الحكم الثالث يقال جنحت السفينة اى مالت الى احد جانبيها وسمى الانم المائل بالانسان عن الحق جناحا ثم سمي كل اثم جناحا ﴿ أن تنكحوهن ﴾ اى تنكحوا المهاجرات وتزوجوهن و ان كان لهن ازواج كفار في دار الحرب فان اسلامهن حال بينهن وبين ازواجهن الكفار ﴿ اذا آتيتوهن اجورهن ﴾ اذا ظرفة محضة او شرطية جوابها محذوف دل عليه ما تقدمها شرط ايتاء المهر في نكاحهن ايذانا بأن ما أعطى ازواجهن لا يقوم مقام المهر لأن ظاهر النظم يقتضى ايتاء بن ايتاء الى الازواج و ايتاء اليهن على سبيل المهر وفي التيسير التزمتم مهورهن ولم يرد حقيقة الاداء كما في قوله تعالى حتى يعطوا الجزية عن يد أى يلتزموها استدلالا بآية ابو حنيفة رحمه الله على ان احد الزوجين اذا خرج من دار الحرب مسلما او يذمة وبقى الآخر حربيا وقعت الفرقة ولا يرى العدة على المهاجرة ولا على الذمية المطلقة ولا على المتوفى عنها زوجها ويبيح نكاحها الا أن تكون حاملا لانه تعالى نفى الجناح من كل وجه في نكاحهن بعد ايتاء المهور ولم يقيد بمضى العدة وقال عليها العدة وفي الهداية قول أبي حنيفة فيما اذا كان معتقدهم انه لا عدة واما اذا كانت حاملا فقد قال عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يسقين مائه زرع غيره ﴿ ولا تمسكوا بعصم الكوافر ﴾ هذا هو الحكم الرابع والامساك جنك درزدن . ويعدى بالباء والعصم جمع عصمة وهى ما يعتصم به من عقد . وسبب و الكوافر جمع كافرة والكوافر طائفتان من النساء طائفة قعدت عن الهجرة وثبتت على الكفر في دار الحرب و طائفة ارتدت عن الهجرة و لحقت بازواجهن الكفار والمعنى لا يكن بينكم وبين المشركات عصمة ولا علة زوجية وقال



ابن عباس رضي الله عنهما من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتد بها من نساءه كما قال بعض اهل التفسير المراد بالعصمة هنا النكاح بمعنى من كانت له زوجة كافرة بمكة او ارتدت ورجعت اليها فلا يمتد بها ويعدها من نساءه لان اختلاف الدارين قطع عصمتها منه فجازله أن يتزوج بأربع سواها ورابعة وباختها من غير ترهين وعدة وبالفارسية وما يستيد بنكه داشقن زنان كافره وايشاترا زنان خود مشريد . فيكون اشارة الى حكم اللاتي بقين في دار الكفر وما اسلمن ولا هاجرن بعد اسلام ازواجهن وهجرتهن وعن النخعي هي المسلمة تلحق بدار الحرب فتكفر فيكون قوله ولا تمسكوا بمقابله قوله اذا جاءكم المؤمنات يعني ان قوله اذا جاءكم الخ اشارة الى حكم اللاتي اسلمن و خرجن من دار الكفر وقوله ولا تمسكوا الخ اشارة الى حكم المسلمات اللاتي ارتدن وخرجن من دار الاسلام الى دار الكفر وعلى التفسيرين زال عقد النكاح بينهما وبين ازواجهن وانقطعت عصمتهم عنهم باختلاف الدارين فالعصمة هي المنع أريد بها في الآية عقد النكاح الذي هو سبب لمنع ازواجهن اليهن عن الاطلاق اي لا تمتدوا بما كان بينكم وبينهن من العقد الكائن قبل حصول اختلاف الدارين والفرقة عند الحنفية تقع بنفس الوصول الى دار الاسلام فلا حاجة الى الطلاق بعد وقوع الفرقة وكانت زينب بنت رسول الله عليه الصلاة والسلام امرأة أبي العاص ابن الربيع فلحققت بالنبي عليه السلام و اقام ابو العاص بمكة مشركا ثم اتى المدينة فاسلم فردها عليه رسول الله عليه السلام واذا اسلم الزوجان معا او اسلم زوج الكتابية فهما على نكاحهما بالاتفاق واذا اسلمت المرأة فان كان مدخولا بها فاسلم في عدتها فهي امرأته بالاتفاق وان كانت غير مدخول بها وقعت الفرقة بينهما وكان فسحا عند الثلاثة وقال ابو حنيفة يمرض عليه الاسلام فان اسلم فهي امرأته و الا فرق القاضي بينهما بأبائه عن الاسلام وتكون هذه الفرقة طلاقا عند أبي حنيفة ومحمد وفسحا عند أبي يوسف ولها المهر ان كانت مدخولا بها والا فلا بالاتفاق واما اذا ارتد احد الزوجين المسلمين فقال أبو حنيفة ومالك تقع الفرقة حال الردة بلا تأخير قبل الدخول وبعده وقال الشافعي واحمد ان كانت الردة من احدهما قبل الدخول افسخ النكاح وان كانت بعده وقعت الفرقة على انقضاء العدة فان أسلم المرتد منهما في العدة ثبت النكاح والا افسخ بانقضائها ثم ان كان المرتد الزوجة بعد الدخول فلها المهر وقبله لاشئ لها وان كان الزوج فلها الكل بعده والنصف قبله بالاتفاق كذا في فتح الرحمن وقال سهل رحمه الله في الآية ولا توافقوا اهل البدع في شئ ممن آراءهم ❦ واسألوا ما انفقتم ❦ هذا هو الحكم الخامس اي واسألوا الكفار ايها المؤمنون ما انفقتم يعني آنچه خرج كرده آيد من مهور نساءكم اللاحقات بالكفار اي اذا ارتدت امرأة احدكم ولحقت بدار الحرب فاسألوا مهرها ممن تزوجها واعل هذا لتطرية قلوب بعض المؤمنين بالمقابلة والمعادلة والا فظاهر حال الكرام الاستغناء عنه ❦ وليسألوا ❦ اي الكفار منكم ❦ ما انفقتم ❦ من مهور أزواجهم المهاجرات اي يسأل كل حربي اسلمت امرأته

وهاجرت اليها بمن تزوجها منا مهرها وبالفارسية جون عصمت زوجها منقطع شد ميان مؤمن وكافره وميان كافر ومؤمنه پس هريك بايد كه رد كند مهر برا كه بصاحبه خود داده اند . و ظاهر قوله و ليسألوا يدل على ان الكفار مخاطبون بالاحكام وهو أمر للمؤمنين بالاداء مجازا من فيل اطلاق الملزوم و ارادة اللزوم كما في قوله تعالى وليجدوا فيكم غلظة فانه بمعنى و اغلظوا عليهم ﴿ ذلكم ﴾ الذي ذكر في هذه الآية من الاحكام ﴿ حكم الله ﴾ ما حكم الله به لان يراعى وقوله تعالى ﴿ يحكم بينكم ﴾ كلام مستأنف للتأكيد والحث على الرعايه والعمل به قال في فتح الرحمن ثم نسخ هذا الحكم بعد ذلك الا قوله لاهن حل لهم ولاهم يحلون لهن ﴿ والله عليم ﴾ بمصالحكم ﴿ حكيم ﴾ يشرع ما تقتضيه الحكمة البالغة قال ابن العربي كان حكم الله هذا مخصوصا بذلك الزمان في تلك النازلة خاصة وقال الزمري ولولا هذه الهدنة والعهد الذي كان بين رسول الله وبين قريش يوم الحديبية لاسكت النساء ولم يرد الصداق وكذا كان يصنع بمن جاءه من المسلمين قبل العهد روى انه لما نزلت الآية ادى المؤمنون ما مروا به من مهور المهاجرات الى اروجهن المشركين و ابى المشركون أن يؤدوا شيئا من مهور الكوافر الى ازواجهن المسلمين وقالوا نحن لانعلم لكم عندنا شيئا فان كان لنا عندكم شيء فوجهوا به فنزل قوله تعالى ﴿ وان فاتكم ﴾ الفوت بعد الشيء عن الانسان بحيث يستعذر ادراكه وتعديته بالي لتضمنه معنى السابق او الانقالات دل عليه قوله فأتوا الذين ذهبوا ازواجهم الى الكفار والمعنى سبقكم وانفقت منكم اى خرج وفر منكم فجاء من غير تردد ولا تدبر وبالفارسية و اگر فوت شود از شما اى مؤمنان ﴿ شيء ﴾ من ازواجكم الى الكفار ﴿ اى احد من ازواجكم الى الكفار ودارهم و مهر او بدست شما بايد . وقد قرئ به وايقاع شيء موقعه للتحقير والاشباع في التعميم لان النكحة في سياق الشرط تفيد العموم والشيء لكونه اعم من الاحد أظهر احاطة لاصناف الزوجات اى اى نوع وصف من النساء كالعربية او العجمية او الحرة او الامة او نحوها او فاتكم شيء من مهور ازواجكم على حذف المضاف ليتطابق الموصوف وصفته والزوج هنا هى المرأة ( روى ) انها نزلت في ام الحكم بنت ابى سفيان فرت فنزوها تقفى ولم ترتد امرأة من قريش غيرها واسلمت مع قريش حين اسلموا وسيأتى غير ذلك ﴿ فعاقبتم ﴾ من العقبة وهى النوبة والمعاقبة المناوبة يقال عاقب الرجل صاحبه في كذا اى جاء فعلم كل واحد منهما بعقب فعل الآخر والمعنى وجاءت عقبتكم ونوبتكم من اداء المهر بأن هاجرت امرأة الكافر مسلمة الى المسلمين ولزومهم اداء مهرها الى زوجها الكافر بعد ما فانت امرأة المسلم الى الكفار ولزم أن يسأل مهر زوجته المرتدة بمن تزوجها منهم شبه ما حكم به على المسلمين والكافرين من اداء هؤلاء نساء اولئك تارة واداء اولئك مهور نساء هؤلاء اخرى بأمر يتعاقبون فيه كما يتعاقب الكواكب ونحوه اى يتناوب والافاداء كل واحد من المسلمين والكفار لا يلزم أن يعقب الا بالمرارة أن يتوجه الاداء لاحد الفريقين مرارا متعددة من غير أن يلزم الفريق الآخر فلا يتعاقبون في الاداء ﴿ فأتوا الذين ذهبوا ازواجهم مثل ما انفقوا ﴾ اى من المهاجرة

التي تزوجتموها ولا تؤتوا زوجها الكافر يعني ان فاتت امرأة مسلم الى الكفار ولم يعط  
الكفار مهرها فاذا فاتت امرأة كافر الى المسلمين اى هاجرت اليهم وجب على المسلمين  
أن يعطوا المسلم الذي فاتت امرأته الى الكفار مثل مهر زوجته الفاتنة من مهر هذه المرأة  
المهاجرة ليكون كالمعوض لمهر زوجته الفاتنة ولا يجوز لهم أن يعطوا مهر هذه المهاجرة  
زوجها الكافر قيل جميع من لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين ست نسوة ام الحكم  
بنت أبي سفيان كانت تحت عياض بن شداد الفهري وفاطمة بنت امة كانت تحت عمر  
بن الخطاب رضى الله عنه وهى اخت ام سلمة وبروع بنت عقبة كانت تحت شماس بن عثمان وعبد  
بنت عبد العزى بن نضلة وزوجها عمر بن عبدور وهند بنت أبي جهل كانت تحت هشام  
بن العاص وكلثوم بنت جرول كانت تحت عمر رضى الله عنه واعطاهم رسول الله عليه السلام  
مهور نسايم من الغنمة كافي الكشاف ﴿ واتقوا الله الذى أنتم به ﴾ لا بغيره من الجبت  
والطاغوت ﴿ مؤمنون ﴾ فان الايمان به تعالى يقتضى التقوى منه تعالى قال بعضهم حكم ان  
آيات نبقاى عهد باقى بود چون مرتفع كشت ابن احكام منسوخ كشت . وفى الآية  
اشارة الى المكافاة ان خيرا فخير وان شرا فشر ( حكى ) ان اخوين فى الجاهلية خرجا  
مسافرين فزلا فى ظل شجرة تحت صفاة فلما دانا الرواح خرجت لهما من تحت الصفاة  
حية تحمل دينارا فألقته اليهما فقالا ان هذا لمن كنز فأقاما عليه ثلاثة ايام كل يوم تخرج  
لهما دينارا فقال احداهما للآخر الى متى ننظر هذه الحية الاقلتها ونحفر عن هذا الكنز  
فأخذه فهما اخوه وقال ما ندري لملك تعطب ولا تدرك المال فأبى عليه فأخذ فاسامعه  
ورصد الحية حتى خرجت فضر بها ضربة جرحت رأسها ولم تقتلها فبادرت الحية  
فقتله ورجعت الى حجرها فدفنه اخوه واقام حتى اذا كان الغد خرجت الحية معصوبا  
رأسها ليس معها شئ فقال يا هذه انى والله ماضيت بما أصابك ولقد نهيت أخى عن ذلك  
فهل لك أن نجعل الله بيننا لا تضرين بى ولا أضربك وترجعين الى ما كنت عليه فقالت الحية  
لا فقال ولم قالت لاني لاني اعلم ان نفسك لا تطيب لى ابدا وأنت ترى قبر أخيك  
ونفسى لا تطيب لك وانا اذكر هذه الشجة فظهر من هذه الحكاية سر المكافاة وشرف  
التقوى فانه لو اتق الله ولم يضع الشر ووضع الخير بل شكر صنيع الحية لازداد مالا وعمر  
كرم كن نه برخاش وجنك آوى . كه عالم بزرنگين آوى  
چو كاری بر آید با لطف و خوشی . چه حاجت بتدی و كردن كشی  
نمی ترسی ای كرك ناقص خرد . كه روزی پلنگیت برهم درد

﴿ يا ايها النبي ﴾ نداء تشریف وتعظيم ﴿ اذا جاءك المؤمنات ﴾ چون بيابند بتوزمان مؤمنه  
﴿ بيابعنك ﴾ اى مبايعات لك اى قاصدات للمبايعة فهى حال مقدرة نزلت يوافق فانه  
عليه السلام لما فرغ من بيعة الرجال شرع في بيعة النساء سميت البيعة لان المبايع يبيع نفسه  
بالجنة فالمبايعة مفاعلة من البيع ومن عادة الناس حين المبايعة أن يضع احد المتبايعين يده  
على يد الآخر لتكون معاماتهم محكمة مبنية فسميت المعاهدة بين المعاهدين مبايعة تشبها لها

بها في الاحكام والابرار فبايعة الامة رسولهم التزام طاعته وبذل الوسع في امتثال او امره واحكامه والمعاونة له ومبايعة ايامهم الوعد بالثواب وتدير امورهم والقيام بمصالحهم في الغلبة على اعدائهم الظاهرة والباطنة والشفاعة لهم يوم الحساب ان كانوا ثابتين على تلك المعاهدة قائمين بما هو مقتضى المواعدة كما يقال بايع الرجل السلطان اذا اوجب على نفسه الاطاعة له وبايع السلطان الرعية اذا قبل القيام بمصالحهم واوجب على نفسه حفظ نفوسهم واموالهم من ايدي الظالمين ﴿ على ان لا يشركن بالله شياً ﴾ اي شياً من الاشياء او شياً من الاشراك والظاهر ان المراد الشرك الاكبر ويجوز التعميم له وللشرك الاصغر الذي هو الرياء فالمنع على أن لا يتخذن الها غير الله ولا يعملن الا خالصا لوجهه

مرابي هر كس معبود سازد • مرابي را زان كفند • شرك

( قال الحافظ )

كوبيا باورنى دارند روز داورى • كين همه قاب ودغل دركار داور ميكنند  
﴿ ولايسرقن ﴾ السرقة اخذ ما ليس له اخذه في خفاء وصار ذلك في الشرع لتناول الشيء من موضع مخصوص وقدر مخصوص اي لا يأخذن مال احد بغير حق ويكفي في قبج السرقة ان النبي عليه السلام لعن السارق ﴿ ولايزنين ﴾ الزنى وطئ المرأة من غير عقد شرعي يقصر واذا مد يصح أن يكون مصدر المفاعلة قال مظهر الدين الزنى في اللغة عبارة عن الجماع في الفرج على وجه الحرام ويدخل فيه اللواطه وايتان الهائم تم كلامه قال عليه السلام يقتل الفاعل والمفعول به وثبت ان عليا رضى الله عنه احرقهما وان ابا بكر رضى الله عنه هدم عليهما حائطاً وذلك بحسب ما رأيا من المصاحبة وقال عليه السلام ملمون من أتى امرأته في دبرها واما الاتيان من دبرها في قبلها فباح قال في اللباب اتفق المسلمون على حرمة الجماع في زمن الخيضر واختلفوا في وجوب الكفارة على من جامع فيه فذهب اكثرهم الى انه لا كفارة عليه فيستغفر وذهب قوم الى وجوب الكفارة عليه تم كلامه وقال عليه السلام من أتى بهيمة فاقتلوه واقتلوه معه قيل لان عباس رضى الله عنهما ما شأن البهيمة قال ما سمعت فيها من رسول الله شياً ولكن اكره أن يحل لهما ويتنفع بها كذلك ﴿ ولا يقتلن اولادهن ﴾ أريد به وأد البنات اي دفنن احياء خوف العار والفقر كما في الجاهلية قال عليه السلام لا تنزع الرحمة الا من شقى ( قال الحافظ )

هيچ رحمی نه برادره برادر دارد • هيچ شوقی نه بدر رابه بر سر می بینم  
دخترانرا همه جنكست وجدل بامادر • بر سر انرا همه بدخواه پدر می بینم  
حكى ان هرون الرشيد زوج اخته من جعفر بشرط أن لا يقرب منها فلم يصبر عنها فظهر حملها فدفنها هرون حين غضبا عليهما ويقال ولا يشربن دواء فيسقطن حملهن كما في تفسير ابى الليث وفي نصاب الاحتمساب تمنع القابلة من المعالجة لاسقاط الولد بعدما استبان خلقه ونفخ فيه الروح ومدة الاستبانة والنفخ مقدرة بمائة وعشرين يوما واما قبله فليل لا بأس به كالعرل وقبل يكره لان مال الماء الحياة كما اذا اتلف محرم بيضة صيد الحرم ضمن لان مالها

الحياة فاما حكم الصيد بخلاف الغزل لان ماء الرجل لا ينفخ فيه الروح الا بعد صنع آخر وهو اللقاء في الرحم فلا يكون ماله الحياة ولعل اسناد الفعل الى النساء اما باعتبار الرضى به او بمباشرة بأمر زوجها ﴿ ولا يأتين ببهتان يفتريه بين ايديهن وارجلهن ﴾ الباء للتعدي والبهتان الكذب الذي يبهت المكذوب عليه اى يدهشه ويجعله متحيرا فيكون اقبح انواع الكذب وهو في الاصل مصدر يقال بهت زيد عمرا بهتا وبهتا وبهتاننا اى قال عليه مالم يفعله فزيد باهت وعمر ومبهوت والذي بهت به مبهوت به واذا قالت لزوجها هذا ولدى منك لصبي النقطه فقط بهتته به اى قالت عليه مالم يفعله جعله نفس البهتان ثم وصفه بكونه مفترى مبالغة في وصفه بالكذب والافتراء الاختلاق يقال فرى فلان كذبا اذا خلقه وافتراه اختلقه قوله يفتريه اما في موضع جر على انه صفة لبهتان او نصب على انه حال من فاعل يأتين وقوله بين ايديهن متعلق بمحذوف هو حال من الضمير المنصوب في يفتريه اى يختلقه مقدرا وجوده بين ايديهن وارجلهن على أن يكون المراد بالبهتان الولد المبهوت به كما ذهب اليه جمهور المفسرين وليس المعنى على نهيهن عن أن يأتين بولد من الزنى فينسبته الى الأزواج لان ذلك سمى بقوله ولا يزنين بل المراد نهيهن عن أن يلحقن بأزواجهن ولدا النقطه من بعض المواضع وكانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدى منك في بطنى الذى بين يدي ووضعت من فرجى الذى هو بين رجلى فكفى عنه بالبهتان المفترى بين يديها ورجليها لان بطنها الذى تحمله فيه بين يديها ومخرجه بين رجليها والمعنى ولا يجئن بصبي ملتقط من غير أزواجهن فانه افتراء وبهتان لهن والبهتان من الكبار التى تتصل بالشرك ﴿ ولا يعصينك في معروف ﴾ اى لا يخالفن امرأك فيما تأمرهن به وتنهاهن عنه على ان المراد من المعروف الامور الحسنة التى عرف حسناتها في الدين فيؤمر بها والشؤون السيئة التى عرف قبحها فيه فينهى عنها كما قيل كل ما وافق في طاعة الله فعلا او تركا فهو معروف وكما روى عن بعض اكابر المفسرين من انه هو النهى عن النباحة والدعاء بالويل وتزويق الثوب وحلق الشعر ونسفه ونشره وخش الوجه وان تحدث المرأة الرجال الا ذارحم محرم وان تخلو برجل غير محرم وأن تسافر الامع ذى رحم محرم فيكون هذا للتعميم بعد التخصيص ويحتمل أن يكون المراد من المعروف ما يقابل المنكر فيكون ماقبله للنهى عن المنكر وهذا الامر بالمعروف لتكون الآية جامعة لهما والتقييد بالمعروف مع ان الرسول عليه السلام لا يأمر الا به للتنبيه على انه لا تجوز طاعة مخلوق في معصية الخالق لانه لما شرط ذلك في طاعة الله عليه السلام فكيف في حق غيره وهو كقوله الا ليطاع باذن الله كما قال في عين المعاني فدل على ان طاعة الولاة لا تجب في المنكر ولم يقل ولا يعصين الله لان من اطاع الرسول فقد اطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله وتخصيص الامور المدودة بالذكر في حقهن لكثرة وقوعها فيما بينهن مع اختصاص بعضهن بهن ووجه الترتيب بين هذه المنهيات انه قدم الاقبح على ما هو اذنى قبحا منه ثم كذلك الى آخرها ولذا قدم ما هو الاظهر والاغلب فيما بينهن وقال صاحب الباب ذكر الله تعالى

في هذه الآية لرسول الله عليه السلام في صفة البيعة خصالا ستاهن اركان مانهى عنه في الدين ولم يذكر اركان ما أمر به وهي ايضا ست الشهادة والصلاة والزكاة والصيام والحج والاعتسال من الجنابة وذلك لان النهى عنها دائم في كل زمان وكل حال فكان التنبيه على اشتراط الدائم اهم وآكد ﴿ فبايعهن ﴾ جواب لاذا فهو العامل فيها فان الفاء لا تكون مائعة وهو امر من المبايعات اي فبايعهن على ما ذكر وما لم يذكر لوضوح امره وظهور اصائه في المبايعات من الصلاة والزكاة وسائر اركان الدين وشعائر الاسلام اي بايعهن اذا بايعنك بضمان الثواب على الوفاء بهذه الاشياء فان المبايعات من جهة الرسول هو الوعد بالثواب ومن جهة الآخر التزام طاعته كما سبق وتقييد مبايعتهن بما ذكر من محيئين لحنن على المسارعة اليها مع كمال الرغبة فيها من غير دعوة لهن اليها ﴿ واستغفر لهن الله ﴾ زيادة على ما في ضمن المبايعات من ضمان الثواب والاستغفار طلب المغفرة للذنوب والستر للعيوب ﴿ ان الله غفور رحيم ﴾ اي بالغ في المغفرة والرحمة فيغفر لهن ويرحمهن اذا وقين بما بايعن عليه بزرى فرمود مردمان ميگویند رحمت موقوفست بر ايمان يعنى تابنده ايمان نيارد مستحق رحمت نشود ومن مى گويم كه ايمان موقوفست بر رحمت يعنى تا رحمت خود توفيق بخشد كسى بدولت ايمان رسد ( مصراع ) توفيق عز برزت بهر كس ندهند . يقول الفقير الامر بالاستغفار لهن اشارة الى قبول شفاعته حييه عليه السلام في حقهن فهو من رحمة الواسعة وقد عمم هذا الامر في سورة الفتح فاستغفار جميع عباد الله واما الى يوم القيامة من بحر هذا الفضل ما يفهم ويرويه وهو الفياض قال الامام الطيبي لعل المبالغة في الغفور باعتبار الكيفية وفي الغفار باعتبار الكمية كما قال بعض الصالحين انه غافر لانه يزيل معصيتك من ديوانك وغفور لانه ينسى الملائكة افعالك السوء وغفار لانه تعالى ينسبك ايضا ذنبك كما تستحي وحظ العارف منه أن يستر من اخيه ما يجب ان يستر منه ولا يفشى منه الا احسن ما كان فيه ويتجاوز عما ينذر عنه ويكفى المدي الى بالصفح عنه والانعاسام عليه نسأل الله سبحانه أن يجعلنا متخالفين باخلاقه الكريمة ومتصفين بصفاته العظيمة انه هو الغفور الرحيم واختلف في كيفية مبايعته عليه السلام لهن يوم الفتح فروى انه عليه السلام لما فرغ من بيعة الرجال جلس على الصفا وشرع في بيعة النساء ودعا بقدر من ماء فغمس فيه يده ثم غمس ايديهن فقامت هند بنت عتبة امرأة أبي سفيان متقبلة متشكرة خوفا من رسول الله أن يعرفها لما صنعت به حمزة رضى الله عنه . يوم احد من المثلة فلما قال عليه السلام ابا يعكبن على أن لا تشركن بالله شيئا رفعت هند رأسها وقالت والله لقد عبدنا الاصنام والملك لتأخذ علينا امرا ما رأيناك اخذته على الرجال تباع الرجال على الاسلام والجهاد فلما قال عليه السلام ولا يسرقن قالت ان ابا سفيان رجل شحيح واني اصب من ماله هبات اي شيئا يسيرا فما أدري انحل لي فقال ابو سفيان ما اصبت فهو لك حلال فضحك عليه السلام وقال أنت هند قلت نعم فاعف عما سلف يابى الله عفا الله عنك ففما عنها فقال ولا ترين فقلت وهل ترين الحرة فقال عمر رضى الله عنه لو كان قاب نساء العرب على قاب

هند مازنت امرأة قط فقال ولا يقتلن اولادهن فقالت دينا هم صغارا وقتلهم كبارا فاتهم  
وهم اعلم وكان ابنها حنظلة بن أبي سفيان قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم  
رسول الله فقال ولا يأتين بهتان فقالت والله ان البهتان لامر قبيح وماتأمرنا الا بالرشد  
ومكارم الاخلاق فقال ولا يعصينك في معروف فقالت والله ماجلسنا مجلسنا هذا وفي انفسنا  
أن نعصيك في شيء (وروى) انه عليه السلام بايعهم وبين يديه وايديهم ثوب قطري والقطر بالكسر  
ضرب من البرود يأخذ بطرف منه ويأخذن بالطرف الاخر توقيا عن مساس ايدي الاجنبيات  
(وروى) انه جلس على الصفا معه عمر رضي الله عنه اسفل منه فجعل عليه السلام يشترط عليهم  
البيعة وعمر تصالحهم (وروى) ان عمر رضي الله عنه كان يبايع النساء بامرء عليه السلام  
ويبلغهن عنه وهو اسفل منه عند الصفا (وروى) انه عليه السلام كلف امرأة رقت على  
الصفا فبايعتهن وهي اميمة اخت خديجة رضي الله عنها خالة فاطمة رضي الله عنها والاظهر  
الاشهر ما قالت عائشة رضي الله عنها والله ما اخذ رسول الله على النساء قط الا بما امر الله  
وامامت كلف رسول الله كف امرأة قط وكان يقول اذا اخذ عليهن قد بايعتكم على كلها  
وكان المؤمنات اذا هاجرن الى رسول الله يمتحنهن بقول الله يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات  
الخ فاذا اقررن بذلك من قولهن قال لهن انطلقن فقد بايعتكن . يقول الفقير انما بايع  
عليه السلام الرجال مع مس الايدي دون النساء لان مقام الشارع يقتضي الاختياط وتعليم  
الامة والا فاذا جاز مصافحة عمر رضي الله عنه لهن كما في بعض الروايات جاز مصافحته  
عليه السلام لهن لانه اعلى حالا من عمر من كل وجه وبالجملة كانت البيعة مع النساء والرجال  
امرا مشروعا بأمر الله وسنته بفعل رسول الله ومن ذلك كانت عادة مستحسنة بين الفقراء  
الصوفية حين ارادة النوبة تهيئة للايمان وتجييدا لنور الايقان على ما اشبهنا الكلام عليه  
في المبايعات في سورة الفتح وذكرنا كل طرف منها فيها فارجع وفي التأويلات النجمية قوله  
تعالى يا ايها النبي اذا جاءك الخ يخاطب نبي الروح ويشير الى النفوس المؤمنة الداخلة تحت شريعة  
نبي الروح ببايعتك على أن لا يشركن بالله شيئا من حب الدنيا وشهواتها ولذاتها وزينتها وزخارفها  
ولا يسرقن من اخلاق الهوى المتبع وصفاته الرديئة ولا يزنين اى مع الهوى بالاتفاق معه  
والاتباع له ولا يقتلن اولادهن اى لا يمتنن ولا يرددن اولاد الخواطر الروحانية  
والالهامات الربانية ولا يأتين بهتان بفترته بين ايديهن وارجلهن ينفى لا يدعين بما لم يحصل  
لهن من المواهب العلوية من المشاهدات والمعانيات والتجريد والتفريد ولا من العطايا  
السفلية من الزهد والورع والتوكل والتسليم لانهم ما باعن بعد اليها ولا يعصينك في معروف  
اى في كل ماتأمرهن من الاخلاق والا وصاف فبايعهن اى فاقبل مبايعتهن بين يديك  
بالصدق والاخلاص واستغفر لهن الله عما وقع منهن قبل دخولهن في ظل انوارك من الخلفات  
الشبهة والمواقفات الطبيعية ان الله غفور يستترها بالمواقفات الشرعية رحيم يرحمهن  
بالطبيعة ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تتولوا قوما ﴾ دوستى مكيند باكرومى كه .  
فالتولى هنا بمعنى الموالاته والمواودة ﴿ غضب الله عليهم ﴾ صفة اقوما وكذا قد يؤسوا وهم

جنس الكفار لأن كلهم مفضوب عليهم لارحة لهم من الرحمة الاخرية وقيل اليهود لما روى انها نزلت في بعض فقرآ المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم وهو قول الاكثرين وقد قال تعالى في حق اليهود وغضب الله عليهم وجعل منهم القردة والخنازير والقوم الرجال وربما دخل النساء فيه على سبيل التبع لان قوم كل بني رجال ونساء وقد يشسوا من الآخرة ﴿البأس المطاع الطمع يعني نوميد شدند از آخرت﴾ لكفرهم بها وعدم ايمانهم على أن يراد بقومة حانة الكفرة ومن لا يتدأ الغاية او لظلمهم بأنه لا خلاق لهم فيها لمناقضهم الرسول المموت في التوراة المؤيد بالآيات على أن يراد به اليهود والتقدير من نواب الآخرة يعني انهم اهل الكتاب يؤمنون بالقيامة لكنهم لما اصرروا على الكفر حسداً وغناداً يشسوا من نوابها قال عليه السلام يا معشر اليهود وياكم اتقوا الله فوالله الذي لا اله الا هو انكم لتعلمون اني رسول الله حقا واني جئتكم بحق فأسلموا ﴿كاشيش الكفار من اصحاب القبور﴾ من بيان للكفار أى كاشين منهم لى كما يشس منها الذين ماتوا منهم لانهم وقفوا على حقيقة الحال وشاهدوا حرمانهم من نعمها المقيم وابتلاءهم بعذابها الا ليم والمراد وصفهم بكمال اليأس منها قال مقاتل ان الكافر اذا وضع في قبره اتاه ملك شديد الامهار ثم يسأله من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول لا أدري فيقول الملك أهدك الله انظر الى منزلك من النار فيدعو بالويل والثبور ويقول هذا لك فيفتح باب الجنة فيقول هذا لمن آمن بالله فلو كنت آمنت بربك نزلت الجنة فيكون حسرة عليه ويقطع رجاءه ويعلم أنه لاحظ له فيها ويمياس من خير الجنة وقيل من متعلقة بيئس فالعنى كما يشسوا من موتاهم أن يبعثوا ويرجعوا الى الدنيا احياء والالظهار في موضع الاضرار الاشعار بملأ يأسهم وهو الكفر والقبر مقر الميت والمقبرة موضع القبور وفي الآية اشارة الى الابدان المريضة المعثلة للجنة المظلمة فان الكفار أيسوا من خروج ضيق قبور اخلأهم السبيبة الى سعة قضاء صفاتهم الحسنة وكفها سائرهم من اهل الحجب الكشيفة ومن اصحاب القبور من حاله على عكس هذا كما اشار النبي عليه السلام بقوله كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل وعد نفسك من اصحاب القبور وهم من ماتوا بالاختيار قبل الموت بالاضطرار وذلك بالنفاه التام فكانت اجسادهم لارواحهم كالقبور للموتى نسأل الله الحنم بالسعادة بحرمة من له كمال السيادة والدفن في احب البقاع اليه والقدوم بكمال البشرى عليه والقيام بمزيد الفخر لديه

خدایا بحق بنی فاطمه . که بر قول ایمان کنم خاتم

خداوندگار انظر کن مجو . که جرم آید از بند کان در وجود

چو مارا بدنی تو کردی عزیز . بمقی همین چشم دارم نیز

تمت سورة الممتحنة في العشر الاخير من شهر رمضان المنتظم في سلك شهر سنة خمس عشرة ومائة والالف



تفسير سورة الصف مدنية وقيل مكية وآياتها اربع عشرة بلاخلاف

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سبح لله﴾ زهه عن كل ما لا يليق بمجابه العلي العظيم ﴿ما في السموات﴾ من العلويات  
 الفاعلة ﴿وما في الارض﴾ من السفليات القابلة آفاقا وانفسا اى سبحانه جميع الاشياء من غير  
 فرق بين موجود وموجود كما قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده ﴿وهو العزيز﴾  
 الغالب الذى لا يكون الا ما يريد ﴿الحكيم﴾ الذى لا يفعل الا بالحكمة فلا عزيز ولا حكيم  
 على الاطلاق غيره فلذا يجب تسبيحه قال فى كشف الاسرار من اوارده يصنفونه تسبيحه  
 فليصف عن آثار نفسه قلبه ومن أراد أن يصفوه فى الجنة عيشه فليصف عن اوضاع الهوى  
 دينه ﴿يا ايها الذين آمنوا﴾ ايمانارسميا ﴿لم تقولون ما لا تفعلون﴾ روى ان المسلمين قالوا  
 لوعلمنا احب الاعمال الى الله تعالى لبذلنا فيه اموالنا وانفسنا فلما نزل الجهاد كرهوه فنزلت  
 تعييرا لهم بترك الوفاء ولم مركبة من اللام الجارة وما الاستفهامية قد حذفت ألفها تخفيفا  
 لكثرة استعمالها معا كما فى عم وفيم ونظائرهما معناها لاي شئ تقولون تفعل ما لا تفعلون  
 من الخير والمعروف على ان مدار التعبير والتوبيخ فى الحقيقة عدم فعلهم وانما وجهه الى قولهم  
 تنبها على تضاعف محصيتهم بيان ان المنكر ليس ترك الخير الموعود فقط بل الوعد به ايضا  
 وقد كانوا يحسبونه معروفا ولوقيل لم لا تفعلون ما تقولون لفهم منه ان المنكر هو ترك الموعود  
 فليس المراد من ماحقيقة الاستفهام لان الاستفهام من الله محال لانه عالم بجميع الاشياء  
 بل المراد الانكار والتوبيخ على أن يقول الانسان من نفسه مالا يفعله من الخير لانه ان اخبر أنه  
 فعل فى الماضى والحال ولم يفعله كان كاذبا وان وعد أن يفعله فى المستقبل ولا يفعله كان خلفا  
 وكلاهما مذموم كما قال فى الكشف هذا الكلام يتناول الكذب واخلاف الموعد وهذا بخلاف  
 ما اذا وعد فلم يف بمعاذ الله لعذر من الاعذار فانه لا اثم عليه وفى غير آئس البلى حذوا الله المرادين  
 أن يظهر وا يدعوى المقامات التى لم يأتوا بها لئلا يقيموا فى مقت الله وينقطعوا عن طريق الحق  
 بالدعوى بالباطل وايضا زجرا لا كبر فى ترك بعض الحقوق ومن لم يوف بالعهود ولم يأت  
 بالحقوق لم يصل الى الحق والحقيقة وايضا ليس للمعد فعل ولا تدبير لانه اسير فى قبضة العزة بحرى  
 عليه احكام القدرة وتصاريف المشيئة فمن قال فعلت او آتيت او شهدت فقد نسي مولاه وادعى  
 ما ليس له ومن شهد من نفسه طاعة كان الى العصيان اقرب لان النسيان من العمى وفى التأويلات  
 النجبية يا ايها المؤمنون المقلدون لم تدمون الدنيا بلسان الظاهر وتمدحونها بلسان الباطن شهادة  
 ارتكابكم انواع الشهوات الحيوانية واصناف اللذات الجسدية او تمدحون الجهاد بلسانكم  
 وتذمون بقلوبكم وذلك يدل على اعراضكم عن الحق واقبالكم على النفس والدنيا وهذا كبر مقتا  
 عند الله تعالى كما قال ﴿كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون﴾ كبر من باب نعم ونش فيه  
 ضمير مبهم مفسر بالكرة بعده وأن تقولوا هو المحضوض بالثم والمقت الشديد لمن يراه  
 متعاطيا لقبسح يقال مقته فهو مقتيت وممقوت وكان يسمى تزوج امرأة الاثب نكاح المقت

وعند الله ظرف للفعل بمعنى في علمه وحكمته والكلام بيان لغاية قبح ما فعلوه اي عظم بفضافي حكمته تعالى هذا القول المجرد فهو أشد ممقوتية ومبغوضية فمن مقتله الله فله النار ومن احبه الله فله الجنة ( قال الكاشفي ) وتزد بعضى علما آيت عامست يعنى هر كه سخنى كويد ونكند درين عتاب داخلست ويا آن علما نيز كه خلق را بعمل خير فرمايند و خود ترك نمايند اين سياست خواهد بود

\* لانه عن خلق وتأتى مثله \* عار عليك اذا فعلت عظيم \*

و اوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام يا ابن مريم عظ نفسك فان اتعظت فمعظ الناس والافاستحي منى وحضرت پيغمبر عليه السلام در شب معراج ديد كه لباى چنين كسان بمقراض آتشين مى بريدند .

ازمن بكوى طالم تفسير كوى را • كدر عمل نكوشى نادان مفسر  
بار درخت علم ندانم بجز عمل • بانعلم اكر عمل نكفى شاخ بى برى

قيل لبعض الساف حدثنا فسكت ثم قيل له حدثنا فقال لهم اتأمروننى أن أقول مالا أفعل فاستعجل مقت الله قال القرطبي رحمه الله ثلاث آيات منعتنى ان أقص على الناس أتأمرون الناس بالبروتنسون انفسكم وما اريدان اخالفكم الى ما انها كم عنه يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون وقد ورد الوعيد فى حق من يترك الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ايضا اى كما ورد فى حق من يترك العمل بالخوف اذا كان على كل منهما فى درجة متناهية فكيف على من يأمر بالمنكر وينهى عن المعروف واكثر الناس فى هذا الزمان هكذا والعياذ بالله تعالى قال فى اللباب ان الآية توجب على كل من ألزم نفسه عملا فيه طاعة الله أن يفي به فان من ألزم شيئا ألزم شرعا اذا الملتزم امانذر تقرب مبتدأ كقوله الله على صلاة او صوم او صدقة ونحوه من القرب فيلزمه الوفاء اجماعا او نذر مباح وهو ماعلق بشرط رغبة كقوله ان قدم ظمى فعلى صدقة او بشرط رهبة كقوله ان كفى الله شر كذا فعلى صدقة فيه خلاف فقال مالك وابو حنيفة يلزمه الوفاء به وقال الشافعي فى قول لا يلزم وعموم الآية حجة لنا لانها بمطلقها تناول ذم من قال مالا يفعله على اى وجه كان من مطلق اى مقيد بشرط ﴿ ان الله يحب الذين يقاتلون ﴾ اعداء الله ﴿ فى سبيله ﴾ فى طريق مرضاته واعلاء دينه اى يرضى عنهم ويشئ عليهم ﴿ صفا ﴾ صف زده در برابر خصم • وهو بيان لما هو مرضى عنده تعالى بعد بيان ما هو ممقوت عنده وهذا صريح فى ان ما قاوه عبارة عن الوعد بالقتال وصفامصدر وقع موقع الفاعل او المفعول ونصبه على الحالية من فاعل يقاتلون اى صافين انفسهم او مصفوفين والصف أن يجعل الشئ على خط مستو كالناس والاشجار ﴿ كما أنهم بنیان مرصوص ﴾ حال من المستكن فى الحال الاولى والبنیان الحائط وفى القاموس البناء ضد الهدم بناء ببناء وبناء وبنانا وبنة وبنية والبناء المبنى والبنیان واحد لاجمع دل عليه تذكير مرصوص وقال بعضهم

بنيان جمع بناية على حد نخل ونخلة وهذا النحو من الجمع يصح تأنيده وتذكيره والرص اتصال بعض البناء بالعض واستحكامه كما قال في تاج المصادر الرص استوار برآوردن بنا . قال ابن عباس رضي الله عنهما يوضع الحجر على الحجر ثم يرص بالحجار صغار ثم يوضع اللبن عليه فيسميه اهل مكة المرصوص والمعنى حال كونهم مشبهين في تراصهم من غير فرجة وخلل بنيان رص بعضه الى بعض ورصف حتى صار شياً واحداً وقال الراغب بنيان مرصوص اي محكم كأنما بني بالرصاص يعني كويها ايشان در استحکام پينا اندر يخته ازارزير كناية تست از ثبات قدم ايشان در معركة حرب ويكديكر باز جسيدين . وهو قول الفراء وتراصوا في الصلاة اي تضايقوا فيها كما قال عليه السلام تراصوا بينكم في الصلاة لا يخللكنم الشياطين فالرحمة في مثل هذا المقام رحمة فلا بد من سد الخلل او المحاذاة بالمناكب كالبنيان المرصوص ولا ينافيه قول سفيان ينبغي أن يكون بين الرجلين في الصف قدر ثلثي ذراع فذلك في غيره كما في المقاصد الحسنة وعن بعضهم فيه دليل على فضل القتال راجلا لان الفرسان لا يصطفون على هذه الصفة كما في الكشف . يقول الفقير الدليل على فضل الراكب على الراجل ان له سهمين من الغنمة وانما حث عليه السلام على التراص لان المسلمين يومئذ كانوا راجلين غالباً ولم يجدوا راحة ونحوها الا قليلاً قال سعيد ابن جبير رضي الله عنه هذا تعليم من الله للمؤمنين كيف يكونون عند قتال عدوهم ولذلك قالوا لا يجوز الخروج من الصف الا الحاجة تعرض للانسان او في رسالة يرسله الامام او منفعة تظهر في المقام المنتقل اليه كفرصة تنهز ولا خلاف فيها وفي الخروج عن الصف للمبارزة خلاف لا بأس بذلك ارباباً للعدو وطلباً للشهادة وتحريضاً على القتال وقيل لا يبرز احدي لذلك لان فيه رياء او خروجاً الى ما نهى الله عنه وانما تكون المبارزة اذا طلبها الكافر كما كانت في حروب النبي عليه السلام يوم بدر وفي غزوة خيبر قال في فتح الرحمن اما حكم الجهاد فهو فرض كفاية على المستطيع بالاتفاق اذا فعله البعض سقط عن الباقي وعند النفير العام وهو هجوم العدو يصير فرض عين بلا خلاف ففي الآية زجر عن التباطؤ وحث على التسارع ودلالة على فضيلة الجهاد وروى في الخبر انه لما كان يوم مؤتة بالضم موضع بمشارف الشام قتل فيه جعفر ابن أبي طالب وفيه كانت تعمل السيوف كما في القاموس وكان عبدالله بن رواحة رضي الله عنه احد الامراء الذين امرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ناداهم يا اهل المجلس هذا الذي وعدكم ربكم فقاتل حتى قتل وكان عبدالله بن رواحة الانصاري شاعر رسول الله وكان يقص على اصحاب رسول الله في مسجده على حياته وجلس اليه رسول الله يوماً وقال امرت أن أجلس اليكم و امر ابن رواحة أن يمضي في كلامه كافي كشف الاسرار ثم ان الجهاد اما مع الاعداء الظاهرة كالكفار والمنافقين واما مع الاعداء الباطنة كالنفس والشیطان وقال عليه السلام المجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله والمهاجر من هاجر الخطايا والذنوب واعظم المجاهدة في الطاعة الصلاة لان فيها سر القناء وتشيق على النفس ﴿ واذا قال موسى لقومه ﴾ كلام مستأنف مقرر لما قبله من شناعة ترك القتال واذا منصوب على المفعولية بمضمحل خوطب به النبي

عليه السلام بطريق التلوين أى اذ كر لهؤلاء المؤمنين المتقاعدين عن القتال وقت قول موسى لبنى اسر آتيل حين نذبهم الى قتال الجبارة بقوله يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التى كتب الله لكم ولا ترتدوا على ادباركم فتقبلوا خاسرين فلم يمتثلوا بأمره وعصوه أشد غصيان حيث قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين واما لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا داخلون الى قوله فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون واصروا على ذلك وآذوه عليه السلام كل الاذية كذا فى الارشاد . يقول الفقير لاشك ان قتل الاعداء من باب التسييح لانهم الذين قالوا اتخذ الله ولدا و عبدوا معه الاصنام فكان فى مقاتلتهم توسيع ساحة التنزيه ولذا بدأ الله تعالى فى عنوان السورة بالتسييح وأشار بلفظ الحكيم الى ان القتال من باب الحكمة وانه من باب دفع القضاء بالقضاء على ما يعرفه اهل الله و بلفظ العزيز الى غلبة المؤمنين المقاتلين ثم انهم كرهوا ذلك كما أنهم لم يشقوا بوعده الله بالغلبة ووقعوا من حيث لم يحتسبوا فى ورطة نسبة العجز الى الله سبحانه ولذا تقاعدوا عن القتال . وبهذا التقاعد حصلت الاذية له عليه السلام لان مخالفة اولى الامر اذية لهم فأشار الحق تعالى بقصة موسى الى ان الرسول حق وان الخروج عن طاعته فسق وان الفاسق مفضوب الله تعالى لان الهداية من باب الرحمة وعدمها من باب السخط والعياذ بالله تعالى من سخطه وغضبه وأليم عذابه وعقابه ﴿ يا قوم ﴾ أى كروه من . فأصله يا قومى ولذا تكسر الميم ولولا تقدير الياء لقليل يا قوم بالضم لانه حينئذ يكون مفردا معرفة فيبنى على الضم وهو نداء بالرفق والشفقة كما هو شأن الانبياء ومن يايهم ﴿ لم تؤذوا ﴾ جرامى رنجائيد مرا . أى بالمخالفة والعصيان فيما امرتكم به والاذى ما يصل الى الانسان من ضرر إما فى نفسه او فى جسمه او قيسانه بسيويا كان واخرويا قال فى القاموس آذى فعل الأذى وصاحبه اذى و اذاه و اذية ولا تقل ايداه انتهى فلفظ الايداء فى افواه المومنين من الاغلاط وربما تراه فى عبارات بعض المصنفين ﴿ وقد تعلمون انى رسول الله اليكم ﴾ جملة حالية مؤكدة لانكار الاذية ونفى سببها وقد لتحقيق العلم لا للتوقع ولا للتقريب ولا للتقيل فانهم قالوا ان قد اذا دخلت على الحال تكون لتحقيق و اذا دخلت على الاستقبال تكون للتقيل و صيغة المضارع للدلالة على استمرار العلم أى والحال انكم تعلمون علما قاطعا مستمرا بمشاهدة ما ظهر بيدي من المعجزات انى مرسل من الله اليكم لا ارشدكم الى خير الدنيا والآخرة ومن قضية عامكم بذلك أن تسالغوا فى تعظيمى وتسارعوا الى طاعتي فان تعظيمى تعظيم لله واطاعى اطاعة له وفيه تسليية للنبي عليه السلام بأن الاذية قد كانت من الامم السالفة ايضا لا منيائهم والبلاء اذا عم خفف وفى الحديث (رحمة الله على اخي موسى لقد اودى باكثر من هذا فصبر) . وذلك انه عليه السلام لما قسم غنائم الطائف قال بعض المنافقين هذه القسمة باعدل فيها وما أريد بها وجهه الله فقير وجهه الشريف وقال ذلك ﴿ فلما زاعوا ﴾ الزبغ الميل عن الاستقامة والترايع التمايل أى اصروا على الزبغ عن الحق الذى جاء به

موسى واستمروا عليه ﴿ازاغ الله قلوبهم﴾ اى صرفها عن قبول الحق والميل الى الصواب  
لصرفه اختيارهم نحو النى والضلال و قال الراغب فى المفردات اى لما فارقوا الاستقامة  
عاملهم بذلك وقال جعفر لما تركوا او امر الخدمة نزع الله من قلوبهم نور الايمان وجعل  
للسيطان اليهم طريقا فأزاعهم عن طريق الحق وادخلهم فى مسالك الباطل وقال الواسطى  
لما زاعوا عن القرية فى العلم ازاغ الله قلوبهم فى الخلقة و قال بعضهم لما زاعوا عن العبادة  
ازاغ الله قلوبهم عن الارادة يقول الفقير لما زاعوا عن رسالة موسى ونبوته أزاع الله قلوبهم  
عن ولايته و جمعته فهم رأوا موسى على انه موسى لا على انه رسول نبى فخرموا من  
رؤية الحق تعالى ﴿والله لا يهدى القوم الفاسقين﴾ اعتراض تذيلى مقرر لمضمون ما قبله  
من الازاعة ومودن بعلية اى لا يهدى القوم الخارجين عن الطاعة و منهاج الحق المصرين  
على القواية هداية موصلة الى البقية لاهداية موصلة الى ما يوصل اليها فانها شاملة للشكل  
والمراد جنس الفاسقين وهم داخلون فى حكمهم دخولا اوليا ووصفهم بالفسق نظرا الى  
قوله تعالى فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين وقوله تعالى فلا تأس على القوم الفاسقين قال  
الامام هذه الآية تدل على عظم اذى الرسول حتى انه يؤدى الى الكفر و زينغ القلوب  
عن الهدى انتهى . وبقية اذى العالمين الا مبرين بالمعروف والناهيين عن المنكر لان العلماء  
ورثة الانبياء فأذاهم فى حكم اذاهم فكما ان الانبياء والاولياء داعون الى الله تعالى على  
بصيرة فكذلك رسل القلوب فانهم يدعون القوى البشرية والطبيعية من الصفات البشرية  
السفلية الى الاخلاق الروحانية العلوية ومن ظلمة الخلقة الى نور الحق فتن مال عن الحق  
وقبول الدعوة لعدم الاستعداد الذى ضل بالتوجه الى الدنيا والاقبال عليها فأتى بمجد الهداية  
الى حضرة الحق سبحانه ﴿ و اذ قال عيسى ابن مريم ﴾ اما معطوف على اذ الاولى  
معمول عاملها واما معمول لمضمر معطوف على عاملها وابن هنا وفى عز بن ابن الله بآيات  
الالف خطأ لندرة وقوعه بين رب وعبد وذكر واثنى ﴿ يا بنى اسرائيل ﴾ اى فرزندان  
يعقوب . ناداهم بذلك اسمالة لقلوبهم الى تصديقه فى قوله ﴿ انا رسول الله اليكم مصدقا  
لما بين يدي من التوراة ﴾ فان تصديقه عليه السلام اياها من اقوى الدواعى الى تصديقهم  
اياها اى ارسلت اليكم لتبليغ احكامه التى لا بد منها فى صلاح اموركم الدينية . والدينيوية  
در حالتى كه باور دارنده ام من آنجيز را كه پيش منست از كتاب تورات يعنى قبل از من  
نازل شده ومن تصديق کرده ام كه آن از نزد خداست . وقال ابواليث يعنى اقرأ عليكم  
الانجيل موافقا للتوراة فى التوحيد و بعض الثرائع قال القاضى فى تفسيره ولعله لم يقل  
يا قوم كما قال موسى لانه لا نسب له فيهم اذ النسب الى الآباء والا فريم من بنى اسرائيل  
لان اسرائيل لقب يعقوب ومريم من نسله ثم ان هذا دل على ان تصديق المتقدم من  
الانبياء والكتب من شعائر اهل الصدق فقيه مدح لامة محمد عليه السلام حيث صدقوا الكل  
﴿ومبشرا﴾ التبشير مزده داند ﴿رسول يأتى من بعدى﴾ معطوف على مصدق داع  
الى تصديقه عليه السلام من حيث ان البشارة به واقعة فى التوراة والعامل فيهما ما فى الرسول

من معنى الارسل لا الجار فانه صلة للرسول والصلاة بمنزل عن تضمن معنى الفعل وعليه  
يدور العمل اى ارسلت اليكم حال كونى مصداق لما تقدم من التوراة ومبشرا بمن يأتى من  
بعدي من رسول وكان بين مولده وبين الهجرة ستائة وثلاثون سنة وقال بعضهم بشرهم به  
ليؤمنوا به عند مجيئه اوليكون معجزة لعيسى عند ظهوره والتبشير به تبشير بالقرءان ايضا  
وتصديق له كالتوراة **اسمه احمد** اى محمد صلى الله عليه وسلم يريد أن دينى التصديق  
بكتب الله وانبيائه جميعا ممن تقدم وتأخر فذكر اول الكتب المشهورة الذى يحكم به النبيون  
والنبي الذى هو خاتم النبيين وعن اصحاب رسول الله انهم قالوا اخبرنا يا رسول الله عن نفسك  
قال انا دعوة ابراهيم وبشرى عيسى ورأت امى رؤيا حين حملتى انه خرج منها نور اضاء لها  
قصور بصرى فى ارض الشام وبصرى كجلى بلد بالشام وكذا بشر كل نبي قومه بنينا محمد  
عليه السلام والله تعالى افرد عيسى عليه السلام بالذكر فى هذا الموضع لانه آخر نبي قبل  
نينا فبين ان البشارة به عمت جميع الانبياء واحدا بعد واحد حتى انتهت الى عيسى كما فى  
كشف الاسرار وقال بعضهم كان بين رفع المسيح ومولد النبي عليه السلام خمسمائة وخمس  
واربعون سنة تقريبا وعاش المسيح الى ان رفع ثلاثا وثلاثين سنة وبين رفعه والهجرة الشريفة  
خمسمائة وثمان وتسعون سنة ونزل عليه جبريل عشر مرات وامته النصارى على اختلافهم  
ونزل على نينا عليه السلام اربعة وعشرين مرة وامته امة مرحومة جامعة لجميع الملوك  
الفاضلة قيل قال الحواريون لعيسى يا روح الله هل بعدنا من امة قال نعم امة محمد حكماء علماء  
ابرار اتقياء كانوا من الفقه انبياء يرضون من الله باليسير ويرضى الله منهم باليسير  
من العمل واحمد اسم نينا صلى الله عليه وسلم قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر  
فى كتاب تلقيح الازهوان سعى من حيث تكرر حمده ومحمدا ومن حيث كونه حامل لواء  
الحمد احمد انتهى قال الراغب احمد اشارة للنبي عليه السلام باسمه تنبها على انه كما وجد اسمه  
احمد يوجد جسمه وهو محمود فى اخلاقه وافعاله واقواله وخص لفظ احمد فيما بشر به عيسى  
تنبها انه احمد منه ومن الذين قبله انتهى ويوافق ما فى كشف الاسرار من ان الالف فيه للمبالغة فى الحمد  
وله وجهان احدهما انه مبالغة من الفاعل اى الانبياء كلهم حامدون لله تعالى وهو اكثر  
حمدا من غيره والثانى انه مبالغة من المفعول اى الانبياء كلهم محمودون لما فيهم من الخصال  
الحميدة وهو اكثر مناقب واجمع للفضائل والחסن التى يحمد بها انتهى

زسد هزار محمد که در جهان آید • بکی بمنزلت وفضل مصطفی نرسد

قال ابن الشيخ فى حواشيه يحتمل أن يكون احمد منقولاً من الفعل المضارع وأن يكون  
منقولاً من صفة وهى افضل التفضيل وهو الظاهر وكذا محمد فانه منقول من الصفة ايضا وهو  
فى معنى محمود ولكن فيه معنى المبالغة والتكرار فانه محمود فى الدنيا بما هدى اليه ونفع به من  
العلم والحكمة ومحمود فى الآخرة بالشفاعة وقال الامام السبلى فى كتاب التعريف والاعلام  
احمد اسم علم منقول من صفة لامن فعل وتلك الصفة افعال التى يراد بها التفضيل فعنى احمد  
احمد الحامدين لربه عز وجل وكذلك قال هو فى المعنى لانه يفتح عليه فى المقام المحمود بمحمد

لم تفتح على احد قبله فيحمد ربه بها وكذلك يعقد لواء الحمد واما محمد فتقول من صفة ايضا وهو في معنى محمود ولكن فيه معنى المبالغة والتكرار فحمد هو الذي حمد مرة بعد مرة كما ان المكرم من اكرم مرة بعد مرة وكذلك المدح ونحو ذلك فاسم محمد مطابق لمعناه والله تعالى ساء به قبل أن يسمى به نفسه فهذا علم من اعلام نبوته اذ كان اسمه صادقا عليه فهو محمود في الدنيا بما هدى اليه ونفع به من العلم والحكمة وهو محمود في الآخرة بالشفاعة فقد تكرر معنى الحمد كما يقتضى اللفظ ثم انه لم يكن محمدا حتى كان حمد ربه قنباء وشرفه ولذلك تقدم اسم احمد على الاسم الذي هو محمد فذكره عيسى عليه السلام فقل اسمه احمد ذكره موسى عليه السلام حين قال له ربه تلك امة احمد فقال اللهم اجعلني من امة احمد فأحمد ذكره قبل أن يذكره بمحمد لان حمده لربه كان قبل حمد الناس فلما وجد وبنت كان محمدا بالفعل وكذلك في الشفاعة بمحمد ربه بالمحمد التي يفتحها عليه فيكون احمد الناس لربه ثم يشفع فيحمد على شفاعته فانظر كيف كان ترتب هذا الاسم قبل الاسم الآخر في الذكر وفي الوجود وفي الدنيا وفي الآخرة تلج لك الحكمة الالهية في تخصيصه بهذين الاسمين وانظر كيف ازلت عليه سورة الحمد وخص بها دون سائر الانبياء وخص بلواء الحمد وخص بالمقام المحمود وانظر كيف شرع له سنة وقرء آنا أن يقول عند اختتام الافعال وانقضاء الامور الحمد لله رب العالمين قال الله تعالى وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين وقال ايضا و آخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين تنبها لنا على ان الحمد مشروع عند انقضاء الامور وسن عليه السلام الحمد بعد الاكل والشرب وقال عند انقضاء السفر آتون ناسون لربنا حامدون ثم انظر لكونه عليه السلام خاتم الانبياء ومؤذنا بانقضاء الرسالة وانقطاع الوحي ونذيرا بقرب الساعة وتمام الدنيا مع ان الحمد كما قدمنا مقرون بانقضاء الامور مشروع عندها تجدد معاني اسمه جميعا وما خص به من الحمد والمحمد مشا كلا لمعناه مطابقا لصفته وفي ذكره برهان عظيم وعلم واضح على نبوته وتخصيص الله له بكرامته وانه قدم له هذه المقامات قبل وجوده تكملة له وتصديقا لامره عليه السلام انتهى كلام السبيلي . يقول الفقير الذي يلوح بالبال ان تقدم الاسم احمد على الاسم محمد من حيث انه عليه السلام كان اذ ذلك في عالم الارواح متميزا عن الاحد بيمين الامكان فدل قلة حروف اسمه على تجرده التام الذي يقتضيه موطن عالم الارواح ثم انه لما تشرف بالظهور في عالم العين الخارج وخلق الله عليه من الحكمة خلعة اخرى زائدة على الخلع التي قبلها ضوعف حروف اسمه الشريف فقل محمد على ما يقتضيه موطن العين ونشأة الوجود الخارجى ولا نهاية للاسرار والحمد لله تعالى قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في كتاب مواقع النجوم ما انتظم من الوجود شئ بشئ ولا انضاف منه شئ الى شئ الا لمناسبة بينهما ظاهرة او باطنة فالمناسبة موجودة في كل الاشياء حتى بين الاسم والمسمى ولقد أشار أبو يزيد السبيلي وان كان اجنبيا عن اهل هذه الطريقة الى هذا المقام في كتاب المعارف والاعلام له في اسم النبي عليه السلام محمد واحمد وتكلم

على المناسبة التي بين افعال النبي عليه السلام و اخلاقه و بين معاني اسمه محمد و احمد انتهى كلام الشيخ أشار رضى الله عنه الى ما قدمناه من كلام السهيلي و قال بعض العارفين سمي عليه السلام بأحمد ليكون حمده اتم و اشتمل من حمد سائر الانبياء و الرسل اذ بحامدهم لله انما هي بمقتضى توحيد الصفات و الافعال و حمده عليه السلام انما هو بحسب توحيد الذات المستوعب لتوحيد الصفات و الافعال انتهى . قال في فتح الرحمن لم يسم بأحمد أحد غيره ولا دعى به مدعو قبله و كذلك محمد ايضا لم يسم به أحد من العرب ولا غيرهم الى أن شاع قبيل وجود عليه السلام و ميلاده اي من الكهان و الاحبار ان ينسبوا اسمه محمد فسمى قوم قليل من العرب ابناءهم بذلك رجاء أن يكون احدهم هو وهم محمد بن احيحة بن الجلاح الاوسى و محمد بن مسلمة الانصارى محمد بن البراء البكرى و محمد بن سفيان بن مجاشع و محمد بن حمدان الجمعي و محمد بن خزاعة السلمى فهم حنة لاسابيع لهم ثم حمى الله كل من تسمى به ان يدعى النبوة او يدعيها احد له او يظهر عليه سبب يشكك احدا في امره حتى تحققت السمات له عليه السلام ولم ينزع فيها انتهى . و اختلف في عدد اسماء النبي عليه السلام ف قيل له عليه السلام ألف اسم كما ان الله تعالى ألف اسم وذلك فانه عليه السلام مظهر تام له تعالى فكما ان اسماء تعالى اسماء له عليه السلام من جهة الجمع فله عليه السلام اسماء آخر من جهة الفرق على ما تقتضيه الحكمة في هذا الموطن فمن اسمائه محمد اي كثير الحمد لان اهل السماء و الارض حمدوه في الدنيا و الآخرة و منها احمد اي اعظم حمدا من غيره لانه حمد الله تعالى بحمده لم يحمد بها غيره و منها المقي بشديد الفاء و كسره لانه أتى عقيب الانبياء و في قفاهم و في التكملة هو الذى قفى على اثر الانبياء اي اتبع آثارهم و منها نبي التوبة لانه كثير الاستغفار و الرجوع الى الله اولان التوبة في امته صارت اسهل الا ترى ان توبة عبدة العجل كانت بقتل النفس اولان توبة امته كانت ابلغ من غيرهم حتى يكون الثابت منهم كمن لا ذنب له لا يؤاخذ به في الدنيا و لا في الآخرة و غيرهم يؤاخذ في الدنيا لا في الآخرة و منها نبي الرحمة لانه كان سبب الرحمة و هو الوجود لقوله تعالى لولاك لما خلقت الافلاك و في كتاب البرهان للكرمانى لولاك يا محمد لما خلقت الكائنات خاطب الله النبي عليه السلام بهذا القول انتهى قبل الاولى ان يحترز عن القول بأنه لولانبياء عليه السلام لان لما خلق الله آدم وان كان هذا شأنا يذكره الوفا على رؤوس المنابر يرون به تعظيم محمد عليه السلام لان النبي عليه السلام و ان كان عظيم المرتبة عند الله لكن لكل نبي من الانبياء مرتبة و منزلة و خاصة ليست لغيره فيكون كل نبي اصلا لنفسه كما في التاتار خانية . يقول الفقير كان عليه السلام نبي الرحمة لانه هو الامان الاعظم لما طاش و مادامت سنته باقية على وجه الزمان قال تعالى و ما كان الله ليعذبهم و أنت فيهم و ما كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال امير المؤمنين على رضى الله عنه كان في الارض امانان فرفع الله بها وبقى الآخر فاما الذى رفع فهو رسول الله عليه السلام و اما الذى بقى فالاستغفار و قرأ بعد هذه الآية و منها نبي الملمحة اي الحرب لانه بعث بالقتال فان قلت المبعوث بالقتال كيف يكون رحمة



قلت كان اسم الانبياء يهلكون في الدنيا اذالم يؤمنوا بهم بعد المعجزات وتبيننا عليه السلام بعث  
 بالسيف ليردعوا به عن الكفر ولا يستأصلوا و في كونه عليه السلام نبي الحرب رحمة  
 و منها الماحي و هو الذي يحا الله به الكفر اوسينات من اتبعه و منها الحاشر و هو الذي  
 يحشر الناس على قدمه اى على اثره و يجوز أن يراد بقدمه عهده و زمانه فيكون المعنى  
 ان الناس يحشرون في عهده اى في دعوته من غير أن تنسخ ولا تبدل و منها العاقب  
 و هو الذي ليس بعده نبي لا مشروطا ولا متابعا اى قد عقب الانبياء فانقطعت النبوة قال  
 عليه السلام يا على أنت منى بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدى اى بالنبوة العرفية  
 بخلاف النبوة التحقيقية التى هى الانباء عن الله فانها باقية الى يوم القيامة الا انه لا يجوز أن يطلق  
 على أهلها النبي لايهامه النبوة العرفية الحاصلة بمجيئ الوحي بواسطة جبرائيل عليه السلام  
 و منها الفاتح فان الله فتح به الاسلام و منها الكاف قيل معناه الذي اربط الى الناس كافة وليس  
 هذا بصحيح لان كافة لا يتصرف منه فعل فيكون منه اسم فاعل و انما معناه الذي كف  
 الناس عن المعاصي كذا في التكملة . يقول الفقير هذا اذا كان الكاف مشددا و اما اذا  
 كان مخففا فيجوز أن يشار به الى المعنى الاول كما قال تعالى يس اى يأسد البشر و منها  
 صاحب الساعة لانه بعث مع الساعة نذير للناس بين يدي عذاب شديد و منها الرؤف و الرحيم  
 والشاهد والمبشر والسراج المنير و طه و يس والمزمل والمدثر و عبدالله وقم اى الجامع  
 للخير و منها ن . اشارة الى اسم النور والناصر و منها المتوكل والمختار والمحمود والمصطفى  
 واذا اشتقت اسماؤه من صفاته كثرت جدا و منها الخاتم بفتح التاء اى احسن  
 الانبياء خلقا و خلقا فكانه جمال الانبياء كالخاتم الذي يتجمل به اى لما اتقت به النبوة  
 و كملت كان كالخاتم الذي يختم به الكتاب عند الفراغ منه و اما الخاتم بكسر التاء فعناه انه  
 آخر الانبياء فهو اسم فاعل من ختم و منها راكب الجمل سماه شعيا النبي عليه السلام فان  
 قلت لم خص بركب الجمل وقد كان يركب غيره كالفرس والحمار قلت كان عليه السلام  
 من العرب لامن غيرهم كاقال احب العرب لثلاث لاني عربي والقرآن عربي ولسان  
 اهل الجنة عربي و الجمل مركب العرب مختص بهم لا ينسب الى غيرهم من الامم  
 ولا يضاف لسواهم و منها صاحب الهراوة سماه سطيح الكاهن والهراوة بالكسر العصا  
 فان قلت لم خص بالعصا وقد كان غيره من الانبياء يمسكها قلت العصا كثيرا ما تستعمل في  
 ضرب الابل وتخص بذلك كما قال به كثير في صفة البعير

\* ينوخ ثم يضرب بالهراوى \* فلا عرف لديه ولا نكير \*

فركوبه الجمل وكونه صاحب هراوة كناية عن كونه عربيا وقيل هى اشارة الى قوله في  
 الحديث في صفة الحوض اذود الناس عنه بعضاى و منها الحق سماه عيسى عليه السلام  
 فى الانجيل و سماه ايضا المنحنا بمعنى محمد ياخود آنكه خدای بفرستد اورا بعد از مسيح .  
 وفى التكملة هو بالسريانية و منها حياطى بالعبرانية وبر قليطس بالزونية بمعنى محمد وماذا  
 معنى طيب طيب وفار قليطا مقصورا بمعنى احمد و روى فار قليط بالباء وقيل معناه الذي

يفرق بين الحق والباطل وروى ان معناه بلغة النصارى ابن الحمد فكانه محمد واحمد (وروى)  
انه عليه السلام قال اسمى في التوراة اchied لاني اchied امتى عن النار واسمى في الزبور الماسي  
محا الله بن عبدة الاوثان واسمى في الانجيل اchied في القرء آن محمد لاني محمود في اهل السماء  
والارض فان قلت قال رسول الله عليه السلام لى خمسة اسماء فذكر محمدا واحمد والماسي  
والحاشر والعاقب وقد بلغت اكثر من ذلك قلت تخصيص الوارد لا ينافى ماسواه فقد خص  
الخمسة اما لعلم السامع بما سواها فكانه قال لى خمسة زائدة على ماتعلم او لفضل فيها كأنه  
قال لى خمسة اسماء فاضلة معظمة او لشهرتها كأنه قال لى خمسة اسماء مشهورة او لغير ذلك  
بما يحتمله اللفظ من المعانى وقيل لان الموجى اليه في ذلك الوقت كان هذه الاسماء وقيل  
كانت هذه الاسماء معروفة عند الامم السالفة ومكتوبة في الكتب المتقدمة وفيه ان اسماءه  
الموجودة في الكتب المتقدمة تزيد على الخمسة كافي التكملة لابن عسكر ﴿ فلما جاءهم ﴾  
اى الرسول المبشر به الذى اسمه احمد كما يدل عليه الآيات اللاحقة واما ارجاعه الى عيسى  
كما فعله بعض المفسرين فبعيد جدا وكون ضمير الجمع راجعا الى نبي اسرا ئيل لا ينافى ما ذكرنا  
لان نبينا عليه السلام مبعوث الى الناس كافة ﴿ بالبينات ﴾ اى بالمعجزات الظاهرة كالقرء آن  
ونحوه والباء للتعمدية ويجوز أن تكون للملابسة ﴿ قالوا هذا ﴾ مشيرين الى ما جاء به واوليه  
عليه السلام ﴿ سحر مبين ﴾ ظاهر سحره بلامرية وتسميته عليه السلام سحرا للمبالغة  
ويؤيده قراءة من قرأ هذا ساحر وفي الآية اشارة الى عيسى القلب واسرا ئيل الروح  
وبنيه النفس والهوى وسائر القوى الشريرة فانها متولدة من الروح والقلب منسلخة عن  
حكم ابيها فدعاها عيسى القلب من الظلمات الطبيعية الى الانوار الروحانية وبشرها بأحمد  
السر لكونه احمد من عيسى القلب لهوى مرتبته عليه فلما جاءها بصور التجليات الصفاتية  
والاسمائية قالت هذا امر وهمى متخيل لا وجود له ظاهر البطلان وهكذا براهين اهل الحق  
مع المنكرين ﴿ ومن اظلم ممن افترى على الله الكذب ﴾ وكيف استتمسكار تر از ان كس كه  
دروغ مى سازد بر الله . والفرق بين الكذب والافتراء هو ان الافتراء افتعال الكذب من قول  
نفسه والكذب قد يكون على وجه التقليد للغير فيه ﴿ وهو ﴾ اى والحال ان ذلك المقتضى  
﴿ يدعى ﴾ من لسان الرسول ﴿ الى الاسلام ﴾ الذى به سلامة الدارين اى اى الناس  
اشد ظلما بمن يدعى الاسلام الذى يوصله الى سعادة الدارين فيضع موضع الاجابة الافتراء  
على الله بقوله لكلامه الذى هو دعاء عباده الى الحق هذا سحر فاللام في الكذب للمهداي  
هو اظلم من كل ظالم وان لم يتعرض ظاهر الكلام لثنى المساوى ومن الافتراء على الله  
الكذب في دعوى النسب والكذب في الرؤيا والكذب في الاخبار عن رسول الله عليه  
السلام . واعلم ان الداعى في الحقيقة هو الله تعالى كما قال تعالى والله يدعو الى دار السلام  
بأمره الرسول عليه السلام كما قال ادع الى سبيل ربك وفي الحديث عن ربيعة الجرشى  
( قال اتى نبي الله عليه السلام فقيل له لئن عيناك ولتسمع اذنك وليعقل قلبك ) قال فنامت  
عيناي وسمعت اذناى وعقل قلبى قال فقيل لى سيد نبي دارا فصنع مأدبة وارسل داعيا

فمن أجاب الداعي دخل الدار وا كل من المأدبة ورضى عنه السيد ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المأدبة وسخط عليه السيد قال قاله السيد ومحمد الداعي والدار الاسلام والمأدبة الجنة ودخل في دعوة النبي دعوة ورثته لقوله أدعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني ولا بد أن يكون الداعي اميرا او مأمورا وفي المصاييح في كتاب العلم قال عوف بن مالك رضى الله عنه لا يقص الامير او مأمور او مختال رواء أبو داود وابن ماجه قوله او مختال هو المتكبر والمراد به هنا الواعظ الذي ليس بأمر ولا مأمور مأذون من جهة الامير ومن كانت هذه صفته فهو متكبر فضولى طالب للرياسة وقيل هذا الحديث في الخطبة خاصة كما في المفاتيح ﴿ والله لا يهدى القوم الظالمين ﴾ اى لا يرشدهم الى ما فيه فلاحهم لعدم توجههم اليه ﴿ يريدون ليطفئوا نور الله ﴾ الاطفاء الاخحاد وبالفارسية فرو كشتن آتش وجراغ . اى يريدون أن يطفئوا دينه او كتابه او حجته النيرة واللام مزيدة لما فيها من معنى الارادة تأ كيدا لها كازيدت لما فيها من معنى الاضافة تأ كيدا لها فى لأبالك او يريدون الافتراء ليطفئوا نور الله و قال الراغب في المفردات الفرق ان فى قوله تعالى يريدون أن يطفئوا نور الله يقصدون اخفاء نور الله وفى قوله تعالى ليطفئوا يقصدون امرا يتوصلون به الى اطفاء نور الله ﴿ بافواهم ﴾ بطفئهم فيه وبالفارسية بدنهائى خود يعنى بكفتار ناپسندیده وسختان بی ادبانه . مثلت حالهم بحال من ينفخ فى نور الشمس ليطفئه ﴿ والله تم نوره ﴾ اى مبلغه الى غايته بنشره فى الآفاق واعلامه جملة حالية من فاعل يريدون او يطفئوا ﴿ ولو كره الكافرون ﴾ اتمامه ارغاما لهم وزيادة فى مرض قلوبهم ولو بمعنى ان وجوابه محذوف اى وان كرهوا ذلك فالله يفعل لا محالة ( قال الكاشغرى ) و كراحت ايشارا ترى نيست در اطفای چراغ صدق و صواب همچون ارادت خفاش كه غير مؤثر است در نابودن آفتار .

شب پره خواهد كه نبود افتاب . تابيند دیده او مرزو بوم  
دست قدرت هر صبايحى شمع مهر . مى فروزد كورى خفاش شوم  
( وفى المتنوى )

شمع حق را بف كنى توای عجوز . هم توسوزى هم سرت اى كنده بوز  
كى شود دريا زبوز سك نجس . كى شود خورشيد از بف منظمس  
هر كه بر شمع خدا آرد بهو . شمع كى ميرد بسوزد بوز او  
چون تو خفاشان بسى بيند خواب . كين جهان ماند يتيم از آفتاب  
اى بريده آن لب و حلق و دهان . كه كند تف سوى مه يا آسمان  
تف برويش باز كردد بى شكى . تف سوى كردون نيابد مسلكى  
تا قيسامت تف بر و بار دزرب . همچون تبت بر روان بو لهب  
قال ابن الشيخ اتمام نوره لما كان من اجل النعم كان استكراه الكفار اياه اى كافر كان

من اصناف الكفرة غاية في كفران النعمة فلذلك اسند كراهة اتمامه الى الكافرين فان لفظ الكافر اتى بهذا المقام واما قوله ولو كره المشركون فانه قدورد في مقابلة اظهار دين الحق الذي معظم اركانه التوحيد وابطال الشرك وكفار مكة كارهون له من اجل انكارهم للتوحيد واصرارهم على الشرك فالمناسب لهذا المقام التعرض لشركهم لكونه العلة في كراهتهم الدين الحق قال بعضهم جحدوا ما ظهر لهم من صحة نبوة النبي عليه السلام وانكروه بالسنتهم واعرضوا عنه بنفوسهم فقيض الله لقبوله انفسا اوجدوها على حكم السعادة وقلوبا زينها بانوار المعرفة واسرارها بنورها بالتصديق فبدلوا له المهج والاموال كالصديق والفاروق واجلة الصحابة رضى الله عنهم يقول الفقير هكذا احوال ورثة النبي عليه السلام في كل زمان فان الله تعالى تجلى لهم بنور الازل والقدم فكبره المنكرون و ارادوا أن يطفئوه لكن الله اتم نوره وجعل لاهل تجليه اصحابا واخوانا يذوبون عنهم ويتفدون امورهم الى ان يأتهم امر الله تعالى ويقيموا محجهم وفي الآية اشارة الى ان النفس لا بد وأن تسمى في ابطال نور القلب واطفائه لان النفس والهوى من المظاهر القهرية الجلالية المنسوبة الى اليد اليسرى والروح والقلب من المظاهر الجمالية اللطيفة المنسوبة الى اليد اليمنى كما جاء في الحديث ( الرباني ) ان الله مسح يده اليمنى على ظهر آدم الايمن فاستخرج منه ذراري كالفضة البيضاء وقال هؤلاء للجنة ومسح يده اليسرى على ظهر آدم الايسر فاستخرج منه كالحمأة السوداء وقال هؤلاء للنار فلا بد للنفس من السعى في اطفاء نور القلب وللقلب ايضا من السعى في اطفاء نار النفس ولو كره الكافرون الساترون القلب بالنفس الزارعون بذر النفس في ارض القلب ﴿ هو الذي ارسل رسوله ﴾ محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ بالهدى ﴾ بالقرءان او بالمعجزة فالهدى بمعنى ما به الاهتداء الى الصراط المستقيم ﴿ ودين الحق ﴾ والملة الحنيفة التي اختارها لرسوله ولامته وهو من اضافة الموصوف الى صفته مثل عذاب الحريق ﴿ ليظهره على الدين كله ﴾ ليجعله ظاهرا اى عاليا وغالبا على جميع الاديان المخالفة له ﴿ ولو كره المشركون ﴾ ذلك الاظهار ولقد انجز الله وعده حيث جعله بحيث لم يبق دين من الاديان الا وهو مغلوب مقهور بدين الاسلام فليس المراد انه لا يبق دين آخر من الاديان بل الملوك والغلبة والاديان خمسة اليهودية والنصرانية والمجوسية والشرك والاسلام كما في عين المعاني للسجاوندى وقال السهلى في كتاب الامالى في بيان فائدة كون ابواب النار سبعة وجدنا الاديان كما ذكر في التفسير سبعة واحد للرحمن وستة للشيطان فالتي للشيطان اليهودية والنصرانية والصابئية وعبادة الاوثان والمجوسية وائم لاشرع لهم ولا يقولون بنبوة وهم الدهرية فكأنهم كلهم على دين واحد أعنى الدهرية وكل من لا يصدق برسول فهو لاهل البذر والاضلال والصنف السابع هو من اهل التوحيد كالخوارج الذين هم كلاب النار وجميع اهل البدع المضلة والجبايرة الظلمة والمصريون على الكبار من غير توبة ولا استغفار فان فيهم من ينفذ فيه الوعيد ومنهم من يعفو الله عنه فهو لاهل كلهم صنف واحد غير انه لا يحتم عليهم بالخلود فيها فهو لاهل سبعة اصناف ستة مخلدون في النار وصنف

واحد غير مخلدوهم منتزعون يوم القيامة من اهل دين الرحمن ثم يخرجون بالشفاعة فقد وافق عدد الابواب عدد هذه الاصناف وتبينت الحكمة في ذكرها في القرءان لما فيها من التخويف والارهاب فنسأل الله العفو والعافية والمعافة وفي بعض التفاسير الاشارة هو اثبات الشريك لله تعالى في الالهية سواء كانت بمعنى وجوب الوجود او استحقاق العبادة لكن اكثر المشركين لم يقولوا بالاول لقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله فقد يطلق ويراد به مطلق الكفر بناء على ان الكفر لا يخلو عن شرك ما يدل عليه قوله تعالى ان الله لا ينفرد أن يشرك به ويفر مادون ذلك فان من المعلوم في الدين انه تعالى لا ينفرد كفر غير المشركين المشهورين من اليهود والنصارى فيكون المراد لا ينفرد أن يكفر به وقد يطلق ويراد به عبدة الاصنام وغيرها فان أريد الاول في قوله ولو كره المشركون يكون إرادته ثانيا لوصفهم بوصف قبيح آخر وان أريد الثاني فلعل إيراد الكافرين اولا لما ان اتمام الله نوره يكون بنسخ غير الاسلام والكافرون كلهم يكرهون ذلك وإيراد المشركين ثانيا لما ان اظهار دين الحق يكون باعلاء كلمة الله واشاعة التوحيد المنبئ عن بطلان الآلهة الباطلة وأشد الكارهين لذلك المشركون والله اعلم بكلامه وفي التأويلات التجمية هو الذي ارسل رسول القلب الى امة العالم الاصغر الذي هو المملكة الانفسية الاجالية المضاهية للعالم الاكبر وهو المملكة الآفاقية التفصيلية بنور الهداية الازلية ودين الحق الغالب على جميع الأديان وهو الملة الخفيفة السهلة السمحاء ولو كره المشركون الذين اشركوا مع الحق غيره وما عرفوا ان الغير والغيرية من الموهومات التي اوجدتها قوة الوهم والا ليس في الوجود الا الله وصفاته انتهى (قال الكمال الحنجدي)

له في كل موجود علامات و آثار • دو عالم رز ممشوقست كويك طاشق صادق

( وقال المولى الجامى )

كرتوبى جمله درفضای وجود • هم خود انصاف ده بكو حق كو  
درهمه اوست پیش چشم شهود • چیست بندارى هستی من ونو

يقول الفقير هذه الكلمات المنبئة عن وحدة الوجود قد اتفق عليها اهل الشهود قاطبة فالطعن لواحد منهم بأن وجودى طعن لجمعهم وليس الطعن الا من الحجاب الكشيف والجهل العظيم والا فالامر اظهر على البصير ﴿ يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم ﴾ آية دلالت كتم شمارا ﴿ على تجارة ﴾ سيأتى بيان معناها ﴿ تنجيكم ﴾ ان تكون سبيلا لانجاء الله اياكم وتخليصه وافادت الصفة المقيدة ان من التجارة ما يكون على عكسها كما أشار اليها قوله تعالى يرجون تجارة لن تبور فان بوار التجارة وكسادها يكون لصاحبها عذابا ألما لجمع المال وحفظه ومنع حقوقه فانه وبال في الآخرة فهي تجارة خاسرة وكذا الاعمال التي لم تكن على وجه الشرع والسنة أو أريد بها غير الله ﴿ من عذاب اليم ﴾ أى مؤلم جسمانى وهو ظاهري وروحاني وهو التحسر والتضجر كأنهم قالوا كيف نعمل او ما ذانصنع فقيل

﴿تؤمنون بالله ورسوله﴾ مراد آنست که ثابت باشید بر ایمان که دارید ﴿وتجاهدون﴾  
 فی سبیل الله بأموالکم ﴿بما لهاى خود که زاد و سلاح مجاهدان خرید﴾ و انفسکم ﴿و  
 بنفسهای خود که متعرض قتل و حرب شوید﴾ . قدم الاموال لتقدمها فی الجهاد اولالترقی  
 من الاذنی الی الاعلی و قال بعضهم قدم ذکر المال لان الانسان ربما یضن بنفسه ولانه  
 اذا کان له مال فانه یؤخذ به النفس لتغزو وهذا خبر فی معنى الامر حیث به للایذان  
 بوجوب الامتثال فکانه وقع فأخبر بوقوعه کما تقول غفر الله لهم ویغفر الله لهم جعلت المغفرة  
 لقوة الرجاء کما انها كانت ووجدت وقرن علیه نحو سلمکم الله و عافاکم الله و اعاذکم الله فی الحديث  
 جاهدوا المشرکین بأموالکم و انفسکم و السنتکم و معنى الجهاد باللسنة اسماعهم ما یکرهونه  
 و یشق علیهم سماعه من هجو و کلام غلیظ و نحو ذلك و آخر الجهاد باللسنة لانه اضعف  
 الجهاد و أدناه و یجوز أن یقال ان اللسان احد و أشد تأثیرا من السیف و السنان قال علی  
 رضی الله عنه . جراحات السنان لها الثام . و لا یلتام ما جرح اللسان فیکون من باب الترقی  
 من الاذنی الی الاعلی و کان حسان رضی الله عنه یجلس علی المنبر فیهجو قریشا باذن  
 رسول الله علیه السلام ثم ان التجارة التصرف فی رأس المال طلبا للربح و التاجر الذی بیع  
 و یشتري و لیس فی کلام العرب تاء بعدها جیم غیر هذه اللفظة و اما تجارة فاصلها وجاه  
 و تجوب و هی قبيلة من حمیر فالتاء للمضاربة قال ابن الشیخ جعل ذلك تجارة تشبها له  
 فی الاشتغال علی معنى المبادلة و المعاوضة طمعا لئلا الفضل و الزیادة فان التجارة هی معاوضة  
 المال بالمال لطمع الربح و الايمان و الجهاد شباها من حیث ان فیهما بذل النفس و المال  
 طمعا لئلا رضی الله تعالی و النجاة من عذابه ( قال الحافظ )

فدای دوست نکر دیم عمر و مال دریغ . که کار عشق زما این قدر نمی آید  
 ﴿ذالکم﴾ ای ماذکر من الايمان و الجهاد بقسمیه ﴿خیر لکم﴾ علی الاطلاق او من  
 اموالکم و انفسکم ﴿ان کنتم تعلمون﴾ ای ان کنتم من اهل العلم فان الجهالة لا یعتد  
 بافعالهم او ان کنتم تعلمون انه خیر لکم حینئذ لانکم اذا علمتم ذلك و اعتقدتموه احببتم  
 الايمان و الجهاد فوق ما تحبون انفسکم و أموالکم فتخلصون و تفلحون فعلى العاقل تبدیل  
 الفانی بالباقی فانه خیر له و خفاء رجل بنافذة مخطومة و قال هذه فی سبیل الله فقال علیه السلام  
 لك بها يوم القيامة سبعمائة ناقة کلها مخطومة . بزركی فرموده که اصل مرا بجه درین  
 تجارت اینست که غیر حق را بدهی و حق را بستانی و در تفحات از ابی عبدالله البسری  
 قدس سره نقل میکنند که بسروى آمد و گفت سبوی روغن داشتم که سرمایه من بود  
 از خانه بیرون می آوردم بیفتاد و بیش گسست و سرمایه من ضایع شد گفت ای فرزند سرمایه  
 خود آن ساز که سرمایه پدرتست و الله که پدر ترا هیچ نیست در دنیا و آخرت غیر الله  
 شیخ الاسلام عبدالله الانصاری قدس سره فرمود که سود تمام آن بود که پدرش هم نبودی  
 اشارت بمرتبة فناست در باختن سود و سرمایه در بازار شوق لقا

تا چند بی بازار خودی پست شوی      بشتاب که از جام فنامست شوی

ازمایه سود دوجهان دست بشوی • سود توهمان به که تهی دست شوی  
ودخل فی الآیه جهاد اهل البدعة وهم ثنتان وسبعون فرقة ضالة آن کافر خرابی حصن  
اسلام خواهد این مبتدع ویرانی حصار سنت جوید آن شیطان در تشویش ولایت دل  
کوشد این هوای نفس زیر و زوری دین تو خواهد حق تعالی ترا بر هر یکی ازین دشمنان  
سلاحی داده تا او را بدان قهر کنی قتال با کافران بشمشیر سیاست است وبا مبتدعان بتیغ  
زبان و حجت وبا شیطان ب مداومت ذکر حق و تحقیق کلمه وبا هوای نفس بتیر مجاهده  
وسنان ریاضت اینست بهین اعمال بنده و کزیده طاعات رونده چنانچه رب العزة گفت  
ذلکم خیر لکم ان کنتم تعلمون وقال بعض الکبار یا ایها الذین آمنوا بالایمان التقليدی  
هل أدلکم علی تجارة نخیکم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله ای تحقیقا و یقینا استدلالا  
وبعد صحة الاستدلال تجاهدون فی سبیل الله بأموالکم و انفسکم لان بذل المال والنفس  
فی سبیل الله لا یكون الا بعد الیقین • واعلم ان التوحید اما لسانی واما عیانی اما التوحید  
اللسانی المقترن بالاعتقاد الصحیح فأهله قسمان قسم بقوا فی التقليد الصرف ولم یصلوا الی  
حد التحقیق فهم عوام المؤمنین وقسم تشبثوا بذیل الحجج والبراهین الثقلیة والعقلیة  
فهؤلاء وان خرجوا عن حد التقليد الصرف لكنهم لم یصلوا الی نور الكشف والعیان  
كما وصل اهل الشهود والمرفان واما التوحید العیانی فعلى مراتب المرتبة الاولى توحید  
الافعال والثانیة توحید الصفات والثالثة توحید الذات فمن تجلی له الافعال توکل واعتصم  
ومن تجلی له الصفات رضی وسلم ومن وصل الی تجلی الذات ففی فی الذات بالمحو والعدم  
﴿ یغفر لکم ذنوبکم ﴾ فی الدنیا وهو جواب الامر المدلول علیه بلفظ الخبر ویمحوز أن  
یکون جوابا لشرط او لاستفهام دل علیه الکلام تقدیره أن تؤمنوا وتجاهدوا او هل  
تقبلون وتفعلون مادلتکم علیه یغفر لکم وجعله جوابا لهل أدلکم بعید لان مجرد الدلالة  
لا یوجب المغفرة ﴿ ویدخلکم ﴾ فی الآخرة ﴿ جنات ﴾ ای کل واحد منکم حنة ولا بعد  
من لطفه تعالی أن یدخله جنات بأن یجعلها خاصة له داخله تحت تصرفه والجنة فی اللغة البستان  
الذی فیه اشجار متکاثفة مظلة تستر ما تحتها ﴿ تجری من تحتها ﴾ ای من تحت اشجارها بمعنى  
تحت اغصان اشجارها فی اصولها علی عروقها او من تحت قصورها وغرفها ﴿ الانهار ﴾  
من اللبن والعسل والخمر والماء الصافی ﴿ ومساکن طیبة ﴾ ای ویدخلکم مساکن طیبة  
ومنازل زهته کائنة ﴿ فی جنات عدن ﴾ ای اقامة وخلود بحيث لا ینخرج منها من دخلها  
بعارض من العوارض وهذا الظرف صفة مختصة بمساکن وهی جمیع مسکن بمعنى المقام  
والسکون ثبوت الشئ بعد تحركه ویستعمل فی الاستیطان یقال سکن فلان فی مکان کذا  
استوطنه واسم المکان مسکن فمن الاول یقال سکنت ومن الثانی یقال سکنته قال الراغب اصل  
الطیب ما یستلذ الحواس وقوله ومساکن طیبة فی جنات عدن ای طاهرة زکیة مستلذة  
وقال بعضهم طیبها سعتها ودوام امرها وسئل رسول الله علیه وسلم عن هذه المساکن الطیبة  
فقال قصر من لؤلؤ فی الجنة فی ذلك القصر سبعون دارا من یاقوتة حمراء فی کل دار سبعون

بيتا من زمردة خضراء في كل بيت سبعون وصيفا ووصيفة قال فيعطى الله المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله قال في الكبير أراد بالجنات البساتين التي يتناولها الناظر لأنه تعالى قال بعده ومساكن طيبة في جنات عدن والمعطوف يجب أن يكون معيارا للمعطوف عليه فتكون مساكنهم في جنات عدن ومناظرهم الجنات التي هي البساتين ويكون فائدة وصفها بأنها عدن أنها تجري مجرى النهر التي يسكنها الانسان وأما الجنات الأخر فهي جارية مجرى البساتين التي قد يذهب الانسان اليها لاجل الثمرة وملاقة الاحب وفي بعض التفسير تسمية دار الثواب كلها بالجنات التي هي بمعنى البساتين لاشتمالها على جنات كثيرة متوترة على مراتب بحسب استحقاقات العالمين من الناقصين والكاملين ولذلك أتت بجنات مجمعة متكررا ثم اختلفوا في عدد الجنات المشتملة على جنات متعددة فلروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنها سبع جنة الفردوس وجنة عدن وجنة النعيم ودار الخلد وجنة المأوى ودار السلام وعلويون وفي كل واحدة منها مراتب ودرجات متفاوتة على تفاوت الاعمال والفعال (وروي) عنه أنها ثمان دار الجلال ودار القرار ودار السلام وجنة عدن وجنة المأوى وجنة الخلد وجنة الفردوس وجنة النعيم وقال أبو الليث الجاني اربع كما قال تعالى ولئن حاق مقام ربه جنتان ثم قال ومن دونهما جنتان فذلك جنان اربع احدها جنة الخلد والثانية جنة الفردوس والثالثة جنة المأوى والرابعة جنة عدن وابو ايمن ثمانية بالخبر وحازن الجنة قال له رضوان وقد ألبس الله الأفة والرحمة كما ان حازن النار ويأله ممالك قد ألبس الله الغضب والهية وعمل الأمام الغزالي رحمه الله الى كون الجنان اربعا ففعل الجنات في الآية باعتبار الاقراء لا باعتبار الاسماء وما يستفاد من قائلها بحسب ان الجمع السالم من جموع القلة ليس بمزاد فانها في الوجود الانساني اربع جنات فالغالب في الجنة الاولى النعم بمقتضى الطبيعة من الاكل والشرب والوقاع وفي الثانية التلذذ بمقتضى النفس كالتصرفات وفي الثالثة التلذذ بالاذواق الروحية كالمعارف الالهية وفي الرابعة التلذذ بالمشاهدات وذلك اعلى الالذات لانها من الخالق وغيرها من المخلوق ان قلت لم تذكر ابواب الجنة في القرءان وانما ثمانية كما ذكرت ابواب النار كما قال تعالى لها سبعة ابواب قلت ان الله سبحانه انما يذكر من اوصاف الجنة ما فيه تشويق اليها وترغيب فيها وتنبية على عظم نعمها وليس في كونها ثمانية أو أكثر من ذلك اوافل زيادة في معنى نعمها بل لو دخلوا من باب واحد ومن ألف باب لكان ذلك سواء في حكم المرور بالدخول ولذلك لم يذكر اسم حازن الجنة اذ لا ترغيب في ان يخرج عن اهل الجنة انهم عند فلان من الملائكة او في كرامة فلان وقد قال وسقاهم ربهم شرابا طهورا ولا شك ان من حدث عنه انه عند الملك يسقيه ابغى في الكرامة من ان يقال هو عند خادم من خدام الملك او في كرامة ولي من اوليائه بخلاف ذكر ابواب النار وذكر ممالك فان فيه زيادة ترهيب قال سهل قدس سره اطيب المساكن ما زال عنهم جميع الاحزان واقر أعينهم بمجاورته فهذا الجوار فوق سائر الجوار وقال بعضهم ومساكن طيبة رؤي الحق تعالى فان المساكن اما تطيب بملاقة الاحباب ورؤية العاشق جمال المعشوق



ووصول الحب الى محبة المحبوب وكذا مسكن القلوب انما تطيب بتجلى الحق ولقاء جماله  
جعلنا الله وايكم من اهل الوصول واللقاء والبقاء في ذلك في اي عاقل من المفضلة واه خالك  
الجنات المذكورة بما ذكر من الاوصاف الجميلة في الفوز العظيم الذي لا فوز ورواه قال  
بعض المفسرين الفوز يكون بمعنى النجاة من المخزوة وبمعنى الظفر بالجنة والاول يحصل  
بالمفضلة والثاني باصلاح الجنة والنعيم فيها وعظمه باعتبار انه نجاة لا ألم بعده وظفر لا نقصان  
فيه شلانا وزمانا ومكانا لانه في غاية الكمال على الدوام في مقام النعيم اعلم ان الآية الكريمة  
أفادت ان التجارة دنيوية واخرية فالدنيا موسم التجارة والعمر مدتها والاعضاء والقوى  
رأس المال والسيد هو المشتري من وجهه والبالغ من وجهه فمن صرف رأس ماله الى المنافع  
الدنيوية التي تقطع عنها الموت فجارة دنيوية كسندة قصيرة وان كان يحصل علم يوفي  
او كسب عمل صالح فضلا عن غيرهما فاما الاعمال بالنيات ولكل اخرى مانوى ومن صرفه  
الى المقاصد الاخرية التي لا تقطع عنها فتجارة راتجة رابحة خيرية بأن يقال فاستبشروا  
ببيعكم التي يبيعهم وذلك هو الفوز العظيم ولعل المراد من التجارة هنا بديل المال والنفس  
في سبيل الله وذكر الايمان لكونه اصالا في الاعمال ووسيلة في قبول الآمال وتوصيف التجارة  
بالانجاء لان النجاة يتوقف عليها الاستغناء فيكون قوله تعالى بفقر لكم بيان سبب الانجاء  
وقوله وبديخلكم بما يتعلق به بيان المنفعة الحاصلة من التجارة مع ان التجارة الدنيوية تكون  
سببا للانجاء من الفقر المقطع والتجارة الاخرية تكون سببا للنجاة من الفقر الغير المقطع  
قال عليه السلام لعمري انتم فيهما كثير من الناس المصحة والفراغ يعني ان نعمتي الصحة  
والفراغ كراش المال للمكلف فينبغي ان يامل الله بالايمان به ورسوله ويجاهد مع النفس اثلا يفتن  
ويريح في الدنيا والآخرة ويحسب معاملة الشيطان لئلا يضع رأس ماله مع الرجح (قال الحافظ)

كاذبي كثير وره خجالت ابراهيم الله وروى كذا اخت جان بجهان ذكر كشم

(وقال ايضا) كشم معرف اندوز كذا خورديزي كذا نصيب ذكر انست تصاب زروليم

(وقال ايضا) كشم معرف اندوز كذا خورديزي كذا نصيب ذكر انست تصاب زروليم

كشم معرف اندوز كذا خورديزي كذا نصيب ذكر انست تصاب زروليم

كشم معرف اندوز كذا خورديزي كذا نصيب ذكر انست تصاب زروليم

كشم معرف اندوز كذا خورديزي كذا نصيب ذكر انست تصاب زروليم

كشم معرف اندوز كذا خورديزي كذا نصيب ذكر انست تصاب زروليم

كشم معرف اندوز كذا خورديزي كذا نصيب ذكر انست تصاب زروليم

كشم معرف اندوز كذا خورديزي كذا نصيب ذكر انست تصاب زروليم

كشم معرف اندوز كذا خورديزي كذا نصيب ذكر انست تصاب زروليم

وغيرهم ﴿ وفتح قريب ﴾ اى عاجل عطف على نصر ( قال الكاشفي ) مراد فتح مكة  
است يفتح روم وفارس ابن عطا فرموده كه نصر توحيد است وفتح نظر بجمال ملك  
مجيد \* وقد بين انواع الفتوح في سورة الفتح فارجع . اشارت الآية الى ان الايمان  
الاستدلال الى يقين وبذل المال والنفس بمقتضاه في طريق الجهاد الاصغر وان كان تجارة  
راحة الا ان اصحابها لم يتخلصوا بعد من الاعراض والاعراض فللسالك الى طريق الجهاد  
الاكبر تجارة اخرى فوق تلك التجارة اربح من الاولى هي نصر من الله بالتأييد الملكوتي  
والكشف النوري وفتح قريب الوصول الى مقام القلب ومطالعة تجليات الصفات وحصول  
مقام الرضى وانما سماء تجارة لان صفاتهم الظلمانية تبدل هناك بصفات الله النورانية وانما  
قال تجونها لان المحبة الحقيقية لا تكون الا بعد الوصول الى مقام القلب ومن دخل مقام المحبة  
بالوصول الى هذا المقام فقد دخل في اول مقامات لحواص فالمتبر من المنازل منزل المحبة  
وامله عبيد خالص لا يتوقعون الاجرة بعملهم بخلاف من تنزل عن منزلة المحبة فانهم اجراء  
يعملون للاجرة قال بعض العارفين من عبدالله رجاء للثواب وخوفا من العقاب فمعبوده  
في الحقيقة هو الثواب والعقاب والحق واسطة فالعبادة لاجل تنعم النفس في الجنة والخلاص  
من النار معلول ولهذا قال المولى جلال الدين الرومي قدس سره

هشت جنت هفت دوزخ بیش من . هست پیدا همچو بت بیش شمن

( وقال بعضهم )

طاعت ازهر جزا شرك خفيست . يا خدا جوابش ويا عقي طلب  
واعلم ان من جاهد فانما يجاهد لنفسه لانه يتخلص من الحجاب فيصل الى الملك الوهاب  
﴿ وبشر المؤمنين ﴾ عطف على محذوف مثل قل يا ايها الذين آمنوا وبشرهم يا اكل  
الرسل بأنواع البشارة الدنيوية والاخرية فلهم من الله فضل واحسان في الدارين وكان  
في هذا دلالة على صدق النبي لانه اخبر عما يحصل ويقم في المستقبل من الايام على ما خبره  
وفي التأويلات النجمية يشير الى تواتر النجم وتواليها وفتح مكة القلب بعد النصر بخراب بلدة  
النفص وبشر المؤمنين المحبين الطالين بالنصر على النفس فتح مكة القلب انتهى وفيه اشارة  
الى ان بلدة النفس انما تحترق بعد التأييد الملكوتي وامداد جنود الروح بان تغلب القوى  
الروحانية على القوى النفسانية كما يغلب اهل الاسلام على اهل الحرب فيخلصون القلعة  
من ايدى الكفار ويزيلون آثار الكفر والشرك بجعل الكنائس مساجد وبيوت  
الاصنام معابد ومسكن الكفار مقار المؤمنين الخاضعين والله المعين على الفتح المطلق  
كل حين ﴿ يا ايها الذين آمنوا كونوا انصارا لله ﴾ اى انصار دينه جمع نصير كشریف  
واشراف ﴿ كما قال عيسى بن مريم للحواريين ﴾ سيأتي بيانهم ﴿ من ﴾ كيستند  
﴿ انصارى الى الله ﴾ قال بعض المفسرين من يحتمل ان يكون استفهاما حقيقة ليعلم  
وجود الانصار ويتسلى به ويحتمل العرض والحث على النصرة وفيه دلالة على ان غير الله  
تعالي لا يخلو عن الاحتياج والاستنصار وانه في وقته جائز حسن اذا كان لله في الله والمعنى

من جندى متوجها الى نصره الله كما يقتضيه قوله تعالى ﴿ قال الجواريون نحن انصار الله ﴾  
 فان قوله عيسى لا يطابق جواب الحواريين بحسب الظاهر فان ظاهر قول عيسى يدل  
 على انه يسأل من ينصرة فكيف يطابقه جواب الحواريين بانهم ينصرون الله و ايضا  
 لاوجه لبقاء قول عيسى على ظاهره لان النصره لا تمتدى الى حمل الانصار على الجند  
 لانهم ينصرون ملكهم ويعينونه في مراده ومراده عليه السلام نصره دين الله فسأل من  
 يتبعه و يعينه في ذلك المراد و يشاركه فيه فقوله متوجها حال من ياء المتكلم في جندى  
 و الى متعلق به لا بالنصره و الاضافة الاولى اضافة احد المتشاركين الى الآخر لما بينهما  
 من الاختصاص يعنى الملازمة المصححة للاضافة المجازية لظهور ان الاختصاص الذى تقتضيه الاضافة  
 حقيقة غير متحقق في اضافة انصارى و الاضافة الثانية اضافة الفاعل الى المفعول و التشبيه  
 باعتبار المعنى اى كونوا انصار الله كما كان الحواريون انصاره حين قال لهم عيسى من  
 انصارى الى الله او قل لهم كونوا كما قال عيسى للحواريين و الحواريون اصفياؤه و خلاصانه  
 من الحور و هو البياض الخالص و هم اول من آمن به و كانوا اثني عشر رجلا قال مقاتل  
 قال الله لعيسى اذا دخلت القرية فائت النهر الذى عليه القصارون فاسألهم النصره فانهم  
 عيسى و قال من انصارى الى الله فقالوا نحن ننصرك فصدقوه و نصروه ( و قال الكاشفى )  
 و فى الواقع نصرت كردند دين عيسى رابعد از رفع وى و خاقى را بخدا دعوت نمودند .  
 فالحواريون كانوا قصارين و قيل كانوا صيادين قال بعض العلماء انما سموا حواريين  
 لصفاء عقائدهم عن التردد و التلون اولانهم كانوا يطهرون نفوس الناس بافادتهم الدين  
 و العلم المشار اليه بقوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت و يطهركم  
 تطهيرا و انما قيل كانوا قصارين على التمثيل و التشبيه و انما قيل كانوا صيادين لاصطيادهم  
 نفوس الناس و قودهم الى الحق و قوله عليه السلام الزبير ابن عمى و حوارى و قوله يوم  
 الاحزاب من يأتينى بخبر القوم فقال الزبير انا فقال عليه السلام ان لكل نبي حواريا  
 و حوارى الزبير فشبه بهم فى النصره و قال بعض المفسرين دل الحديث على ان الحواريين  
 ليسوا بمختصين بعيسى اذ هو فى معنى الاصحاب الاصفاء و قال معمر رضى الله عنه كان  
 بحمد الله لنينا عليه السلام حواريون نصروه حسب طاقتهم و هم سبعون رجلا و هم الذين بايموه  
 ليلة العقبة و قال السهيلي كونوا انصار الله فكانوا انصارا و كانوا حواريين و الانصار الاوس  
 و الخزرج و لم يكن هذا الاسم قبل الاسلام حتى ساءهم الله به و كان له عليه السلام حواريون  
 ايضا من قريش مثل الخلفاء الاربعة و الزبير و عثمان بن مظعون و حمزة بن عبد المطلب  
 و جعفر بن ابى طالب و نحوهم ﴿ فآمنت طائفة ﴾ اى جماعة و هى اقل من الفرقة لقوله  
 تعالى فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ﴿ من بنى اسرائيل ﴾ اى آمنوا بعيسى و اطاعوه  
 فيما امرهم به من نصره الذين ﴿ و كفرت طائفة ﴾ اخرى به و قاتلوه ﴿ فايدنا الذين  
 آمنوا ﴾ اى قويتنا مؤمنى قومه بالحجة او بالسيف و ذلك بعد رفع عيسى ﴿ على عدوهم ﴾  
 اى على الذين كفروا و هو الظاهر فايراد العدو اعلام منه ان الكافرون عدو للمؤمنين

عداوة دينية و قيل لما رفع عيسى عليه السلام تفرق القوم ثلاث فرق فرقة قالوا كان الله فارفع وفرقة قالوا كان ابن الله فرفعه الله اليه وفرقة قالوا كان عبدالله ورسوله فرفعه الله وهم المؤمنون واتبع كل فرقة منهم طائفة من الناس فاقتتلوا وظهرت الفرقتان الكافرتان على الفرقة المؤمنة حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة فذلك قوله تعالى فايدنا الذين آمنوا على عدوهم ﴿فأصبحوا﴾ صاروا ﴿ظاهرين﴾ ظالين عالين يقال ظهرت على الحائط علوته وقال قتادة فأصبحوا ظاهرين بالحجة والبرهان كما سبق لأنهم قالوا فيما روى ألسن تعلمون ان عيسى عليه السلام كان بنام والله تعالى لا ينم وانه يأكل ويشرب والله منزّه عن ذلك وفي الآية اشارة الى غلبة القوى الروحانية على القوى النفسانية لان القوى الروحانية مؤمنون متورون بنور الله متقون عما سوى الله تعالى والقوى النفسانية كافرون مظلومون بظلمة الاكوان متلوثون بالعلاقات المختلفة ولا شك ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون فبنور الاسلام والايمان والتقوى والهدى يزيل ظلمة الشرك والكفر والتعلق والهوى مع ان اهل الايمان وان كانوا اقل من اهل الكفر في الظاهر لكنهم اكثر منهم في الباطن فهم السواد الاعظم والمظاهر الجمالية . واعلم ان الجهاد دائم باق ماض الى يوم القيامة انفسا وآفاقا لان الدنيا مشتملة على اهل الجلال والجلال وكذا الوجود الانساني مادام في هذا الوطن فاذا صار الى الوطن الآخر فاما اهل جمال فقط وهو في الجنة واما اهل جلال فقط وهو في النار والله يحفظنا واياكم

تمت سورة الصف بعون الله تعالى في اواسط ذى الحجة من شهر  
سنة خمس عشرة ومائة و الف

تفسير سورة الجمعة احدى عشرة آية مدنية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿يسبح لله ما في السموات وما في الارض﴾ جميعا من حي وجامد تسبيحات مستمرة فما في السموات هي البدائع العلوية وما في الارض هي النكوات السفلية فللكل نسبة الى الله تعالى بالحياة والتسبيح ﴿الملك﴾ بادشاهي كه ملك او دائمست و بي زوال ﴿القدوس﴾ باك از سمت عيب و صفت اختلال ﴿العزيز﴾ الغالب على كل ما أراد ﴿الحكيم﴾ صاحب الحكمة البديعة البالغة وقد سبق معاني هذه الاسماء في سورة الحشر والجمهور على جر الملك وما بعده على انها صفات لاسم الله عز وجل . يقول الفقير بدأ الله تعالى هذه السورة بالتسبيح لما فيها من ذكر البعثة اذا خلا العالم من المرشد معاف للحكمة ويحب تنزيه الله عنه ولما اشتملت عليه من بيان ادعاء اليهود كونهم ابناء الله واجباة ولما ختمت به من ذكر ترك الذكر واستماع الخطبة المشتملة على الدعاء والحمد والتسبيح ونحو ذلك وفي التأويلات النجمية يعنى ينزه ذاته المقدسة

ما في سموات المفهوم من مفهومات العامة ومفهومات الخاصة ومفهومات اخص الخاصة وما في ارض  
المعلوم من معلومات العامة ومعلومات الخاصة ومعلومات اخص الخاصة وانما أضفنا السموات الى  
المفهوم واضفنا الارض الى المعلوم لفوقية رتبة الفهم على رتبة العلم وذلك قوله ففهمنا هاسليان  
وكلا آتينا حكما وعلماء ويدل على ذلك اصابة سليمان بحقيقة المسألة المخصوصة بحسب نور  
الفهم لا بحسب قوة العلم وهو العزيز الذي يعز من يشاء بخلمة نور الفهم الحكيم الذي  
يشرف من يشاء بحكمته بلبسه ضياء العلم ﴿ هو الذي بعث في الاميين ﴾ جمع امي منسوب  
الى امة العرب وهم قسبان فعرب الحجاز من عدنان و ترجع الى اسماعيل عليه السلام  
و عرب اليمن ترجع الى قحطان وكل منهم قبائل كثيرة والمشهور عند اهل التفسير  
ان الامي من لا يكتب ولا يقرأ من كتاب وعند اهل الفقه من لا يعلم شيئا من القرءان  
كأنه بقي على ما تعلمه من امه من الكلام الذي يتعلمه الانسان بالضرورة عند المعاشرة  
والنبي الامي منسوب الى الامة الذين لم يكتبوا لكونه على عادتهم كقولك عامي لكونه  
على عادة العامة وقيل سمي بذلك لانه لم يكتب ولم يقرأ من كتاب وذلك فضيلة له  
لاستغنائه بحفظه واعتماده على ضمان الله له عنه بقوله سنقرئك فلا تنسى وقيل سمي بذلك  
لنسبته الى ام القرى وفي كشف الاسرار سمي العرب اميين لانهم كانوا على نعم  
امهاتهم مذ كانت بلا خط ولا كتاب نسبوا الى ما ولدوا عليه من امهاتهم لان الخط  
والقرأة والتعليم دون ما جبل الخلق عليه ومن يحسن الكتابة من العرب فانه ايضا  
امي لانه لم يكن لهم في الاصل خط ولا كتابة قيل بدئت الكتابة بالطائف تعلمها ثقيف  
واهل الطائف من اهل الحيرة بكسر الحاء وسكون المثناة من تحت بلد قرب الكوفة  
واهل الحيرة اخذوها من اهل الانبار وهي مدينة قديمة على الفرات بينها وبين بغداد  
عشرة فراسخ ولم يكن في أصحاب رسول الله عليه السلام كاتب الا حفظة الذي يقال له  
غسيل الملائكة ويسمى حفظة الكاتب ثم ظهر الخط في الصحابة بعد في معاوية بن سفيان  
وزيد بن ثابت وكانا يكتبان لرسول الله عليه السلام وكان له كتاب ايضا غيرها واختلفوا في  
رسول الله عليه السلام انه هل تعلم الكتابة باخرة من عمره اولا لعلما شافيه وجهان  
وليس فيه حديث صحيح ولما كان الخط صنعة ذهنية وقوة طبيعية صدرت بالآلة الجسمية  
لم يحتج اليه من كان القلم الاعلى يخدمه واللوح المحفوظ مصحفه ومنظره وعدم كتابته مع علمه بها  
معجزة باهرة له عليه السلام اذ كان يعلم الكتاب علم الخط واهل الحرف حرفتهم وكان اعلم بكل كمال  
اخرى اودنيوى من اهله ومعنى الآية هو الذي بعث في الاميين اي في العرب لان اكثرهم  
لا يكتبون ولا يقرأون من بين الامم فغلب الاكثر وانما قلنا اكثرهم لانه كان فيهم  
من يكتب ويقرأ وان كانوا على قلة ﴿ رسولا ﴾ كانوا منهم ﴿ اي من جملتهم ونسبهم  
عزيبا اميا مثلهم . تارسلت اوازتهم دور باشد . فوجه الامتان مشاكلة حاله لاحوالهم  
ونفى التعلم من الكتب فهم يعلمون نسبه واحواله . ودر كتاب شعبا عليه السلام  
مذكور است كه اني ابث اميا في الاميين و اختم به النبيين ( قال الكاشاني ) و در اميت

أن حضرت عليه السلام نكتهاست اینجا به بیت اختصار میرود

فیضام الکتاب پروردش • لقب امی ازان خدا کردش  
لوح تعلیم ناگرفته بیر • همه زاسرار لوح داده خبر  
برخط اوست انس وجاراسر • که نخواندست خط ازان چه خطر

و البعث فی الامیین لاینافی عموم دعوته علیه السلام فالتخصیص بالذکر لا مفهوم له ولو سلم فلا یعارض المنطوق مثل قوله تعالی وما أرسلناک الا کافة للناس علی انه فرق بین البعث فی الامیین و البعث الی الامیین فبطل احتجاج اهل الکتاب بهذه الآیة علی انه علیه السلام کان رسول الله الی العرب خاصة و ردالله بذلك ما قال اليهود للعرب طعنا فیہ نحن اهل الکتاب و اتم امیون لا کتاب لکم ﴿ یتلو علیهم آیاته ﴾ ای القرآن مع کونه امیا مثلهم لم یعهد منه قرآءة ولا تعلم و الفرق بین التلاوة و القرآءة ان التلاوة قرآءة القرآن متتابعة کالدراسة و الاوراد المطفة و القرآءة اعم لانها جمیع الحروف باللفظ لا اتباعها ﴿ و یزکیهم ﴾ صفة اخرى لرسولا معطوفة علی یتلو ای یحملهم علی ما یصیرون به ازکیاء من خبائث العقائد و الاعمال و فیہ اشارة الی قاعدة التسلک فان المزکی فی الحقيقة و ان کان هو الله تعالی كما قال بل الله یزکی من یشاء الا ان الانسان الکامل مظهر الصفات الالهیة جمیعا و یؤید هذا المعنی اطلاق نحو قوله تعالی من یطع الرسول فقد اطاع الله ﴿ و یعلمهم الکتاب و الحکمة ﴾ قال فی الارشاد صفة اخرى لرسولا مترتبة فی الوجود علی التلاوة و انما وسط بینهما التزکیة الی الی عبارة عن تکمیل النفس بحسب قوتها العملیة و تهذیبها المتفرع علی تکمیلها بحسب القوة النظریة الحاصلة بالعلم المترتب علی التلاوة الا یدان بأن کلا من الامور المترتبة نعمة جلیلة علی حیالها مستوجبة للشکر فلوروی ترتیب الوجود لتبادر الی الفهم کون الكل نعمة واحدة و هو السرفی التعمیر عن القرآن تارة بالآیات و اخرى بالکتاب و الحکمة رمزا الی انه باعتبار کل عنوان نعمة علی حدة انتهى و قال بعضهم و یعلمهم القرآن و الشریعة و هی مایشرع الله لعباده من الاحکام او لفظه و معناه او القرآن و السنة كما قاله الحسن او الکتاب الخط كما قاله ابن عباس او الخیر و الشر كما قاله ابن اسحق و الحکمة الفقه كما قاله مالک او العظة كما قاله الاعمش او کتاب احکام الشریعة و اسرار آداب الطريقة و حاصل معانیه الحکمیة و الحکمیة و لکن تعلیم حقائق القرآن و حکمه مختص بأولی الفهم و هم خواص اصحاب رضی الله عنهم و خواص التابعین من بعدهم الی قیام الساعة لکن معلم الصحابة عموما و خصوصا هو النبی علیه السلام بلا واسطة و معلم التابعین قرنا بعد قرن هو علیه السلام ایضا لکن بواسطة ورثة امته و کل اهل دینہ و ملته ولو لم یکن سوی هذا التعلیم معجزة لکفاه قال البوصری فی القصيدة البردیة

\* کفایک بالعلم فی الامی معجزة \* فی الجاهلیة و التأذیب فی الیم \*  
ای کفایک العلم الکائن فی الامی فی وقت الجاهلیة و کفایک ایضا تنبیہ علی الاداب لعلمه

بها في وقت اليم معجزة ﴿ وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين ﴾ ان ليست شرطية ولا نافية بل هي المحفظة واللام هي الفارقة بينها وبين النافية والمعنى وان الشأن كان الاميون من قبل بعثته وبعثه لفي ضلال مبين من الشرك وخبث الجاهلية لا ترى ضلالا اعظم منه وهو بيان لشدة افتقارهم الى من يرشدهم وازاحة لما عسى يتوهم من تعلمه عليه السلام من الغير فان المبعوث فيهم اذا كانوا في ضلال قبل البعثة زال توهم انه تعلم ذلك من احد منهم قال سعدى المفق والظاهر ان نسبة الكون في الضلال الى الجميع من باب التغليب والافتد كان فيهم مهتدون مثل ورقة بن نوفل وزيد بن نقييل وقس بن ساعدة وغيرهم ممن قال رسول الله عليه السلام في كل منهم يبعث امة وحده . يقول الفقير هو اعتراض على معنى الازاحة المذكورة لكنه ليس بشئ فان اعتداء من ذكره من نحو ورقة انما كان في باب التوحيد فقط فقد كانوا في ضلال من الشرائع والاحكام الا ترى الى قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى مع انه عليه السلام لم يصدر منه قبل البعثة شرك ولا غيره من شرب الخمر والزاني واللغو واللغو فكونهم مهتدين من وجه لا ينافي كونهم ضالين من وجه آخر دل على هذا المعنى قوله تعالى يتلو عليهم الخ فان بالتلاوة وتعليم الاحكام والشرائع حصل تزكية النفس والنجاة من الضلال مطلقا فاعرفه ﴿ وآخرين منهم ﴾ جمع آخر بمعنى غير وهو عطف على الاميين اى بعثته في الاميين الذين على عهده وفي آخرين من الاميين او على المنسوب في يعلمهم اى يعلمهم ويعلم آخرين منهم وهم الذين جاؤا من العرب ففهم متعلق بالصفة لا آخرين اى وآخرين كائنين منهم مثلهم في العربية والامية وان كان المراد المعجم ففهم يكون متعلقا بآخرين (قال الكاشفي) اصح اقوال آتست كه هركه باسلام در آمده و درمى آيد بعد از وفات آن حضرت عليه السلام هم درين آخرين داخلند . فيكون شاملا لكل من اسلم وعمل صالحا الى يوم القيامة من عربى وعجمى وفي الحديث (ان في اصلاب رجال من امتى رجالا ونساء يدخلون الجنة بغير حساب) ثم تلا الآية ﴿ لما يلحقوا بهم ﴾ صفة لا آخرين اى لم يلحقوا بالاميين بعد ولم يكونوا في زمانهم و سابعون بهم و يكونون بعدهم عربا وعجماء وذلك لما ان منى لما لا بد أن يكون مستمر النفي الى الحال و أن يكون متوقع الثبوت بخلاف منى لم فانه يحتمل الاتصال نحو ولم اكن بدعائك رب شقيا والاقطاع مثل لم يكن شيا مذكورا ولهذا جاز لم يكن ثم كان ولم يحز لما يكن ثم كان بل يقال لما يكن وقد يكون (روى) سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه ان النبى عليه السلام قال رأيتنى أسقى غنما سودا ثم اتبعها غنما عفرا اولها يا أبا بكر فقال يا نبى الله اما السود فالعرب و اما العفر فالمعجم تتبعك بعد العرب فقال عليه السلام كذلك اولها الملك يعنى جبرائيل عليه السلام يقال شاة عفراء يعلو بياضها حمرة ويجمع على عفر مثل سوداء وسود وقيل لما يلحقوا بهم في الفضل والمساواة لان التابعين لا يدركون شيا مع صاحبة وكذلك المعجم مع العرب ومن شرأط الدين معرفة فضل العرب على المعجم وحبهم ورعاية حقوقهم وفي الآية دليل على ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم رسول نفسه وبلاغه حجة لاهل زمانه ومن بلغ لقوله تعالى ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده ﴿ وهو العزيز ﴾ المبالغ في العزة والغلبة ولذلك مكن رجلا اميا من ذلك الامر العظيم ﴿ الحكيم ﴾ المبالغ في الحكمة ورعاية المصاحبة ولذلك اصطفاه من بين كافة البشر ﴿ ذلك ﴾ الذي امتاز به من بين سائر الافراد وهو أن يكون نبي ابناء عصره ونبي ابناء العصور الغوار ﴿ فضل الله ﴾ واحسانه ﴿ يؤتيه من يشاء ﴾ تفضلا وعطية لا تأثير للاسباب فيه فكان الكرم منه صرا فالأمازجه الملل ولا تكسبه الحيل ﴿ والله ذو الفضل العظيم ﴾ الذي يستحقردونه نعم الدنيا ونعيم الآخرة وفي كشف الاسرار والله ذو الفضل العظيم على محمد وذو الفضل العظيم على الخلق بارسال محمد اليهم وتوفيقهم لمبايعته انتهى . يقول الفقير وايضا والله ذو الفضل العظيم على اهل الاستعداد من امة محمد بارسال ورثة محمد في كل عصر اليهم وتوفيقهم للعمل بموجب اشاراتهم ولولا اهل الارشاد والدلالة لبقى الناس كالعلميان لا يدرون اين يذهبون وانما كان هذا الفضل عظيما لان فايته الوصول الى الله العظيم وقال بعض الكبار والله ذو الفضل العظيم اذ جميع الفضائل الاسماوية تحت الاسم الاعظم وهو جامع احدية جميع الاسماء وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب اهل الدنور بالاجور فقال قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فقالوها وقالها الاغنياء فقيل انهم شاركوا فقال ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وفي بعض الروايات اذا قال الفقير سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر خلصا وقال الفنى مثل ذلك لم يلحق الفنى بالفقير في فضله وتضاعف الثواب وان أنفق الفنى معها عشرة آلاف درهم وكذلك اعمال البر كلها (قال الشيخ سعدى قدس سره)

نقطار زر بخش کردن زکنج . نباشد جو قيراطى از دست رنج

﴿ مثل الذين حملوا التوراة ﴾ اى علموها وكلفوا العمل بها وهم اليهود ومثلهم صفتهم العجيبة ﴿ ثم لم يحملوها ﴾ اى لم يعملوا بما في تضاعفها من الآيات التى من جملتها الآيات الناطقة بنوّة رسول الله عليه السلام واقتنعوا بمجرد قراءتها ﴿ كمثل الحمار ﴾ الكاف فيه زائدة كما فى الكواشى والحمار حيوان معروف يعبر به عن الجاهل كقولهم هو اكفر من الحمير اى اجمل لان الكفر من الجهالة فالتشبيه به لزيادة التحقير والاهانة ولهاية التهكم والتوبيخ بالبلادة اذا الحمار يذكر بها والبقير وان كان مشهورا بالبلادة الا انه لا يلائم الحمل \* تعلم يا فنى فالجهل حار \* ولا يرضى به الاحمار \*

﴿ يحمل اسفارا ﴾ اى كتابا من العلم يتعب بحملها ولا ينتفع بها ويحمل اما حال والعامل فيها معنى المثل اوصفة للحمار اذ ليس المراد معينا فان المعروف بلام العهد الذهبى فى حكم النكرة كما فى قول من قال ولقد امر على اللّيم يسبنى والاسفار جمع سفر بكسر السين وهو الكتاب كسبر واشبار قال الراغب السفر الكتاب الذى يسفر عن الحقائق اى يكشف وخص لفظ الاسفار فى الآية تنبيها على ان التوراة وان كانت تكشف عن معانيها اذا قرئت وتحقق ما فيها فالجاهل لا يكاد يستبينها كالحمار الحامل لها وفى القاموس السفر الكتاب الكبير اوجزه



من اجزاء التوراة وفي هذا تنبيه من الله على انه ينبغي لمن حمل الكتاب أن يتعلم معانيه ويعلم ما فيه ويعمل به لئلا يلحقه من الذم ما لحق هؤلاء (قال الشيخ سعدى) مراد از نزول قرآن تحصيل سيرت خوبست نه ترتيل سورة مكتوب

علم چندانکه بیشتر خوانی • چون عمل درتو نیست نادانی  
نه محقق بود نه دانشمند • چار پای برو کتابی چند  
آن تهی مغز را چه علم و خبر • که برو هیز مست با دفتر  
(وقال الكاشفي)

گفت ایزد بحمل اسفاره • بار باشد علم کان نبود زهو  
علمهای اهل دل حالشان • علمهای اهل تن احوالشان  
علم چون بر دل زندیاری بود • علم چون کل زندیاری بود  
چون بدل خوانی زحق گیری سبق • چون بکل خوانی سپه سازی ورق

وفي التأويلات النجمية يعنى مثل يهود النفس في حمل توراة العلم والمعرفة بصحة رسالة القلب وعدم اتباع رسومه واحكامه كمثل حمار البدن في حمله اثقال الامتعة النفسية والا قشة الشريفة والملابس الفاخرة والطيبات الناعمة فكما ان حمار البدن لا يعرفها ولا يعرف شرفها ولا كرامتها كذلك يهود النفس لا تعرف رفعة رسول القلب ولا رتبته ونعم ما يحكى عن بعض الظرفاء انه حضر دعوة لطعام فلم يلتفتوا اليه واجلسوه في مكان نازل ثم انه خرج واستعار ألبسة نفيسة وعاد الى المجلس فلما رأوه على زى الاكابر عظموه واجلسوه فوق الكل فلما حضر الطعام قال ذلك الظريف خطابا لکمه كل والکم لا يدري ما الطعام وما الذة لكن نظر اهل الصورة مقصور على الظاهر لا يرون الفضل الا بالزخارف والزین فما أبعد هؤلاء عن ادراك المعاني والحائق ﴿بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله﴾ ای بئس مثلاً مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله على أن التميز محذوف والفاعل المفسر له مستتر والمذكور هو المخصوص بالذم وهم اليهود الذين كفروا بما في التوراة من الآيات الشاهدة بصحة نبوة محمد عليه السلام ﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ الواضعين للتكذيب في موضع التصديق والظالمين لأنفسهم بتعريضها للعذاب الخالد باختيار الضلالة على الهداية والشقاوة على السعادة والعداوة على العناية كاليهود ونظائرهم وفيه تقييح لهم بتشبيه حالهم بحال الحمار والمشبه بالقيح قبيح وقد قال تعالى ان أنكر الاصوات لصوت الحمار فصوت الجاهل والمدعى منكر كصوت الحمار وأضل وانزل فهو ضار محض وفي الحمار فقم لانه يحمل الاثقال ويركبه النساء والرجال وقد قال في حياة الحيوان ان اتخذ خاتم من حافر الحمار الاهلى ولبسه المصروع لم يضرع ثم ان في الحمار شهوة زائدة على شهوات سائر الحيوانات وهي من الصفات الطبيعية البهيمية فمن أبدلها بالغة نجا وسام من التشبيه المذكور وكما ترى من العلماء الغير العاملين ان اعينهم تدور على نظر الحرام ومع ما لهم من النكاح تجاوزون الى الزنى لعدم اصلاح قوتهم الشهوية بالشريعة فان الشريعة اقوالهم

لأعمالهم واحوالهم نسأل الله العصمة بما يوجب المقت والقيمة انه ذو المنة والفضل والنعمة ﴿ قل يا ايها الذين هادوا ﴾ من هاد يهود اذا تهود أى تهودوا والتهود جهود شدن ودين جهود داشتن وبالفارسية ايشان كه جهود شديد وازراء راست بكشتيد . فان المهادة الممايلة ولذا قال بعض المفسرين اى مالوا عن الاسلام والحق الى اليهودية وهى من الاديان الباطلة كما سبق قال الراغب اليهود الرجوع برفق وصار فى التعارف التوبة قال بعضهم يهود فى الاصل من قولهم انا هدنا اليك اى تبنا وكان اسم مدح ثم صار بعد نسخ شريعتهم لازمالهم وان لم يكن فيه معنى المدح كما ان النصارى فى الاصل من قولهم نحن انصار الله ثم صار لازمالهم بعد نسخ شريعتهم ثم ان الله تعالى خاطب الكفار فى اكثر المواضع بالواسطة ومنها هذه الآية لانهم ادخلوا الواسطة بينهم وبين الله تعالى وهى الاصنام واما المؤمنون فان الله تعالى خاطبهم فى اغلب المواضع بلا واسطة مثل يا ايها الذين آمنوا لانهم اسقطوا الوسائط فأسقط الله بينه وبينهم الوسائط ﴿ ان زعمتم ﴾ الزعم هو القول بلا دليل والقول بأن الشئ على صفة كذا قولاً غير مستند الى وثوق نحو زعمتك كريماً وفى القاموس الزعم مثله القول الحق والباطل والكذب ضد واكثر ما يقال فيما يشك فيه انشئ . فبطل ما قال بعضهم من ان الزعم بالضم بمعنى اعتقاد الباطل وبالفتح بمعنى قول الباطل قال الراغب الزعم حكاية قول يكون مظنة للكذب ولهذا جاء فى القرءان فى كل موضع ذم القائلون به وقيل للمتكفل والرئيس زعيم للاعتقاد فى قولهم انه مظنة للكذب ﴿ انكم اولياء الله ﴾ جمع ولى بمعنى الحبيب ﴿ من دون الناس ﴾ صفة اولياء اى من دون الاميين وغيرهم ممن ليس من بنى اسرائيل وقال بعضهم من دون المؤمنين من العرب والمعجم يريد بذلك ما كانوا يقولون نحن ابناء الله واجباؤه ويدعون ان الدار الآخرة لهم عند الله خالصة وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هوداً فأمر رسول الله عليه السلام بأن يقول لهم اظهروا الكذب ان زعمتم ذلك ﴿ فتمنوا الموت ﴾ اى فتمنوا من الله أن يميتكم من دار البلية الى دار الكرامة وقولوا اللهم أمتنا والتقى تقدير شئ فى النفس وتصويره فيها وبالفارسية آرزو خواستن . قال بعضهم الفرق بين التنى والاشتهاء ان التنى اعم من الاشتهاء لانه يكون فى الممتعات دون الاشتهاء ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه اى ان كنتم صادقين فى زعمكم واثقين بأنه حق فتمنوا الموت فان من أثقن انه من اهل الجنة احب أن يتخلص اليها من هذه الدار التى هى قرارة اكدار ولا يصل اليها احد الا بالموت قال البقل جرب الله المدعين فى محبة بالموت وافرز الصادقين من بينهم لما غلب عليهم من شوق الله وحب الموت فتبين صدق الصادقين ههنا من كذب الكاذبين اذ الصادق يختار للحقوق اليه والكاذب يفر منه قال عليه السلام من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن أبغض لقاء الله أبغض لقاءه قال الجنيد قدس سره المحب يكون مشتاقا الى مولاه ووفاته احب اليه من البقاء اذ علم ان فيه الرجوع الى مولاه فهو يتنى الموت ابدا ﴿ ولا يتمنونه ابدا ﴾ اخبار بما سيكون منهم ابدا ظرف بمعنى الزمان المتطاوّل

لا بمعنى مطلق الزمان والمراد به ماداموا في الدنيا وفي البقرة ولن يتمنوه لان دعواهم في هذه السورة باللغة قاطعة وهي كون الجنة لهم بصفة الخلوص فبالع في الرد عليهم بلن وهو البلق ألفاظ النفي ودعواهم في الجمعة قاصرة مترددة وهي زعمهم انهم اولياء الله فاقصر على لا كما في برهان القرء أن ﴿ بما قدمت ايديهم ﴾ الباء متعلقة بما يدل عليه النفي اي يأبون النفي بسبب ما عملوا من الكفر والمعاصي الموجبة لدخول النار نحو تحريف احكام التوراة وتغيير النعت النبوي وهم يعرفون انهم بعد الموت يعذبون بمثل هذه المعاصي ولما كانت اليد بين جوارح الانسان مناط طامة افاعيله عبر بها تارة عن النفس وأخرى عن القدرة يعني ان الايدي هنا بمعنى الذوات استعملت فيها لزيادة احتياجها اليها فكأنها هي ﴿ والله عليم بالظالمين ﴾ وضع المظهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بالظلم في كل امورهم اي عليهم بهم وبما صدر عنهم من قرون الظلم والمعاصي المفضية الى افانين العذاب وبما سيكون منهم من الاحتراز عما يؤدي الى ذلك فوقع الامر كما ذكر فلم يتمن منهم احد موته وفي الحديث ( لا يتمن احدكم الموت اما محسنا فان يعيش يزدد خيرا فهو خير له واما مسينا فلعله ان يستعيب ) اي يسترضى ربه بالتوبة والطاعة وما روى عن بعض ارباب المحبة من التمني فلغاية محبتهم وعدم صبرهم على الاحتراق بالافتراق ولا كلام في المشتاق المغلوب المجذوب كما قال بعضهم غافلان ازمرك مهلت خواستند . عاشقان كفتند في نى زود بان

فللتمنى اوقات واحوال يجوز باعتبار ولا يجوز بآخر اما الحال فكما في الاشتياق الغالب واما الوقت فكما أشار اليه قوله عليه السلام اللهم انى اسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين فاذا أردت بعبادتك فتنة فاقضنى اليك غير مفتون ( روى ) انه عليه السلام قال في حق اليهود لو تمنوا الموت لنص كل انسان بريقه فمات مكانه ومابقي على وجه الارض يهودى ثم ان الموت هو الفناء عن الارادات النفسانية والافصاف الطبيعية كما قال عليه السلام موتوا قبل أن تموتوا فمن له صدق ارادة وطلب يحب ان يموت عن نفسه ولا يبالي بسقط على الموت ام سقط الموت عليه وان كان ذلك مرا في الظاهر لكنه حلو في الحقيقة وفيه حياة حقيقية وشفاء للمرض القلبي

جه خوش كفت پكر و زدار و فروش . شفا بايدت داروى تلخ نوش  
واما من ليس له صدق ارادة وطلب فانه يهرب من المجاهدة مع النفس ويشفق ان يذبح بقره الطبيعية فهو عند الموت الطبيعى يقاسى من المراتات مالا تفي ببيانها العبارات والله الحفظ ﴿ قل ان الموت الذى تقرون منه ﴾ ولا تجسرون على أن تتمنوه مخافة أن تؤخذوا بوبال كفركم ﴿ فانه ملايكم ﴾ البتة من غير صارف يلويه ولا عاطف يثنيه يعنى بكبر دشار او شربت آن بحشيد و فرار سودتى ندارد و الفاء لتضمن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف اي باعتبار كون الموصوف بالموصوف في حكم الموصول اي ان فررتم من الموت فانه ملايكم كأن الفرار سبب للملاقاة وسرعة لحوقه اذ لا يجد الفار بركة في عمره بل يفر الى جانب الموت فيلاقه الموت ويستقبله وقد قيل اذا ادبر الامر كان المطب في الحيلة ﴿ ثم ﴾ اي بعد الموت الاضطراب الطبيعى ﴿ تردون ﴾

الرد صرف الشئ بذاته او بحالة من احواله يقال رددته فارتد والآية من الرد بالذات مثل قوله تعالى ولورد والعادوا لما نهوا عنه ومن الرد الى حالة كان عليها قوله تعالى يردوكم على اديباركم ﴿١﴾ الى عالم الغيب والشهادة ﴿٢﴾ الذى لا تخفى عليه احوالكم اى ترجعون الى حيث لاحكم ولا ممالك سواء وانما وصف ذاته بكونه عالم الغيب والشهادة باعتبار احوالهم الباطنة واعمالهم الظاهرة وقد سبق تمام تفسيره فى سورة الحشر ﴿٣﴾ فينبئكم ﴿٤﴾ پس خبر دهد شمارا ﴿٥﴾ بما كنتم تعملون ﴿٦﴾ من الكفر والمعاصى والفواحش الظاهرة والباطنة بأن يحاكيكم بها وفى التأويلات النجمية يشير الى الموت الارادى الذى هو ترك الشهوات ودفع المستلذات الذى تجنبون منه لضعف هممكم الروحانية ووهن نهيمكم الربانية فانه ملايكم لا يفارقكم ولكن لاتشعرون به لانهما ككم فى بحر الشهوات الحيوانية واستهلاككم فى تيار مشتهياتكم الظلمانية فانكم فى لبس من خلق جديد ولا تزالون فى الحشر والنشر كما قال وجاءهم الموج من كل مكان اى موج الموت فى كل لذة شهية ونعمة نعيمه ثم تردون الى عالم الغيب غيب النيات وغيب الطويات القلبية السرية والشهادة شهادة الطاعات والعبادات فينبئكم اى فيجازيكم بما كنتم تعملون بالنية الصالحة القلبية او بالنية الفاسدة النفسية انتهى وفيه اشارة الى انه كما لا ينفع الفرار من الموت الطبيعى كذلك لا ينفع الفرار من الموت الارادى لكن ينبغى للعاقل أن يتنبه لفنائه فى كل آن ويختار النقاء جبالبقاء مع الله الملك المنان . اعلم ان الفرار الطبيعى من الموت بمعنى استكراه الطبع وتنفره منه معذور صاحبه لان الخلاص منه عسير جدا الا للمشتاقين الى لقاء الله تعالى (حكى) انه كان ملك من الملوك أراد أن يسير فى الارض فدعا بئيب ليلبسها فلم تعجبه فطلب غيرها حتى لبس ما تعجبه بعد مررات وكذا طلب دابة فلم تعجبه حتى أتى بدواب فركب احسنها فجاء ابليس فنفخ فى منخره ففلاؤه كبرا ثم سار وسارت معه الحياول وهو لا ينظر الى الناس كبرا فجاءه رجل رث الهيئة فسلم فلم يرد عليه السلام فأخذ بلجام دابته فقال ارسل اللجام فقد تعاطيت امرا عظيما قال ان لى اليك حاجة قال اصبر حتى انزل قال لا الا الآن فقهره على لجام دابته قال اذكرها قال هو سر فدنا اليه فساره وقال انا ملك الموت فتغير لون الملك واضطرب لسانه ثم قال دعنى حتى ارجع الى اهلى واقضى حاجتى فأودعهم قال لا والله لاترى اهلك ومالك ابدا فقبض روحه ففخر كأنه خشبة ثم مضى فأتى عبدا مؤمنا فى تلك الحال فسلم فرد عليه السلام فقال ان لى اليك حاجة اذكرها فى اذنك فقال هات فساره اناملك الموت فقال مرحبا واهلا بمن طالت غيبته فوالله ما كان فى الارض غائب أحب الى أن اللقاء منك فقال ملك الموت اقض حاجتك التى خرجت لها فقال مالى حاجة اكبر عندى ولا أحب من لقاء الله قال فاختر على اى حالة شئت أن اقبض روحك فقال أقدر على ذلك قال نعم اتى امرت بذلك قال فدعنى حتى اتوضأ واصلى فاقبض روحى واناساجد فقبض روحه وهو ساجد (وفى المستوى)

پس رجال از نقل عالم شادمان • وز بقیاش شادمان این کو دوکان  
چونکه آب خوش ندید آن مرغ کور • پیش او کوثر نماید آب شور

واما الفرار العقلي بمعنى استكراهه الموت او بمعنى الاستقال من مكان الى مكان فالاول منهما ان كان من الانهمالك في حظوظ الدنيا فذموم وان كان من خوف الموقف فصاحبه معذور كما حكى ان سليمان الداراني قدس سره قال قلت لامي اتحيين الموت قالت لا قلت لم قالت لاني لو عصيت آدميا ما اشتهيت لقاءه فكيف احب لقاءه وقد عصيته وقس عليه الاستكراه رجاء الاستعداد لما بعد الموت واما الثاني منهما فقير موجه عقلا وتقلا اذا المشاهدة تشهد أن لا خلاص من الموت فأينما كان العبد فهو يدرك واما الفرار من بعض الاسباب الظاهرة للموت كهجوم النار المحرقة للدور والسيل المفرط في الكثرة والقوة وحمل العدو الغالب والسباع والهوام الى غير ذلك فالظاهر انه معذور فيه بل مأمور واما الفرار من الطاعون فابرجه العقل والنقل عدم جوازه . اما العقل فمما قاله الامام الغزالي رحمه الله من ان سبب الوباء في الطب الهوآء المضر واطهر طرق التداوي الفرار من المضر ولا خلاف انه غير منهي عنه الا ان الهوآء لا يضر من حيث انه يلاقى ظاهر البدن من حيث دوام الاستنشاق له فانه اذا كان فيه عفونة ووصل الى الرئة والقلب وباطن الاحشاء اثر فيها بطول الاستنشاق فلا يظهر الوباء على الظاهر الا بعد طول التأثير في الباطن فالخروج من البلد لا يخلص غالبا من الاثر الذي استحكم من قبل ولكنه يتوهم الخلاص فيصير هذا من جنس الموهومات كالرق والطيرة وغيرها وانه لو رخص للاصحاء في الخروج لما بقى في البلد الا المرضى الذين اقدمهم الطاعون وانكسرت قلوبهم ولم يبق في البلد من يسقيهم الماء ويطعمهم الطعام وهم يعجزون عن مباشرتهما بأنفسهم فيكون ذلك سعيًا في اهلاكهم تحقيقًا وخلاصهم منتظرًا كما ان خلاص الاصحاء منتظر فلواقاموا لم تكن الإقامة قاطعة لهم بالموت ولو خرجوا لم يكن الخروج قاطعًا بالخلاص وهو قاطع في اهلاك الباقيين والمسلمون كالبنيان يشد بعضهم بعضًا والمؤمنون كالجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى الى الاشتكاء سائر اعضائه هذا هو الذي يظهر عندنا في تعليل النهي وينعكس هذا فيما اذا لم يقدم بعد على البلد فانه لم يؤثر الهوآء في باطنه وليس له حاجة اليهم . واما النقل فقوله تعالى ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم فانه انكار لخروجهم فرارًا منه وتعجيب بشأنهم ليعتبر العقلاء بذلك ويتيقنوا أن لا مفر من قضاء الله فاللهي عنه هو الخروج فرارًا فان الفرار من القدر لا يفتي شيئًا وفي الحديث (الفار من الطاعون كالفار من الزحف والصابر فيه له اجر شهيد) وفي الحديث يختص الشهداء والمتوفون على فراشهم الى ربنا عز وجل في الذين يتوفون في الطاعون فيقول الشهداء اخواننا قتلوا كما قتلنا ويقول المتوفون اخواننا ماتوا على فراشهم كما متنا فيقول ربنا انظروا الى جراحتهم فان اشبهت جراحتهم جراح المقتولين فانهم منهم فاذا جراحتهم قد اشبهت جراحتهم . يقول الفقير دل عليه قوله عليه السلام في الطاعون انه وخزاعداً آتكم من الجن والوخر طعن ليس بنافذ والشيطان له ركض وهمز وهفت ونفخ ووخر والجنى اذا وخز العرق من مراق البطن اى مارق منها ولان خرج من وخزه الغدة وهى التى تخرج فى اللحم فيكون وخز الجنى سبب الغدة الخارجة فحصل

التوفيق بين حديث الخبز وبين قوله عليه السلام غدة كغدة البعير تخرج من سراق البطن  
وباقى ما يتعلق بالطاعون سبق في سورة البقرة وقد تكفل بتفاصيله رسالة الشفاء لادواء الوباء  
لابن طاش كبرى فارجع ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة ﴾ النداء رفع الصوت  
وظهوره ونداء الصلاة مخصوص في الشرع بالالفاظ المعروفة والمراد بالصلاة صلاة الجمعة  
كما دل عليه يوم الجمعة والمعنى فعل النداء لها اى اذن لها والمعتبر في تعلق الامر الآتى  
هو الاذان الاول في الاصح عندنا لان حصول الاعلام به لا الاذان بين يدي المنبر وركن  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن واحد فكان اذا جلس على المنبر اذن على باب المسجد  
فاذا نزل اقام الصلاة ثم كان ابو بكر وعمر رضى الله عنهما على ذلك حتى اذا كان عثمان  
رضى الله عنه وكثرت الناس وتباعدت المنازل زاد مؤذنا آخر فأمر بالتأذين الاول على  
دارله بالسوق يقال لها الزوراء لسمع الناس فاذا جلس على المنبر اذن المؤذن الثانى فاذا  
نزل اقام للصلاة فلم يجب ذلك عليه ﴿ من يوم الجمعة ﴾ بضم الميم وهو الاصل والسكون  
تخفيف منه ومن بيان اذا وتفسير لها اى لا بمعنى انها لبيان الجئس على ما هو المتبادر فان  
وقت النداء جزء من يوم الجمعة لا يحمل عليه فكيف يكون بياناه بل المقصود انها لبيان  
ان ذلك الوقت فى اى يوم من الايام اذ فيه ايهام فتجتمع كونها بمعنى فى كما ذهب اليه بعضهم  
وكونها للتبويض كما ذهب اليه البعض الآخر وانما سمي جمعة لاجتماع الناس فيه للصلاة  
فهو على هذا اسم اسلامى وقيل اول من سماه جمعة كعب بن لؤى بالهمزة تصغير لائى  
سماه بها لاجتماع قريش فيه اليه وكانت العرب قبل ذلك تسميه العروبة بمعنى الظهور  
وعروبة وباللام يوم الجمعة كما فى القاموس وقال ابن الاثير فى النهاية الافصح انه لا يدخلها  
الالف واللام وقيل ان الانصار قالوا قبل الهجرة لليهود يوم يجتمعون فيه فى كل سبعة ايام  
وللنصارى مثل ذلك فهاموا نجعل لنا يوما نجتمع فيه فذكرا الله ونصلى فقالوا يوم السبت  
لليهود ويوم الاحد للنصارى فاجملوه يوم العروبة فاجتمعوا الى سعد بن زرارة رضى الله عنه  
بضم الزاى فصلى بهم ركعتين وذكروهم فسموه يوم الجمعة لاجتماعهم فيه وحين اجتمعوا  
ذبح لهم شاة فتمشوا وتغذوا منها لقلوبهم وبقي فى اكثر القرى التى يقال فيها الجمعة عادة  
الاطعام بعد الصلاة الى يومنا هذا فأنزل الله آية الجمعة فهى اول جمعة فى الاسلام واما اول  
جمعة جمعها رسول الله عليه السلام فهى انه لما قدم المدينة مهاجرا نزل قبا على بنى عمرو  
بن عوف يوم الاثنين لا تفتى عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاول حين  
امتد الضحى ومن تلك السنة بعد التاريخ الاسلامى فأقام بها يوم الاثنين  
والثلاثاء والاربعاء والخميس واسس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة عامدا المدينة  
فأدركته صلاة الجمعة فى بنى سالم بن عوف فى بطن وادى لهم قد اتخذ القوم فى ذلك  
الموضع مسجدا فخطب وصلى الجمعة وهى اول خطبة خطبها بالمدينة وقال فيها ( الحمد لله  
واستعينه واستهديه وأؤمن به ولا اكفره واطاى من يكفر به وأشهد أن لا اله الا الله  
وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ارسله بالهدى ودين الحق والنور

والموعظة والحكمة على فترة من الرسل وقلة من العلم وضلالة من الناس وانقطاع من الزمان  
ودنو من الساعة وقرب من الاجل من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعص الله ورسوله  
فقد غوى وفرط وضل ضلالا بعيدا اوصيكم بتقوى الله واحذر ما حذركم الله من نفسه فان تقوى  
من عمل به ومخافته من ربه عنوان صدق على ما يفي به من الآخرة ومن يصلح الذي  
بينه وبين الله من امره في السر والعلاية لا يتوى به الاوجه الله يكون له ذكرا عاجل  
امرء وذخرا فيما بعد الموت حين يفترق المرء الى ما قدم وما كان مما سوى ذلك يود لو ان  
بينه وبينه امدا بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد هو الذي صدق قوله والحجز  
وعده ولا خلف لذلك فانه يقول ما يسد القول لدى وما انا بظلام للعبيد فاتقوا الله  
في عاجل امركم وآجله في السر والعلاية فانه ما يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجرا  
ومن يتق الله فقد فاز فوزا عظيما وان تقوى الله توفى مقته وتوفى عقوبته وتوفى  
سخطه وان تقوى الله تبيض الوجه وترضى الرب وترفع الدرجة فخذوا بحظكم ولا تفرطوا  
في جنب الله فقد علمكم في كتابه ونهج لكم سبيله ليعلم الذين صدقوا وليعلم  
الكاذبين فأحسنوا كما احسن الله اليكم وعادوا اعداءه واجاهدوا في الله حق جهاده  
هو اجنبكم وسمىكم المسلمين ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة ولا حول ولا قوة  
الا بالله فاكثروا ذكر الله واعملوا لما بعد الموت فان من يصلح ما بينه وبين الله يكفر الله  
ما بينه وبين الناس ذلك بان الله يقضى على الناس ويقضون عليه ويملك من الناس ولا يملكون  
منه الله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم انتهت الخطبة النبوية ثم ان هذه  
الآية رد لليهود في طعنهم للعرب وقولهم لنا السبت ولا سبت لكم فاسمعوا الى ذكر  
الله قال الراغب السبى المشى السريع وهو دون المدو اى امشوا واقصدوا الى الخطبة  
والصلاة لا شتمال كل منهما على ذكر الله وما كان من ذكر رسول الله والثناء عليه وعلى  
خلفائه الراشدين واتبائه المؤمنين والموعظة والتذكير فهو في حكم ذكر الله واما ما عدا  
ذلك من ذكر الظلمة وألقابهم والثناء عليهم والثناء لهم وهم احقاء بعكس ذلك فمن ذكر  
الشیطان وهو من ذكر الله على مراحل كما في الكشف والفارسية رغبت كنفيد بدان  
وسى نماييد دران . وعن الحسن رحمه الله اما والله ما هو بالسبى على الاقدام ولقد نهوا  
أن يأتوا الصلاة الا وعليهم السكينة والوقار ولكن بالقلوب والنيات والخشوع والابتكار  
ولقد ذكر الزمخشري في الابتكار قولاً وافياً حيث قال وكانت الطرقات في ايام السلف  
وقت السحر وبعد الفجر مفتحة اى مملوءة بالمبكرين الى الجمعة يمشون بالسر في الحديث  
اذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على ابواب المسجد بأيديهم صحف من فضة و اقلام  
من ذهب يكتبون الاول فالاول على مراتبهم فاذا خرج الامام طويت الصحف واجتمعوا  
للخطبة والمهجر الى الصلاة كالمهدى بدنة ثم الذى يليه كالمهدى بقرة ثم الذى يليه كالمهدى  
شاة حتى ذكر الذباجة والبيضة وفي عبارة السبى اشارة الى آلهى عن التثاقل وحث على

الذهاب بصفاء قلب وهمة لا بكسل نفس وغمة وفي الحديث اذا اذن المؤذن اى فى الاوقات  
الحسنة ادبر الشيطان وله حصاص وهو بالضم شدة العدو وسرعته وقال حماد بن سلمة  
قلت لعاصم بن أبى النجود ما الحصاص قل اما رأيت الحمار اذا اصر باذنيه اى ضمهما  
الى رأسه ومضع بذنبه اى حركه وضرب به وعدا اى اسرع فى المشى فذلك حصاصه  
وفيه اشارة الى ان ترك السعى من فعل الشيطان وهذا بالنسبة الى غير المريض والاعمى  
والعبد والمرأة والمقعد والمسافر فانهم ليسوا بمكلفين فهم غير منادين اى لاسى من المرضى  
والزمنى والعميان وقد قال تعالى فاسعوا واما النسوان فهن امرن بالقرار فى البيوت  
بالنص والعبد والمسافر مشغولان بخدمة المولى والنقل قال النصر آبادى العوام فى قضاء  
الحوائج فى الجماعات والحواص فى السعى الى ذكره لعلهم بأن المقادير قد جرت فلا زيادة  
ولا نقصان وقال بعضهم الذكر عند المذكور حجاب والسعى الى ذكر الله مقام المريد  
يطلبون من المذكور محل قربة اليه والذنو منه واما المحقق فى المعرفة وقد غلب عليه ذكر  
الله اياه بنمت تجلى نفسه لقلبه ﴿وذروا البيع﴾ يقال فلان يذر الشيء اى يقذفه لقلة  
اعتداده به ولم يستعمل ماضيه وهو وذر اى تركوا المعاملة فالبيع مجاز عن المعاملة مطلقا  
كالشراء والاجارة والمضاربة وغيرها ويجوز اتمام البيع على حقيقته ويالحق به غيره بالدلالة  
وقال بعضهم النهى عن البيع يتضمن النهى عن الشراء لانهما متضايقان لا يعقلان الا معا  
فاكتفى بذكر احدهما عن الآخر واراد الامر بترك ما يذهل عن ذكر الله من شواغل  
الدنيا وانما خص البيع والشراء من بينها لان يوم الجمعة يوم تجتمع فيه الناس من كل  
ناحية فاذا دنا وقت الظهيرة يشكأثر البيع والشراء فلما كان ذلك الوقت مظنة الذهول  
عن ذكر الله والمضى الى المسجد قيل لهم يادبروا تجارة الآخرة وتركوا تجارة الدنيا  
واسعوا الى ذكر الله الذى لا شئ اقنع منه وارجح وذروا البيع الذى تقعه يسر ورجحه  
قليل ﴿ذليكم﴾ اى السعى الى ذكر الله وترك البيع ﴿خير لكم﴾ من مباشرته فان  
نفع الآخرة اجل وابقى ﴿ان كنتم تعلمون﴾ الحبر والشر الحقيقين روى انه  
عليه السلام خطب فقال ان الله افترض عليكم الجمعة فى يومى هذا وفى مقامى هذا فن  
تركها فى حياتى وبعد مماتى وله امام عادل او جائر من غير عذر فلا يارك الله له ولا جمع  
الله شمله ألا فلا حرج له ألا فلا صوم له ومن تاب تاب الله عليه ﴿فاذا قضيت الصلاة﴾  
التي نوديت لها اى ادبت وفرغ منها ﴿فانتشروا فى الارض﴾ لاقامة مصالحكم والتصرف  
فى حوائجكم اى تفرقوا فيها بأن يذهب كل منكم الى موضع فيه حاجة من الحوائج  
المشروعة التى لا بد من تحصيلها للمعيشة فان قلت مامعنى هذا الامر فانه لو لبث فى المسجد  
الى الليل يجوز بل هو مستحب فالجواب ان هذا امر الرخصة لا امر العزيمة اى لا جناح  
عليكم فى الانتشار بعدما اديتم حق الصلاة ﴿واستقوا من فضل الله﴾ اى الربح يعنى  
اطلبوا لانفسكم واهليكم من الرزق الحلال بأى وجه ييسر لكم من التجارة وغيرها  
من المكاسب المشروعة دل على هذا المعنى سبب نزول قوله واذا راوا تجارة الخ كما سياتى



فالأمر للإطلاق بعد الحظر أى للإباحة لا للإيجاب بقوله وإذا حللتم فاصطادوا و ذكر  
 الإمام السرخسى أن الأمر للإيجاب لما روى أنه عليه السلام قال طلب المكسب بعد الصلاة  
 هو الفريضة بعد الفريضة وتلا قوله تعالى فإذا قضيت الصلاة فقل بسلام فاعلم أن المكسب  
 بن جبير إذا انصرف من الجمعة فساوم بشئ وإن لم تشتره وعن ابن عباس رضي الله عنهما  
 لم يؤمروا بطلب شئ من الدنيا إنما هو عبادة المرضى وحضور الجنائز وزيادة أخ في الله  
 وعن الحسن وسعيد ابن المسيب طلب العلم (كما قال الكاشفي) وكفته أنه انتشارهم در  
 زمين مسجد است جهت رفتن بمجلس علما ومذكران . وقيل صلاة التطوع والظاهر  
 أن مثل هذا ارشاد للناس إلى مظهر الأولى ولا شك في أولوية المكاسب الأخروية مع  
 أن طلب الكفاف من الحلال عبادة وبما يكون قرضا أن الاضطراب في ذكر الله  
 بالجنان واللسان جميعا كثيرا أي ذكر كثيرا أوزمانا كثيرا ولا يقتصروا ذكره تعالى  
 بالصلاة . يقول الفقير إنما أمر تعالى بالذكر الكثير لأن الإنسان هو العالم الأصغر المقابل  
 للعالم الأكبر وكل ما في العالم الأكبر فانه يذكر الله تعالى بذكر مخصوص له فوجب على  
 أهل العالم الأصغر أن يذكر الله تعالى بعدد أذكار أهل العالم الأكبر حتى تتقابل  
 المرآتان وينطبق الأجلان والتفصيل فإن قلت فهل في وسع الإنسان أن يذكر الله تعالى  
 بهذه المرتبة من الكثرة قلت نعم إذا كان من مرتبة السر بالشهود التام والحضور الكامل  
 كما قال أبو يزيد البسطامي قدس سره الذكر الكثير ليس بالعدد لكنه بالحضور انتهى  
 وقديم الله القليل مقام الكثير كما روى أن عثمان رضي الله عنه صنع المنبر فقال الحمد لله  
 فارتج عليه فقال أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما كانا بعد أن لهذا المقام مقالا وانكم  
 إلى إمام فعال أحوج منكم إلى إمام قوال وستأتيكم الخطب ثم نزل ومنه قال إمامنا  
 الأعظم أبو حنيفة رحمه الله أن اقتصر الخطيب على مقدار ما يسمى ذكر الله كقوله الحمد لله  
 سبحان الله جاز وذلك لأن الله تعالى سمي الخطبة ذكرا له على أنا نقول قوله عثمان أن  
 أبا بكر وعمر الخ كلام أن كلام في باب الخطبة لاشتماله على معنى تجليل فهو مجامع قول  
 صاحبيه والشافعي لا يرد من كلام يسمى خطبة وهذا مما لا يتنبه له أحد والحمد لله على الهامة  
 وقال سعيد بن جبير رضي الله عنه الذكر طاعة الله فمن أطاع الله فقد ذكر ومن لم يعطه  
 فليس بذاكر وإن كان كثير التسييح والذكر بهذا المعنى يتحقق في جميع الأحوال قال  
 تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله والذكر الذي أمر بالسمي إليه  
 أولا هو ذكر خاص لا بمجامع التجارة أصلا إذا المراد منه الخطبة والصلاة أمر به أولا  
 ثم قال إذا فرغتم منه فلا تتركوا طاعته في جميع ما تأتونه وتذرونه ﴿لعلكم تفلحون﴾  
 كي تفوزوا بخير الدارين . الحاصل ذكره روى موجب جمعت ظاهره وباطنه وسبب  
 نجات دنيا وآخرت

از ذکر خدا مباش یکدم خافن . کز ذکر بود خیر دو عالم حاصل  
 ذکر است که اهل شوق را در همه حال . آسایش جان باشد و آرامش دل

وفي التأويلات النجمية اذا حصلت لكم يا اهل كمال الايمان الذوق العيان صلاة الوصلة  
والجمعة والبقاء والفناء فسيروا في ارض البشرية بالاستمتاع بالشهوات المباحة والاسترواح  
بالروائح الفاتحة والمراتعة في المراتع الارضية وابتغوا من فضل الله من التجارات  
المعنوية الراجحة واذكروا نعم الله عليكم الظاهرة من الفناء من ناسوتيتكم الظلمانية  
والباطنة من البقاء بلاهوتيته النورانية لعلكم تفوزون بهذه النعم الظاهرة والباطنة بارشاد  
الطالبين الصادقين المتوجهين الى الله بالروح الصافي والقلب الوافي قال في الاشياء والنظائر  
اختص يوم الجمعة باحكام لزوم صلاة الجمعة واشتراط الجماعة لها وكونها ثلاثة سوى الامام  
والخطبة لها وكونها قبلها شرط وقرآءة السورة المخصوصة لها وتحريم السفر قبلها بشرطه  
واستئذان الغسل لها والطيب ولبس الاحسن وتقليم الاظفار وحلق الشعر ولكن بعدها افضل  
والبخو في المسجد والتبكير لها والاستغتال بالعبادة الى خروج الخطيب ولايسن الابراد  
بها ويكره افراده بالصوم وافراد ليلته بالقيام وقرآءة الكهف فيه ونفى كراهة النافلة  
وقت الاستواء على قول أبي يوسف المصحح المعتمد وهو خير ايام الاسبوع ويوم عيد  
وفيه ساعة اجابة وتجتمع فيه الارواح وتزار فيه القبور ويأمن الميت فيه من عذاب القبر  
ومن مات فيه اوفى ليلته امن من فتنه القبر وعذابه ولا تسجر فيه جهنم وفيه خلق آدم  
وفيه اخرج من الجنة وفيه تقوم الساعة وفيه يزور اهل الجنة ربهم سبحانه وتعالى انتهى  
واذا وقعت الوقفة بعرفة يوم الجمعة ضوعف الحج سبعين لان حج الوداع كان كذلك  
ذكره في عقد الدرر واللاكي ﴿ واذا رأو ﴾ اي علموا ﴿ نجارة ﴾ هي نجارة دحية  
بن خليفة الكلابي ﴿ او ﴾ سمعوا ﴿ لهوا ﴾ هو ما يشغل الانسان عما يعنيه ويهمه يقال  
ألهى عن كذا اذا شغله عما هو أهم والمراد هنا صوت الطبل ويقال له اللهو الغليظ وكان  
دحية اذا قدم ضرب الطبل ليعلم به ( كما قال الكاشفي ) وكاروان چون رسيدي طبل  
شادي زدندي . كما يرمى اصحاب السفينة في زمانة البنادق وما يقال له بالتركي . طوب .  
او كانوا اذا قبلت العير استقبلوها الى اهلها بالطبول والدفوف والتصفيق وهو المراد باللهو انفضوا  
اليها ﴿ الفص كسر الشئ وتفريق بين بعضه وبعض كفض ختم الكتاب ومنه استعير  
انفض القوم اي تفرقوا وانتشروا كما في تاج المصادر الانفضاض شكسته شدن وبرأ كنده  
شدن . وحده الضمير لان العطف بأولا يثنى معه الضمير وكان المناسب ارجاعه الى احد  
الشئين من غير تعيين الى ان تخصص التجارة برد الكناية اليها لانها المقصودة اولللدلالة  
على ان الانفضاض اليها مع الحاجة اليها والانتفاع بها اذا كان مذموما فما ظنك بالانفضاض  
الى اللهو وهو مذموم في نفسه ويجوز أن يكون التردد للدلالة على ان منهم من انفض  
لمجرد سماع الطبل ورؤيته فاذا كان الطبل من اللهو وان كان غليظا فما ظنك بالمزمار ونحوه  
وقد يقال الضمير للرؤية المدلول عليها بقوله رأوا وقرئ اليها على ان اولللتقسيم ( روى )  
ان دحية بن خليفة الكلابي قدم المدينة تجارة من الشام وكان ذلك قبل اسلامه وكان  
بالمدينة مجاعة وغلاء سعر وكان معه جميع ما يحتاج اليه من بر ودقيق وزيت وغيرها والنبي

عليه السلام يخطب يوم الجمعة فلما علم اهل المسجد ذلك قاموا اليه خشية أن يسبقوا اليه  
يعنى نأبشئ. كبرند از يكديكر بخريدن طعام . فابقي معه عليه السلام الائمة الواحدة  
عشر او اثنا عشر او اربعون فيهم ابوبكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد بن أبي  
وقاص وعبدالرحمن بن عوف وابوعبيدة بن الجراح وسعيد بن زيد وبلال وعبدالله بن  
مسعود وفي رواية عمار بن ياسر بدل عبدالله وذكر مسلم ان جابرا كان فيهم وكان منهم  
ايضا امرأة فقيل لعل عليه السلام والذي نفس محمد بيده لو خرجوا جميعا لاضرهم الله عليهم  
الواذي نارا وفي عين المعاني لولا الباقر لزلت عليهم الحجارة ﴿وتركوك﴾ حال كونك  
﴿قائما﴾ اي على المنبر (روى) عن جابر بن عبدالله رضى الله عنه قال كان النبي عليه  
السلام يخطب يوم الجمعة خطبتين قائما يفصل بينهما بمجلس ومن ثمة كانت السنة في الخطبة  
ذلك وفيه اشعار بأن الاحسن في الوعظ على المنبر يوم الجمعة القيام وان جاز القعود لانه  
والخطبة من واد واحد لاشتماله على الحمد والثناء والتسليمة والصليحة والثناء قال حضرة  
الشيخ الشهير بافتاده قدس سره ان الخطبة عبارة عن ذكر الله والموعظة للناس وكان عليه  
السلام مستمرا في ذكر الله تعالى ثم لما أراد التزل لارشاد الناس بالموعظة جلس جلسة  
خفيفة فايته ان ماذ كره الفقهاء من معنى الاستراحة لازم لما ذكرنا وكان عليه السلام  
يكتفي في الاوائل بخطبة واحدة من غير أن يجلس اما لانه لعظم قدره كان يجمع بين  
الوصال والفرقة اولان افعاله كانت على وفق الوحي ومقتضى امر الله فيجوز أن لا يكون  
مأمورا بالجلسة في الاوائل ثم صار على قياس النسخ وايضا وجه عدم جلوسه عليه السلام  
في الخطبة في بعض الاوقات هو انه عليه السلام كان يرشد اهل الملكوت كما يرشد اهل  
الملك فتي كان ارشاده في الملكوت لا يتزل ولا يجلس ومتى كان في الملك بأن لم يكن في مجلس  
الخطبة من هو من اهل الملكوت يتزل ويجلس مجلس الملك فان معاشر الانبياء يكلمون  
الحق على قدر عقولهم ومراتبهم وكان عليه السلام متى أراد الانتقال من ارشاد اهل  
الملك الى ارشاد اهل الملكوت يقول أرحنى يا بلال ومتى أراد التزل من ارشاد اهل  
الملكوت الى ارشاد اهل الملك يقول لعائشة رضى الله عنها كلبنى يا حميرة . اعلم انه كان  
من فضل الاصحاب رضى الله عنهم وشأنهم أن لا يفعلوا مثل ماذ كر من التفرق من مجلس  
النبي عليه السلام وتركه قائما فذكر بعضهم وهو مقاتل بن حيان ان الخطبة يوم الجمعة  
كانت بعد الصلاة مثل العيدين فظنوا انهم قد قضوا ما كان عليهم وليس في ترك الخطبة شيء  
فحوت الخطبة بعد ذلك فكانت قبل الصلاة وكان لا يخرج واحد لراف. او احداث بعد  
النهى حتى يستأذن النبي عليه السلام يشير اليه بأصبعه التي تلى الابهام فيأذن له النبي عليه  
السلام يشير اليه بيده قال الامام السهلي رحمه الله وهذا الحديث الذي من اجله ترخصوا  
لانفسهم في ترك سماع الخطبة وان لم يتقبل من وجه ثابت فالظن الجميل بأصحاب رسول الله  
عليه السلام موجب لانه كان صحيحا . يقول الفقير هب انهم ظنوا انهم قد قضوا ما كان  
عليهم من فرض الصلاة فكيف يليق بهم أن يتركوا مجلس النبي عليه السلام ومن شأنهم

أن يستمعوا ولم يحركوا كأن على رؤسهم الطير ولعل ذلك من قبيل سائر الهفوات التي تضمنت المصالح والحكم الجليلة ولو لم يكن إلا كونه سببا لنزول هذه الآية التي هي خير من الدنيا وما فيها لكفى وفيها من الارشاد الالهى لعباده مالا يخفى ﴿ قل ما عند الله ﴾ من الثواب يعنى ثواب نماز واستماع خطبه ولزوم مجلس حضرت پيغمبر عليه السلام وما موصولة خاطبهم الله بواسطة النبي عليه السلام لان الخطاب مشوب بالعتاب ﴿ خير ﴾ بهتر است وسودمندتر ﴿ من اللهو ﴾ از استماع لهو ﴿ ومن التجارة ﴾ واز نفع تجارت فان نفع ذلك محقق بخلاف ما فيهما من النفع المتوهم فنفع اللهو ليس بمحقق ونفع التجارة ليس بمخلد وما ليس بمخلد فمن قبيل الظن الزائل ومنه يعلم وجه تقديم اللهو فان للاعدام تقدما على الملكات قال البقلي وفيه تأديب المرابين حيث اشتغلوا عن صحة المشايخ بخلواتهم وعباداتهم لطلب الكرامات ولم يعلموا ان ما يجدون في خلواتهم بالاضافة الى ما يجدون في صحبة مشايخهم لهو قال سهل رحمه الله من شغله عن ربه شئ من الدنيا والآخرة فقد اخبر عن خسة طبعه ورذالة همته لان الله فتح له الطريق اليه واذن له في مناجاته فاشتغل بما يفنى عما لم يزل ولا يزال وقال بعضهم ما عند الله للعباد والزهاد غدا خير مما نالوه من الدنيا نقدا وما عند الله للعارفين نقدا من واردات القلوب وبوادر الحقيقة خير مما في الدنيا والعقبى ﴿ والله خير الرازيين ﴾ لانه موجد الارزاق فاليه اسعوا ومنه اطلبو الرزق ( وقال الكاشفي ) وخداي تعالى بهترين روزي دهند كانت يعنى آنانكه وسائط ايصال رزقند وقت باشدكه بخيلى كنند وشايد نيز مصلحت وقت ندانند تقاضى كه يكي از خلفاي بغداد بهلول را كفت بياتا روزي هر روز تو مقرر كنم تا وقت متعلق بدان نباشد بهلول جواب داد كه چنين ميكردم اگر چند عيب نبودى اول آنكه توندانى كه مرا چه بايد دوم نشناسى كه مرا كى بايد سوم معلوم ندارى كه مرا چند بايد وحق تعالى كافل رزق منست اين همه ميداند واز روى حكمت بمن ميرساند وديكر شايد كه بر من غضب كنى وآن وظيفه از من باز كبرى وحق سبحانه وتعالى بكشاه از من روزي باز نميدارد

خدايى كه اوساخت از نيست هست • بعضيان در رزق بر كس نيست

از وخواه روزي كه بخشنده اوست • بر آريده كار هر بنده اوست

وقيل لبعضهم من اين تا كل فقال من خزانه ملك لا يدخاها الاصوص ولا يأكلها السوس وقال حاتم الاصم قدس سره لامرأته انى اريد السفر فكم اضع لك من النفقة قالت بقدر ما تعلم انى اعيش بعد سفرك فقال وما ندرى كم نعيش قالت فكله الى من يعلم ذلك فلما سافر حاتم دخل النساء عليها يتوجعن لها من كونه سافر وتركها بلا نفقة فقالت انه كان اكالا ولم يكن رزاقا قال بعضهم قوله تعالى خير من اللهو وقوله خير الرازيين من قبيل الفرض والتقدير اذلاخبرية في اللهو ولا رازق غير الله فكان المعنى ان وجد في اللهو خير فاعند الله اشد خيرية منه وان وجد رازقون غير الله فالله خيرهم واقواهم قوة اولاهم عطية والرزق هو المنتفع به مباحا كان او محظورا وفي التاويلات النجمية والله خير الرازيين لاحاطته على رزق النفس وهو الطاعة

والمادة بمقتضى العلم الشرعى و رزق القلب وهو المراقبة والمواظبة على الاعمال القلبية من الزهد والورع والتوكل والتسليم والرضى والبسط والقبض والانس والهية ورزق الروح بالتجليات والتنزلات والمشاهدات والمعانيات ورزق السر برفع رؤية الغير والغيرة ورزق الخفاء بالنفاء فى الله والبقاء به وهو خير رزق فهو خير الرازقين ( وفى المستوى )

- هر چه از يارت جدا اندازد آن
- مشو آرا كه زيان دارد زيان
- كره بود آن سود صد در صد مكبر
- بهر زرمكسل ز كنجور اى فقير
- آن شنو كه چند يزدان زجر كرد
- گفت اصحاب نبى را كرم و سر د
- زانكه در ياك دهل در سال تنك
- جمعه را كردند باطل بى درنك
- تا نبايد ديكران ارزان خريد
- زان سبب صر ف زما ايشان برند
- ماند پيغمبر بخلوت در نماز
- بادوسه درویش ثابت بر نیاز
- گفت طبل و لهو و بازركانى
- چو نتان بپريد از ربانى
- قد فضضم نحو قح هائما
- ثم خليم نيسا قائما
- بهر كندم تخم باطل كاشتند
- وان رسول حق را بكذا شتند
- صحبت او خير من لهواست و مال
- بين كرا بكذا شتى چشمى بمال
- خود نشد حرص شمارا ابن يقين
- كه منم رزاق و خير الرازقين
- آنكه كندم راز خود روزى دهد
- كى توكلهات را ضايع كند
- از بى كندم جدا كشتى ازان
- كه فرستادست كندم ز آسمان

وفى الاحياء يستحب أن يقول بعد صلاة الجمعة اللهم يا غنى يا حميد يا مبدى يا معيد يا رحيم يا ودود أغنى بحلالك عن حرامك وبفضلك عمن سواك فيقال من دوام على هذا الدماء اغناه الله تعالى عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب وفى الحديث من قال يوم الجمعة اللهم أغنى بحلالك عن حرامك وبفضلك عمن سواك سبعين مرة لم تمر به جهنم حتى يغنيه الله رواه انس بن مالك رضى الله عنه

تمت سورة الجمعة فى ثمانى صفر الخير يوم الخميس من سنة ست عشرة و مائة والف

تفسير سورة المنافقين احدى عشرة آية مدينة بلا خلاف

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ اذا ﴾ چون ﴿ جاءك المنافقون ﴾ اى حضروا مجلسك وبالفارسية بتو آيند دو رويان • والتناق اظهار الايمان باللسان و كتمان الكفر بالقلب فالمنافق هو الذى يضر الكفر اعتقادا و يظهر الايمان قولا وفى المفردات التناق الدخول فى الشرع من باب والحروج منه من باب من النافقاء احدى جيرة البربوع والتعلب والضرب يكتمها ويظهر غيرها فاذا اتى من قبل القاصعاء وهو الذى يدخل منه ضرب النافقاء برأسه فانتفق والتفق هو السرب فى الارض النافذ ﴿ قالوا ﴾ مؤكداين كلامهم بان واللام للايدان بان شهادتهم هذه صادرة عن صميم قلوبهم وخلوص

اعتقادهم ووفور رغبتهم ونشاطهم والظاهر انه الجواب لاذن لان الآية نظير قوله تعالى  
واذلقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وقل جوابه مقدر مثل أرادوا أنك يحدعونك وقل استئناف  
ليان طريق خدعتهم وقل جوابه قوله فاخذرهم ﴿نشهد﴾ الآن او على الاستمرار  
﴿انك لرسول الله﴾ والشهادة قول صادر عن علم حصل بشهادة بصر او بصيرة ﴿والله  
يعلم انك لرسوله﴾ اعتراض مقرر لمنطوق كلامهم لكونه مطابقا للواقع ولازالة ايهام  
ان قولهم هذا كذب لقوله والله يشهد الخ وفيه تعظيم للنبي عليه السلام وقال ابو الليث والله  
يعلم انك لرسوله من غير قولهم وكفى بالله شهيدا محمد رسول الله . اعلم ان كل ما جاء  
في القرءان بعد العلم من لفظة ان فهي بفتح الهمزة لكونها في حكم المفرد الا في موضعين  
احدهما والله يعلم انك لرسوله في هذه السورة والثاني قد يعلم انه ليحزنك الذي يقولون  
في سورة الانعام وانما كان كذلك في هذين الموضعين لانه يأتي بعدهما لام الخبر فانكسرا اي  
لان اللام لتأكيد معنى الجملة ولا جملة الا في صورة المكسورة وقال بعضهم اذا دخلت لام  
الابتداء على خبرها تكون مكسورة لاقتضاء لام الابتداء الصدارة كما يقال لتزيد قائم وتؤخر  
اللام لتلا مجتمع حرفا التأكيد واختير تأخيرها الترجيح ان في التقديم لماملية فكسرت  
لاجل اللام ﴿والله يشهد﴾ شهادة حقة ﴿ان المنافقين لكاذبون﴾ اي انهم والاطهار  
في موضع الاخبار لدمهم والاشعار بعملية الحكم اي لكاذبون فيما ضمنوا مقاتلهم من انها صادرة  
عن اعتقاد وطمأنينة قلب فان الشهادة وضعت للاخبار الذي طابق فيه اللسان اعتقاد القلب  
واطلاقها على الزور مجاز كاطلاق البيع على الفاسد نظيره قولك لمن يقول أنا أقرأ الحمد لله  
رب العالمين كذبت فالتكذيب بالنسبة الى قرأته لا بالنسبة الى المقرء الذي هو الحمد لله رب العالمين  
ومن هنا يقال ان من استهزأ بالموذن لا يكفر بخلاف من استهزأ بالاذان فانه يكفر قال بعضهم الشهادة  
حجة شرعية تظهر الحق ولا توجب في الاخبار بما علمه بلفظ خاص ولذلك صدق المشهود به  
وكذبهم في الشهادة بقوله والله يعلم الخ دلت الآية على ان العبرة بالقلب والاخلاص وبخلوصه  
يحصل الخلاص وكان عليه السلام يقبل من المنافقين ظاهر الاسلام واما حكم الزنديق  
في الشرع وهو الذي يظهر الاسلام ويسر الكفر فانه يستتاب وتقبل توبته عنداني ولا تقبل  
عند ابي حنيفة والشافعي رحمهما الله قال سهل رحمه الله اقروا بلسانهم ولم يعترفوا بقلوبهم  
فلذلك ساءهم الله منافقين ومن اعترف بقلبه واقرب لسانه ولم يعمل باركانه ما فرض الله من غير  
عذر ولا جهل كان كافرا بليس وسئل حذيفة عن المنافق قال الذي يصف الاسلام ولا يعمل به  
وهم اليوم شر منهم لانهم كانوا يومئذ يكتمونهم وهم اليوم يظهرهم وفي الآية اشارة  
الى ان المنافقين الدائمين للدنيا وشهواتها باللسان المقبلين عليها بالقلب وان كانوا يشهدون  
بصحة الرسالة لظهور انوارها عليهم من المعجزات والكرامات لكنهم كاذبون في شهادتهم  
لاعرضهم عنه عليه السلام ومتابعته واقبالهم على الدنيا وشهواتها حقيقة الشهادة انما تحصل  
بالتابعة وقس عليه شهادة اهل الدنيا عند ورثة الرسول قال الحسن البصري رحمه الله وابن آدم  
لا يفرنك قول من يقول المرء مع من احب فانك لا تلحق الا برار الاباء عالمهم فان اليهود والنصارى

يحبون انبياءهم وليسوا معهم وهذه اشارة الى ان مجرد ذلك من غير موافقة في بعض الاعمال اوكلها لا ينفع كما في احياء العلوم ولذا قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر المرء مع من احب في الدنيا بالطاعة والادب الشرعى وفي الآخرة بالمعاشرة والقرب المشهدى انتهى فاذا كانت المحبة مجردة بهذه المثابة فما ظنك بالتفاق الذى هو هدم الاس والاصل وبناء الفرع فلا اعتداد بدعوى المنافق ولا بعمله وفي التأويلات القاشانية المنافقون هم المذبذبون الذين يجذبهم الاستعداد الاصلى الى نور الايمان والاستعداد العارضى الذى حدث بفسوخ الهيئات الطبيعية والعادات الرديئة الى الكفر وانما هم كاذبون في شهادة الرسالة لان حقيقة معنى الرسالة لا يعلمها الا الله والراسخون في العلم الذين يعرفون الله ويعرفون بمعرفة رسول الله فان معرفة الرسول لا يمكن الا بعد معرفة الله وبقدر العلم بالله يعرف الرسول فلا يعلمه حقيقة الا من انسلخ عن عالمه وصار عالما بعالم الله وهم محجوبون عن الله بحجب ذنوبهم وصفاتهم وقد اطفأوا نور استعداداتهم بالفوضى البدنية والهيئات الظلمانية فاني يعرفون رسول الله حتى يشهدوا برسائله انتهى قال الشيخ ابو العباس معرفة الولي اصعب من معرفة الله فان الله معروف بكماله وجماله وحتى متى يعرف مخلوقا مثله يا كل كل يأكل ويشرب كما يشرب **﴿اتخذوا﴾** اى المنافقون **﴿ايمانهم﴾** الفاجرة التى من جعلتها ماحكى عنهم لان الشهادة تجرى مجرى الحلف فيما يراجه من التوكيد وبه استشهد ابو حنيفة رحمه الله على أن اشهد يمين واليمين في الحلف مستعار من اليمين التى بمعنى اليد اعتبارا بما يفعله المحالف والمعاهد عنده واليمين بالله المصادقة جائزة وقت الحاجة صدرت من النبي عليه السلام كقوله والله الذى نفسى بيده ولكن اذا لم يكن ضرورة قوية يسان اسم الله العزيز عن الابتذال **﴿جنة﴾** اى وقاية وترساعما يتوجه اليهم من المؤاخذة بالقتل والسبي او غير ذلك واتخاذها جنة عبارة عن اعدادهم وتيقيتهم لها الى وقت الحاجة ليحافوا بها ويتخلصوا من المؤاخذة لاعن استعمالها بالفعل فان ذلك متأخر عن المؤاخذة المسبوقه بوقوع الجنابة واتخاذ الجنة لابد أن يكون قبل المؤاخذة وعن سببها ايضا كما يفصح عنه الفاء في قوله **﴿ففسدوا﴾** عن سبيل الله **﴿يقال﴾** صدده عن الامر صددا اى منعه وصرفه وصد عنه صدودا اى اعراض والمعنى فنعوا وصرفوا من أراد الدخول في الاسلام بأنه عليه السلام ليس برسول ومن أراد الاتفاق في سبيل الله بالنهى عنه كما سيحكي عنهم ولا ريب في أن هذا الصد منهم متقدم على حلفهم بالفعل واصل الجن ستر الشئ عن الحاسة يقال جنة الليل واجنه والجنان القاب لكونه مستورا عن الحاسة والجن والجنة الترس الذى يحج صاحبها والجنة كل بستان ذى شجر يستربأ شجاره الارض **﴿انهم﴾** ساء ما كانوا يعملون **﴿اى﴾** ساء الشئ الذى كانوا يعملونه من التفاق والصد والاعراض عن سبيله تعالى وفي ساء معنى التعجب وتعظيم امرهم عند السامعين **﴿ذلك﴾** القول الشاهد بأنهم اسوأ الناس اعمالا وبالفارسية ابن حكم حق ببدي اعمال ايشان **﴿انهم﴾** اى بسبب انهم **﴿آمنوا﴾** اى نطقوا بكلمة الشهادة كسائر من يدخل الاسلام **﴿ثم﴾** كفروا **﴿اى﴾** ظهر كفرهم بما شوهده منهم من شواهد الكفر

ودلائله من قولهم ان كان مايقوله محمد حقاً فتحن حمير و قولهم في غزوة تبوك أيطمع هذا الرجل أن يفتح له قصور كسرى و قبصر هيبات قنم اللترخي او كفروا سرا قنم للاستبعاد و يجوز أن يراد بهذه الآية اهل الردة منهم كما في الكشف ﴿ فطبع على قلوبهم ﴾ ختم عليها يعني مهر نهاده شد . حتى تمرنوا على التكفر و اطمأنوا به و صارت بحيث لا يدخلها الايمان جزاء على نفاقهم و معاقبة على سوء افعالهم فليس لهم ان يقولوا ان الله ختم على قلوبنا فكيف نؤمن والطبع أن يصور الشيء بصورة ما كطبع السكة وطبع الدارهم وهو أعم من الختم و اخص من النقش كما في المفردات ﴿ فهم لا يفقهون ﴾ حقيقة الايمان ولا يعرفون حقيقته اصلاً كما يعرفه المؤمنون والفقه لغة الفهم و اصطلاحاً علم الشريعة لانه الاصل فيما يكتسب بالفهم والدراسة وان كان سائر العلوم ايضا لا ينال الا بالفهم دل الكلام على ان ذكر بعض مساوي العاصي عند احتمال الفائدة لا يعد من الغيبة المنهى عنها بل قد يكون مصلحة مهمة على ما روى عنه عليه السلام اذ كروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس وفي المقاصد الحسنة ثلاثة ليست لهم غيبة الامام الجائر والفاسق المعلن بفسقه والمبتدع الذي يدعو الناس الى بدعته وقال القاشاني ذلك بسبب انهم آمنوا بالله بحسب بقية نور الفطرة والاستعداد ثم كفروا اى ستروا ذلك النور بحسب الرذائل وصفات نفوسهم فطبع على قلوبهم بفسوخ تلك الهيئات وحصول الرين من المكسوبات فحجبوا عن ربهم بالكلية فهم لا يفهمون معنى الرسالة ولا علم التوحيد والدين ﴿ واذارأتهم ﴾ وجون به بيني منافقاً راجون ابن ابي وامثال او . الرؤية بصرية ﴿ تعجيبك اجسامهم ﴾ بشكفت أرد ترا اجسام ايشان . لاضخامتها و يروك منظرهم لصباحة وجوههم واصله من العجب والشيء العجيب هو الذي يعظم في النفس امره لقربته والتعجب حيرة تعرض للنفس بواسطة ما تعجب منه ﴿ وان يقولوا ﴾ وجون سخن كويند ﴿ تسمع لقولهم ﴾ لفصاحتهم وذلاقة ألسنتهم و حلاوة كلامهم واللام صلة و قيل تصنى الى قولهم و كان ابن ابي جسيا صبيحاً فصيحاً يحضر مجلس رسول الله عليه السلام في نفر من امثاله وهم رؤساء المدينة وكان عليه السلام ومن معه يعجبون بنها كلهم و يسمعون الى كلامهم وان الصبابة و حسن المنظر لا يكون الا من صفاء الفطرة في الاصل ولذا قال عليه السلام اطلبوا الخير عند حسان الوجوه اى غالباً وكم من رجل قبيح الوجه قضاء للحوائج قال بعضهم ( يدل على معروفه حسن وجهه . وما زال حسن الوجه احد الشواهد )

وفي الحديث اذا بستم الى رجلا فابعثوه حسن الوجه حسن الاسم ثم لما رأى عليه السلام غلبة الرين على قلوب المنافقين وانطفاء نور استعدادهم وابطال الهيئات الدنية العارضية خواصهم الاصلية ايس منهم و تركهم على حالهم ( وروى ) عن بعض الحكماء انه رأى غلاماً حسناً وجهه فاستطقه لظنه ذكاه فطنته فما وجد عنده معنى فقال ما احسن هذا البيت لو كان فيه ساكن وقال آخر طشت ذهب فيه خل ﴿ كانوا خشب مسندة ﴾ في حيز الرفع على انه خبر مبتدأ مخذوف اى هم كانوا او كلام مستأنف لا محل له والحشب بضمين جمع



خشبة كأكلم واكمة اوجع خشب عركة كأكسد واسد وهو ماغلظ من الميدان والاسناد  
الامالة ومسندة للتكثير فان التسنيد تكثير الاسناد بكثرة المحال اى كأكنها أسندت الى  
مواضع والمعنى بالفارسية كوكيا ايشان چو بهای خشك شده اند بديوار بازنهاده . شبهوا  
فى جلوسهم فى مجالس رسول الله مستندين فيها باخشاب منصوبة مسندة الى الحائط فى  
كونهم اشباحا خالية عن العلم والخير والانتفاع ولذا اعتبر فى الحشب التسنيد لان الحشوب  
اذا انتفع به كان فى سقف او جدار او غيرها من مظان الانتفاع فكما ان مثل هذا  
الحشوب لانتفع فيه فكذا هم لانتفع فيهم وكما ان الروح النامية قد زالت عنهم فهم فى زوال  
استعداد الحياة الحقيقية والروح الانسانى بمثابتها . يقول الفقير فيه اشارة الى ان الاستناد  
فى مجالس الاكابر اوفى مجالس العالم من ترك الاكبر ولذا منع الامام مالك رحمه الله  
هرون الرشيد من الاستناد حين سمع منه الموطأ ( حكى ) ان ابراهيم بن ادهم قدس سره  
كان يصلى ليلة فأعني فجلس و مدرجليه فهتف به هاتف اهكذا نمجالس الملوك وكان  
الحريرى لايمد رجله فى الخلوة و يقول حفظ الاكبر مع الله احق وهذا من أدب من  
عرف معنى الاسم المهيمن فان من عرف معناه يكون مستحيا من اطلاعه تعالى عليه  
ورؤيته له وهو المراقبة عند اهل الحقيقة ومعناه علم القلب باطلاع الرب ودلت الآية وكذا  
قوله عليه السلام انه لياأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لايزن عندالله جناح بعوضة على ان  
العبرة فى الكمال والنقصان بالاصفرين اللسان والقلب لا بالاكبرين الرأس والجلد فان الله  
تعالى لا ينظر الى الصور والاموال بل الى القلوب والاعمال قرب صورة مصفرة عندالله  
بمثابة الذهب والمؤمن لا يخلو من قلة او علة او ذلة ولا شك ان بالقلة يكثر الهم الذى يذيب  
اللحم والشحم وكذا بالعلة يذوب البدن ويطرأ عليه الذبول وفى الحديث مثل المؤمن مثل  
السنبلة يحركها الريح فتقوم مرة وتقع اخرى ومثل الكافر مثل الارزة لاتزال قائمة حتى  
تنقع قوله الارزة بفتح الهمزة وبراء مهملة ساكنة ثم زاي شجر يشبه الصنوبر يكون  
بالشأم وبلاد الارمن وقيل هو شجر الصنوبر والانقار . ازبن بر كنده شدن يعنى مثل  
منافق مثل صنوبر است كه بلند و استوار بر زمين ناكه افتادن وازبيخ بر آمدن . وفيه  
اشارة الى ان المؤمن كثير الابتلاء فى بدنه وماله غالبا فيكفر عن سيئاته والكافر ليس كذلك  
فياأتى بسيئاته كاملة يوم القيامة ﴿ يحسبون ﴾ يظنون ﴿ كل صيحة ﴾ كل صوت ارتفع فان  
الصيحة رفع الصوت وفى القاموس الصوت باقضى الطاقة وهو مفعول اول ليحسبون والمفعول  
الثانى قوله ﴿ عليهم ﴾ اى واقعة عليهم ضارة لهم . ومراد از صيحه هر فریادی كه بر آید  
وهو آوازی كه در مدينه بر كشدند . وقال بعضهم اذا نادى مناد فى العسكر لمصلحة او اخطت  
دابة او انشدت ضالة او وقعت جلبة بين الناس ظنوه ايقاعهم لجنهم واستقرار الرعب فى قلوبهم  
والخائن خائف وقال القاشانى لان الشجاعة انما تكون من اليقين من نور الفطرة وصفاء القلب  
وهم منغمسون فى ظلمات صفات النفوس محتجبون بالذات والشهوات كاهل الشكوك  
والارتباب فلذلك غلب عليهم الجبن والخور انتهى وفى هذا زيادة تحقير لهم وتخفيف لقد رهم

كما قيل اذا رأى غير شئ ظنه رجلا وقيل كانوا على وجل من أن ينزل الله فيهم ما بهتك  
استارهم ويبيخ دماءهم واموالهم ﴿ هم العدو ﴾ اى هم الكاملون في العداوة الراسخون  
فيها فان اعدى الاعداء العدو المكسر الذى يكسرك وتحت ضلوعه داء لا يبرح بل يلزم  
مكانه ولم يقل هم الاعداء لان العدو لكونه بزة المصادر يقع على الواحد وما فوقه ﴿ فاحذرهم ﴾  
اى فاحذر أن تثق بقولهم ونميل الى كلامهم او فاحذر بما يلتم لاعدائك وتخذيلهم اصحابك  
فانهم يفسدون شرك للكفار ﴿ قاتلهم الله ﴾ دعاء عليهم وطلب من ذاته تعالى أن يلعنهم  
ويجزئهم ويميتهم على الهوان والخذلان كما قال ابن عباس رضى الله عنهما اى لعنهم قال سعدى  
المفتى ولا طلب هناك حقيقة بل عبارة الطلب للدلالة على ان اللعن عليهم مما لا بد منه قال  
الطبي يعنى انه من اسلوب التجريد كقراءة ابن عباس رضى الله عنهما في قوله ومن كفر  
فامته يا قادر ويجوز أن يكون تعليل للمؤمنين بأن يدعوا عليهم بذلك ففيه دلالة على ان  
للدعاء على اهل الفساد محلا يحسن فيه فقاتل الله المتدعين الضالين المضلين فانهم شر الخلق  
واضر الاعداء و اراده في صورة الاخبار مع انه انشاء معنى للدلالة على وقوعه ومعنى  
الانشاء بالفارسية هلاك كناد خدای ايشانرا يا لعنت كناد برايشان . وقال بعضهم اهلكهم  
وهو دعاء يتضمن الاقتضاء والمناذرة وتمنى الشر لهم ويقال هى كلمة ذم وتوبيخ بين الناس  
وقد تقول العرب قاتله الله ما شره فيضعونه موضع التعجب وقيل احلهم محل من قاتله عدو  
قاهر لكل معاند ﴿ انى يؤفكون ﴾ تعجب من حالهم اى كيف يصرفون عن الحق والنور  
الى ما هم عليه من الكفر والضلال والظلمة بعد قيام البرهان من الافك بفتح الهجزة بمعنى  
الصرف عن الشيء لان الانك بالكسر بمعنى الكذب قال في التأويلات النجمية اذا رأيته  
من حيث صورهم المشكلة تعجبك اجسام اعمالهم المشوبة بالرياء والسمة الحالية عن ارواح  
النيات الخالصة الصافية وان يقولوا قولاً بالحروف والاصوات مجردا عن المعانى المصفاة تصغ  
الى قولهم المكذوب المردود كان صورهم المجردة عن المعنى الخيلة صورتها القوة الخيالة  
بصورة الخشب المسندة الى جدار الوهم لا روح فيها ولا معن محسبون كل صبيحة صاح بها صور  
القهر واقعة عليهم لضعف قلوبهم بمرض التفاق و علة الشقاق هم الكاملون في العداوة الذاتية  
والبغضاء الصفائية فاحذرهم بالصورة والمعنى قاتلهم الله بالحزى والحرمان والسوء والخذلان  
أنى يعدلون عن طريق الدين الصدق ﴿ واذا قيل لهم ﴾ عند ظهور جنائيتهم  
بطريق النصيحة . در معالم آورده كه بعد از نزول اين آيتا قوم ابن ابى وبرا كفتند  
اين آيتا درباره توناازل شده برو زديك رسول خدای تبراى تو آمر زش طلبد آن منافق  
کردن تاب داد وكفت مرا كفتند ايمان آور آوردم تكليف كرديد كه زكاة مال بده  
فادم همين مانده است كه محمد را سجده مى بايد كرد آيت آمد كه . واذا قيل لهم  
﴿ تعالوا ﴾ اصله تعاليوا فأعل بالقلب والحذف الا ان واحد الماضى تعالى باثبات الالف  
المقلوبة عن الياء المقلوبة عن الواو الواقعة رابعة و واحد الامر تعالى بمحذوفها وقفا وفتح  
اللام واصل معنى تعالى الارتفاع فاذا امرت منه قلت تعالى وتعالوا فتعالوا جمع امر الحاضر

في صورة الماضي ومعناه ارتفعوا فيقوله من كان في مكان عال لمن هو اسفل منه ثم كثر واتسع فيه حتى عمم يعني ثم استعمل في كل داع يطلب المجيء في المفرد وغيره لما فيه من حسن الأدب اى هلموا واتوا وبالفارسية بياييد باعتذار . ومن الأدب أن لا يقال تعالى فلان او تعاليت يا فلان او أنا او فلان متعال باى معنى أريد لانه مما اشتهر به الله فتعالى الله الملك الحق ﴿ يستغفر لكم رسول الله ﴾ بالجزم جواب الامر اى يدع الله لكم ويطلب منه أن يفر بلطفه ذنوبكم ويستغفر بكم وهو من اعمال الثانى لان تعالوا يطلب رسول الله مجرورا بالى اى تعالوا الى رسول الله ويستغفر يطلب فاعلا فاعمل الثانى ولذلك رفعه وحذف من الاول اذ التقدير تعالوا اليه ﴿ لو وارؤسهم ﴾ يقال لوى الرجل رأسه اماله والتشديد للتكثير لكثرة الحال وهى الرؤوس قال فى تاج المصادر التلوية نيك يجايدن اى عطفوها استكبارا جناحه كسى ازمكروهمى روى بتابد وقال القاشانى لضرارتهم بالامور الظلمانية فلا يالفون النور ولا يشتاقون اليه ولا الى الكمالات الانسانية لمسخ الصورة الذاتية ﴿ ورأيهم يصدون ﴾ من الصدود بمعنى الاعراض اى يعرضون عن القائل او عن الاستغفار ( وقال الكاشفى ) اعراض ميكند از رفتن بخدمت حضرت پيغمبر صلى الله عليه وسلم . وذلك لانجذابهم الى الجهة السفلية والزخارف الدنيوية فلا ميل فى طباعهم الى الجهة العلوية والمعانى الاخرية ( وفى المتنوى )

صورت رفعت بود افلاك را . معنى رفعت روان باك را

صورت رفعت بر اى جسمهاست . جسمها در پيش معنى اسمهاست

﴿ وهم مستكبرون ﴾ عن ذلك لغلبة الشيطنة واستيلاء القوة الوهمية واحتجابهم بالانانية وتصور الخيرية وفى الحديث ( اذا رأيت الرجل لجوجا معجبا برأيه فقد تمت خسارته ﴿ سواء عليهم أستغفرت لهم ﴾ كما اذا جاؤك معتذرين من جنائياتهم وفى كشف الاسرار كان عليه السلام يستغفر لهم على معنى سؤاله لهم بتوفيق الايمان ومغفرة العصيان وقيل لما قال الله ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم قال عليه السلام لا يزيدن على السبعين فأمر الله سواء الخ وهو اسم بمعنى مسنوخ خبر مقدم وعليهم متعلق به وما بعده من المعطوف عليه والمعطوف مبتدأ بتأويل المصدر لاجراج الاستفهام عن مقامه فالهمزة فى استغفرت للاستفهام ولذا فتحت وقطعت والاصل استغفرت فحذفت همزة الوصل التى هى الف الاستفهام للتخفيف ولعدم اللبس ﴿ ام لم تستغفر لهم ﴾ كما اذا أصروا على قبائحهم واستكبروا عن الاعتذار والاستغفار ﴿ لن يغفر الله لهم ﴾ ابدا لاصرارهم على الفسق ورسوخهم فى الكفر وخروجهم عن دين القطرة القيم ﴿ ان الله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ الكاملين فى الفسق الخارجين عن دائرة الاستصلاح المهتمكين فى الكفر والتناق او الخارجين عن دائرة المحققين الداخلين فى دائرة الباطلين المبطلين وفى الآية اشارة الى عدم استعدادهم لقبول الاستغفار لكثافة طباعهم المظلمة وغلظة جبلتهم الكدرة ولو كان لهم استعداد لقبوله لخرجوا عن محبة الدنيا ومتابعة النفس والهوى الى موافقة

الشرع ومتابعة الرسول والهدى ولما بقوا في ظلمة الشهوات الحيوانية والاخلاق البهيمة والسبعة ( قال الحافظ )

طاشق كه شده كه يار بحالش نظر نكرد . اى خواجه دردنيست وكرنه طيب هست  
ومنه يعلم ان الجذبة من جانب المرشد وان كان لها تأثير عظيم لكن اذا كان جانب المريد  
خاليا عن الارادة لم ينفعه ذلك ألا ترى ان استغفار النبي عليه السلام ليس فوقه شئ مع  
انه لم يؤثر في الهداية واصل هذا عدم اصابة رشاش النور في عالم الارواح ومن لم يجعل  
الله نورا فماله من نور ( حكي ) ان شيخا مر مع مرید له خدمه عشرين سنة على قرية  
فيها شيخ فان يضرب الطبل فأشار اليه الشيخ فطرح الطبل وتبعه حتى اذا كانوا على  
ساحل البحر ألقى الشيخ سجاده على البحر وقعد عليها مع الطبال وبقى المريد العتيق  
في الساحل يصيح كيف ذلك فقال الشيخ هكذا قضاء الله تعالى ﴿ هم الذين يقولون ﴾  
اى للانصار وهو استئناف جار مجرى التعليل لفسههم أولمدم مغفرة تعالى لهم وهو حكاية  
نص كلامهم ﴿ لا تنفقوا ﴾ لا تعطوا النفقة التى يتعيش بها ﴿ على من عند رسول الله ﴾  
يعنون فقرآ المهاجرين وقولهم رسول الله اما للهزؤ والهكم اولكونه كالقلب له عليه السلام  
واشهاره به فلو كانوا مقرين برسائه لما صدر عنهم ماصدر ويجوز أن ينطقوا بغيره لكن الله  
تعالى عبر به اكراماله واجلالا ﴿ حتى ينفضوا ﴾ اى ينفروا عنه ويرجعوا الى قبائلهم  
وعشائرهم ( وقال الكاشفى ) تا متفرق كردند غلامان بزد خواجكان روند وپسران  
پدران پیوندند . والافضاض شكسته شدن وپراكنده شدن . وانما قالوه لاحتجاجهم  
بأفعالهم عن رؤية فعل الله وبما فى ايديهم عما فى خزائن الله فيتوهمون الاتفاق منهم لجهلهم  
﴿ والله خزائن السموات والارض ﴾ رد وابطال لما زعموا من ان عدم اتفاقهم يؤدى  
الى انفضاض الفقرآ من حوله عليه السلام ببيان ان خزائن الارزاق بيد الله خاصة يعطى  
من يشاء ويمنع من يشاء ومن تلك الخزائن المطر والبيات قال الراغب قوله تعالى والله  
خزائن السموات والارض اشارة منه الى قدرته تعالى على ما يريد ايجاده اوالى الحالة التى  
أشير اليها بقوله عليه السلام فرغ ربكم من الخلق والاجل والرزق والمراد من الفراغ اتمام  
القضاء فهو مذكور بطريق التمثيل يعنى اتم قضاء هذه الكليات فى علمه السابق والخزائن  
جمع خزانة بالكمسر كمصائب وعصايب وهى ما يخزن فيه الاموال النفيسة وتحفظ وكذا  
الخزن بالفتح وقد سبق فى قوله تعالى وان من شئ الا عندنا خزائنه ﴿ ولكن المنافقين  
لا يفقهون ﴾ ذلك لجهلهم بالله وبشؤونه ولذلك يقولون من مقالات الكفر ما يقولون

خواجه پندارد كه روزى اودهد . لاجرم براين وآن منت نهد

زان سببها اويكى شد پس اكر . كم شود هستند اسباب دكر

حكم روزى بر سببها مى نهد . بى سببها نيز روزى ميدهد

قال رجل لحاتم الاصم رحمه الله من اين تأكل قال من خزانة ربى فقال الرجل أياقى عليك  
الخبز من السماء فقال لولم تكن الارض له فيها خزائن لكان يلقى على الخبز من السماء فقد

خلق الله في الارض الاسباب ومنها فتح الابواب قال بعض الكبار مراعاة حق ام الولد من الرضاع اولى من مراعاة ام الولادة لان ام الولادة حملته على جهة الامانة فكون فيها وتغذى بدم طمئتها من غير ارادة لها في ذلك فما تغذى الا بما لولم يخرج منها لا هلكها وامرضها فللجنين المنة على امه في ذلك واما المرضعة فاما قصدت بوضاعه حياته واهائه ولهذا المعنى الذى اشرنا اليه جعل الله المرضعة لموسى ام ولادته حتى لا يكون لامرأة عليه فضل غير امه فلما كبر وبلغ اقامة الحجة عليه جعله الله كلا على بن اسرائيل امتحانا له فقلقى من تغير الحال عليه وقال يارب اغنى عن بنى اسرائيل فأوحى الله اليه أما ترضى يا موسى أن أفرعك لعبادتي واجعل مؤونتك على غيرك فسكت ثم سأل ثانيا فأوحى الله اليه لا يلىق بنبي أن يرى في الوجود شيئا لغير سيده فكل من رزق ربك ولامنة لاحد عليك فسكت ثم سأل ثالثا فأوحى الله اليه يا موسى اذا كانت هذه شكاسة خلقتك على بنى اسرائيل وأنت محتاج اليهم فكيف لو أغنييتك عنهم فما سأل بعد ذلك شيئا قاله تعالى يوصل الرزق على عبده بيد من يشاء من عباده مؤمنا او كافرا وكل ذلك من الحلال الطيب اذا لم يسبق اليه خاطرة او تعرض ما ولامنة لاحد عليه وانما يمن الجاهل وابتلاؤه تعالى لاوليائه بالفقر ليس من عدم قدرته على الاعطاء والاعطاء من عدم محبته لهم وكرامتهم عنده بل هو من انعامه عليهم ليكونوا ازهد الناس في الدنيا وأفر اجرا في الآخرة ولذا قال عليه السلام في حق فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء يوم القيامة بأربعين خريفا وكان عليه السلام يستفتح بصعاليك المهاجرين اى فقرآتهم لقد رهم وقبولهم وجاههم عند الله تعالى على ان الاغنياء ان خصوا بوجود الارزاق فالفقراء خصوا بشهود الرزاق وهو خير منه وصاحبه انهم فمن ساعد بوجود الرزاق لم يضره ما فاته من وجود الارزاق قال الجنيد قدس سره خزائنه في السموات الغيوب وخزائنه في الارض القلوب فما انفصل من الغيوب وقع على القلوب وما انفصل من القلوب صار الى الغيوب والعبد مرتين بشيتين تقصير الخدمة وارتركاب الزلة وقال الواسطي قدس سره من طالع الاسباب في الدنيا ولم يعلم ان ذلك يحججه عن التوفيق فهو جاهل وفي التأويلات النجمية والله خزائن الارزاق السماوية من العلوم والمعارف والحكم والعوارف المخزونة لحواص العباد يرزقهم حيث يشاء والله خزائن الارزاق الارضية من الماء كولات والمشروبات والملبوسات والحيول والبغال المخزونة لعوام العباد ينفق عليهم من حيث لا يحتسبون ولكن المنافقين بسبب افساد استعداداتهم وعدم نورانيتهم وغلبة ظلماتهم ما يفهمون الاسرار الالهية والاشارات الربانية يقولون لأن رجعا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل ( روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين لقي بنى المصطلق وهم بطن من خزاعة على المريسيع مصغر مرسوع وهو ماء لهم في ناحية قديد على يوم من الفرغ بالضم موضع من اضخم اعراض المدينة وهزمهم وقتل منهم واستاق ألقي بعير وخمسة آلاف شاة وسبي مائتي اهل بيت او اكثر وكانت في السبي جويرة بنت الحارث سيد بنى المصطلق أعنتها النبي عليه السلام وتزوجها وهي ابنة

عشرين سنة ازدحم على الماء جهجاه بن سعيد الففار رضى الله عنه وهو أجير لعمر رضى الله عنه يقود فرسه و سنان الجهني المنافق حليف ابن ابي رئيس المنافقين و اقتتلا فصرخ جهجاه بالمهاجرين و سنان بالانصار فاعان جهجاه جمال بالكسر من فقراء المهاجرين ولطم سنانا فاشتكى الى ابن ابي فقال لجمال و أنت هناك قال ما يحبنا محمدا الا للطم والله مامثلنا و مثلهم الا كما قيل سمن كلبك يا كلك اما والله لئن رجعنا من هذا السفر الى المدينة ليخرجن الاصر منها الاذل عني بالاعز نفسه وبالاذل جانب المؤمنين فاستناد القول المذكور الى المنافقين لرضاهم به ثم قال لقوله ماذا فعلتم بأنفسكم احللتموهم بلادكم وقاسمتموهم اموالكم أما والله لو امسكتهم عن جمال وذويه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم ولا وشكوا أن يحولوا عنكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفذوا من حول محمد فسمع بذلك زيد بن ارقم وهو حدث فقال أنت والله الذليل القليل المنبغض في قومك و محمد في عز من الرحمن وقوة من المسلمين فقال ابن ابي اسكت فانما كنت ألب فأخبر زيد رسول الله بما قال ابن ابي فتغير وجه رسول الله فقال عمر رضى الله عنه دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق فقال اذا ترغم انوفا كثيرة يثرب يعنى المدينة و لعل تسميته لها بذلك ان كان بعد النهى لبيان الجواز قال عمر رضى الله عنه فان كرهت أن يقتله مهاجري فأعمره انصاريا فقال اذا تحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه و قال عليه السلام لابن ابي أنت صاحب الكلام الذى بلغنى قال والله الذى أنزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك وان زيدا لكاذب فقال الحاضرون شيخنا وكبيرنا لاتصدق عليه كلام غلام و عسى أن يكون قدومهم فروى ان رسول الله قال له لعلك غضبت عليه قال لا قال فلعله اخطأك سمعتك قال لا قال فلعله شبه عليك قال لا فلما نزلت هذه الآية لحق رسول الله زيدا من خلفه فعر ك اذنه و قال وقت اذنك يا غلام ان الله صدقك و كذب المنافقين و رد الله عليهم مقالهم بقوله ﴿ والله العزة و لرسوله و للمؤمنين ﴾ اى والله الغلبة والقوة ولمن اعزته من رسوله و المؤمنين لا لغيرهم كما ان المذلة والهوان للشيطان و ذويه من المنافقين و الكافرين . وعن بعض الصالحين و كان فى هيئة رثة ألس على الاسلام وهو العز الذى لاذل معه والغنى الذى لا فقر معه و عن الحسن بن على رضى الله عنهما ان رجلا قال له ان الناس يزعمون ان فيك تنها اى كبيرا فقال ليس ذلك بنية ولكنه عزة وتلا هذه الآية وقال بعض الكبار من كان فى الدنيا عبدا محضا كان فى الآخرة ملكا محضا و من كان فى الدنيا يدعى الملك الشئ ولو من جوارحه تقص من ملكه فى الآخرة بقدر ما ادعاه فى الدنيا فلا اعز فى الآخرة ممن بلغ فى الدنيا غاية الذل فى جناب الحق ولا اذل فى الآخرة ممن بلغ فى الدنيا غاية العزة فى نفسه و لو كان مصفوعا فى الاسواق ولا أريد بعز الدنيا أن يكون من جهة الملوك فيها انما أريد أن يكون صفته فى نفسه العزة و كذا القول فى الذلة وقال الواسطى رحمه الله عزرة الله أن لا يكون شئ الا بمشيئته و ارادته و عزة المرسلين انهم آمنون من زوال الايمان و غرة المؤمنين انهم آمنون من دوام العقوبة و قال عزرة الله

العظمة والقدرة وعزة الرسول النبوة والشفاعة وعزة المؤمنين التواضع والسخاء والعبودية  
دل عليه قوله عليه السلام أنا سيد ولد آدم ولا فخر اى لا افتخر بالسيادة بل افتخر  
بالعبودية وفيها عزتى اذ لا عزة الا فى طاعة الله ولا ذل الا فى معصية الله وقال بعضهم عزة الله  
قهره من دونه وعزة رسوله بظهور دينه على سائر الاديان كلها وعزة المؤمنين باستدلالهم  
اليهود والنصارى كما قال و أنتم الاعلون ان كنتم مؤمنين وقيل عزة الله الولاية لقوله  
تعالى هنالك الولاية لله الحق وعزة رسوله الكفاية لقوله تعالى انا كفيناك المستهزئين  
وعزة المؤمنين الرفعة لقوله تعالى و أنتم الاعلون ان كنتم مؤمنين . يقول الفقير أشار  
تعالى بالترتيب الى ان العزلة بالاصالة والدوام وصار الرسول عليه السلام مظهر اله فى  
تلك الصفة ثم صار المؤمنون مظاهره عليه السلام فيها فغزة الرسول بواسطة عزة الله وعزة  
المؤمنين بواسطة عزة الرسول سواء أعا صروه عليه السلام ام أتوا بعده الى ساعة القيام  
وجميع العزلة لان عزة الله له تعالى صفة وعزة الرسول وعزة المؤمنين لله فعلا ومنة  
وفضلا كما قال القشيري قدس سره العز الذى للرسول وللمؤمنين هو لله تعالى حلقا وملكا  
وعزه سبحانه له و صفا فاذا العزة كلها لله وهو الجمع بين قوله تعالى من كان يريد العزة  
فله العزة جميعا وقوله والله العزة ورسوله وللمؤمنين ومن أدب من عرف انه تعالى هو  
العزيز أن لا يعتقد الخلق اجلالا ولهذا قال عليه السلام من تواضع لغنى لا اجل غنىه  
ذهب ثلثا دينه قال أبو على الدقاق رحمه الله انما قال ثلثا دينه لان التواضع يكون بثلاثة  
اشياء بلسانه وبدنه وقلبه فاذا تواضع له بلسانه وبدنه ولم يعتد له العظمة بقلبه ذهب ثلثا  
دينه فان اعتقدها بقلبه ايضا ذهب كل دينه ولهذا قيل اذا عظم الرب فى القاب صغر  
الخلق فى العين ومتى عرفت انه معز لم تطلب العز الا منه ولا يكون العز الا فى طاعته  
قال ذوالنون قدس سره لو أراد الخلق أن يثبتوا لاحد عزرا فوق ما يشته يسير طاعته لم  
يقدروا ولو ارادوا أن يثبتوا لاحد ذلة اكثر مما يشته اليسير من ذلته ومخالفته لم يقدروا  
( حكي ) عن بعضهم انه قال رأيت رجلا فى الطواف وبين يديه خدم يطردون الناس ثم  
رأيت بعد ذلك على جسر بغداد يتكفف ويسأل فحدثت النظر اليه لا تعرفه هل هو  
ذلك الرجل او لا فقال لي مالك تطيل النظر الى فقلت انى اشبهك برجل رأيت فى الطواف  
من شأنه كذا وكذا فقال انا ذاك انى تكبرت فى موضع يتواضع فيه الناس فوضعت فى  
موضع يترفع فيه الناس ولكن المنافقين ولا يعلمون من فرط جهلهم وغرورهم  
فيهمذون ما يهمذون و اعل ختم الآية الاولى بلا يفقهون والثانية بلا يعلمون للتفنن المعبر  
فى البلاغة مع ان فى الاول بيان عدم كياستهم وفهمهم وفى الثانى بيان حماقتهم وجهلهم وفى  
برهان القرءان الاول متصل بقوله والله خزائن السموات والارض وفيه غموض يحتاج الى  
فطنة والمنافق لافطنة له والثانى متصل بقوله والله العزة ورسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين  
لا يعلمون ان الله معز اوليائه ومذل اعدائه ( روى ) ان عبدالله بن ابي لما أراد أن يدخل  
المدينة اعترضه ابنه عبدالله بن عبدالله بن ابي وكان اخلاصا وسل سيفه ومنع أباه من الدخول

وقال لئن لم تقره ولرسوله بالمر لا ضربن عنقك فقال ويحك افاعل أنت قال نعم فلما رأى منه الجحد قال أشهدا إن المرّة لله ولرسوله وللمؤمنين فقال عليه السلام لآبته جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيرا ولما كان عليه السلام بقرب المدينة هاجت ريح شديدة كادت تدفن الركب فقال عليه السلام مات اليوم منافق عظيم النفاق بالمدينة أي لاجل ذلك عصفت الريح فكان كما قال مات في ذلك اليوم زيد بن رفاعه وكان كهفا للمنافقين وكان من عظماء بني قينقاع وكان ممن أسلم ظاهرا وإلى ذلك أشار الامام السيكي في تأييده بقوله وقد عصفت ريح فأخبرناها \* لموت عظيم في اليهود بطيبة \*

ولما دخلها ابن أبي لم يلبث الا اياما قلائل حتى اشكى ومات واستغفر له رسول الله وألبسه قميصه فنزل لن يغفر الله لهم وروى انه مات بعد الفقول من غزوة تبوك قال بعض الكبار ما أمر الله عباده بالرفق بالخلق والشفقة الا تأسيابه تعالى فيكونون مع الخلق كما كان الحق معهم فنصحوهم وبدلواهم على كل ما يؤدى الى سعادتهم وليس بيد العبد الا التبليغ قل تعالى ما على الرسول الا البلاغ فعلى العارف ايضاح هذا الطريق الموصل الى هذا المقام والافصح عن دسائسه وليس بيده اعطاء هذا المقام فان ذلك خاص بالله تعالى قال تعالى انك لا تهدي من احببت فوظيفة الرسل والورثة من العلماء انما هو التبليغ بالبين والافصح لا غير ذلك وجزاؤهم جزاء من أعطى وهب والدال على الخير كفا على الخير وفي التأويلات النجمية والله العزيز القوي الاسم الاعظم ورسول القلب المظهر الاثم الاعم ولمؤم في القوى الروحانية ولكن منافق النفس والهوى وصفاتها الظلمانية السكدرية لا يعلمون لاستهلاكم في الظلمة وانتماسهم في الغفلة يا ايها الذين آمنوا يا ايها الصادق لا تلهكم اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله في الصحاح اهتمت عن الشيء بالكسر ألهى اياه واهيانا اذا سلوت وترك ذكره واضربت عنه وفي القاموس لها كدسا سلا وغفل وترك ذكره كتلهى و ألهى أي شغله ولهوت بالشيء بالفتح ألهو الهوا انما يتبه والمعنى لا يشغلكم الاهتمام بتدبير امورها والاعتناء بمصالحها والتمتع بها عن الاشتغال بذكره تعالى من الصلاة وسائر العبادات المذكورة للمعبود ففي ذكره مجاز اطلاق سبب وأريد السبب قال بعضهم الذكر بالقلب خوف الله وباللسان قرء القرآن والتسبيح والتهلل والتهجد والتكبير وتعلم علم الدين وتعليمه وغيرها وبالأبدان الصلاة وسائر العبادات والمراد منهم عن التلهى بها أي عن ترك ذكر الله بسبب الاشتغال بها وتوجيه اليها للمبالغة بالتجاوز بالسبب عن المسبب كقوله تعالى فلا يكن في صدرك حرج وقد ثبت ان الحجاز ابغ وقال بعضهم هو كناية لان الانتقال من لئلهكم الى معنى قولنا لانلهوا انتقال من اللزوم الى الملزوم وقد كان المنافقون بخلاء باموالهم ولذا قالوا لا تنفقوا على من عند رسول الله ومتعززين بأولادهم وعشارهم مشغولين بهم باموالهم عن الله وطاعته وتعاون رسوله فهي المؤمنون أن يكونوا مثلهم في ذلك ومن يفعل ذلك أي التلهى بالدنيا عن الدين والاشتغال بما سواه عنه ولو في اقل حين فاولئك هم الخاسرون أي الكاملون في الخسران حيث باعوا



العظيم الباقي بالحقير الفاني (قال الكاشفي) مقتضى ايمان آنت كه دوستى خدای تعالی غالب بود بر دوستی همه اشیا تا حدی كه اگر تمام نوال دنیا و مجموع نعم آخرت بروی عرض كنند بنظر در هیچ كدام ننكرد

چشم دل از نعم دو عالم به بسته ایم • مقصود مازدنی و عقی نبوی و بس  
وفي الحديث ما طلعت الشمس الا بمجنبيها ملكان يتاديان ويستمعان الحلائق غير الثقلين  
يا ايها الناس هلموا الى ربكم ما قل وكفى خير مما كثر والهي وفي الآية اشارة الى كل  
ارباب الايمان الحقيقي اليهودى يقول الله لهم لا تشغلکم رؤیة أموال اعمالکم الصالحة من  
الصلاة والزكاة والحج والصوم ولا اولاد الاحوال التي هي نتيجة الاعمال من المشاهدات  
والمكاشفات والمواهب الروحانية والعطايا الربانية عن ذكر ذاته وصفاته واسمائه وظهوره  
في صورة الاعمال والاحوال ومن يفعل ذلك فانما يشغل بالخلق ويحتجب بالنعمة عن المنعم  
فاولئك هم الخاسرون خسروا رأس مآل التجارة وما ربحوا الا الخسران وهو حجاب عن  
المشهود الحقيقي قال بعضهم في الآية بيان ان من لم يبلغ درجة التمكن في المعرفة لا يجوز  
له الدخول في الدنيا من الاهل والمالك والولد فانها شواغل قلوب الداكرين عن ذكر الله  
ومن كان مستقيا في المعرفة وقرب المذكور فذكره قائم بذكر الله اياه فيكون محفوظا من  
الخطرات المذمومة والشاغلات الحاجبة واما الضعفاء فلا يخرجون من بحر هموم الدنيا  
فاذا باشرت قلوبهم الحظوظ والشهوات لا يكون ذكرهم صافيا عن كدورات الخطرات  
وقل سهل قدس سره لا يشغالكم اموالکم ولا اولادکم عن آراء الفرائض في اول مواقبتها  
فان من شغله عن ذكر الله وخدمته عرض من عروض الدنيا فهو من الخاسرين ﴿وأنفقوا  
مما رزقناکم﴾ ای بعض ما أعطیناکم تفضلا من غیر أن يكون حصوله من جهنم ادخار  
اللاخرة یعنی حقوق واجب را اخراج نماید • فالمراد هو الانفاق الواجب نظرا الى  
ظاهر الامر كما في الكشف ولعل التعميم اولى وانسب بالمقام ﴿من قبل أن يأتي احدکم  
الموت﴾ بأن يشاهد دلائله ويعاين اماراته ومخاليقه وتقدم المفعول على الفاعل للاهتمام بما  
تقدم والتشويق الى ما تاخر ولم يقل من قبل ان يأتيكم الموت فتقولوا اشارة الى ان الموت  
يأتيهم واحدا بعد واحد حتى يحيط بالكل ﴿فيقول﴾ عند نيقته بحلوه ﴿رب﴾ ای  
آفرید کار من ﴿لولا آخرتی﴾ هلا امواتی فلولا للتجسس وقيل لازادة للتأكيد  
ولو للتمني بمعنى لو آخرتی ﴿الى اجل قريب﴾ ای امد قصير وساعة اخرى قليلة وقال  
ابواللیث یاسیدی رددی الى الدنيا وابقی زمانا غیر طویل وفي عين المعانی مثل ما جلست لی  
في الدنيا ﴿فأصدق﴾ تا تصدق کنتم وزكاة ادا نیایم • وهو يقطع الهمة لانها للتكلم  
وهمزته مقطوعة وبتشديد الصاد لان اصله أصدق من التصديق فادغمت التاء في الصاد  
وبالصب لانه مضارع منصوب بأن مضرة بعد الفاء في جواب التمني في قوله لولا آخرتی  
﴿واكن من الصالحين﴾ بالجزم عطفا على محل فأصدق كأنه قيل ان آخرتی اصدق  
واكن وفيه اشارة الى ان التصديق من اسباب الصلاح والطاعة كما ان تركه من اسباب

الفساد والفسق والفرق بين التصدق والهبة ان التصدق للمحتاج بطريق الترحم والهبة  
للحبيب لاجل المودة ولذا كان عليه السلام يقبل الهبة لا الصدقة فرضا كانت او نفلا وعن  
ابن عباس رضي الله عنهما من كان له مال يجب فيه الزكاة فلم يتركه او مال يبلغه الى بيت الله  
فلم يحج يسأل عند الموت الرجعة فقال رجل اتق الله يا ابن عباس انما سألت الكفار الرجعة  
قال ابن عباس رضي الله عنهما اني اقرأ عليك هذا القرءان فقال يا أيها الذين آمنوا الى قوله  
فأصدقوا كن من الصالحين فقال الرجل يا ابن عباس وما يوجب الزكاة قال مائتاه درهم  
فصاعدا قال فما يوجب الحج قال الزاد والراحلة فالآية في المؤمنين واهل القبلة لكن  
لا تخلو عن تريض بالكفار وان تمى الرجوع الى الدنيا لا يختص بالكفار بل كل قاصر  
مفرط يتقى ذلك قال بعض العلماء في الآية دلالة على وجوب تعجيل الزكاة لان اتيان  
الموت محتمل في كل ساعة وكذا غيرها من الطاعات اذا جاء وقتها لعل الاولى استجابه  
في اغلب الاوقات ولذا اختار بعض المجتهدين اول الوقت عملا بقوله عليه السلام اول الوقت  
رضوان الله اى لان فيه المسارعة الى رضى الله والاهتمام بالعمل اذ لا يدري المراء أن يدرك  
آخر الوقت ﴿ وان يؤخر الله نفسا ﴾ اى ولن يمهلها مطبعة وعاصية صغيرة او كبيرة  
﴿ اذا جاء اجلها ﴾ اى آخر عمرها او انتهى ان أريد بالاجل الزمان الممتد من اول العمر  
الى آخره يعنى چون عمر با آخر رسيد چیزی بران نيفزاييد وازان كم نكستند ( قال  
الشيخ سعدى )

كه يك لحظه صورت نه بندد امان . جو پيمانہ برشد بدور زمان  
واستقبط بعضهم عمر النبي عليه السلام من هذه الآية فالسورة رأس ثلاث وستين سورة  
وعقبها بالتغابن ليظهر التغابن في فقدته قال بعضهم الموت على قسمين اضطرارى وهو المشهور  
في العموم والعرف وهو الاجل المسمى الذى قيل فيه اذا جاء اجهلهم لا يستأخرون عنه  
ساعة ولا يستقدمون والموت الآخر موت اختارى وهو موت في الحياة الدنيا وهو الاجل  
المقضى في قوله ثم قضى اجلا ولا يصح للانسان هذا الموت في حياته الا اذا وحده الله تعالى  
توحيد الموتى الذين انكشفت لهم الاغطية وان كان ذلك الكشف في ذلك الوقت لا يعطى  
سعادة الا لمن كان من العامة علما بذلك فاذا انكشف القطاء يرى ما علم غينا فهو سعيد  
فصاحب هذا التوحيد ميت لاميت كالمقتول في سبيل الله فقله الله الى البرزخ لاعن موت  
فالشهيد مقتول لاميت وكذلك هذا المعنى به لما قتل نفسه في الجهاد الاكبر الذى هو  
جهاد النفس رزقه الله تعالى حكم الشهادة فولاه النيابة في البرزخ في حياته الدنيا فموت  
مذوى وقته مخالفة نفسه ﴿ والله خير بما تعملون ﴾ فجازيكم عليه ان خيرا فخير وان  
شرا فشر فسارعوا في الخيرات واستعدوا لما هوأت القاشاني قضية الايمان غلبة حب الله  
على محبة كل شئ فلا تكن محبتهم ومحبة الدنيا من شدة التعلق بهم وبالاوالمال غالبة في قلوبكم  
على محبة الله فتحجبونهم عنه فتصيرون الى النار فتخسرون نور الاستعداد الفطرى  
باضاعته فيما يقضى سريعا وتجردوا عن الاموال بافانها وقت الصحة والاحتياج اليها لتكون

فضيلة في نفسكم وهيئة نورية لها فان الاتفاق اما ينفع اذا كان عن ملكة السخاء وهيئة التجرد في النفس فاما عند حضور الموت فالمال للوارث لاله فلا ينفعه اتفاقه وليس له الا التحسر والندم وتمنى التأخير في الاجل بالجهل فانه لو كان صادقا في دعوى الايمان وموقنا بالآخرة لتيقن ان الموت ضرورى وانه مقدر في وقت معين قدره الله فيه بحكمته فلا يمكن تأخره ولتدرك امره قبل حلول المنيه فانه لا يدري المنيه كيف تكون العاقبة ولذا قيل لا تقتر بلباس الناس فان العاقبة مهمة

مسكين دل من كرجه فراوان داند • در دانش عاقبت فرومى ماند  
وفي الحديث ( لائن يتصدق المرء في حياته بدرهم خير من أن يتصدق بمائة عند موته ) وقال عليه السلام ( الذى يتصدق عند موته اويثق كالذى يهدى اذا شبع ) وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رجل يارسول الله اى الصدقة أعظم أجرا قال ان تتصدق وأنت صحيح صحيح شحيح تخشى الفقر وتأمل الفنى ولا تهمل حتى اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان يعنى اهل نكسنى تا آن زمان كه جان بمحقوقم رسد كوي فلان را اين وفلا ترا اين باشد وخود از ان فلان شود به مراك تو ( روى ) الامام الغزالي رحمه الله عن عبدالله المزني انه قال جمع رجل من بنى اسرائيل مالا كثيرا فلما أشرف على الموت قال لبيته استوني بأصناف أموالى فأتى بشئ كثير من الحيل والابل والدقيق وغيره فلما نظر اليها بكى عليها تحسرا فرأه ملك الموت وهو يبكي فقال ما يبكيك فوالذى خولك ماخولك ما أنا بخارج من منزلك حتى أفرق بين روحك وبدنك قال فالمهلة حتى أفرقها قال هيات انقطع عنك المهلة فهلاك كان ذلك قبل حضور أجلك فقبض روحه قال السلطان ولد قدس سره

بكذار جهان را كه جهان آن تونست • وين دم كه همى زنى بفرمان تونست  
كر مال جهان جمع كنى شاد مشو • ورتكيه بجان كنى جان آن تونست  
وفي الآية اشارة الى اتفاق الوجود المجازى الخلقى بالارادة الروحانية لنيل الوجود الحقيقى من غير أن يأتى الموت الطبيعى بلا ارادة فيموت ميتة جاهلية من غير حياة أبدية لان النفس لم تزل جاهلة غير عارفة بربها ولا شك ان الحياة الطبيعية انما هى فى معرفة الله وهى لا تحصل الا بموت النفس والطبيعة وحياة القلب والروح فن لم يكن على فائدة من هذا الموت الارادى يتمنى الرجوع الى الدنيا عند الموت الطبيعى لتصدق الوجود المجازى بالارادة والرغبة والكون من الصالحين لقبول الوجود الحقيقى وكل من كان مستعدا لبذل الوجود الاضافى لقبول الوجود الاطلاقى وجاء زمانه باستيفائه احكام الشريعة الزهراء واستقصائه آداب الطريقة البيضاء لا يمكن له الوقفة على الحجاب والاحتجاب كما اذا جاء زمان نفخ الروح فى الجنين باستكمال المدة يشتمل بنور الروح البتة اللهم الا ان تعرض آفة تمنعه عن ذلك والله خير بما تعملون من يذل الوجود الامكانى ونيل الوجود الواجبي الحقيقى كما قال تعالى اذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها كاذبة جعلنا الله واياكم من الباذلين

وجوده والمستفيضين منه تعالى فضله وجوده وأن يحتملنا بالحير بان يوفقنا للاعراض عن الغير  
تمت سورة المنافقين بعون الله المعين في أوائل شهر ربيع الاول من شهر  
سنة ست عشرة ومائة والف

تمت الجلد التاسع ويليه الجلد العاشر ان شاء الله تعالى اوله سورة التغابن